

(الجزء الثالث)

من فتح الباري بشرح صحيح الامام أبي  
عبدالله محمد بن اسمعيل البخاري لشيخ الاسلام  
قاضي القضاة الحافظ أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن  
علي بن محمد بن محمد بن حجر العسقلاني  
الشافعي نزيل القاهرة المحروسة  
نفعنا الله

بعلومه

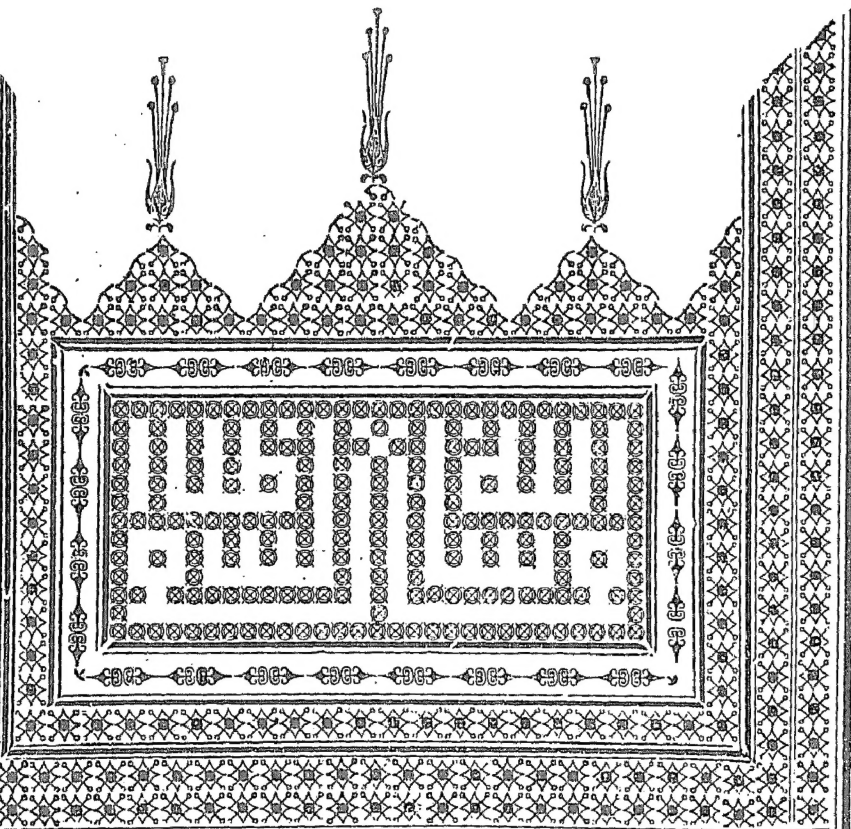
آمين

(وبها مشهدين الجامع الصحيح للامام البخاري)

\*(الطبعة الاولى)\*

(بالمطبعة الكبرى الميرية ببولاق مصر المحمية)

(سنة ١٣٠٠ هجرية)



### (بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿قوله يا — التهجيد بالليل﴾ في رواية الكشميهني من الليل وهو أوفق للفظ الآية وسقطت البسملة من رواية أبي ذر وقصد البخاري اثبات مشروعية قيام الليل مع عدم التعرض لحكمه وقد أجمعوا الأشذوذ من القدماء على أن صلاة الليل ليست مفروضة على الأمة واختلفوا في كونها من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم وسيأتي تصريح المصنف بعدم وجوبه على الأمة قريبا (قوله وقوله عز وجل ومن الليل فتهجد به) زاد أبو ذر في روايته أسهر به وحكاها الطبري أيضا وفي المجاز لا يعبده قوله فتهجد به أي أسهر بصلاته وتفسير التهجد بالسهر معروف في اللغة وهو من الأضداد يقال تهجد إذا سهر وتهجد إذا نام ~~حكاها~~ الجوهري وغيره ومنهم من فرق بينهما فقال هجدت نمت وتهجدت سهرت حكاه أبو عبيدة وصاحب العين فعلى هذا أصل الهجود النوم ومعنى تهجدت طرحت عن النوم وقال الطبري التهجد السهر بعد نومة ثم ساقه عن جماعة من السلف وقال ابن فارس التهجد المصلي ليلا وقال كراع التهجد صلاة الليل خاصة (قوله نافله لك) النافلة في اللغة الزيادة فقليل معناه عبادة زائدة في فراغك وروى الطبري عن ابن عباس أن النافلة للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة لأنه أمر بقيام الليل وكتب عليه دون أمته وإسناده ضعيف وقيل معناه زيادة لك خاصة لأن تطوع غيره يكفر ما على صاحبه من ذنب وتطوعه هو صلى الله عليه وسلم يقع خالصا له لكونه لا ذنب عليه وروى معنى ذلك الطبري وابن أبي حاتم عن مجاهد بإسناد حسن وعن قتادة كذلك رجع الطبري الأول وليس الثاني يبعد من الصواب (قوله إذا قام من الليل يتهجد) في رواية مالك عن أبي الزبير عن

﴿باب التهجد بالليل﴾ وقوله عز وجل ومن الليل فتهجد به نافله لك ﴿حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا سليمان ابن أبي مسلم عن طاوس سمع ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يتهجد

١١٢٠

م س ق

تحفة

٥٧٠٢



قال اللهم لك الحمد أنت قيم  
السموات والارض ومن  
فيهن ولك الحمد لك ملك  
السموات والارض ومن  
فيهن ولك الحمد أنت نور  
السموات والارض ولك  
الحمد أنت ملك السموات  
والارض ولك الحمد أنت  
الحق ووعدك الحق ولقاؤك  
حق وقولك حق والجنة  
حق والنار حق والنيون  
حق ومحمد صلى الله عليه  
وسلم حق والساعة حق  
اللهم لك أسلمت وبك آمنت  
وعليك توكلت واليك  
أبنت وبك خاصمت واليك  
حاكت

طاوس اذا قام الى الصلاة من جوف الليل وظاهر السياق انه كان يقول أول ما يقوم  
الى الصلاة وترجم عليه ابن خزيمة الدليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول هذا التمجيد  
بعده ان يكبر ثم ساقه من طريق قيس بن سعد عن طاوس عن ابن عباس قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا قام للتهجد قال بعد ما يكبر اللهم لك الحمد وسبأ في هذا في الدعوات من  
طريق كريب عن ابن عباس في حديث ميمته عند النبي صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة  
وفي آخره وكان في دعائه اللهم اجعل في قلبي نور الحديث وهذا قاله لما أراد أن يخرج الى صلاة  
الصبح كما بينه مسلم من رواية علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه (قوله قيم السموات) في رواية  
أبي الزبير المذكرة قيام السموات وسبأ في الكلام عليه في التوحيد قال قتادة القيام القائم  
بنفسه تدبير خلقه المقيم لغيره (قوله أنت نور السموات والارض) أي منورهما وبك يهتدى من  
فيهما وقيل المعنى أنت المنزه عن كل عيب يقال فلان منور أي مبرأ من كل عيب ويقال هو اسم  
مدح تقول فلان نور البلد أي مزينه (قوله أنت ملك السموات) كذلك أكثر ولكن يهتدى لك  
ملك السموات والأول أشبه بالسياق (قوله أنت الحق) أي المتحقق الوجود الثابت بلا شك فيه  
قال القرطبي هذا الوصف له سبحانه وتعالى بالحقيقة خاص به لا ينفع في غيره اذ وجوده لنفسه فلم  
يسبقه عدم ولا يلحقه عدم بخلاف غيره وقال ابن التين يحتمل أن يكون معناه أنت الحق بالنسبة  
الى من يدعى فيه انه اله أو بمعنى ان من سمالك الها فقد قال الحق (قوله ووعدك الحق) أي  
الثابت وعرفه وتكرما بعده لان وعده مختص بالانجاز دون وعده غيره والتبكي في البواقي  
للتعظيم قاله الطيبي واللقاء وما ذكر بعده داخل تحت الوعد لكن الوعد مصدر وما ذكر بعده  
هو الموعد به ويحتمل ان يكون من الخاص بعد العام كما ان ذكر القول بعد الوعد من العام بعد  
الخاص قاله الكرماني (قوله ولقاؤك حق) فيه الاقرار بالبعث بعد الموت وهو عبارة عن ما  
الخلق في الدار الآخرة بالنسبة الى الجزاء على الاعمال وقيل معنى لقاؤك حق أي الموت وأبطله  
النوري (قوله وقولك حق) تقدم ما فيه (قوله والجنة حق والنار حق) فيه إشارة الى أنهما  
موجودتان وسبأ في البحث فيه في بدء الخلق (قوله ومحمد صلى الله عليه وسلم حق) خصه بالذكر  
تعظيماله وعطفه على النبيين ايذانا بالتغاير بانه فائق عليهم باوصاف مختصة وجرده عن ذاته كانه  
غيره ووجب عليه الايمان به وتصديقه بمبالغة في اثبات نبوته كما في التشهد (قوله والساعة حق)  
أي يوم القيامة وأصل الساعة القطعة من الزمان واطلاق اسم الحق على ما ذكر من الامور  
معناه انه لا بد من كونها وانها ما يجب ان يصدق بها وتكرار انطق حق للمبالغة في التأكيد  
(قوله اللهم لك أسلمت) أي انقدت وخضعت (وبك آمنت) أي صدقت (وعليك توكلت) أي  
فوضت الامر اليك تارك للنظر في الاسباب العادية (واليك أبنت) أي رجعت اليك في تدبير  
أمرى (قوله وبك خاصمت) أي بما أعطيتني من البرهان وبما القيتني من الخجة (قوله واليك  
حاكت) أي كل من حمد الحق حاكسته اليك وجعلتك الحكم بيننا لا من كانت الجاهلية تتحاكم  
اليه من كاهن ونجوه وقدم مجموع صلات هذه الافعال عليها اشعارا بالتخصيص وإفادة للحصر  
وكذا قوله لك الحمد وقوله فأغفر لي قال ذلك مع كونه مغفورا له اما على سبيل التواضع والهضم  
لنفسه واجلالا وتعظيماله أو على سبيل التعليم لامتة لتقتدى به كذا قيل والاولى انه لمجوع

ذلك والاول كان للتعليم فقط لكي فيه امرهم بان يقولوا (قوله وما قدمت) أي قبل هذا الوقت  
وما أخرت عنه (قوله وما أسررت وما أعلنت) أي أخفيت وأظهرت أو ما حدثت به نفسي  
وما تحرك به لساني زاد في التوحيد من طريق ابن جريج عن سليمان وما أنت أعلم به مني وهو من  
العام بعد الخاص أيضا (قوله أنت المقدم وأنت المؤخر) قال المهلب أشار بذلك الى نفسه لانه  
المقدم في البعث في الآخرة والمؤخر في البعث في الدنيا زاد في رواية ابن جريج أيضا في الدعوات  
أنت الهي لا اله الا الله غيرك قال الكرماني هذا الحديث من جوامع الكلم لان لفظ القم إشارة  
الى ان وجود الجواهر وقواها ههنا في النور الى ان الاعراض أيضا منه والملايك الى انهم علموا  
ايحاديثا واعداما يفعل ما يشاء وكل ذلك من نعم الله على عباده فلهذا قرن كلاً منها بالجدو وخصص  
الحديث ثم قوله أنت الحق إشارة الى المبدأ والقول ونحوه الى المعاش والساعة ونحوها إشارة  
الى المعاد وفيه الإشارة الى النبوة والى الجزاء ثوابا وعقابا ووجوب الايمان والاسلام والتوكل  
والانابة والتضرع الى الله والخضوع له انتهى وفيه زيادة معرفة النبي صلى الله عليه وسلم بعظمة  
ربه وعظيم قدرته ومواظبته على الذكر والدعاء والثناء على ربه والاعتراف له بحقوقه والاقرار  
بصدق وعده ووعدته وفيه استحباب تقديم الثناء على المسئلة عند كل مطلوب اقتداء به صلى الله  
عليه وسلم (قوله قال سفيان وزاد عبد الكريم أبو أمية) هذا موصول بالاسناد الاول وهم  
من زعم انه معلق وقد بين ذلك الحميدي في مسنده عن سفيان قال حدثنا سليمان الاحول خال  
ابن أبي نجيح سمعت طاوسا قد ذكر الحديث وقال في آخره قال سفيان وزاد فيه عبد الكريم  
ولا حول ولا قوة الا بك ولم يقلها سليمان وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق اسمعيل  
القاضي عن علي بن عبد الله بن المديني شيخ البخاري فيه فقال في آخره قال سفيان وكنت اذا قلت  
لعبد الكريم آخر حديث سليمان ولا اله غيرك قال ولا حول ولا قوة الا بالله قال سفيان وليس  
هو في حديث سليمان انتهى ومقتضى ذلك ان عبد الكريم لم يذكر اسناده في هذه الزيادة لانه  
على الاحتمال ولا يلزم من عدم سماع سفيان لها من سليمان ان لا يكون سليمان حدث بها وقد  
وهم بعض أصحاب سفيان فادرجها في حديث سليمان أخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان  
عن محمد بن عبد الله بن عمار عن سفيان قد ذكرها في آخر الخبر بغير تفصيل وليس لعبد الكريم أبي  
أمية وهو ابن أبي المخارق في صحيح البخاري الا هذا الموضع ولم يقصد البخاري التخريج له فلاجل  
ذلك لا يعدونه في رجاله وانما وقعت عنه زيادة في الخبر غير مقصودة لذاتها كما تقدم مثله  
للمسعودي في الاستسقاء وسماي نخوة للحسن بن عمار في البيوع وعلم المزي على هؤلاء  
علامة التعليق وليس بجيد لان الرواية عنهم موصولة الا أن البخاري لم يقصد التخريج عنهم  
ومن هنا يعلم ان قول المنذري قد استشهد البخاري بعبد الكريم أبي أمية في كتاب التهجد ليس  
بجيد لانه لم يستشهد به الا ان أراد بالاستشهاد مقابل الاحتجاج فله وجه وأما قول ابن طاهر ان  
البخاري ومسلم أخرجا لعبد الكريم هذا في الحج حديثا واحدا عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن  
علي في القيام على البدن من رواية عيسى عن عبد الكريم فهو غلط منه فان عبد الكريم  
المدكور هو الجزري والله المستعان (قوله قال سفيان) هو موصول أيضا وانما أراد سفيان  
بذلك بيان سماع سليمان له من طاوس لا يراد له أولا بالنعنة ووقع في رواية الحميدي التصريح

فاغفر لي ما قدمت وما  
أخرت وما أسررت وما أعلنت  
أنت المقدم وأنت المؤخر  
لا اله الا أنت أول اله غيرك  
\* قال سفيان وزاد عبد  
الكريم أبو أمية ولا حول  
ولا قوة الا بالله قال سفيان  
قال سليمان بن أبي مسلم  
سمعه من طاوس عن ابن  
عباس رضي الله عنهما عن  
النبي صلى الله عليه وسلم

نغ

٤٢٨/٢

بالسمع كما تقدم ولا يذروه هنا قال علي بن خشرم قال سفيان الى آخره ولعل هذه الزيادة  
عن القريبي فان علي بن خشرم لم يذكروه في شيوخ البخاري وأما القريبي فقد سمع من علي بن  
خشرم كما سيأتي في أحاديث الانبياء في قصة موسى والخضر فكان هذا الحديث أيضا كان عنده  
عليه السلام عن علي بن خشرم عن سفيان فذكره لاجل العلو والله أعلم **(قوله)** **باب فضل قيام**  
**الليل** (أورد فيه حديث سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه في رؤياه وفيه فقال نعم الرجل عبد الله  
لو كان يصلي من الليل لمكان بعد لا ينالم من الليل الا قليلا وظاهره ان قوله فكان بعد لا ينالم  
الى آخره من كلام سالم لكن وقع في التعبير من رواية البخاري عن عبد الله بن محمد شيخه هنا بسنده  
هذا قال الزهري فكان عبد الله بعد ذلك يكثر الصلاة من الليل ومقتضاه ان في السياق الاول  
ادراجا لكن أوردته في المناقب من رواية عبد الرزاق وفي آخره قال سالم وكان عبد الله لا ينالم من  
الليل الا قليلا فظهر ان الادراج فيه وأيضا فكلام سالم في ذلك مغاير لكلام الزهري فالتقى  
الادراج عنه أصلا ورأسا وشاهد الترجمة قوله نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل فمقتضاه  
ان من كان يصلي من الليل يوصف بكونه نعم الرجل وفي رواية نافع عن ابن عمر في التعبير أن عبد الله  
رجل صالح لو كان يصلي من الليل وهو ابن في المقصود وكان المصنف لم يصح عنده حديث  
صرح في هذا الباب فاكتفى بحديث ابن عمر وقد أخرج فيه مسلم حديث أبي هريرة أفضل الصلاة  
بعد الفريضة صلاة الليل وكان البخاري توقف فيه للاختلاف في وصله وارساله وفي رفعه ووقفه  
**(قوله)** **حدثنا عبد الله بن محمد** هو الجعفي وهشام هو ابن يوسف الصغاني ومحمد هو ابن غيلان  
**(قوله)** **كان الرجل** اللام للجنس ولا مفهوم له وانما ذكر الغالب **(قوله)** **فتمت ان أرى**  
في رواية الكشميني اني أرى وزاد في التعبير من وجه آخر فقلت في نفسي لو كان فيك خير لرأيت  
مثل ما يرى هو لا يؤخذ منه ان الرؤيا الصالحة تدل على خيراتها **(قوله)** **كان ملكين** لم أقف  
على تسميتهما **(قوله)** **فذهباني الى النار** فاذا هي مطوية في رواية أيوب عن نافع الاتبية قريبا كان  
اثنين أتاني أراهما ان يذهبا بي الى النار فماتاهما ملك فقال لن ترعا خيليا عنه وظاهر هذا انهما  
لم يذهبا به ويجمع بينهما بجمل الثاني على ادخاله فيها فالتقدير ان يذهبا بي الى النار فيدخلا فيهما  
فلما نظرتما فاذا هي مطوية ورأيت من فيها واستعدت فلقيناهما ملك آخر **(قوله)** **فاذا هي مطوية**  
أي مبنية والبر قبل ان يبنى يسمى قليباً **(قوله)** **واذا انها قرنان** هكذا الجمهور وروى الكرماني ان  
في نسخة قرنين فاعربها بالجرأ وبالنصب على ان فيه شيئا مضافا حذف وترك المضاف اليه على  
ما كان عليه وقديره فاذا هما مثل قرنين وهو كقراءة من قرأ تريدون عرض الدنيا والله يريد  
الآخرة بالجرأ أي يريد عرض الآخرة أو ضمن اذا المفاجأة معنى الوجدان أي فاذا بي وجدت لهما  
قرنين انتهى والمراد بالقرنين هنا خشبتان أو بنا أن تعد عليهما الخشبة العارضة التي تعلق فيها  
الحديدة التي فيها البكرة فان كانا من بناء فهما القرنان ران كانا من خشب فهما الزنوفان برأى  
منقوطة قبل المهمة ثم نون ثم قاف وقد يطلق على الخشبة أيضا القرنان وسياق من يدل ذلك  
في شرح حديث أبي أيوب في غسل المحرم في باب الاغتسال للمعجم من كتاب الحج **(قوله)** **واذا فيها**  
اناس قد عرفتهم لم أقف على تسمية أحد منهم **(قوله)** **لم ترع** بضم أوله وفتح الراء بعد هاء مهمة  
ساكنة أي لم تحف والمعنى لا خوف عليك بعد هذا وفي رواية الكشميني في التعبير لن ترع وهي

\* (باب فضل قيام الليل)

\* حدثنا عبد الله بن محمد

قال حدثنا هشام قال

أخبرنا معمر بن وحشي

محمود قال حدثنا عبد الرزاق

قال أخبرنا معمر عن

الزهري عن سالم عن أبيه

قال كان الرجل في حياة

النبي صلى الله عليه وسلم اذا

رأى رؤيا قصها على رسول

الله صلى الله عليه وسلم

فتمت ان أرى رؤيا فاقصها

على رسول الله صلى الله

عليه وسلم وكنت غلاما

شابا وكنت أنام في المسجد

على عهد النبي صلى الله

عليه وسلم فرأيت في النوم

كان ملكين أخذاني

فذهباني الى النار فاذا هي

مطوية كطي البر واذ الها

قرنان واذ فيها اناس قد

عرفتهم فجعلت أقول أعود

بالله من النار قال فلقينا

ملك آخر فقال لي لم ترع

فقصصتها على حفصة فقصصتها

حفصة على رسول الله صلى

الله عليه وسلم

١١٢٢

م

نقطة

١٥٨٠٥

رواية الجمهور بأثبات الالف ووقع في رواية القاسي لن ترع بحذف الالف قال ابن التين وهي لغة قليلة أي الحزم بلن حتى قال القزاز لا أعلم له شاهدا وتعقب بقول الشاعر

لن يحب إلا آت من رجائك من \* حرل من دون بابك الخلقه

وبقول الآخر \* ولن يحل للعينين بعدك منظر \* وزاد فيه أنك رجل صالح وسيأتي بعد بضعة عشر بابا زيادة فيه ونقصان قال القرطبي انما فسر الشارع من رؤيا عبد الله ما هو مدوح لانه عرض على النار ثم عوفي منها وقيل له لا روع عليك وذلك لصلاحه غير أنه لم يكن يقوم من الليل فحصل لعبد الله من ذلك تنبيه على ان قيام الليل مما يتق به النار والدنو منها فذلك لم يترك قيام الليل بعد ذلك وأشار المذهب الى ان السر في ذلك كون عبد الله كان ينام في المسجد ومن حتى المسجد ان يتعب فيه فنبه على ذلك بالخوف بالنار (قوله لو كان) لولم يلق لا للشرط ولذلك لم يذكر الجواب وفي هذا الحديث ان قيام الليل يدفع العذاب وفيه تنبيه على الخير والعلم وسيأتي باقي الكلام عليه مستوفى في كتاب التعبير ان شاء الله تعالى \* (تنبيه) \* سياق هذا المتن على لفظ محمود وأما سياق عبد الله بن محمد فسيأتي في التعبير وأغفل المزي في الاطراف طريق محمود هذه وهي وارده عليه (قوله) **باب** طول السجود في قيام الليل) أورد فيه حديث عائشة وفيه كان يسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية وهو دال على ما ترجم له وقد تقدم من حديثها في أبواب صفة الصلاة انه صلى الله عليه وسلم كان يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي وفي مسند أحمد من طريق محمد بن عباد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في صلاة الليل في سجوده سبحانك لا اله الا أنت رجاله ثقات (قوله ويركع ركعتين قبل صلاة الفجر ثم يضطجع) سيأتي الكلام عليه في آخر أبواب التهجد ان شاء الله تعالى (قوله) **باب** ترك القيام) أي قيام المريض (قوله عن الاسود) هو ابن قيس وجندب هو ابن عبد الله الجني كما في الاسناد الذي بعده وسفيان هو النوري فيهما ما وهم من زعم انه ابن عيينة ووقع التصريح بسماع الاسود له من جندب في طريق زهير عنه في التفسير (قوله) اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم أي مرض ووقع في رواية قيس بن الربيع التي سيأتي التنبيه عليها بلقظ مرض ولم أقف في شيء من طرق هذا الحديث على تفسير هذه الشكاية لكن وقع في الترمذي من طريق ابن عيينة عن الاسود في أول هذا الحديث عن جندب قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار فدميت اصبعه فقال هل أنت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت قال وأبطأ عليه جبريل فقال المشركون قد ودع محمد فانزل الله ما ودعك ربك انتهت فظن بعض الشراح ان هذا بيان للشكاية المحملة في الصحيح وليس كما ظن فان في طريق عبد الله بن شداد التي ياتي التنبيه عليها ان نزول هذه السورة كان في أوائل النبوة وجندب لم يصحب النبي صلى الله عليه وسلم الا متاخرا كما حكاه البغوي في معجم الصحابة عن الامام أحمد فعلى هذا ما قضيتان حكاهما جندب احدهما امرسلة والاخرى موصولة لان الاولى لم يحضرها فروايتها لها امرسلة من مراسيل الصحابة والثانية شهد بها كما ذكرناه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا يلزم من عطف احدهما على الاخرى في رواية سفيان اتحادهما والله أعلم (قوله فلم يقيم ليلة أوليتين) هكذا اختصره

فقال نعم الرجل عبد الله

لو كان يصلي من الليل فكان

بعد لا ينام من الليل الا

قليل \* (باب طول السجود

في قيام الليل) \* حدثنا أبو

اليمان قال أخبرنا شعيب

عن الزهري قال أخبرني

عروة أن عائشة رضى الله

عنها أخبرته أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم كان

يصلي احدى عشرة ركعة

كانت ذلك صلاته يسجد

السجدة من ذلك قدر ما يقرأ

أحدكم خمسين آية قبل أن

يرفع رأسه ويركع ركعتين

قبل صلاة الفجر ثم يضطجع

على شقه الايمن حتى ياتيه

المنادى للصلاة \* (باب) \*

ترك القيام للمريض \* حدثنا

أبو نعيم قال حدثنا سفيان

عن الاسود قال سمعت جندبا

يقول اشتكى النبي صلى الله

عليه وسلم فلم يقيم ليلة

أوليتين \* حدثنا محمد بن

كثير قال أخبرنا سفيان عن

الاسود بن قيس عن جندب

ابن عبد الله رضى الله عنه

قال احتبس جبريل صلى

الله عليه وسلم عن النبي صلى

الله عليه وسلم فقالت امرأة

من قريش أبطأ عليه شيطانها

فترات والضحي والليل اذا

سجى ما ودعك ربك وما قلى

المصنف وقد ساقه في فضائل القرآن تاماً آخرجه عن أبي نعيم شيخه هنا بإسناده المذکور فزاد  
 فأتته امرأة فقامت يا محمد ما أرى شيطانك الا قد تركك فأنزل الله تعالى والضحي الى قوله وما قل ثم  
 أخرجه المصنف هنا عن محمد بن كثير عن سفيان بن عيينة بلنظ آخر وهو احتبس جبريل عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم فقالت امرأة من قريش الحديث وقد وافق أبو نعيم أبو أسامة عند أبي عوانة ووافق  
 محمد بن كثير وكيع عند الاسماعيلي وزواية زهير التي أشربنا اليها في التفسير كرواية أبي نعيم لكن  
 قال فيها فلم يقم ليلة أوليتين أو ثلاثاً ورواية ابن عيينة عن الاسود عند مسلم كرواية محمد بن كثير  
 فالظاهر ان الاسود حدث به على الوجهين فحمل عنه كل واحد ما لم يحمله الاخر وحمل عنه  
 سفيان الثوري الامر ين خذت به مرة هكذا ومرة هكذا وقد رواه شعبة عن الاسود على لفظ آخر  
 أخرجه المصنف في التفسير قال قالت امرأة يا رسول الله ما أرى صاحبك الا أبطأ عنك وزاد  
 النسائي في أوله أبطأ جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقالت امرأة الحديث وهذه المرأة فيما  
 ظهر لي غير المرأة المذكورة في حديث سفيان لان هذه المرأة عبرت بقولها صاحبك وتلك عبرت  
 بقولها شيطانك وهذه عبرت بقولها يا رسول الله وتلك عبرت بقولها يا محمد وسياق الاولى يشعر  
 بانها قالته تأسفاً وتوجعاً وسياق الثانية يشعر بانها قالته تهكم وشتماً وقد حكى ابن بطال عن  
 تفسير بقي بن مخلد قال قالت خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم حين أبطأ عنه الوحي ان ربك قد  
 قلالة فنزلت والضحي وقد تعقبه ابن المنبر ومن تبعه بالانكار لان خديجة قوية الايمان لا يليق  
 نسبة هذا القول اليها لكن اسناد ذلك قوى أخرجه اسمعيل القاضي في أحكامه والطبري  
 في تفسيره وأبو داود في أعلام النبوة كله من طريق عبد الله بن شداد بن الهاد وهو من صفار  
 الصحابة والاسناد اليه صحيح وأخرجه أبو داود أيضاً من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة  
 لكن ليس عند أحد منهم انها عبرت بقولها شيطانك وهذه هي اللفظة المستكرهة في الخبر  
 وفي رواية اسمعيل وغيره ما أرى صاحبك بدل ربك والظاهر انها عنت بذلك جبريل وأعرب  
 سنيدين داود فيما حكاه ابن بشكوال فروى في تفسيره عن وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه ان  
 عائشة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك وغلط سنيدين ذلك فقد رواه الطبري عن أبي كريب  
 عن وكيع فقال فيه قالت خديجة وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم من طريق أبي معاوية عن هشام  
 وأما المرأة المذكورة في حديث سفيان التي عبرت بقولها شيطانك فهي أم جميل العوراء بنت  
 جرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف وهي اخت أبي سفيان بن حرب وامرأة أبي لهب كما روى  
 الحاكم من طريق اسراييل عن أبي اسحق عن زيد بن ارقم قال قالت امرأة أبي لهب لما مكث  
 النبي صلى الله عليه وسلم أياماً لم ينزل عليه الوحي يا سحيم ما أرى شيطانك الا قد قلالة فنزلت  
 والضحي رجاله ثقات وفي تفسير الطبري من طريق المفضل بن صالح عن الاسود في حديث الباب  
 فقالت امرأة من أهله أو من قومه ولا شك ان أم جميل من قومه لانهم من بني عبد مناف وعند  
 ابن عساکر انها إحدى عماته وقد وقعت على مستنده في ذلك وهو ما أخرجه قيس بن الربيع في  
 مسنده عن الاسود بن قيس راويه وأخرجه القريابي شيخ البخاري في تفسيره عنه ولفظه فاتته  
 إحدى عماته أو بنات عمه فقالت اني لارجو أن يكون شيطانك قد ودعك \* (تنبه) \*  
 استشكل أبو القاسم بن الوردي مطابقة حديث جندب للترجمة وتبعه ابن التين فقال احتباس



جبريل ليس ذكره في هذا الباب في موضعه انتهى وقد ظهر بسياق تكمله المتن وجه المطابقة وذلك انه أراد ان ينسبه على ان الحديث واحد لا تجد أخرجه وان كان السبب مختلفا لكنه في قصة واحدة كما أوضحناه وسأني بقية الكلام على حديث جندب في التفسير ان شاء الله تعالى وقد وقع في رواية قيس بن الربيع التي ذكرتها فلم يطلق القيام وكان يجب التهجيد **(قوله)** **باب** تحريض النبي صلى الله عليه وسلم يعني أئمة أو المؤمنين على قيام الليل في رواية الاصيلي وكرمة صلاة الليل والنوافل من غير ايجاب قال ابن المنير اشتملت الترجمة على أمرين التحريض ونفي الايجاب حديث أم سلمة وعلى الاول وحديث عائشة للثاني (قلت) بل يؤخذ من الاحاديث الاربعة نفي الايجاب ويؤخذ التحريض من حديث عائشة من قولها كان يدع العمل وهو يحبه لان كل شيء أحبه استلزم التحريض عليه لولا ما عارضه من خشية الافتراض كما سأتى تقريره وقد تقدم حديث أم سلمة والكلام عليه في كتاب العلم قال ابن رشيد كان البخاري فهم أن المراد بالابقاظ الايقاظ للصلاة لا مجرد الاخبار بما أنزل لانه لو كان مجرد الاخبار لكان يمكن تأخيرها الى النهار لانه لا يفوت قال ويحتمل ان يقال ان المشاهدة حال المخبر حينئذ اثره لا يكون عند التأخير فيكون الايقاظ في الحال أبلغ لوعين ما يخبرهن به ولسمعهن ما يعظهن به ويحتمل أن يكون مراد البخاري بقوله قيام الليل ما هو أهم من الصلاة والقراءة والذكر وسماع الموعدة والتفكير في المسكوت وغير ذلك ويكون قوله والنوافل من عطف الخاص على العام قلت وهذا على رواية الاصيلي كما بينته لأعلى رواية الاصيلي وكرمة وما ينسبه الى فهم البخاري أولا هو المعتمد فانه وقع في رواية شعيب عن الزهري عند المصنف في الادب وغيره في هذا الحديث من يوقظ صواحب الحجر يريد أزواجه حتى يصلين فظهرت مطابقة الحديث للترجمة وان فيه التحريض على صلاة الليل وعدم الايجاب يؤخذ من ترك الزامهم بذلك وجري البخاري على عادته في الحوالة على ما ورد في بعض طرق الحديث الذي يورده وسأني بقية فوائد حديث أم سلمة في الفتن وعبد الله المذكور في اسناده هو ابن المبارك وأما حديث علي بن الحسين المذكور في اسناده هو زين العابدين وهذا من أصح الاسانيد ومن أشرف التراجم الواردة فيمن روى عن أبيه عن جده وحكي الدارقطني ان كاتب الليث رواه عن الليث عن عقيل عن الزهري فقال عن علي بن الحسين عن الحسن بن علي وكذا وقع في رواية حجاج بن ابى منيع عن جده عن الزهري في تفسير ابن مردويه وهو وهم والصواب عن الحسين ويؤيده رواية حكيم بن حكيم عن الزهري عن علي بن الحسين عن أبيه أخرجهما النسائي والطبري **(قوله)** طريقه وفاطمة بالنصب عطف على الضمير والطروق الاتيان بالليل وعلى هذا فقوله ليله للتاكيد وحكي ابن فارس ان معنى طرق أتي فعلى هذا يكون قوله ليله لبيان وقت المجيء ويحتمل ان يكون المراد بقوله ليله أي مرة واحدة **(قوله)** الاتصليان قال ابن بطال فسه فضيلة صلاة الليل وابقاظ النائم من الادل والقراءة لذلك ووقع في رواية حكيم بن حكيم المذكورة ودخل النبي صلى الله عليه وسلم على وعلى فاطمة من الليل فايقظنا للصلاة ثم رجع الى بيته فصلى هو يامن الليل فلم يسمع لنا حسا فرجع اليانا فايقظنا الحديث قال الطبري لولا ما علم النبي صلى الله عليه وسلم من عظم فضل الصلاة في الليل ما كان يرنع ابنته وابن عمه في وقت جعله الله خالقه سكا لكنه اختار لهما الحرز تلك

**\* (باب)** تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على قيام الليل والنوافل من غير ايجاب **\* (وطرق)** النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وعليها عليهما السلام ليلة للصلاة **\* حديث** ابن مقاتل قال حدثنا عبد الله قال أخبرنا معمر عن الزهري عن هند بنت الحرث عن أم سلمة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ ليلة فقال سبحان الله ماذا أنزل الليلة من الفتن ماذا أنزل من الخزائن من يوقظ صواحب الخجرات يارب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة **\* حديث** أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني علي بن الحسين أن علي بن الحسين أخبره أن علي بن أبي طالب أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طريقه وفاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقال ألا تصلين

١١٢٧

م سن

تحفة

١٠٠٧٠

الفضيلة على الدعة والسكون امتثالاً لقوله تعالى وأمر اهلك بالصلاة الآية (قوله أنفسنا بيد الله) اقتبس على ذلك من قوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها الآية ووقع في رواية حكيم المذكورة قال على جلست وأنا أعرك عيني وأنا أقول والله ما نصلي إلا ما كتب الله لنا انما أنفسنا بيد الله وفيه اثبات المشيئة لله وان العبد لا يفعل شيئاً إلا بإرادة الله (قوله بعثنا بالملئنة أى أيقظنا وأصله إثارة الشيء من موضعه (قوله حين قلت) في رواية كريمة حين قلنا (قوله ولم يرجع) بفتح أوله أى لم يجئني وفيه ان السكوت يكون جواباً والاعراض عن القول الذى لا يطابق المراد وان كان حقاً في نفسه (قوله يضرب نخذه) فيه جواز ضرب الفخذ عند التأسف وقال ابن التين كره احتجاجه بالآية المذكورة وأراد منه ان ينسب التخصير الى نفسه وفيه جواز الاتزاع من القرآن وترجيح قول من قال ان اللام في قوله وكان الانسان للعموم لا لخصوص الكفار وفيه منقبة لعل حيث لم يكتم ما فيه عليه أدنى غضاظة فقدم مصلحة نشر العلم وتبليغه على كتمه ونقل ابن بطل عن المهلب قال فيه انه ليس للامام أن يشدد في النوافل حيث قنع صلى الله عليه وسلم بقول على رضى الله عنه أنفسنا بيد الله لانه كلام صحيح في العذر عن التمثل ولو كان فرضاً ما عذره قال وأما ضرب نخذه وقراءته الآية فدل على انه ظن انه أخرجهم فندم على انباههم كذا قال وأقره ابن بطل وليس بواضح وما تقدم أولى وقال النووي المختار انه ضرب نخذه تعجباً من سرعة جوابه وعدم موافقته له على الاعتذار بما اعتذره به والله أعلم وأما حديث عائشة الأولى فيستقل على حديثين أحدهما ترك العمل خشية افتراضه ثانيهما ذكر صلاة الضحى وهذا الثاني سياتى الكلام عليه في باب من لم يصل الضحى وقوله في الأول ان بكسر الهمزة وهى الخفيفة من الثقيلة وفيها ضمير الشأن وقوله ليدع بفتح اللام أى يترك وقوله خشية بالنصب متعلق بقوله ليدع وقوله فيفرض بالنصب عطفاً على يعمل وسيأتى الكلام على فوائده في الحديث الذى بعده وزاد فيه مالك في الموطأ قالت وكان يجب ما خف على الناس وأما حديث عائشة الثانية فهو بإسناد الذى قبله وقوله صلى ذات ليلة في المسجد تقدم قبيل صفة الصلاة من رواية عمرة عن عائشة انه صلى في حجرته وليس المراد بها بيته وانما المراد الحصر التى كان يجتبرها بالليل في المسجد فيجعلها على باب بيت عائشة فيصلى فيه ويجلس عليه بالناهار وقد ورد ذلك مبيناً من طريق سعيد المقبرى عن أبى سلمة عن عائشة وهو عند المصنف في كتاب اللباس ولغظه كان يجتبر حصر بالليل فيصلى عليه ويسطه بالناهار فيجلس عليه ولا جدم من طريق محمد بن ابراهيم عن أبى سلمة عن عائشة قاضى ان أنصب له حصر على باب حجرتي فتعلت فخرج فذكر الحديث قال النووي معنى يجتبر يحوط موضعاً من المسجد بحصر يستتره ليصلى فيه ولا يعربن يديه ما رآيت وفرخ شوعه ويتفرغ قلبه وتعقبه الكرماني بان لفظ الحديث لا يدل على ان احتجاره كان في المسجد قال ولو كان كذلك للزم منه أن يكون تاركاً للفضل الذى أمر الناس به حيث قال فصالحوا في بيوتكم فان أفضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة ثم أجاب بانه ان صح انه كان في المسجد فهو اذا احتجبر صار كانه بيت بخصوصيته أو ان السبب في كون صلاة التطوع في البيت أفضل عدم شوبه بالزناغالب والنبي صلى الله عليه وسلم منزله عن الرياء في بيته وفي غير بيته (قوله ثم صلى من القابلة) أى من الليلة المقبلة وهو لفظ معمر عن ابن شهاب عند أحمد

فقلت يا رسول الله أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا ببعثنا فأنصرف حين قلت ذلك ولم يرجع الى شيئاً ثم سمعته وهو مول يضرب فخذه وهو يقول وكان الانسان أكثر شيء جدلاً \* حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت تحفة ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدع العمل وهو يحب ان يعمل به خشية أن يعمل به الناس فيفرض عليهم وما سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم سجدة الضحى قط وإنى لا أسجدها \* حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن الزبير عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من القابلة فكبر الناس

١١٢٩

م د س

تحفة

٩٦٥٩٤

وفي رواية المستمل ثم صلى من القابل أى الوقت (قوله ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة) كذا رواه مالك بالشك وفي رواية عقيل عن ابن شهاب كما تقدم في الجمعة فصل في رجال بصلاته فاصبح الناس فحدثوا وسلم من رواية يونس عن ابن شهاب يتحدثون بذلك ونحوه في رواية عمرة عن عائشة الماضية قبل صفة الصلاة ولا خمد من رواية ابن جريج عن ابن شهاب فلما أصبح تحدثوا ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد من جوف الليل فاجتمع أكثر منهم زاد يونس فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في الليلة الثانية فصلاوا معه فاصبح الناس يذكرون ذلك فكثير أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج فصلاوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله ولا بن جريج حتى كان المسجد يعجز عن أهله ولا خمد من رواية معمر عن ابن شهاب امتلا المسجد حتى اغتص باهله وله من رواية سفيان بن حسين عنه فلما كانت الليلة الرابعة غص المسجد باهله (قوله فلم يخرج) زاد أحمد في رواية ابن جريج حتى سمعت ناسا منهم يقولون الصلاة وفي رواية سفيان بن حسين فقالوا ماشأه وفي حديث زيد بن ثابت كما ينشأ في الاعتصام ففقدوا صوته وظنوا انه قد نام فجعل بعضهم يتنحى لينخرج اليهم وفي حديثه في الأدب فرفعوا أصواتهم وحصوا الباب (قوله فلما أصبح قال قد رأيت الذى صنعتي) في رواية عقيل فلما قضى صلاة الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال أما بعد فإنه لم يخف على مكانكم وفي رواية يونس وابن جريج لم يخف على شأنكم وزاد في رواية أبي سلمة كلفوا من العمل ما تطيقون وفي رواية معمر أن الذى سأله عن ذلك بعد أن أصبح عمر بن الخطاب ولم أر فى شيء من طرقه بيان عدد صلاته في تلك الليلة لكن روى ابن خزيمة وابن حبان من حديث جابر قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان ثمان ركعات ثم أوتر فلما كانت القابلة اجتمعنا في المسجد ورجونا ان يخرج النبي حتى أصبحنا ثم دخلنا فقلنا يا رسول الله الحديث فان كانت التصة واحدة احتمل ان يكون جابر ممن جاء في الليلة الثالثة فلذلك اقتصر على وصف الملتين وكذا ما وقع عند مسلم من حديث انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان ثلثت فقامت الى جنبه فاجاز رجل فقام حتى كثر هطاه فلما أحس بنا تجوز ثم دخل رحله الحديث والظاهر ان هذا كان في قصة أخرى (قوله الا انى خشيت ان تفرض عليكم) ظاهر في أن عدم خروجه اليهم كان لهذه الخشية لا لكون المسجد امتلا وضاق عن المصلين (قوله ان تفرض عليكم) في رواية عقيل وابن جريج فتعجزوا عنها وفي رواية يونس وسكني خشيت ان تفرض عليكم صلاة الليل فتعجزوا عنها وكذا في رواية أى سلمة المذكورة قبل صفة الصلاة خشيت أن تكتب عليكم صلاة الليل وقوله فتعجزوا عنها أى تشق عليكم فمتركوها مع القدرة عليها وليس المراد العجز السكلى لانه يسقط التكليف من أصله ثم ان ظاهر هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم توقع ترتب افتراض الصلاة بالليل جماعة على وجود المواظبة عليها وفي ذلك اشكال وقد بناء بعض المالكية على قاعدتهم في أن الشروع ملزم وفيه نظر وأجاب المحب الطبري بأنه يحتمل ان يكون الله عز وجل أوحى اليه انك ان واظبت على هذه الصلاة معهم افترضتها عليهم فاحب التخفيف عنهم فترك المواظبة قال ويحتمل ان يكون ذلك وقع في نفسه كما اتفق في بعض القرب التي دارم عليها فافترضت وقيل خشى ان يظن أحد من الامة من مداومته عليها الوجوب والى هذا الاخير فتح القرطبي فقال قوله فتفترض

ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة  
أو الرابعة فلم يخرج اليهم  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فلما أصبح قال قد  
رأيت الذي صنعتم ولم يننصني  
من الخرج اليكم  
الا اني خشيت أن تفرض  
عليكم وذلك في رمضان



عليكم أي تظنونه فرضا فيجب على من ظن ذلك كما اذا ظن المجتهد جلا شيء أو تخبره فانه يجب عليه العمل به قال وقيل كان حكم النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا واطب على شيء من أعمال البر واقتدى الناس به فيه انه يفرض عليهم انتهى ولا يخفى بعد هذا الاخير فقد واطب النبي صلى الله عليه وسلم على رواتب الفرائض وتابعه أصحابه ولم تفرض وقال ابن بطال يحتمل ان يكون هذا القول صدر منه صلى الله عليه وسلم لما كان قيام الليل فرضا عليه دون أمته خشى ان يخرج اليهم والترغيمه قيام الليل ان يسوى الله بينه وبينهم في حكمه لان الاصل في الشرع المساواة بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أمته في العبادة قال ويحتمل ان يكون خشى من مواظبتهم عليها ان يضعفوا عنها فيعصى من تركها بترك اتباعه صلى الله عليه وسلم وقد استشكل الخطابي أصل هذه الخشية مع ما ثبت في حديث الاسراء ان الله تعالى قال هن خمس وهن خشون لا يدل القول لدى فاذا أمن التبديل فكيف يقع الخوف من الزيادة وهذا يدفع في صدور الاجوبة التي تقدمت وقد أجاب عنه الخطابي بان صلاة الليل كانت واجبة عليه صلى الله عليه وسلم وأفعاله الشرعية يجب على الأمة الاقتداء به فيها يعني عند المواظبة بترك الخروج اليهم لئلا يدخل ذلك في الواجب من طريق الامر بالاقتداء به لامن طريق انشاء فرض جديد زائد على الخس وهذا كما لو وجب المرء على نفسه صلاة نذر فوجب عليه ولا يلزم من ذلك زيادة فرض في أصل الشرع قال وفيه احتمال آخر وهو ان الله فرض الصلاة خسين ثم حط معظمها بشقاعة نبيه صلى الله عليه وسلم فاذا عادت الأمة فيما استوهب لها والتزمت ما استعفى لهم بينهم صلى الله عليه وسلم منه لم يستنكر أن يثبت ذلك فرضا عليهم كما التزم ناس الرهبانية من قبل أنفسهم ثم عاب الله عليهم التقصير فيها فقال فارغوها حق رعايتها خشى صلى الله عليه وسلم ان يكون سبيلهم سبيل أولئك فقطع العمل بشقعة عليهم من ذلك وقد تلقى هذين الجوابين من الخطابي جماعة من الشراح كابن الجوزي وهو مبنى على ان قيام الليل كان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم وعلى وجوب الاقتداء بأفعاله وفي كل من الامرين نزاع وأجاب الكرماني بان حديث الاسراء يدل على ان المراد بقوله تعالى لا يسدل القول لدى الا من من نقص شيء من الخس ولم يتعرض للزيادة انتهى ليكره في ذكر التضعيف بقوله هن خمس وهن خشون اشارة الى عدم الزيادة أيضا لان التضعيف لا يتقص عن العشر ودفع بعضهم في أصل السؤال بان الزمان كان قابلا للنسخ فلا مانع من خشية الافتراض وفيه نظر لان قوله لا يسدل القول لدى خير والنسخ لا يدخله على الراجح وليس هو كقوله مثلا لهم صوموا الدهر أبدا فانه يجوز فيه النسخ وقد فتح الباري بثلاثة أجوبة أخرى أحدها يحتمل أن يكون الخوف افتراض قيام الليل بمعنى جعل التهجد في المسجد جماعة شرطا في صحة التيقظ بالليل ويؤتى اليه قوله في حديث زيد بن ثابت حتى خشيت أن يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما قمتم به فصلوا أيها الناس في بيوتكم فمنهم من التجميع في المسجد اشفا فاعلمهم من اشتراطه وأمن مع اخذه في المواظبة على ذلك في بيوتهم من افتراضه عليهم ثانيا يحتمل أن يكون الخوف افتراض قيام الليل على الكفاية لا على الاعيان فلا يكون ذلك زائدا على الخس بل هو نظير ما ذهب اليه قوم في العيد ونحوها ثالثا يحتمل أن يكون الخوف افتراض قيام رمضان خاصة فقله وقع في حديث الباب ان ذلك كان في رمضان وفي رواية سفيان بن حسين خشيت أن يفرض

عليكم قيام هذا الشهر فعلى هذا يرتفع الاشكال لان قيام رمضان لا يتكرر كل يوم في السنة فلا يكون ذلك قدرا زائدا على الخمس وأقوى هذه الاجوبة الثلاثة في نظري الاول والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب وفي حديث الباب من الفوائد غير ما تقدم ندب قيام الليل ولا سيما في رمضان جماعة لان الخشية المذكورة أممت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك جمعهم عمر بن الخطاب على أبي بن كعب كما سيأتي في الصيام ان شاء الله تعالى وفيه جواز القرار من قدر الله الى قدر الله قاله المهلب وفيه ان الكبير اذا فعل شيئا خلافا ما اعتاده أتباعه ان يترك لهم عذره وحكمه والحكمة فيه وفيه ما كان النبي صلى الله عليه وسلم عليه من الزهادة في الدنيا والاكتفاء بما قل منها والشفقة على أمته والرافة بهم وفيه ترك بعض المصالح لخوف المفسدة وتقديم أهم النصيحتين وفيه جواز الاقتداء بمن لم ينو الامامة كما تقدم وفيه نظر لان في النية لم ينقل ولا يطلع عليه بالظن وفيه ترك الاذان والاقامة للنوافل اذا صليت جماعة **(قوله يا)** قيام النبي صلى الله عليه وسلم الليل كذا للكشيميني من طريقين عنه وزاد في رواية كريمة حتى ترم قدماه وللباقين قيام الليل للنبي صلى الله عليه وسلم **(قوله)** وقالت عائشة كان يقوم كذا للكشيميني واخبره قام رسول الله صلى الله عليه وسلم **(قوله)** حتى تنظر) بناء واحدة وفي رواية الاصيلي تنظر بعينتين **(قوله)** والقطور الشقوق كذا ذكره أبو عبيدة في الجاز **(قوله)** انقطرت انشقت هذا التفسير رواه ابن أبي حاتم موصولا عن الضحاك قال وروى عن مجاهد والحسن وغيرهما ذلك وكذا حكاه اسمعيل بن أبي زياد الشامي عن ابن عباس وحديث عائشة وصله المصنف في تفسير سورة الفتح **(قوله)** عن زياد هو ابن علاقة ولم يصف في الرقاق عن خلاد ابن يحيى عن مسعر حدثنا زياد بن علاقة \* **(تنبيه)** \* هكذا رواه الحفاظ من أصحاب مسعر عنه وخالفهم محمد بن بشر وحده فرواه عن مسعر عن قتادة عن أنس أخرجه البزار وقال الصواب عن مسعر عن زياد أخرجه الطبراني في الكبير من رواية أبي قتادة الحراني عن مسعر عن علي ابن الاقر عن أبي جحيفة وأخطأ فيه أيضا والصواب مسعر عن زياد بن علاقة **(قوله)** ان كان يقوم أو يصلي ان تخفف من الثقلة وليقوم بفتح اللام وفي رواية كريمة يقوم يصلي وفي حديث عائشة كان يقوم من الليل **(قوله)** حتى ترم بفتح التاء وكسر الراء وتخفيف الميم يلفظ المضارع من الورم هكذا سمع وهو نادر وفي رواية خلاد بن يحيى حتى ترم أو تنتفخ قدماه وفي رواية أبي عوانة عن زياد عند الترمذي حتى انتفخت قدماه **(قوله)** قدماه أو سافاه وفي رواية خلاد قدماه ولم يشك والمصنف في تفسير الفتح حتى تورمت للنساء من حديث أبي هريرة حتى تراجع قدماه برأي وعين مهمل ولا اختلاف بين هذه الروايات فانه اذا حصل الانتفاخ أو الورم حصل الزلع والتشقق والله أعلم **(قوله)** فيقال له لم يذكروا المقول ولم يسم القائل وفي تفسير الفتح فقبل له عفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وفي رواية ابى عوانة فقبل له أتتكلف هذا وفي حديث عائشة فقالت له عائشة لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك وفي حديث أبي هريرة عند البزار فقبل له تفعل هذا وقد جاءك من الله ان قد غفر لك **(قوله)** أفلا أكون في حديث عائشة أفلا أحب أن أكون عبدا شكورا وزادت فيه فلما كثر لجه صلى جالسا الحديث والفاء في قوله أفلا أكون للسيبية وهي عن محمد وفي تقديره أترك تهجدي فلا أكون عبدا شكورا

\* (باب قيام النبي صلى الله  
 عليه وسلم الليل) \* وقالت  
 عائشة رضي الله عنها كان  
 يقوم حتى تطفطرقدماه  
 والنظور الشقوق انفطرت  
 انشقت \* حدثنا أبو نعيم  
 قال حدثنا مسعر عن زياد  
 قال سمعت المغيرة رضي الله  
 عنه يقول ان كان النبي  
 صلى الله عليه وسلم ليقوم  
 أوليصلي حتى ترم قدماه  
 أو ساقاه فيقال له فيقول  
 أفلا أكون عبدا شكورا

١١٢٥  
م ت س ق  
تحفة  
١١٤٩٨

والمعنى ان المغفرة سبب لكون التهجد شكرا فكيف أتتركه قال ابن ابطال في هذا الحديث  
أخذ الانسان على نفسه بالشدة في العبادة وان أضر ذلك يدينه لانه صلى الله عليه وسلم اذا فعل  
ذلك مع علمه بما سبق له فكيف بمن لم يعلم بذلك فضلا عن لم يامن انه استحق النار انتهى ومحل ذلك  
ما اذا لم يفيض الى الملل لان حال النبي صلى الله عليه وسلم كانت أكمل الاحوال فكان  
لا يعمل من عبادة ربه وان أضر ذلك يدينه بل صح انه قال وجعلت فترة عيني في الصلاة كما أخرجه  
النسائي من حديث أنس فاما غيره صلى الله عليه وسلم فاذا خشى الملل لا ينبغي له أن يكره نفسه  
وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله لا يعمل حتى تملوا وفيه  
مشروعية الصلاة للشكر وفيه ان الشكر يكون بالعمل كما يكون باللسان كما قال الله تعالى  
اعملوا آل داود شكر وقال القرطبي ظن من سأله عن سبب تحمله المشقة في العبادة انه انما  
يعبد الله خوفا من الذنوب وطلب للمغفرة والرجة فمن يحقق انه غفله لا يحتاج الى ذلك فافادهم  
ان هناك طريقا آخر للعبادة وهو الشكر على المغفرة واصل النعمة لمن لا يستحق عليه فيها شيئا  
فتعين كثرة الشكر على ذلك والشكر الاعتراف بالنعمة والقيام بالخدمة فمن كثرت منه سمى  
شكورا ومن ثم قال سبحانه وتعالى وقليل من عبادي الشكور وفيه ما كان النبي صلى الله عليه  
وسلم عليه من الاجتهاد في العبادة والخشية من ربه قال العلماء انما ألزم الانبياء أنفسهم بشدة  
الخوف لعلمهم بعظيم نعمة الله تعالى عليهم وانه ابتدأهم بها قبل استحقاقها فقبلوا بحمدهم  
في عبادته ليؤدوا بعض شكره مع ان حقوق الله أعظم من ان يقوم بها العباد والله أعلم  
\*(تكمله)\* قيل أخرج البخاري هذا الحديث لينبه على ان قيام جميع الليل غير مكروه  
ولا تعارضه الا حديث الأتية بخلافه لانه يجمع بينهما صلى الله عليه وسلم لم يكن يداوم  
على قيام جميع الليل بل كان يقوم وينام كما أخبر عن نفسه وأخبرت عنه عائشة أيضا وسيأتي  
نقل الخلاف في ايجاب قيام الليل في باب عقد الشيطان ان شاء الله تعالى (قوله) باب  
من نام عند السحر (في رواية الاصيلي والكشميني السحور ولكل منهما وجه والاول أوجه  
وأورد المصنف فيه ثلاثة أحاديث أحدها لعبد الله بن عمرو والآخران لعائشة (قوله)  
في حديث عبد الله بن عمرو أن عمرو بن أوس أخبره) أي ابن أبي أوس الثقفي الطائفي وهو تابعي  
كبير ورواه من ذكره في الصحابة وانما العجبة لايه (قوله) أحب الصلاة الى الله صلاة داود قال  
المهلب كان داود عليه السلام يحجم نفسه بنوم أول الليل ثم يقوم في الوقت الذي ينادي الله فيه  
هل من سائل فاعطيه سؤله ثم يستدرك بالنوم ما يستريح به من نصب القيام في بقية الليل  
وهذا هو النوم عند السحر كما ترجم به المصنف وانما صارت هذه الطريقة أحب من أجل  
الاخذ بالرفق للنفس التي يخشى منها السامة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعمل حتى  
تملوا والله يحب ان يديم فضله ويؤا الى احسانه وانما كان ذلك أرفق لان النوم بعد القيام يريح  
البسطن ويذهب ضرر السهر ويزول الجسم بخلاف السهر الى الصباح وفيه من المصلحة أيضا  
ما استقبال صلاة الصبح واذكار النهار بنشاط واقبال وانه أقرب الى عدم الراء لان من نام السدس  
الاخير أصبح ظاهرا اللون سليم القوى فهو أقرب الى ان يخفى عمله الماضي على من يراه أشد الى  
ذلك ابن دقيق العيد وحكي عن قوم ان معنى قوله أحب الصلاة هو بالنسبة الى من حاله مثل حال

\* (باب من نام عند  
السحر) \* حدثنا علي بن  
عبد الله قال حدثنا سفيان  
قال حدثنا عمرو بن دينار  
أن عمرو بن أوس أخبره أن  
عبد الله بن عمرو بن العاصي  
رضي الله عنهم أخبره أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال له أحب الصلاة  
الى الله صلاة داود عليه  
السلام

١١٣١  
م د س ق  
تحفة  
٨٨٩٧

المخاطب بذلك وهو من يشق عليه قيام أكثر الليل قال وعمدة هذا القائل اقتضاه القاعدة بزيادة  
 الاجر بسبب زيادة العمل لكن يعارضه هنا اقتضاء العادة والجيلة التقصير في حقوق يعارضها  
 طول القيام ومقدار ذلك الفات مع مقدار الحاصل من القيام غير معلوم لنا فالاولى ان يجري  
 الحديث على ظاهره وهو موه واذ تعارضت المصلحة والمفسدة فمقدار تأثير كل واحد منهما  
 في الحث أو المنع غير محقق لنا فالطريق انما نفوض الامر الى صاحب الشرع ويجري على ما دل  
 عليه اللفظ مع ما ذكرناه من قوة الظاهر هنا والله أعلم \* (تنبيه) قال ابن التين هذا المذكور  
 اذا اجريناه على ظاهره فهو في حق الامة وأما النبي صلى الله عليه وسلم فقد أمره الله تعالى بقيام  
 أكثر الليل فقال يا أيها المزمع الليل الا قليلا انتهى وفيه نظر لان هذا الامر قد نسخ كما سيأتي وقد  
 تقدم في حديث ابن عباس فلما كان نصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل وهو نحو المذكور  
 هنا ثم سيأتي بعد ثلاثة أبواب انه صلى الله عليه وسلم لم يكن يجري الامر في ذلك على وتيرة واحدة  
 والله أعلم (قوله وأحب الصيام الى الله صيام داود) يأتي فيه ما تقدم في الصلاة وسيتأتي بهنية  
 مباحثه في كتاب الصيام ان شاء الله تعالى (قوله كان ينام نصف الليل الخ) في رواية ابن جريج  
 عن عمرو بن دينار عن مسلم كان يرقد شطر الليل ثم يقوم ثلث الليل بعد شطره قال ابن جريج قلت  
 لعمرو بن دينار عمرو بن أوس هو الذي يقول يقوم ثلث الليل قال نعم انتهى وظاهره ان تقدير  
 القيام بالثلث من تفسير الراوي فيكون في الرواية الاولى ادراج ويحتمل ان يكون قوله عمرو بن  
 أوس ذكره أي بسنده فلا يكون مدرجا وفي رواية ابن جريج من الفائدة ترتيب ذلك بتم فقيه رد  
 على من أجاز في حديث الباب أن تحصل السنة بنوم السدس الاول مثلا وقيام الثلث ونوم  
 النصف الاخير والسبب في ذلك ان الواو لا ترتب \* (تنبيه) قال ابن رشيد الظاهر من سياق  
 حديث عبد الله بن عمرو مطابقة ما ترجم له الا انه ليس نصابه فينبه بالحديث الثالث وهو قول  
 عائشة ما ألقاه السحر عندي الاناعما وأما حديث عائشة الاول فوالد عبدان ايه عثمان  
 ابن جبلة بفتح الجيم والموحدة وقوله عن أشعث هو ابن أبي الشعثاء المحاربي وقوله الدائم أي  
 المواظبة العرفية وقوله الصارخ أي الديك ووقع في مسند الطيالسي في هذا الحديث الصارخ  
 الديك والصرخة الصيحة الشديدة وجرى العادة بان الديك يصيح عند نصف الليل غالبا قاله محمد  
 ابن ناصر قال ابن التين وهو موافق لقول ابن عباس نصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل  
 وقال ابن بطلال الصارخ يصرخ عند ثلث الليل وكان داود يتجرى الوقت الذي ينادي الله فيه هل  
 من سائل كذا قال والمراد بالدوام قيامه كل ليلة في ذلك الوقت لا الدوام المطلق (قوله حديثنا  
 محمد) زاد أبو ذر في رواية ابن سلام وكذا نسبه أبو علي بن السكن وذكر الجاني انه وقع في رواية  
 أبي ذر عن أبي محمد السرخسي محمد بن سالم بتقديم الالف على اللام قال أبو الوليد الباجي سألت  
 أبا ذر فقال لي أراه ابن سلام وسها فيه أبو محمد (قلت) وليس في شيوخ البخاري أحد يقال  
 له محمد بن سالم (قوله عن الأشعث) يعني بإسناده المذكور ووطن بعضهم انه موقوف على أشعث  
 فاخطأ فقد أخرجه مسلم عن هناد بن السري وأبو داود عن ابراهيم بن موسى الرازي كلاهما  
 عن أبي الاحوص بهذا الاسناد بلفظ سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقلت لها أي حين كان يصلي قالت اذا سمع الصارخ قام فصلى لفظ ابراهيم وزاد مسلم في آله

١١٢٢  
 م  
 دس  
 تحفة  
 ١٧٦٥٩

وأحب الصيام الى الله  
 صيام داود وكان ينام نصف  
 الليل ويقوم ثلثه وينام  
 سُدُسَهُ ويقوم يومًا ويفطر  
 يوما \* حدثنا عبدان قال  
 أخبرني أبي عن شعبة عن  
 أشعث قال سمعت أبي قال  
 سمعت مسروقًا قال سألت  
 عائشة رضي الله عنها أي  
 العمل كان أحب الى  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قالت الدائم قلت  
 متى كان يقوم قالت كان  
 يقوم اذا سمع الصارخ  
 \* حدثنا محمد قال أخبرنا أبو  
 الاحوص عن الاشعث  
 قال اذا سمع الصارخ  
 قام فصلى \* حدثنا موسى  
 ابن اسمعيل قال حدثنا  
 ابراهيم بن سعد قال ذكر  
 أبي

١١٢٢  
 م  
 دق  
 تحفة  
 ١٧٧١٥

١١٢٤

س  
تحفة

١١٨٧

عن أبي سلمة عن عائشة  
رضي الله عنها قالت ما ألقاه  
السحر عندي إلا نأمت عنى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
\* (باب من تسحر فلم يتم  
حتى صلى الصبح) \* حدثنا  
يعقوب بن إبراهيم قال  
حدثنا روح قال حدثنا سعيد  
ابن أبي عروبة عن قتادة عن  
أنس بن مالك رضي الله عنه  
أن نبي الله صلى الله عليه وسلم  
وزيد بن ثابت رضي الله عنه  
تسحرا فلما فرغا من سحورهما  
قام نبي الله صلى الله عليه  
وسلم إلى الصلاة فصلى فقلنا  
لأنس كم كان بين فراغهما  
من سحورهما ودخولهما  
في الصلاة قال لقد رميا قرأ  
الرجل خمسين آية \* (باب  
طول القيام في صلاة الليل)  
\* حدثنا سليمان بن حرب  
قال حدثنا شعبة عن  
الاعمش عن أبي وائل

١١٢٥

م  
تم

تحفة

٩٢٤٩

كان يحب الدائم ولا اسماعيلي من رواية خلف بن هشام عن أبي الاحوص بالاسناد سألت  
عائشة أي العمل كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أدومه قال الاسماعيلي  
لم يذكر البخاري في رواية أبي الاحوص بعد الاشعث أحد أو أفادت هذه الرواية ما كان يصنع  
إذا قام وهو قوله قام فصلى بخلاف رواية شعبة فانهم مجملة وفي هذا الحديث الحث على المداومة  
على العمل وإن قل وفيه الاقتصاد في العبادة وترك التعمق فيها لأن ذلك انشط والقلب به أشد  
التشراخا وما حديث عائشة الثاني قول الدار إبراهيم بن سعد هو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن  
عوف وعبر موسى عن إبراهيم بقوله ذكر أبي وقدر رواه أبو داود عن أبي توبة قتال حدثنا إبراهيم  
ابن سعد عن أبيه وأخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن جعفة بن عبد الله عن إبراهيم  
ابن سعد عن أبيه عن عمه أبي سلمة بن عبد الرحمن به (قوله ما ألقاه) بالنساء ووجدته والسحر  
مرفوع بانه فاعله والمراد نومه بعد القيام الذي مبدؤه عند سماع الصارخ جمعاً بينه وبين رواية  
مسروق التي قبلها (قوله تعنى النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية محمد بن بشر عن سعد بن  
إبراهيم عن مسلم ما ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم السحر على فراشي أو عندي إلا نأمت  
وأخرجه الاسماعيلي عن محمود الواسطي عن زكريا بن يحيى عن إبراهيم بن سعد بلفظ ما ألقى  
النبي صلى الله عليه وسلم عندي بالاسحار الا وهو نائم وفي هذا التصريح برفع الحديث  
\* (تنبه) \* قال ابن التين قولها إلا نأمت تعنى مضطجعا على جنبه لأنها قالت في حديث آخر فان  
كنت بظفانة حدثني والاضطجع انتهى وتعقبه ابن رشد بانه لا ضرورة لحل هذا التأويل لأن  
السياق ظاهر في النوم حقيقة وظاهر في المداومة على ذلك ولا يلزم من انه كان رعباً لم يتم وقت  
السحر هذا التأويل فدار الأمر بين حمل النوم على مجاز التشبيه أو حمل التعميم على ارادة  
التخصيص والثاني أرجح والله ميل البخاري لانه ترجم بقوله من نام عند السحر ثم ترجم عقبه  
بقوله من تسحر فلم يتم فاوما إلى تخصيص رمضان من غيره فكان العادة جرت في جميع السنة انه  
كان ينام عند السحر الا في رمضان فانه كان يتشاغل بالسحور في آخر الليل ثم يخرج إلى صلاة  
الصبح عقبه وقال ابن بطلال النوم وقت السحر كأن يفعله النبي صلى الله عليه وسلم في الليالي  
الطوال وفي غير شهر رمضان كذا قال ويحتاج في إخراج الليالي القصار إلى دليل (قوله  
ما من تسحر فلم يتم حتى صلى الصبح) كذا لاكثر للحموي والمستمل من تسحر ثم قام  
إلى الصلاة (قوله حدثنا يعقوب بن إبراهيم) هو الدورقي وروح هو ابن عبادة (قوله فلما فرغا  
من سحورهما قام إلى الصلاة فصلى) هو ظاهر لما ترجم له والمراد بالصلاة صلاة الصبح وقبلها صلاة  
الفجر وقد تقدم توجيهه وباقى الكلام على بقية فوائد الحديث في كتاب الصيام إن شاء الله  
تعالى (قوله ما من تسحر فلم يتم حتى صلى الصبح) كذا لاكثر للحموي والمستمل  
طول الصلاة في قيام الليل وحديث الباب موافق لهذا لانه دال على طول الصلاة لا على طول  
القيام بخصوصه الا ان طول الصلاة يستلزم طول القيام لان غير القيام كالركوع مثلاً لا يكون  
أطول من القيام كما عرف بالاستقراء من صنعه صلى الله عليه وسلم في حديث الكسوف  
فركع نحو من قيامه وفي حديث حذيفة الذي ساء كره نحوه ومضى حديث عائشة قريباً أن  
السجدة تكون قرياً من خمسين آية ومن المعلوم في غير هذه الرواية انه كان يقرأ بما يزيد على ذلك

عن عبد الله رضي الله عنه قال صليت (١٦) مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فلم يزل قائما حتى هممت بأمر سوء قلنا وما هممت

قال هممت أن أقعد وأذر

النبي صلى الله عليه وسلم

\* حدثنا حفص بن عمر قال

حدثنا خالد بن عبد الله عن

حصين عن أبي وائل عن

حذيفة رضي الله عنه

أن النبي صلى الله عليه

وسلم كان إذا قام للهجد من

الليل يشوص فاه بالسواك

\* (باب) \* كيف صلاة النبي

صلى الله عليه وسلم وكما كان

النبي صلى الله عليه وسلم

يصلي بالليل \* حدثنا أبو

اليمان قال أخبرنا شعيب

عن الزهري قال أخبرني

سالم بن عبد الله أن عبد الله

ابن عمر رضي الله عنهما قال

إن رجلا قال يا رسول الله

كيف صلاة الليل قال

مثنى مثنى فإذا خفت الصبح

فاوتر بها واحدة \* حدثنا مسدد

قال حدثني يحيى عن شعبة

قال حدثني أبو جرة عن ابن

عباس رضي الله عنهما قال

كانت صلاة النبي صلى الله

عليه وسلم ثلاث عشرة

ركعة يعني بالليل \* حدثني

اسحق قال حدثنا عبيد الله

ابن موسى قال أخبرني

اسرائيل عن أبي حصين

عن يحيى بن وثاب عن

مسروق قال سألت عائشة

رضي الله عنها عن صلاة

رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالليل فقالت سبع وتسع وأحدى عشرة سوى ركعتي الفجر \* حدثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا حنظلة عن القاسم

ابن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر

(قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله بأمر سوء) بإضافة أمر إلى سوء وفي الحديث دليل

على اختيار النبي صلى الله عليه وسلم تطويل صلاة الليل وقد كان ابن مسعود قويا يحافظ على

الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وما هم بالقعود إلا بعد طول كثير ما اعتاده وأخرج مسلم من

حديث جابر أفضل الصلاة طول القنوت فاستدل به على ذلك ويحتمل أن يراد بالقنوت في حديث

جابر الخشوع وذهب كثير من الصحابة وغيرهم إلى أن كثرة الركوع والسجود أفضل ولمسلم من

حديث ثوبان أفضل الأعمال كثرة السجود والذي يظهر أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص

والأحوال وفي الحديث أن مخالفة الإمام في أفعاله معدودة في العمل السيئ وفيه تنبيه على فائدة

معرفة ما بينهم من الأحوال وغيرها لأن أصحاب ابن مسعود ما عرفوا أمر آدم من قوله هممت

بأمر سوء حتى استفتهم موهوب عنه ولم ينكر عليهم استفتهم ما هم عن ذلك وروى مسلم من حديث

حذيفة أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقرأ البقرة وآل عمران والنساء في ركعة

وكان إذا أمر بآية فيها تسبيح سجد أو سؤال سأل أو تعوذ تعوذ ثم ركع فخو ما قام ثم قام فخو ما

ركع ثم سجد فخو ما قام وهذا النمط أتى في نحو من ساعتين فله صلى الله عليه وسلم أحياء تلك

الليلة كلها وأما ما يقتضيه حاله في غير هذه الليلة فإن أخبار عائشة أنه كان يقوم قدر ثلث

الليل وفيها أنه كان لا يزيد على إحدى عشرة ركعة فيقتضي ذلك تطويل الصلاة والله أعلم

\* (تنبيه) \* ذكر الدارقطني أن سليمان بن حرب تفرد برواية هذا الحديث عن شعبة حكاه

عنه البرقاني وهو من الأفراد المقتبذة فإن مسلما أخرجه هذا الحديث من طريق أخرى عن

الاعمش (قوله عن خالد بن عبد الله) هو الواسطي وحصين هو ابن عبد الرحمن الواسطي أيضا

وقد تقدم حديث حذيفة في الطهارة واستشكل ابن بطال دخوله في هذا الباب فقال لا مدخل

له هنا لأن التناول في صلاة الليل لا يدل على طول الصلاة قال ويمكن أن يكون ذلك من

غلط النسخ فكسبه في غير موضعه أو أن البخاري أغلته المنية قبل تهذيب كتابه فإن فيه مواضع

مثل هذا تدل على ذلك وقال ابن المنير يحتمل أن يكون أشار إلى أن استعمال السؤال يدل على

ما يناسبه من اكمال الهيئة والتأهب وهو دليل طول القيام إذا التخصيف لا يهتم له هذا التهمؤ

الكامل وقد قال ابن رشيد الذي عندي أن البخاري إنما أدخله لقوله إذا قام للهجد

أي إذا قام لعادته وقد تبين عادته في الحديث الآخر ولفظ التهجد مع ذلك مشعر بالسهر

ولاشك أن في التسوّل عونا على دفع النوم فهو مشعر بالاستعداد للإطالة وقال البدر بن

جاعة يظهر لي أن البخاري أراد بهذا الحديث استحضار حديث حذيفة الذي أخرجه

مسلم يعني المشار إليه قريبا قال وإنما لم يخرج له لكونه على غير شرطه فاما أن يكون أشار إلى

أن الليلة واحدة أو أنه بأحد حديثي حذيفة على الآخر وأقربهما توجيه ابن رشيد ويحتمل

أن يكون بيض الترجمة لحديث حذيفة فضم الكاتب الحديث إلى الحديث الذي قبله

وحذف البياض (قوله يا) كيف صلاة الليل وكما كان النبي صلى الله عليه وسلم

يصل بالليل) أورد فيه أربعة أحاديث أولها حديث ابن عمر صلاة الليل مثنى مثنى الحديث وقد

تقدم الكلام عليه في أول أبواب الوتر وأنه الأفضل في حق الأمة لكونه أجاب به السائل وأنه

صلى الله عليه وسلم صح عنه فعل الفصل والوصل ثانيها حديث أبي جرة عن ابن عباس كانت

صلاة



صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة يعني بالليل وآخرجه مسلم والترمذي بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في أول أبواب الوتر أيضا وتقدم أيضا بيان الجمع بين مختلف الروايات في ذلك ثالثا حديث عائشة من رواية مسروق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت سبع وتسع واحدى عشرة سوى ركعتي الفجر \* رابعها حديثها من طريق القاسم عنها كان يصلي من الليل ثلاث عشرة منها الوتر وركعتا الفجر وفي رواية مسلم من هذا الوجه كانت صلاته عشر ركعات ويوتر بسجدة ويركع ركعتي الفجر فتلك ثلاث عشرة فأما ما أجاب به مسروق فإدعاء أن ذلك وقع منه في أوقات مختلفة فتارة كان يصلي سبعة وتارة تسعا وتارة إحدى عشرة. وأما حديث القاسم عنها فمحمول على أن ذلك كان غاب حاله وسماى بعد خمسة أبواب من رواية أبي سلمة عنها أن ذلك كان أكثر ما يصلي به في الليل ولفظه ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة الحديث وفيه ما يدل على أن ركعتي الفجر من غيرها فهو مطابق لرواية القاسم وأما ما رواه الزهري عن عروة عنها كما سيأتي في باب ما يقرأ في ركعتي الفجر بلفظ كان يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي إذا سمع النداء بالصبح ركعتين خفيفتين فظاهره يخالف ما تقدم فيجتمعا أن تكون أضافت إلى صلاة الليل سنة العشاء لكونه كان يصليها في بيته أو ما كان يفتح به صلاة الليل فقد ثبت عند مسلم من طريق سعد ابن هشام عنها أنه كان يفتحها بركعتين خفيفتين وهذا يرجح في نظري لأن رواية أبي سلمة التي دلت على الحصر في إحدى عشرة جاء في صفحتها عند المصنف وغيره يصلي أربعين أربعين ثم ثلاثا فدل على أنها لم تعرض للركعتين الخفيفتين وتعرضت لهما في رواية الزهري والزيادة من الحفاظ مقبولة وهذا يجمع بين الروايات وينبغي أن يستخضر هنا ما تقدم في أبواب الوتر ذكر الركعتين بعد الوتر والاختلاف هل هما الركعتان بعد الفجر أو صلاة مفردة بعد الوتر ويؤيده ما وقع عند أحمد وأبي داود من رواية عبد الله بن أبي قيس عن عائشة بلفظ كان يوتر بأربع وثلاث وست وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولم يكن يوتر بأكثر من ثلاث عشرة ولا أنقص من سبع وهذا أصح ما وقفت عليه من ذلك وبه يجمع بين ما اختلف عن عائشة من ذلك والله أعلم قال القرطبي أشكلت روايات عائشة على كثير من أهل العلم حتى نسب بعضهم حديثها إلى الاضطراب وهذا انما يتم لو كان الراوي عنها واحدا أو أخبر عن وقت واحد والصواب أن كل شيء ذكرته من ذلك محمول على أوقات متعددة وأحوال مختلفة بحسب النشاط وبيان الجواز والله أعلم وظهري أن الحكمة في عدم الزيادة على إحدى عشرة أن التهجد والوتر مختص بصلاة الليل وفرائض النهار الظهر وهي أربع والعصر وهي أربع والمغرب وهي ثلاث وتر النهار فماسب أن تكون صلاة الليل كصلاة النهار في العدد جله وتفصيلا وأما مناسبة ثلاث عشرة فبضم صلاة الصبح لكونها نهارية إلى ما بعدها \* (تنبيه) \* اسحق المذكور في أول حديثي عائشة هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم في المستخرج وعبد الله المذكور في ثاني حديثيها هو ابن موسى وقد روى البخاري عنه في هذين الحديثين المتواليين بواسطة غيره واسطة وهو من كبار شيوخه وكان أولهما لم يقع له سماعه منه والله أعلم (قوله باب

قيام النبي صلى الله عليه وسلم من الليل من نومه وما نسخ من قيام الليل وقوله تعالى يا أيها المزمّل  
 قم الليل) كأنه يشير إلى ما أخرجه مسلم من طريق سعد بن هشام عن عائشة قالت إن الله  
 افترض قيام الليل في أول هذه السورة يعني يا أيها المزمّل فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
 حولاً حتى أنزل الله في آخر هذه السورة التخفيف فصار قيام الليل تطوعاً بعد فرضيته واستغنى  
 البخاري عن إيراد هذا الحديث لكونه على غير شرطه بما أخرجه عن أنس فإن فيه ولا تشاء أن  
 تراهم من الليل نائماً إلا رأيت فانه يدل على أنه كان ربما نام كل الليل وهذا سبيل التطوع فلا واستمر  
 الوجوب لما أخل بالقيام وبهذا تظهر مطابقة الحديث للترجيح وقد روى محمد بن نصر في قيام  
 الليل من طريق سماعة الحنفي عن ابن عباس شاهد الحديث عائشة في أن بين الإيجاب والنسخ  
 سنة وكذا أخرجه عن أبي عبد الرحمن السلمي والحسن وعكرمة وقتادة بأسانيد صحيحة عنهم  
 ومقتضى ذلك أن النسخ وقع بمكة لأن الإيجاب متقدم على فرض الخس ليلة الأسراء وكانت قبل  
 الهجرة بأكثر من سنة على الصحيح وحكي الشافعي عن بعض أهل العلم أن آخر السورة نسخ  
 افتراض قيام الليل إلا ما تبسر منه لقوله فاقروا ما تبسر منه ثم نسخ فرض ذلك بالصلاة الخمس  
 واستشكل محمد بن نصر ذلك كما تقدم ذكره والتعقب عليه في أول كتاب الصلاة وتضمن كلامه  
 أن الآية التي نسخت الوجوب مدينية وهو مخالف لما عليه الأكثر من أن السورة كلها مكية نعم  
 ذكر أبو جعفر النحاس أنها مكية إلا الآية الأخيرة وقوى محمد بن نصر هذا القول بما أخرجه  
 من حديث جابر أن نسخ قيام الليل وقع لما توجهوا مع أبي عبيدة في جيش الخبط وكان ذلك بعد  
 الهجرة لكن في إسناده على بن يزيد بن جده أن وهو ضعيف وأما ما رواه الطبري من طريق محمد بن  
 طحلا عن أبي سلمة عن عائشة قالت احتج رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيراً فذكر الحديث  
 الذي تقدمت الإشارة إليه قبل خنسة أبواب وفيه كلفوا من العمل ما تطيقون فإن خير العمل  
 أدومه وإن قل وزلت عليه يا أيها المزمّل فكتب عليهم قيام الليل وأتت منزلة الفريضة حتى إن  
 كان بعضهم ليربط الحبل فيمعلق به فلما رأى الله تكلفهم ابتغاء رضاه وضع ذلك عنهم فرتهم  
 إلى الفريضة ووضع عنهم قيام الليل إلا ما تطوعوا به فانه يقتضي أن السورة كلها مدينية لكن  
 فيه موسى بن عبيدة وهو شديد الضعف فلا حجة فيما انفرد به ولو صح ما رواه لا يقتضي ذلك وقوع  
 ما خشى منه صلى الله عليه وسلم حيث ترك قيام الليل بهم خشية أن يفرض عليهم والاحاديث  
 الصحيحة دالة على أن ذلك لم يقع والله أعلم (قوله يا أيها المزمّل) أي المتلفف في شيا به وروى ابن أبي  
 حاتم عن عكرمة عن ابن عباس قال يا أيها المزمّل أي يا محمد قد زملت القرآن فكان الأصل يا أيها  
 المزمّل (قوله قم الليل الا قليلاً) أي منه وروى ابن أبي حاتم من طريق وهب بن منبه قال القليل  
 ما دون المعشار والسدس وفيه نظر لما سألني (قوله نصفه) يحتمل أن يكون بدلاً من قليلاً فكان  
 في الآية تحخييراً بين قيام النصف بتمامه أو قيام أنقص منه أو أزيد ويحتمل أن يكون قوله نصفه  
 بدلاً من الليل والاقليلاً استثناء من النصف حكاه الزمخشري وبالأول جزم الطبري وأسنده ابن  
 أبي حاتم معناه عن عطاء الخراساني (قوله ورتل القرآن ترتيلاً) أي اقرأه مترسلاً بيتين  
 الحروف واشباع الحركات وروى مسلم من حديث حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
 يرتل السورة حتى تكون أطول من أطول منها (قوله قولاً ثقيلاً) أي القرآن وعن الحسن

\*(باب قيام النبي صلى الله  
 عليه وسلم بالليل من نومه  
 وما نسخ من قيام الليل وقوله  
 تعالى يا أيها المزمّل قم الليل  
 الا قليلاً نصفه أو انقص  
 منه قليلاً أو زد عليه ورتل  
 القرآن ترتيلاً) أناسلق  
 عليك قولاً ثقيلاً



المعمل به أخرجه ابن أبي حاتم وأخرج أيضا من طريق أخرى عنه قال ثقبلا في الميزان يوم  
يوم القيامة وتأوله غيره على ثقل الوحى حين ينزل كما تقدم في بدء الوحى (قوله ان ناشئة الليل  
قال ابن عباس نشأ قام بالحشة) يعنى فيكون معنى قوله تعالى ناشئة الليل أى قيام الليل وهذا  
التعليق وصله عبد بن جريد باسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة عنه قال ان ناشئة الليل هو كلام  
الحشة نشأ قام وأخرج عن أبي ميسرة وأبي مالك نحوه ووصله ابن أبي حاتم من طريق أبي  
ميسرة عن ابن مسعود أيضا وذهب الجمهور الى انه ليس فى القرآن شئ بغير العربية وقالوا ما ورد  
من ذلك فهو من توافق اللغتين وعلى هذا فناشئة الليل مصدر يوزن فاعله من نشأ اذا قام واسم  
فاعل أى النفس الناشئة بالليل أى التى تنشأ من مضجعتها الى العبادة أى تنهض وحكى أبو عبيد  
الغريبي ان كل ما حدث بالليل وبدا فهو ناشئ وقد نشأ فى المجاز لابي عبيدة ناشئة الليل أى الليل  
ناشئة بعد ناشئة قال ابن التين والمعنى ان الساعات الناشئة من الليل أى المقبلة بعضها فى أثر  
بعض هى أشد (قوله وطأ قال موطاء للقرآن أشد موافقة لسمعه وبصره وقلبه) وهذا وصله  
عبد بن جريد من طريق مجاهد قال أشد وطأ أى يوافق سمعك وبصرك وقلبك بعضه بعضا قال  
الطبرى هذه القراءة على أنه مصدر من قولك وطأ اللسان القلب مواطأة ووطأ قال وقرأ الأكثر  
وطأ بفتح الواو وسكون الطاء ثم حكى عن العرب وطئنا الليل وطأ أى سرنافيه وروى من طريق  
قتادة (أشد وطأ) أثبت فى الخير (وأقوم قبلا) أبلغ فى الحفظ وقال الاخفش أشد وطأ أى قياما  
وأصل الوطأ فى اللغة النقل كما فى الحديث أشد وطأ نك على مضر (قوله ليواطئوا ليوافقوا) هذه  
الكلمة من تفسير براءة وانما أوردناها تأييدا للتفسير الاول وقد وصله الطبرى عن ابن عباس  
لكن بلفظ ليس بها (قوله سبحا طويلا) أى فراغا وصله ابن أبي حاتم عن ابن عباس وأبى العباس  
ومجاهد وغيرهم وعن السدى سبحا طويلا أى تطوعا كثيرا كأنه جعله من السجدة وهى النافلة  
(قوله حديثي محمد بن جعفر) أى ابن أبي كثير المحدث وحيد هو الطويل (قوله ان لا يصوم  
منه) زاد أبو ذر والاصيلي شيا (قوله وكان لا تشاء أن تراه من الليل مصليا الخ) أى ان صلاته  
ونومه كان يختلف بالليل ولا يرتب وقتا معينا بل بحسب ما يتسره القيام ولا يعارضه قول عائشة  
كان اذا سمع الصارخ قام فان عاشتة تخبر عما لها عليه اطلاع وذلك أن صلاة الليل كانت  
تقع منه غالبا فى البيت فخير أنس محمول على ما وراء ذلك وقدمضى فى حديثها فى أبواب الوتر  
من كل الليل قد أوتر فدل على أنه لم يكن يخص الوتر بوقت بعينه (قوله تابعه سليمان وابو خالد  
الاجر عن جريد) كذا ثبت الواو فى جميع الروايات التى اتصلت لنا فعلى هذا يحتمل أن يكون  
سليمان هو ابن بلال كما حرم به خلف ويحتمل أن تكون الواو زائدة من النسخ فان أباه خالد الاجر  
اسمه سليمان وحديثه فى هذا سبأ فى موصول فى كتاب الصيام ان شاء الله تعالى (قوله  
باب عقد الشيطان على قافية الرأس اذا لم يصل بالليل) قال ابن التين وغيره قوله اذا لم  
يصل مخالفا لظاهر حديث الباب لانه دال على أنه يعقد على رأس من صلى ومن لم يصل لكن من  
صلى بعد ذلك تحل عقده بخلاف من لم يصل وأجاب ابن رشد بأن مراد البخارى باب بقاء عقد  
الشيطان الى آخره وعلى هذا فيجوز أن يقرأ قوله عقد بلفظ الفعل ولفظ الجمع ثم رأيت الاراد  
بعينه لا ما زرى ثم قال وقد يعتذر عنه بأنه انما قصد من يستدام العقد على رأسه بترك الصلاة

ان ناشئة الليل هى  
أشد وطأ وأقوم قبلا  
ان لك فى النهار سبحا طويلا  
وقوله علم أن ان تحصوه  
قأب عليكم فافروا ما تيسر  
من القرآن علم أن سيكون  
منكم مريض وآخرون  
يضر بون فى الارض يبتغون  
من فضل الله وآخرون  
يقاتلون فى سبيل الله فافروا  
ما تيسر منه وأقيموا الصلاة  
وأؤوا الزكاة وأقروا الله  
قرضا حسنا وما تقدموا  
لأنفسكم من خير تجدوه  
عند الله هو خيرا وأعظم  
أجرا \* قال أبو عبد الله  
قال ابن عباس رضى الله  
عنه ما نشأ قام بالحشة  
وطأ قال موطاء للقرآن  
أشد موافقة لسمعه وبصره  
وقلبه ليواطئوا ليوافقوا  
\* حديثا عبد العزيز بن  
عبد الله قال حديثي محمد  
ابن جعفر عن جدي أنه سمع  
أنس بن مالك رضى الله  
عنه يقول كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يفطر من  
الشهر حتى نطن أن لا يصوم  
منه ويصوم حتى نطن أن  
لا يفطر وكان لا تشاء أن تراه  
من الليل مصليا الا رأيت  
ولا نأما الا رأيت تابعه  
سليمان وأبو خالد الاجر  
عن جريد \* (باب عقد  
الشيطان على قافية  
الرأس اذا لم يصل بالليل)

وكأنه قد رمن انجلت عقده فكان لم تعقد عليه انتهى ويحتمل أن تكون الصلاة المنقبة في  
الترجمة صلاة العشاء فيكون التقدير إذا لم يصل العشاء فكأنه يرى أن الشيطان اغما يفعل  
ذلك بمن نام قبل صلاة العشاء بخلاف من صلاها ولا سيما في الجماعة وكأن هذا هو السر في إيراد  
الحديث سمرة عقب هذا الحديث لأنه قال فيه وينام عن الصلاة المكتوبة ولا يعكر على هذا  
كونه أو رده هذه الترجمة في تضاعف صلاة الليل لأنه يمكن أن يجاب عنه بأنه أراد دفع توهم من  
يحمل الحديثين على صلاة الليل لأنه ورد في بعض طرق حديث سمرة مطلقاً غير مقيد بالمكتوبة  
والوعيد علامة الوجوب وكأنه أشار إلى خطأ من احتج به على وجوب صلاة الليل جلاله مطلق  
على المقيد ثم وجدت معنى هذا الاحتمال للشيخ ولي الدين الملووي وقواه بما ذكرته من حديث  
سمرة فحمدت الله على التوفيق لذلك ويقويه ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أن من صلى العشاء  
في جماعة كان كمن قام نصف ليلة لأن مسمى قيام الليل يحصل للمؤمن بقيام بعضه فينجز بصدق  
على من صلى العشاء في جماعة أنه قام الليل والعقد المذكورة تتحل بقيام الليل فصار من صلى  
العشاء في جماعة كمن قام الليل في حل عقد الشيطان وخفيت المناسبة على السماعي فقال  
ورفض القرآن ليس هو ترك الصلاة بالليل ويتعجب من اغفاله آخر الحديث حيث قال فيه وينام  
عن الصلاة المكتوبة والله أعلم (قوله الشيطان) كأن المراد به الجنس وفاعل ذلك هو القرين  
أو غيره ويحتمل أن يراد به رأس الشياطين وهو ابليس وتجوز نسبة ذلك إليه لكونه الآخر به  
الداعي إليه ولذلك أورده المصنف في باب صفات ابليس من بدء الخلق (قوله قافية رأس أحدكم)  
أي مؤخر عنقه وقافية كل شيء مؤخره ومنه قافية القصيدة وفي النهاية القافية القفا وقيل مؤخر  
الرأس وقيل وسطه وظاهر قوله أحدكم التعميم في المخاطبين ومن في معناهم ويمكن أن يخص  
منه من تقدم ذكره ومن ورد في حقه أنه يحفظ من الشيطان كالأنبياء ومن تناوله قوله أن  
عبادى ليس لك عليهم سلطان ولكن قرأ آية الكرسي عند نومه فقد ثبت أنه يحفظ من الشيطان  
حتى يصبح وفيه بحث سأذكره في آخر شرح هذا الحديث إن شاء الله تعالى (قوله إذا هونام)  
كذا لاكثر والعموي والمستمل إذا هونام بوزن فاعل والاول أصوب وهو الذي في الموطأ  
(قوله يضرب على مكان كل عقدة) كذا للمستمل ولبعضهم بخذف على وللكشمي  
بلفظ عند مكان مكان وقوله يضرب أي يبدد على العقدة تأكيذاً أو احكاماً لها فإلا ذلك  
وقيل معنى يضرب يحجب الحس عن التأمل حتى لا يستيقظ ومنه قوله تعالى فضرنا على آذانهم  
أي جيبنا الحس أن يلج في آذانهم فينتبهوا وفي حديث أبي سعيد ما أحد ينام الا ضرب على  
سماعه بجبرير معقود أخرجه المخلص في فوائده والسماع بكسر الميم والمهمله وآخره معجزة ويقال  
بالصاد المهمله بدل السين وعند سعيد بن منصور بسند جيد عن ابن عمر ما أصبح رجل على غير وتر  
الا أصبح على رأسه جبرير قد رسبعين ذراعاً (قوله عليك ليل طويل) كذا في جميع الطرق عن  
البخاري بالرفع ووقع في رواية أبي مصعب في الموطأ عن مالك عليك ليل طويلاً وهي رواية ابن  
عبيدة عن أبي الزناد عن مسلم قال عياض رواية الأكثر عن مسلم بالنصب على الأغراء ومن رفع  
فعل الابتداء أي باق عليك أو باضمار فعل أي بقى وقال القرطبي الرفع أولى من جهة المعنى لأنه  
الامكن في الغرور من حيث أنه يخبره من طول الليل ثم يأمره بالقدوة فإذ انصب على

\* حدثنا عبد الله بن يوسف  
قال أخبرنا مالك عن أبي  
الزناد عن الأعرج عن أبي  
هريرة رضي الله عنه أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال يعقد الشيطان  
على قافية رأس أحدكم إذا  
هونام ثلاث عقدة يضرب  
على مكان كل عقدة عليك  
ليل طويل فارقد

١١٤٢

تحفة

٩٢٨٢٥

الاغراء لم يكن فيه الا الامر بلازمة طول الرقاد وحينئذ يكون قوله فارقد ضائعاً ومقصود  
 الشيطان بذلك تسويته بالقيام واللباس عليه وقد اختلف في هذه العقدة فبعض هو على  
 الحقيقة وانه كما يعقد الساحر من يسحره وأكثر من يفعله النساء تأخذ احداهن الخيط فتعقد  
 منه عقدة وتشكلم عليه بالسحر فيثأثر المسحور عند ذلك ومنه قوله تعالى ومن شر النفاثات في  
 العقد وعلى هذا فالعقد شيء عند قافية الرأس لا قافية الرأس نفسها وهل العقد في شعر الرأس  
 أو في غيره الا قرب الثاني اذ ليس لكل أحد شعرو ويؤيده ما ورد في بعض طرقه ان على رأس كل ادبي  
 حبلا في رواية ابن ماجه ومحمد بن نصر من طريق أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعة على قافية  
 رأس أحدكم حبلا فيه ثلاث عقد ولا جد من طريق الحسن عن أبي هريرة بلفظ اذا نام أحدكم  
 عقد على رأسه يجري رولابن خزيمة وابن حبان من حديث جابر مرفوعة اما من ذكر ولا أثني  
 الاعلى رأسه جري معقود حين يرقد الحديث وفي الثواب لا دم من أبي اياس من مرسل الحسن  
 نحوه والجري بفتح الجيم هو الحبل وفهم بعضهم من هذا ان العقد لازمة ويرده التصريح بانها  
 تخل بالصلاة فيلزم اعادة عقدها فافهم فاعلم في حديث جابر وفسر في حديث غيره وقيل هو على  
 الجواز كأنه شبه فعل الشيطان بالنائم بفعل الساحر بالمسحور فلما كان الساحر يمنع بعقده ذلك  
 تصرف من يحاول عقده كان هذا مثله من الشيطان للنائم وقيل المراد به عقد القلب وتصميمه  
 على الشيء كأنه يوسوس له بأنه بقي من الليل قطعة طويلة فيستأخر عن القيام وانحلال العقد كناية  
 عن علمه بكذبه فيما وسوس به وقيل العقد كناية عن تثبيت الشيطان للنائم بالقول المذكور ومنه  
 عقدت فلانا عن امرأته أي منعت عنها وعن تثقيب عليه النوم كأنه قد شد عليه شداًداً وقال  
 بعضهم المراد بالعقد الثلاث الاكل والشرب والنوم لان من أكثر الاكل والشرب أكثر نومه  
 واستبعده المحب الطبري لان الحديث يقتضي ان العقد تقع عند النوم فهى غيره قال القرطبي  
 الحكمة في الاقتصار على الثلاث ان أغلب ما يكون اتباه الانسان في السحر فان اتفق له ان  
 يرجع الى النوم ثلاث مرات لم تنقض النومة الثالثة الا وقد ذهب اللبل وقال البضاوي  
 التقييد بالثلاث اما للتأكيد اولاً لانه يريد ان يقطع عنه ثلاثة أشياء الذكر والوضوء والصلاة  
 فكأنه منع من كل واحدة منها بعقدة عقدها على رأسه وكأنه يخصص القفا بذلك لكونه محل  
 الوهم ومجال تصرفه وهو أطوع القوى للشيطان وأسرعها اجابة لدعوته وفي كلام الشيخ الملو  
 ان العقد يقع على خزانة الالهيات من الحافظة وهى الكنز المحصل من القوى ومنها يتناول القلب  
 ما يريد التذكير به (قوله انحلت عقده) بلفظ الجمع بغير اختلاف في البخاري ووقع لبعض رواة  
 الموطأ بالافراد ويؤيده رواية أحد الممار اليها قبل فان فيها فان ذكر الله انحلت عقدة واحدة وان  
 قام فتوضأ أطلقت الثانية فان صلى أطلقت الثالثة وكأنه محمول على الغالب وهو من ينام  
 مضطجعا فيحتاج الى الوضوء اذا اتبته فيكون لكل فعل عقدة يحلها ويؤيد الاول ما سياتى في بدء  
 الخلق من وجه آخر بلفظ عقده كلها ولمسلم من رواية ابن عينة عن أبي الزناد انحلت العقد  
 وظاهره ان العقد تحل كلها بالصلاة خاصة وهو كذلك في حق من لم يحتاج الى الطهارة كمن نام  
 متم كما مثلاً ثم اتبته فصلى من قبل ان يذكر أو يتطهر فان الصلاة تجزئته في حل العقد كلها لانها  
 تسبب الطهارة وتتضمن الذكر وعلى هذا فيكون معنى قوله فاذا صلى انحلت عقده كلها ان كان

فان استيقظ فذكر الله  
 انحلت عقدة فان توضأ  
 انحلت عقدة فان صلى  
 انحلت عقده

المواد به من لا يحتاج الى الوضوء فظاهر على ما قررناه وان كان من يحتاج اليه فالمعنى انخلت بكل  
عقده أو انخلت عقده كلها بانخلال الاخيرة التي بها يتم انخلال العقد وفي رواية أحمد المذكورة  
قبل فان قام فذكر الله انخلت واحدة فان قام فتوضأ أطلقت الثانية فان صلى أطلقت الثالثة  
وهذا محمول على الغالب وهو من ينام مضطجعا فيحتاج الى تجديد الطهارة عند استيقاظه  
فيكون لكل فعل عقدة يحلها (قوله طيب النفس) أي لسروره بما وفقه الله له من الطاعة  
وبما وعده من الثواب وبما زال عنه من عقد الشيطان كذا قيل والذي يظهر ان في صلاة الليل  
سرا في طيب النفس وان لم يستحضر المصلي شيئا مما ذكره وكذا عكسه والى ذلك الاشارة بقوله  
تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا وقد استنبط بعضهم منه ان من فعل ذلك مرة  
ثم عاد الى النوم لا يعود اليه الشيطان بالعقد المذكور ثانيا واشتدني بعضهم ممن يقوم ويذكر  
ويتوضأ ويصلي من لم ينهه ذلك عن الفحشاء بل يفعل ذلك من غير ان يقطع والذي يظهر فيه  
التفصيل بين من يفعل ذلك مع الندم والتوبة والعزم على الاقلاع وبين المصر (قوله والاصبح  
خبيث النفس) أي بتركها كان اعتاده أو اراده من فعل الخير كذا قيل وقد تقدم ما فيه وقوله  
كسلان غير مصروف للوصف ولزيادة الالف والنون ومقتضى قوله والاصبح انه ان لم يجمع  
الامور الثلاثة دخل تحت من يصح خبيثا كسلان وان أتى ببعضها وهو كذلك لكن يختلف  
ذلك بالقوة والخفة فنذكر الله مثلا كان في ذلك أخف عن لم يذكر أصلا وروينا في الجزء الثالث  
من الاول من حديث الخلفاء في حديث أبي سعيد الذي تقدمت الاشارة اليه فان قام فصلى  
انخلت العقد كلها وان استيقظ ولم يتوضأ ولم يصل أصبحت العقد كلها كهيئتها وقال ابن عبد البر  
هذا الذم يختص بمن لم يقيم الى صلاته وضوعها امامن كانت عادته القيام الى الصلاة المكتوبة أو  
الى النافلة بالليل فغلبته عينه فنام فقد ثبت ان الله يكتب له اجر صلاته ونومه عليه صدقة وقال  
أيضا زعم قوم أن هذا الحديث يعارض قوله صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم خبيث نفسي  
وليس كذلك لان النهي انما ورد عن اضافة المرء الى نفسه كراهة لتلك الكلمة وهذا الحديث  
وقع ذم الفعله ولكل من الحديثين وجه وقال الباجي ليس بين الحديثين اختلاف لان نهى عن  
اضافة ذلك الى النفس لكون الخبيث بمعنى فساد الدين ووصف بعض الافعال بذلك تحذير منها  
وتنفيرا (قلت) تقرير الاشكال أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن اضافة ذلك الى النفس فكل  
ما نهى المؤمن ان يضيفه الى نفسه نهى أن يضيفه الى أخيه المؤمن وقد وصف صلى الله عليه  
وسلم هذا المرء بهذه الصفة فليزعم جواز وصفه بذلك لحمل التأسي ويحصل الانفصال فيما يظهر  
بان النهي محمول على ما اذا لم يكن هنالك حامل على الوصف بذلك كالتنفير والتحذير (تنبيهات) \*  
الاول ذكر الليل في قوله عليك ليل ظاهره اختصاص ذلك بنوم الليل وهو كذلك لكن  
لا يبعد أن يجيء بمثله في نوم النهار كالنوم حالة الابراد مثلا ولا سيما على تفسير البخاري من أن  
المراد بالحديث الصلاة المقروضة \* ثانيها ادعى ابن العربي أن البخاري أو ما هنا الى وجوب صلاة  
الليل لقوله يعقد الشيطان وفيه نظر فقد صرح البخاري في خامس ترجمة من أبواب التهجد  
بخلافه حيث قال من غير ايجاب وأيضا تقدم تقريره من انه حل الصلاة هنا على المكتوبة  
يدفع ما قاله ابن العربي أيضا ولم أر النقل في القول بإيجابه الا عن بعض التابعين وقال ابن عبد البر

فأصبح نسيب طيب النفس  
والا أصبح خبيث النفس  
كسلان \* حدثنا مؤمل بن  
هشام قال حدثنا اسمعيل  
ابن علي

١١٤٣  
م ت س  
تحفة  
٤٦٢٠

شد بعض التابعين فاجب قيام الليل ولو قدر حلب شاة والذي عليه جماعة العلماء انه مندوب اليه ونقله غيره عن الحسن وابن سيرين والذي وجدناه عن الحسن ما أخرجه محمد بن نصر وغيره عنه انه قيل له ما تقول في رجل استطهر القرآن كله لا يقوم به اغما يصلي المكتوبة فقال لعن الله هذا اغما يتوسد القرآن فقل له قال الله تعالى قافر واما يسر منه قال نعم ولو قدر خمسين آية وكان هذا هو مستند من نقل عن الحسن الوجوب ونقل الترمذي عن اسحق بن راهويه أنه قال اغما قيام الليل على أصحاب القرآن وهذا يخص ما نقل عن الحسن وهو أقرب وليس فيه تصريح بالوجوب أيضا \* نالها قد يظن ان بين هذا الحديث والحديث الاثنى في الوكالة من حديث أبي هريرة الذي فيه ان قارئ آية الكرسي عند نومه لا يقربه شيطان معارضة وليس كذلك لان العقد ان جل على الامر المعنوي والقرب على الامر الحسي وكذا العكس فلا اشكال اذ لا يلزم من سحره اياه مثلا ان يماسه كما لا يلزم من مماسه ان يقربه بسرقة أو اذى في جسده ونحو ذلك وان جلا على المعنويين أو العكس فيجاء بادعاء الخصوص في عموم أحدهما والأقرب ان المخصوص حديث الباب كما تقدم تخصيصه عن ابن عبد البر عن لم ينو القيام فكذا يمكن ان يقال يختص عن لم يقرأ آية الكرسي لطرد الشيطان والله أعلم \* رابعها ذكر شيخنا الحافظ أبو الفضل بن الحسين في شرح الترمذي ان السر في استفتاح صلاة الليل بركعتين خفيفتين المبادرة الى حل عقد الشيطان وبناء على ان الحل لا يتم الا بتمام الصلاة وهو واضح لانه لو شرع في صلاة ثم أفسدها لم يساوم من أتمها وكذا الوضوء وكان الشروع في حل العقد يحصل بالشروع في العبادة وينتهي بانتهائها وقد ورد الامر بصلاة الركعتين الخفيفتين عند مسلم من حديث أبي هريرة فاندفع ايراد من أورد أن الركعتين الخفيفتين انما وردتا من فعله صلى الله عليه وسلم كما تقدم من حديث عائشة وهو منزعه عن عقد الشيطان حتى ولو لم يرد الامر بذلك لا يمكن ان يقال يحمل فعله ذلك على تعليم أمته وارشادهم الى ما يحفظهم من الشيطان وقد وقع عند ابن خزيمة من وجه آخر عن أبي هريرة في آخر الحديث فلو اعقد الشيطان ولو بركعتين \* خامسها اغما خص الوضوء بالذكرا لانه الغالب والا فالجنب لا يحل عقده الا الاغتسال وهل يقوم التيمم مقام الوضوء أو الغسل لمن ساء له ذلك محل بحث والذي يظهر اجزاؤه ولا شك ان في معاناة الوضوء عونا كبيرا على طرد النوم لا يظهر مثله في التيمم سادسها لا يتعين للذكر شيء مخصوص لا يجزئ غيره بل كل ما صدق عليه ذكر الله أجزا ويدخل فيه تلاوة القرآن وقراءة الحديث النبوي والاشتغال بالعلم الشرعي وأولى ما يذكر به ماسياتي بعد عناية أبواب في باب فضل من تعار من الليل ويؤيده ما عند ابن خزيمة من الطريق المذكورة فان تعار من الليل فذكر الله (قوله حدثنا عوف) هو الاعرابي (وأبو رجاء) هو العطاردى والاسناد كله بصريون وسياتي حديث سمرة مطولا في آخر كتاب الجنائز وقوله هنا عن الصلاة المكتوبة الظاهر ان المراد بها الغشاء الآخرة وهو اللاتق بما تقدم من مناسبة الحديث الذي قبله وقوله يبلغ بمثلثة ساكنة ولا م مفتوحة بعد هاء معجزة أي يشق أو يحدش وقوله فيرفضه بكسر الفاء وضعها (قوله) اذا نام ولم يصل بال الشيطان في أذنه هذه الترجمة للمستعلى وحده والباقي باب فقط وهو منزلة الفصل من الباب وتعلقه بالذي قبله ظاهر لما سنوضحه (قوله ذكر عند النبي صلى الله

قال حدثنا عوف قال  
حدثنا أبو رجاء قال حدثنا  
سمرة بن جندب رضى الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم في الرؤيا قال أما الذي  
يشلخ رأسه بالحجر فانه يأخذ  
القرآن فيرفضه وينام عن  
الصلاة المكتوبة \* (باب)  
اذا نام ولم يصل بال الشيطان  
في أذنه \* حدثنا مسدد قال  
حدثنا أبو الاحوص  
قال أخبرنا منصور عن  
أبي وائل عن عبد الله رضى  
الله عنه قال ذكر عند النبي  
صلى الله

١١٤٤

م س ق

تحفة

٩٢٩٧

عليه وسلم رجل) لم أقف على اسمه لكن أخرج سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي عن ابن مسعود ما يؤخذ منه أنه هو ولفظه بعد سياق الحديث بخوده وإيم الله لقد بال في أذن صاحبكم ليلة يعني نفسه (قوله فقبل ما زال نائماً حتى أصبح) في رواية جرير عن منصور في بدء الخلق رجل نام ليلة حتى أصبح (قوله ما قام إلى الصلاة) المراد الجنس ويحتمل العهد ويراد به صلاة الليل أو المكتوبة ويؤيده رواية سفيان هذا عندنا نام عن الفريضة أخرج ابن حبان في صحيحه وبهذا يتبين مناسبة الحديث لما قبله وفي حديث أبي سعيد الذي قدمت ذكره من فوائد الخالص أصبحت العقد كلها كهيمتها وبال الشيطان في أذنه فيستفاد منه وقت بول الشيطان ومناسبة هذا الحديث للذي قبله (قوله في أذنه) في رواية جرير في أذنيه بالثنية واختلف في بول الشيطان فقبل هو على حقيقته قال القرطبي وغيره لا مانع من ذلك إذ لا حالة فيه لأنه ثبت أن الشيطان يأكل ويشرب ويتكلم فلا مانع من أن يبول وقبل هو كناية عن سد الشيطان أذن الذي ينام عن الصلاة حتى لا يسمع الذكر وقبل معناه أن الشيطان ملائحته بالباطل فحجب سمعه عن الذكر وقبل هو كناية عن ازدراء الشيطان به وقبل معناه أن الشيطان استولى عليه واستخف به حتى اتخذ كالكنيف المعد للبول أذن من عادة المستخف بالشيء أن يبول عليه وقبل هو مثل مضروب للغافل عن القيام بثقل النوم كن وقع البول في أذنه فنقل أذنه وأفسد حسه والعرب تكفي عن الفساد بالبول قال الرازي \* بال سهيل في الفضيحة ففسد \* وكفى بذلك عن طلوعه لانه وقت افساد الفضيحة فعبّر عنه بالبول ووقع في رواية الحسن عن أبي هريرة في هذا الحديث عند أحمد قال الحسن أن بوله والله لثقل وروى محمد بن نصر من طريق قيس بن أبي حازم عن ابن مسعود حسب الرجل من الخيبة والشر أن ينام حتى يصبح وقد بال الشيطان في أذنه وهو موقوف صحيح الاسناد وقال الطبري خص الأذن بالذكور أن كانت العين أنسب بالنوم إشارة إلى ثقل النوم فإن المسامح هي موارد الانتباه وخص البول لأنه أسهل مدخلا في التجاوز وأسرع نفوذا في العروق فيورث الكسل في جميع الأعضاء (قوله باب الدعاء والصلاة من آخر الليل) في رواية أبي ذر الدعاء في الصلاة (قوله وقال الله عز وجل) في رواية الأصيلي وقول الله (قوله ما يجمعون) زاد الأصيلي أي ينامون وقد ذكر الطبري وغيره الخلاف عن أهل التفسير في ذلك فنقل ذلك عن الحسن والاحنف وإبراهيم النخعي وغيرهم ونقل عن قتادة ومجاهد وغيرهما أن معناه كانوا لا ينامون ليلة حتى الصباح لا يتعبدون ومن طريق المنهال عن سعيد بن عباس قال معناه لم تكن تحصى عليهم ليلة إلا يأخذون منها ولو شياً ثم ذكر أقوال الأخر ورجح الأول لأن الله تعالى وصفهم بذلك ما حالهم بكثرة العمل قال ابن التين وعلى هذا تكون ما زائدة أو مصدرية وهو أبين الأقوال وأقعد ما بكلام أهل اللغة وعلى الآخر تكون ما نافية وقال الخليل هجج هجج هجوعا وهو النوم بالليل دون النهار ثم أورد المصنف حديث أبي هريرة في النزول من طريق الأغر أبي عبد الله وأبي سلمة جميعاً عن أبي هريرة وقد اختلف فيه على الزهري فرواه عنه مالك وحفاظ أصحابه كما هنا واقتصر بعضهم عنه على أحد الرجلين وقال بعض أصحاب مالك عنه عن سعيد بن المسيب بدلها ورواه أبو داود والطحاوي عن إبراهيم بن سعد عن الزهري فقال الأغر بدل الأغر فصحه وقيل عن الزهري عن عطاء بن يزيد بدل أبي سلمة قال

عليه وسلم رجل فقبل ما زال نائماً حتى أصبح ما قام إلى الصلاة فقال بال الشيطان في أذنه \* (باب الدعاء والصلاة من آخر الليل) \* وقال الله عز وجل كانوا قليلاً من الليل ما يجمعون أي ما ينامون



الدارقطني وهو وهم والاغر المذكور لقب واسمه سلمان ويكنى أبا عبد الله وهو مدني ولهم راو آخر  
يقال له الاغر أيضا لكنه اسمه وكنيته أبو مسلم وهو كوفي وقد جاء هذا الحديث من طريقه أيضا  
أخرجه مسلم من رواية أبي اسحق السبيعي عنه عن أبي هريرة وأبي سعيد جيعا مرفوعا وغلط  
من جعلهما واحدا ورواه عن أبي هريرة أيضا سعيد بن مر جانة وأبو صالح عند مسلم وسعيد  
المقبري وعطاء مولى أم صبيبة بالمهملة مصغرا وأبو جعفر المدني وناقع بن جبير بن مطعم كلهم عند  
النسائي وفي الباب عن علي وابن مسعود وعثمان بن أبي العاص وعروة بن عتبة عند احمد وعن  
جبير بن مطعم ورفاعة الجهني عند النسائي وعن أبي الدرداء وعبادة بن الصامت وأبي الخطاب  
غير منسوب عند الطبراني وعن عتبة بن عامر وجابر وجد عبد الحميد بن سلمة عند الدارقطني  
في كتاب السنة وسأذكر ما في رواياتهم من فائدة زائدة (قوله عن أبي سلمة وأبي عبد الله الاغر عن  
أبي هريرة) في رواية عبد الرزاق عن ميمر عن الزهري أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو عبد الله  
الاغر صاحب أبي هريرة أن أبا هريرة أخبرهما (قوله ينزل ربنا إلى السماء الدنيا) استدله به من  
أثبت الجهة وقال هي جهة العلو وأنكر ذلك الجمهور لأن القول بذلك يقتضي إلى التحيز تعالى الله  
عن ذلك وقد اختلف في معنى النزول على أقوال فمنهم من جعله على ظاهره وحقيقته وهم المشبهة  
تعالى الله عن قولهم ومنهم من أنكر صحة الاحاديث الواردة في ذلك جلة وهم الخوارج والمعتزلة  
وهو مكابرة والمجيب انهم أقولوا ما في القرآن من نحو ذلك وأنكروا ما في الحديث اما جهلا واما  
عنادا ومنهم من أجراه على ما ورد مؤنثا به على طريق الاجمال منزها الله تعالى عن الكيفية  
والتشبيه وهم جمهور السلف ونقله البيهقي وغيره عن الأئمة الاربعة والسفيانيين والجمادين  
والاوزاعي والليث وغيرهم ومنهم من أوله على وجه يليق مستعمل في كلام العرب ومنهم من  
أقرط في التأويل حتى كاد أن يخرج إلى نوع من التحريف ومنهم من فصل بين ما يكون تأويله  
قريبا مستعملا في كلام العرب وبين ما يكون بعيدا مهجورا فأقول في بعض وفوض في بعض  
وهو منقول عن مالك وجزم به من المتأخرين ابن دقيق العيد قال البيهقي وأسلمها الايمان بلا كيف  
والسكوت عن المراد الا ان يرد ذلك عن الصادق فيصار إليه ومن الدليل على ذلك اتفاقهم على  
ان التأويل المعين غير واجب فحينئذ التفويض أسلم وسيأتي مز يدبسط في ذلك في كتاب التوحيد  
ان شاء الله تعالى وقال ابن العربي حكى عن المبتدعة رده هذه الاحاديث وعن السلف امرارها  
وعن قوم تأويلها وبه أقول فاما قوله ينزل فهو راجع إلى أفعاله لا إلى ذاته بل ذلك عبارة عن ملكه  
الذي ينزل بأمره ونهيه والنزول كما يكون في الاجسام يكون في المعاني فان جلته في الحديث على  
الحسنى فتلك صفة الملك المبعوث بذلك وان جلته على المعنوى بمعنى أنه لم يفعل ثم فعل فيسمى  
ذلك نزولا عن مرتبة إلى مرتبة فهي عربية صحيحة انتهى والخاصل أنه تأويله بوجهين اما بأن  
المعنى ينزل أمره أو الملك بأمره واما بأنه استعارة بمعنى التلطف بالداعين والاجابة لهم ونحوه  
وقد حكى أبو بكر بن فورك أن بعض المشايخ ضبطه بضم أوله على حذف المفعول أي ينزل ملكا  
ويقويه ما رواه النسائي من طريق الاغر عن أبي هريرة وأبي سعيد بلفظ ان الله يعجل حتى يحضي  
شطر الليل ثم يأمر مناديا يقول هل من داع فيستجاب له الحديث وفي حديث عثمان بن أبي  
العاص ينادي مناد هل من داع يستجاب له الحديث قال القرطبي وبهذا يرفع الاشكال

\* حدثنا عبد الله بن مسلمة  
عن مالك عن ابن شهاب عن  
أبي سلمة وأبي عبد الله الاغر  
عن أبي هريرة رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ينزل ربنا تبارك  
وتعالى كل ليلة إلى السماء  
الدنيا

١١٤٥

ع

تحفة

٩٢٤٦٢

١٥٢٤١

في نسخة رواية الجويني

اه مصححه

ولا يعكر عليه ما في رواية رفاعه الجهنبي ينزل الله الى السماء الدنيا فيقول لا يسأل عن عبادي  
غيري لانه ليس في ذلك ما يدفع التأويل المذكور وقال البيضاوي ولما ثبت بالقواطع أنه سبحانه  
منزه عن الجسمية والتخيز امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع الى موضع أخفض  
منه فالمراد بنور رجمته أي ينتقل من مقتضى صفة الجلال التي تقتضي الغضب والانتقام الى  
مقتضى صفة الاكرام التي تقتضي الرأفة والرحمة (قوله حين يبقى ثلث الليل الآخر) برفع  
الآخر لانه صفة الثلث ولم تختلف الروايات عن الزهري في تعيين الوقت واختلفت الروايات عن  
أبي هريرة وغيره قال الترمذي رواية أبي هريرة أصح الروايات في ذلك ويقوى ذلك أن الروايات  
المخالفة له اختلفت فيها على رواياتهم وطريق الجمع وذلك أن الروايات انحصرت في ستة  
أشياء أولها هذه ثانیها اذا مضى الثلث الاول ثانیها الثلث الاول أو النصف رابعها النصف  
خامسها النصف أو الثلث الاخير سادسها الاطلاق فأما الروايات المطلقة فهي محمولة على  
المقيدة وأما التي بأوفان كانت أو لئلا فالحجزوم به مقدم على المشكوك فيه وان كانت للتردد بين  
حالتين فيجمع بذلك بين الروايات بأن ذلك يقع بحسب اختلاف الاحوال ليكون أوقات الليل  
تختلف في الزمان وفي الاتفاق باختلاف تقدم دخول الليل عند قوم وتأخره عند قوم وقال  
بعضهم يحتمل أن يكون النزول يقع في الثلث الاول والقول يقع في النصف وفي الثلث الثاني وقيل  
يحمل على أن ذلك يقع في جميع الاوقات التي وردت بها الاخبار ويحمل على أن النبي صلى الله  
عليه وسلم أعلم بأحد الامور في وقت فأخبر به ثم أعلم به في وقت آخر فأخبر به فنقل الصحابة ذلك  
عنه والله أعلم (قوله من يدعوني الخ) لم تختلف الروايات على الزهري في الاقتصار على الثلاثة  
المذكورة وهي الدعاء والسؤال والاستغفار والفرق بين الثلاثة أن المطلوب اما الدفع المضار  
أو جلب المسار وذلك اما ديني واما دنيوي ففي الاستغفار اشارة الى الاول وفي السؤال اشارة  
الى الثاني وفي الدعاء اشارة الى الثالث وقال الكرماني يحتمل أن يقال الدعاء ما لا طلب فيه  
نحو بالله والسؤال الطلب وأن يقال المقصود واحد وان اختلف اللفظ انتهى وزاد سعيد  
عن أبي هريرة هل من تأت فأتوب عليه وزاد أبو جعفر عنه من ذا الذي يستزقني فأرزقه من  
ذا الذي يستكشف الضر فأكشف عنه وزاد عطاء مولى أم صبيحة عنه ألا سقيم يستشفى  
فيشقي ومعانيها داخل فيما تقدم وزاد سعيد بن مر جانة عنه من يقرض غير عديم ولا طلبوم  
وفيه تحرير على عمل الطاعة وشارة الى جزيل الثواب عليها وزاد ججاج بن أبي ميسرة عن جده  
عن الزهري عند الدارقطني في آخر الحديث حتى الفجر وفي رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة  
عند مسلم حتى ينفجر الفجر وفي رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة حتى يطلع الفجر وكذا  
اتفق معظم الرواة على ذلك الا ان في رواية نافع بن جبير عن أبي هريرة عند النسائي حتى ترجل  
الشمس وهي شاذة وزاد يونس في روايته عن الزهري في آخره أيضا ولذلك كانوا يفضلون صلاة  
آخر الليل على أوله أخرجهما الدارقطني أيضا وله من رواية ابن سمعان عن الزهري ما يشير الى  
أن قائل ذلك هو الزهري وهذه الزيادة تظهر مناسبة ذكر الصلاة في الترجمة ومناسبة الترجمة  
التي بعده هذه لهذه (قوله فاستجيب له) بالنصب على جواب الاستفهام وبالرفع على الاستئناف  
وكذا قوله فأعطيه وأغفر له وقد قرئ به ما في قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا

حين يبقى ثلث الليل  
الآخر يقول من يدعوني  
فاستجيب له من يسألني  
فأعطيه من يستغفرني  
فأغفر له



\*(باب) من نام أول الليل وأحيا آخره وقال سلمان لابي الدرداء رضي الله عنهما ٢٧ فلما كان من آخر الليل قال قم قال النبي

فضاعفه له الآية وليست السنين في قوله تعالى فأستجيب للطلب بل استجيب بمعنى أجب  
وفي حديث الباب من القوائد تفضل صلاة آخر الليل على أوله وتفضل تأخير الوتر لا تكن  
ذلك في حق من طمع أن ينسبه وأن آخر الليل أفضل للدعاء والاستغفار ويشهد له قوله تعالى  
والمستغفرين بالاحجار وإن الدعاء في ذلك الوقت مجاب ولا يعترض على ذلك بخلفه عن بعض  
الداعين لأن سبب الخلف وقوع الخلل في شرط من شروط الدعاء كالاختراز في المظلم والمشرق  
والملبس أو الاستجمال الداعي أو بأن يكون الدعاء باثم أو قطعة رحم أو تحصل الاجابة ويتأخر  
وجود المطلوب لمصلحة العبد ولا مريد الله (قوله يا) من نام أول الليل  
وأحيا آخره تقدم في الذي قبله ذكر مناسبه (قوله وقال سلمان) أي الفارسي (لأبي الدرداء  
ثم الخ) هو مختصر من حديث طويل أورده المصنف في كتاب الادب من حديث أبي حنيفة  
قال أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين سلمان وبين أبي الدرداء فزار سلمان أبا الدرداء فذكر  
القصة وفي آخرها فقال أن لنفسك عليك حقا الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم صدق  
سلمان أي في جميع ما ذكر وفيه منقبة ظاهره لسلمان (قوله حدثنا أبو الوليد) في رواية أبي ذر  
قال أبو الوليد وقد وصله الاسماعيلي عن أبي خليفه عن أبي الوليد وسين من سبأه ان البخاري  
ساق الحديث على لفظ سلمان وهو ابن حرب وفي رواية أبي خليفه فاذا كان من السحر أو تر  
وزاد فيه فان كانت له حاجة إلى أهله وقال فيه فان كان جنباً أفاض عليه من الماء والاقوضاً  
وبعضه آخرجه مسلم من طريق زهير عن أبي اسحق قال الاسماعيلي هذا الحديث يغلط  
في معناه الاسود والاحبار الجياد فيها كان اذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ (قلت) لم يرد  
الاسماعيلي بهذا أن حديث الباب غلط وإنما أشار إلى أن أبا اسحق حدث به عن الاسود بلفظ  
آخر غلط فيه والذي أنكره الحفاظ على أبي اسحق في هذا الحديث هو ما رواه الثوري  
عنه بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام وهو جنب من غير أن يس ماء قال الترمذي  
يرون هذا غلطاً من أبي اسحق وكذلك قال مسلم في التميز وقال أبو داود في رواية أبي الحسن  
ابن العبد عنه ليس بصحيح ثم روى عن يزيد بن هرون أنه قال هو وهم انتهى وأظن أبا اسحق  
اختصره من حديث الباب هذا الذي رواه عنه شعبة وزهير لكن لا يلزم من قولها فاذا كان  
جنباً أفاض عليه الماء أن لا يكون توضأ قبل أن ينام كدلت عليه الاخبار الاخرى ثم غلطوه  
في ذلك ويستفاد من الحديث انه كان ربما نام جنباً قبل أن يغتسل والله أعلم وقد تقدم باقي  
الكلام على حديث عائشة قريباً وقوله فيه فان كانت به حاجة اغتسل يعكر عليه ما في رواية  
مسلم أفاض عليه الماء وما قالت اغتسل ويجاب بأن بعض الرواة ذكره بالمعنى وحافظ  
بعضهم على اللفظ والله أعلم (قوله يا) قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل  
في رمضان وغيره) سقط قوله بالليل من نسخة الصغاني ذكر فيه حديث أبي سلمة أنه سأل عائشة  
كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت الإشارة إليه في باب كيف كان  
النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل وفي الحديث دلالة على أن صلاته كانت متساوية في جميع  
السنين وفيه كراهة النوم قبل الوتر لاستفهام عائشة عن ذلك كانه تقرر عندها منع ذلك فأجابها  
بأنه صلى الله عليه وسلم ليس في ذلك غيره وسيأتي هذا الحديث من هذه الطريق في أو آخر  
الصيام أيضاً وذكر فيه ان شاء الله تعالى ما بقي في فوائده (قوله عن هشام) هو ابن عروة (قوله

أقلى \* حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها

صلى الله عليه وسلم صدق سلمان \* حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة وحدثني سلمان قال حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن الاسود قال سألت عائشة رضي الله عنها كيف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل قالت كان ينام أوله ويقوم آخره فيصلي ثم يرجع إلى فراشه فاذا أذن المؤذن وثب فان كانت به حاجة اغتسل والاقوضاً وخرج \* (باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في رمضان وغيره) \* حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن سعيد بن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه أخبره انه سأل عائشة رضي الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يربط في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربعا فلاتسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا قالت عائشة فقلت يا رسول الله أتنام قبل أن توتر فقال يا عائشة ان عيني تسامان ولا ينام

حتى اذا كبر) بينت حصة أن ذلك كان قبل موته بعام وقد تقدم بيان ذلك مع كثير من فوائد في  
 آخرباب من أبواب التقصير (قوله) فاذا بقي عليه من السورة ثلاثون أو أربعون آية قام فقرأهن  
 ثم ركع) فيه رد على من اشترط على من اقتح النافلة قاعدا أن يركع قاعدا أو قائما أن يركع قائما  
 وهو محكي عن أشهب وبعض الحنفية والحنفية فيه ما رواه مسلم وغيره من طريق عبد الله بن شقيق  
 عن عائشة في سؤاله عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه كان اذا قرأ قائما ركع قائما واذا  
 قرأ قاعدا ركع قاعدا وهذا صحيح ولكن لا يلزم منه منع ما رواه عروة عنها فيجمع بينهما بأنه كان  
 يفعل كلا من ذلك بحسب النشاط وعدمه والله أعلم وقد أنكر هشام بن عروة على عبد الله بن  
 شقيق هذه الرواية واحتج بما رواه عن أبيه أن ذلك ابن خزيمة في صحيحه ثم قال ولا يخالفه  
 عندي بين الخبرين لأن رواية عبد الله بن شقيق محمولة على ما اذا قرأ جميع القراءة قاعدا أو  
 قائما ورواية هشام بن عروة محمولة على ما اذا قرأ بعضها جالسا وبعضها قائما والله أعلم (قوله)  
 فضل الطهور بالليل والنهار وفضل الصلاة عند الطهور بالليل والنهار) كذا ثبت  
 في رواية الكشميني وغيره بعد الوضوء واقتصر بعضهم على الشق الثاني من الترجمة وعليه  
 اقتصر الامام علي وأكثرا الشراح والشق الأول ليس بظاهر في حديث الباب إلا أن جل على  
 أنه أشار بذلك إلى ما ورد في بعض طرق الحديث كما سند كرم من حديث بريرة (قوله عن أبي  
 حنبل) هو يحيى بن سعيد التيمي وصرح به في رواية مسلم من هذا الوجه وأبو زرعة هو ابن عمرو  
 ابن جرير بن عبد الله البجلي (قوله قال لبلال) أي ابن رباح المؤذن وقوله عند صلاة الفجر فيه  
 إشارة إلى أن ذلك وقع في المنام لأن عادته صلى الله عليه وسلم أنه كان يهص ما رآه ويعبر ما رآه  
 أصحابه كما سيأتي في كتاب التعبير بعد صلاة الفجر (قوله بأرجى عمل) بلفظ أفعّل التفضيل  
 المبني من المفعول وإضافة العمل إلى الرجاء لأنه السبب الداعي إليه (قوله في الاسلام)  
 زاد مسلم في روايته منفعة عندك (قوله أني) بفتح الهمزة ومن مقدرة قبلها صلة لا فعل التفضيل  
 وثبتت في رواية مسلم ووقع في رواية الكشميني أن بنون خفيفة بدل أني (قوله فاني سمعت)  
 زاد مسلم الليلة وفيه إشارة إلى أن ذلك وقع في المنام (قوله دفع نهليك) بفتح المهملة وضبطها  
 المحب الطبري بالأعجم والفاء منقلة وقد فسره المصنف في رواية كريمة بالتحرير وقال الخليل  
 دفع الطائر اذا حرك جناحيه وهو قائم على رجله وقال الجدي الدف الحركة الخفيفة والسير  
 اللين ووقع في رواية مسلم خشف بفتح الخاء وسكون الشين المجتهد وتخفيف الفاء قال أبو عبيد  
 وغيره الخشف الحركة الخفيفة وبؤيده ما سيأتي في أول مناقب عمر من حديث جابر سمعت  
 خشفة ووقع في حديث بريرة عند أحمد والترمذي وغيرهما شخصنة بمعنى مكررتين وهو  
 بمعنى الحركة أيضا (قوله طهورا) زاد مسلم تاما والذي يظهر أنه لا مفهوم لها ولا يحتمل  
 أن يخرج بذلك الوضوء اللغوي فقد يفعل ذلك لطرء النوم مثلا (قوله في ساعة ليل أو نهار)  
 بتويز ساعة وخفض ليل على البدل وفي رواية مسلم في ساعة من ليل أو نهار (قوله الاصليت)  
 زاد الامام علي لربي (قوله ما كتب لي) أي قدر وهو أعم من الفريضة والنافلة قال ابن التين  
 انما اعتقد لبلال ذلك لأنه علم من النبي صلى الله عليه وسلم أن الصلاة أفضل الاعمال وأن عمل  
 السر أفضل من عمل الجهر وبهذا التفسير يندفع إيراد من أورد عليه غير ما ذكر من

قالت ما رأيت النبي صلى  
 الله عليه وسلم يقرأ في شيء  
 من صلاة الليل جالسا حتى  
 اذا كبر قرأ جالسا فاذا بقي  
 عليه من السورة ثلاثون  
 أو أربعون آية قام فقرأهن  
 ثم ركع \* (باب فضل  
 الطهور بالليل والنهار  
 وفضل الصلاة عند  
 الطهور بالليل والنهار) \*  
 \* حدثنا اسحق بن نصر  
 حدثنا أبو أسامة عن أبي  
 حنبل عن أبي زرعة عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لبلال عند صلاة الفجر  
 يا بلال حدثني بأرجى عمل  
 عملته في الاسلام فاني سمعت  
 دفع نهليك بين يدي في الجنة  
 قال ما عملت عملا أرجى  
 عندي أني لم أظهر طهورا  
 في ساعة ليل أو نهار الاصليت  
 بذلك الطهور ما كتب لي  
 أن أصلي

١١٤٩

م س

تحفة

١٤٩٢٨

الاعمال الصالحة والذي يظهر أن المراد بالاعمال التي سأله عن أرجاها الاعمال المتطوع بها والا  
فالمفروضة أفضل قطعاً ويستفاد منه جواز الاجتهاد في توقيت العبادة لان بلا لا توصل الى  
ما ذكرنا بالاستنباط فصوله النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن الجوزي فيه الحث على الصلاة  
عقب الوضوء لئلا يبقى الوضوء خالياً عن مقصوده وقال المهلب فيه ان الله يعظم المجازاة على  
ما يسره العبد من عمله وفيه سؤال الصالحين عما يمد بهم الله به من الاعمال الصالحة ليقتدى بها  
غيرهم في ذلك وفيه أيضاً سؤال الشيخ عن عمل تليذه ليحضه عليه ويرغبه فيه ان كان حسناً والا  
فينهاه واستدل به على جواز هذه الصلاة في الاوقات المكرهة لعموم قوله في كل ساعة  
وتعقب بأن الاخذ بعمومه ليس بأولى من الاخذ بعموم النهي وتعقبه ابن التين بأنه ليس فيه  
ما يقتضي الفورية فيعمل على تأخير الصلاة قليلاً لئلا يخرج وقت الكراهة وأنه كان يؤخر الطهور  
الى آخر وقت الكراهة لتقع صلاته في غير وقت الكراهة لكن عند الترمذي وابن خزيمة من حديث  
بريدة في نحو هذه القصة ما أصابني حدث قط الا توضأت عندها ولا حدث من حديثه ما أحدثت  
الا توضأت وصليت ركعتين فدل على أنه كان يعقب الحدث بالوضوء والوضوء بالصلاة في أي وقت  
كان وقال الكرمانى ظاهر الحديث أن السماع المذكور وقع في النوم لان الجنة لا يدخلها  
أحد الا بعد الموت ويحتمل أن يكون في اليقظة لان النبي صلى الله عليه وسلم دخلها ليلة  
المعراج وأما بلال فلا يلزم من هذه القصة أنه دخلها لان قوله في الجنة ظرف للسماع ويكون  
الدف بين يديه خارجاً عنها انتهى ولا يخفى بعد هذا الاحتمال لان السياق مشعر بإثبات فضيلة  
بلال لكونه جعل السبب الذي بلغه الى ذلك ما ذكره من ملازمة التطهر والصلاة وانما ثبتت  
له الفضيلة بأن يكون رؤى داخل الجنة لا خارجاً عنها وقد وقع في حديث بريدة المذكور يا بلال  
بم سبقتني الى الجنة وهذا ظاهر في كونه رآه داخل الجنة ويؤيد كونه وقع في المنام ما سيأتي في  
أول مناقب عمر من حديث جابر مر فوعاراً يتنى دخلت الجنة فسمعت خشنة فقيل هذا بلال  
ورأيت قصر ابنائه جارية فقيل هذا العمر الحديث وبعده من حديث أبي هريرة مر فوعاراً يتنا  
أنا نأتم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر فقيل هذا العمر الحديث فعرف أن ذلك  
وقع في المنام وثبتت الفضيلة بذلك لبلال لان رؤيا الانبياء وحى ولذلك جزم النبي صلى الله عليه  
وسلم له بذلك ومشبه بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم كان من عادته في اليقظة فاتفق مثله في المنام  
ولا يلزم من ذلك دخول بلال الجنة قبل النبي صلى الله عليه وسلم لانه في مقام التابع وكأنه أشار  
صلى الله عليه وسلم الى بقاء بلال على ما كان عليه في حال حياته واستقراره على قرب منزلته وفيه  
منقبة عظيمة لبلال وفي الحديث استحباب ادامة الطهارة ومناسبة المجازاة على ذلك بدخول  
الجنة لان من لازم الدوام على الطهارة أن يبيت المبرطاهراً ومن بات طاهراً عرجت روحه  
فوجدت تحت العرش كما رواه البيهقي في الشعب من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص  
والعرش سقف الجنة كما سيأتي في هذا الكتاب وزاد بريدة في آخر حديثه فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم لم يذو طاهره أن هذا النواب وقع بسبب ذلك العمل ولا معارضة بينه وبين قوله  
صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحدكم الجنة عمله لان أحد الاجوبة المشهورة بالجمع بينه وبين قوله  
تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون أن أصل الدخول انما يقع بركة الله واقسام الدرجات

بحسب الاعمال فماتى مثله في هذا وقفه أن الجنة موجودة الآن خلافاً لمن أنكر ذلك من المعتزلة  
 \* (تنبيه) قول الكرماني لا يدخل أحد الجنة الا بعد موته مع قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 دخلها ليلة المعراج وكان المعراج في الميمنة على الصحيح ظاهرهما التناقض ويمكن حل النقي  
 ان كان ثابتاً على غير الانبياء أو يخص في الدنيا بمن خرج عن عالم الدنيا ودخل في عالم الملكوت  
 وهو قريب مما أجاب به السهيلي عن استعمال طست الذهب ليلة المعراج **(قوله ما)**  
 ما يكره من التشديد في العبادة قال ابن بطال انما يكره ذلك خشية الملل المفضي الى ترك العبادة  
**(قوله حدثننا عبد الوارث)** هو ابن سعيد والاسناد كله بصريون **(قوله دخل النبي صلى الله عليه وسلم)**  
 زاد مسلم في روايته المسجد **(قوله بين السارين)** أي اللتين في جانب المسجد وكانهما كانتا  
 معهودتين للمخاطب لكن في رواية مسلم بين سارين بالتنكير **(قوله قالوا هذا جبل زينب)**  
 جزم كثير من الشراح بما للخطيب في منهج ما به بأنها بنت جحش أم المؤمنين ولم أر ذلك في شيء من  
 الطرق صريحاً ووقع في شرح الشيخ سراج الدين بن الملقن ان ابن أبي شيبة رواه كذلك لكنني لم أر  
 في مسنده ومسنده زيادة على قوله قالوا زينب أخرجه عن اسمعيل بن علية عن عبد العزيز وكذا  
 أخرجه مسلم عنه وأبو نعيم في المستخرج من طريقه وكذلك رواه أحمد في مسنده عن اسمعيل  
 وأخرجه أبو داود عن شيبان له عن اسمعيل فقال عن أحد هما زينب ولم ينسبها وقال عن آخر  
 حجة بنت جحش فهذه قريبة في كون زينب هي بنت جحش وروى أحمد من طريق حماد عن حماد  
 عن أنس أنها حجة بنت جحش أيضاً فعمل نسبة الجبل اليهما باعتبار أنه ملك لأحداهما والأخرى  
 المتعلقة به وقد تقدم في كتاب الحياء أن بنات جحش كانت كل واحدة منهن تدعى زينب فيما قيل  
 فعلى هذا فالجبل لحنه وأطلق عليه زينب باعتبار اسمها الآخر ووقع في صحيح ابن خزيمة من  
 طريق شعبة عن عبد العزيز فقالوا الميمونة بنت الحارث وهي رواية شاذة وقيل يحتمل تعدد القصة  
 ووهن من فسر هاجور بية بنت الحارث فان تلك قصة أخرى تقدمت في أوائل الكتاب والله  
 أعلم وزاد مسلم فقالوا زينب نصلي **(قوله فاذا فترت)** بفتح المثناة أي كسلت عن القيام في الصلاة  
 ووقع عند مسلم بالسك فاذا فترت أو كسلت **(قوله فقال صلى الله عليه وسلم لا)** يحتمل النقي أي  
 لا يكون هذا الجبل أو لا يحمد ويحتمل النهي أي لا تفعلوه وسقطت هذه الكلمة في رواية مسلم  
**(قوله نشاطه)** بفتح النون أي مدة نشاطه **(قوله فليقعد)** يحتمل أن يكون أمر بالعود عن  
 القيام فيستدل به على جواز افتتاح الصلاة فأعما والتعود في أثناءها وقد تقدم نقل الخلاف فيه  
 ويحتمل أن يكون أمر بالعود عن الصلاة أي بتركها كان عزم عليه من التغفل ويمكن أن يستدل  
 به على جواز قطع النافلة بعد الدخول فيها وقد تقدم في باب الوضوء من النوم في كتاب الطهارة  
 حديث اذا نعت أحدكم في الصلاة فليعلم ما يقرأ وهو من حديث أنس أيضاً وله طرف  
 من هذه القصة وفيه حديث عائشة أيضاً اذا نعت أحدكم وهو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه  
 النوم وفيه لئلا يستغفر فيسب نفسه وهو لا يشعر بهذا أو معناه ويحيى من الاحتمال ما تقدم  
 في حديث الباب وفيه الحث على الاقتضاد في العبادة والنهي عن التعمق فيها والأمر بالقبال  
 عليها بنشاط وفيه إزالة المنكر باليد واللسان وجواز تنقل النساء في المسجد واستدلاله على  
 كراهة التعلق في الجبل في الصلاة وسياق ما فيه في باب استئذان اليد في الصلاة بعد الفراغ من

\* (باب) ما يكره من  
 التشديد في العبادة \* حدثننا  
 أبو معمر قال حدثننا عبد  
 الوارث حدثننا عبد العزيز  
 ابن صهيب عن أنس بن  
 مالك رضي الله عنه قال  
 دخل النبي صلى الله عليه  
 وسلم فاذا جبل عمود بين  
 السارين فقال ما هذا  
 الجبل قالوا هذا جبل  
 زينب فاذا فترت تعلقت  
 فقال النبي صلى الله عليه  
 وسلم لا حلوه ليصل أحدكم  
 نشاطه فاذا فتر فليقعد

١١٥٠

م س ق

تحفة

١٠٣٢

تحفة ١٧١٧١

تغ ٤٢١/٢

قال وقال عبد الله بن مسلمة

عن مالك عن هشام بن عروة

عن أبيه عن عائشة رضي

الله عنها قالت كانت عندى

أخيرة من بنى أسد فدخل

على رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقال من هذه

قلت فلانة لا تنام الليل تذكر

من صلاتها فقال ما عليكم

ما تطيقون من الأعمال فإن

الله لا يمل حتى تتلوا \* (باب

ما يكره من ترك قيام الليل

لمن كان يقومه) \* حدثنا

عباس بن الحسين قال

حدثنا مبشر بن اسمعيل عن

الأوزاعي ح وحدثني

محمد بن مقاتل أبو الحسن

قال أخبرنا عبد الله قال تحفة

أخبرنا الأوزاعي قال حدثنا

يحيى بن أبي كثير قال حدثني

أبو سلمة بن عبد الرحمن قال

حدثني عبد الله بن عمرو بن

العاص رضي الله عنهم قال

قال لي رسول الله صلى الله

عليه وسلم يا عبد الله لا تكن

مثل فلان كان يقوم من

الليل فترك قيام الليل \* وقال

هشام حدثنا ابن أبي العشرين

تغ

٤٢٢/٢

أبواب التطوع (قوله وقال عبد الله بن مسلمة) يعنى القعنبى كذا لاكثر وفى رواية الجوى  
 والمسئلى حدثنا عبد الله وكذا رويناه فى الموطأ ورواية القعنبى قال ابن عبد البر تفرد القعنبى  
 بروايته عن مالك فى الموطأ دون بقية روايته فانهم اقتصر وامنهم على طرف مختصر (قوله تذكر)  
 للمسئلى بفتح أوله بلفظ المضارع المؤنث وللعموى بضمه على البناء للمفعول بالتذكير  
 والكشيهى فذكر بقاء وضيم المعجمة وكسر الكاف ولكل وجه وعلى الأول يكون ذلك قول  
 عروة أو من دونه وعلى الثانى والثالث يحتمل أن يكون من كلام عائشة وهو على كل حال تفسير  
 لقوله لا تنام الليل ووصفها بذلك خرج مخرج الغالب وسئل الشافعى عن قيام جميع الليل فقال  
 لا أكرهه إلا لمن خشى أن يضره صلاة الصبح وفى قوله صلى الله عليه وسلم فى جواب ذلك منه  
 إشارة الى كراهة ذلك خشية الفتور والملا على فاعله لئلا ينقطع عن عبادة التزمها فيكون  
 رجوعا عما بذل له من نفسه وقوله عليكم ما تطيقون من الأعمال هو عام فى الصلاة وفى غيرها  
 ووقع فى الرواية المتقدمة فى الإيمان بدون قوله من الأعمال فحمله الباجى وغيره على الصلاة  
 خاصة لأن الحديث ورد فيها وحله على جميع العبادات أولى وقد تقدمت بقية فوائده حديث  
 عائشة والكلام على قوله أن الله لا يمل حتى تتلوا فى باب أحب الدين الى الله أدومه من كتاب  
 الإيمان وعمما يلحق هنا أنى وجدت بعض ما ذكره من تأويل الحديث احتمالا فى بعض طرق  
 الحديث وهو قوله أن الله لا يمل من الثواب حتى تتلوا من العمل أخرجه الطبري فى تفسير سورة  
 المزمل وفى بعض طرقه ما يدل على أن ذلك مدرج من قول بعض رواة الحديث والله أعلم \* (قوله  
 باب ما يكره من ترك قيام الليل لمن كان يقومه) أى اذا أشعر ذلك بالأعراض عن العبادة  
 (قوله حدثنا عباس بن الحسين) هو بوحدة ومهمله بغدادى يقال له القطررى أخرجه عنه  
 البخارى هنا وفى الجهاد فقط ومبشر بوزن مؤذن من البشارة وعبد الله المذكور فى الاسناد  
 الثانى هو ابن المبارك وقد صرح فى سياقه بالتحديث فى جميع الاسناد فأمن تدليس الأوزاعي  
 وشيخه (قوله مثل فلان) لم أقف على تسميته فى شئ من الطرق وكان إبهام مثل هذا القصد  
 السيرة عليه كالذى تقدم فريافى الذى نام حتى أصبح ويحتمل أن يكون النبى صلى الله عليه وسلم لم  
 يقصد شخصا معينا وإنما أراد تنفير عبد الله بن عمرو من الصنيع المذكور (قوله من الليل) أى  
 بعض الليل وسقط لفظ من من رواية الأكثر وهى مرادة قال ابن العربى فى هذا الحديث دليل  
 على أن قيام الليل ليس بواجب اذ لو كان واجبا لم يكتب لتاركه بهذا القدر بل كان يذمه أبلغ الذم  
 وقال ابن خبان فيه جواز ذكر الشخص بموافقه من عيب أنه قصد بذلك التحذير من صنيعه وفيه  
 استحباب الدوام على ما اعتاده المرء من الخير من غير تفریط ويستنبط منه كراهة قطع العبادة  
 وإن لم تكن واجبة وما أحسن ما عقب المصنف هذه الترجمة بالتى قبلها لأن الحاصل منهما  
 الترغيب فى ملازمة العبادة والطريق الموصل الى ذلك الاقتصاد فيها لأن التشديد فيها قد يؤدى  
 الى تركها وهو مذموم (قوله وقال هشام) هو ابن عمار وابن أبي العشرين بلفظ العدد وهو  
 عبد الحميد بن حبيب كاتب الأوزاعي وأراد المصنف بإيراد هذا التعليق التنبه على أن زيادة عمرو  
 ابن الحكيم أى ابن أبي ثوبان بين يحيى وأبى سلمة من المزيد فى متصل الاسانيد لأن يحيى قد صرح  
 بسماعه من أبى سلمة ولو كان بينهما واسطة لم يصرح بالحديث ورواية هشام المذكورة وصلها

الاسماعيلي وغيره (قوله بهذا) في رواية كريمة والاصيلي مثله (قوله وتابعه عمرو بن أبي سلمة) أي تابع ابن أبي العشرين على زيادة عمرو بن الحكم ورواية عمر المذكورة وصلها مسلم عن أحمد بن يونس عنه وظاهر صنيع البخاري ترجيح رواية يحيى عن أبي سلمة بغير واسطة وظاهر صنيع مسلم يخالفه لأنه اقتصر على الرواية الزائدة والراجح عند أبي حاتم والدارقطني وغيرهما صنيع البخاري وقد تابع كلام الروايتين جماعة من أصحاب الاوزاعي فالأختلاف منه وكأنه كان يحدث به على الوجهين فيجعل على أن يحيى حمله عن أبي سلمة بواسطة ثم لقيه فحدثه به فكان يرويه عنه على الوجهين والله أعلم (قوله يا) كذا في الأصل بغير ترجمة وهو كالنقل من النبي قبله وتعلقه به ظاهر وكأنه أو ما إلى أن المتن الذي قبله طرف من قصة عبد الله بن عمرو في حراجة النبي صلى الله عليه وسلم له في قيام الليل وصيام النهار (قوله عن عمرو بن أبي العباس) في رواية الجدي في مسنده عن سفيان حدثنا عمرو سمعت أبا العباس وعمرو وهو ابن دينار وأبو العباس هو السائب بن فروخ ويعرف بالشاعر (قوله ألم أخبر) فيه أن الحكم لا ينبغي إلا بعد التثبت لأنه صلى الله عليه وسلم لم يكتف بما نقل له عن عبد الله حتى يقبضه واستثبته فيه لاحتمال أن يكون قال ذلك بغير عزم أو علقه بشرط لم يطلع عليه الناقل ونحو ذلك (قوله هجمت عينك) بفتح الجيم أي غارت أو ضعفت لكثرة السهر (قوله نفهت) بنون ثم فاء مكسورة أي كات وحكى الاسماعيلي أن أبا يعلى رواه له نفهت بالتأبدل النون واستضعفه (قوله وان لنفسك عليك حقا) أي تعطيتها ما تحتاج إليه ضرورة البشرية مما أباحه الله للإنسان من الأكل والشرب والراحة التي يقوم بها بدنه ليكون أعون على عبادة ربه ومن حقوق النفس قطعها عما سوى الله تعالى لكن ذلك يختص بالعلقات القلبية (قوله ولا هلك عليك حقا) أي تنظر لهم فيما لا بد لهم منه من أمور الدنيا والآخرة والمراد بالهلال الزوجة أو أعم من ذلك من تلزمه نفقة وسياق بيان سبب ذلك في الصيام (تنبيه) قوله حقاني الموضوعين للإكثار بالنصب على أنه اسم إن وفي رواية كريمة بالرفع فيهما على أنه الخبر والاسم ضمير الشأن (قوله فصم) أي فإذا عرفت ذلك فصم تارة وأفطر تارة لتجمع بين المصلحتين وفيه إيماء إلى ما تقدم في أوائل أبواب التهجد أنه ذكر له صوم داود وقد تقدم الكلام على قوله قم ونم وسياق في الصيام فيه زيادة من وجه آخر نحو قوله وان لعينك عليك حقا وفي رواية فان لزورك عليك حقا أي للضيف وفي الحديث جواز تحدث المرء بما عزم عليه من فعل الخير ونفق الامام لا موارر عيته كلياً ثم أجزأها وتعليمهم ما يصلحهم وفيه تعليل الحكم لمن فيه أهلية ذلك وأن الأولى في العبادة تقديم الواجبات على المندوبات وأن من تكلف الزيادة على ما طبع عليه يقع له الخلل في الغالب وفيه الحضيض على ملازمة العبادة لأنه صلى الله عليه وسلم مع كراهته له التشديد على نفسه حضيضاً على الاقتصاد كأنه قال له ولا يمنعك اشتغالك بحقوق من ذكر أن تضيق حق العبادة وتترك المندوبات جلة ولكن اجمع بينهما (قوله يا) فصل من تعار من الليل فصلي تعارهم له وراهم شدة قال في المحكم تعار الظلم معارة صناع والتعار أيضاً السهر والتمطى والتقلب على الفراش ليلا مع كلام وقال ثعلب اختلف في تعار فقل انتبه وقيل تكلم وقيل علم وقيل تمطى وأن انتهى وقال الأكثر تعاراً النقطة مع صوت وقال ابن التين ظاهر الحديث إن معنى تعار استيقظ لأنه قال من تعار فقال

قال حدثنا الاوزاعي قال حدثنا يحيى عن عمرو بن الحكم بن ثوبان قال حدثني أبو سلمة بهذا مثله وتابعه عمرو بن أبي سلمة عن الاوزاعي (باب) \* حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو بن أبي العباس قال سمعت عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أخبر أنك تقوم الليل وتصوم النهار قلت اني أفعل ذلك قال فانك اذا فعلت هجمت عينك ونفهت نفسك وان لنفسك حقا (٣) ولا هلك حقاً فقم وافطرو قم ونم (باب فضل من تعار من الليل فصلي) \*

(٣) قول المتن الصحيح وان لنفسك حقا ولا هلك حقا هذه هي رواية أبوي ذر والوقت بدون عليك فلعل ما في الشارح رواية أخرى تأمل اه معجمه



١١٥٤  
تاسق

تحفة

٥٠٧٤

\* حدثنا صدقة قال أخبرنا  
الوليد هو ابن مسلم عن  
الأوزاعي قال حدثنا  
عمير بن هاني قال حدثني  
جنادة بن أبي أمية قال  
حدثني عبادة بن الصامت  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال من تعار من الليل فقال  
لا اله الا الله وحده لا شريك له  
له الملك وله الحمد وهو على  
كل شيء قدير الحمد لله  
وسبحان الله والله أكبر  
ولا حول ولا قوة الا بالله ثم  
قال اللهم اغفر لي أو دعا  
استجاب فان توفاً وصلی  
قبلت صلاته \* حدثنا يحيى  
ابن بكير قال حدثنا الليث  
عن يونس عن ابن شهاب

١١٥٥

تحفة

١٤٨٠٤

فعطف القول على التعار انتهى ويحتمل أن تكون الفاء تفسيرية لما صوت به المستيقظ لانه قد  
يصوت بغير ذلك خفض الفضل المذكور بين صوت بما ذكر من ذكر الله تعالى وهذا هو السر  
في اختيار اللفظ تعار دون استيقظ أو اتبته وانما يتفق ذلك لمن تعود ذلك واستأنس به وغلب عليه  
حتى صار حديث نفسه في نومه ويقتضيه فأكرم من اتصف بذلك بإجابة دعوته وقبول صلاته  
(قوله حدثنا صدقة) هو ابن الفضل المروزي وجميع الاسناد كله شاميون وحنابلة يضم الجيم  
وتخفيف النون مختلف في صحبته (قوله عن الأوزاعي قال حدثنا عمير بن هاني) كذا المعظم الرواة  
عن الوليد بن مسلم وأخرجه الطبراني في الدعاء من رواية صفوان بن صالح عن الوليد عن  
عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن عمير بن هاني وأخرجه الطبراني فيه أيضاً عن ابراهيم بن  
عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي وهو الحافظ الذي يقال له دحيم عن أبيه عن الوليد مقرؤنا  
برواية صفوان بن صالح وما أظنه الا وهما فإنه أخرجه في المعجم الكبير عن ابراهيم عن أبيه  
عن الوليد عن الأوزاعي كالحادة وكذا أخرجه أبو داود وابن ماجه وجهنم القرطبي في الذكر عن  
دحيم وكذا أخرجه ابن حبان عن عبد الله بن سليمان عن دحيم ورواية صفوان شاذة فان كان  
حفظها عن الوليد احتمل أن يكون عن الوليد فيه شخبان ويؤيده ما في آخر الحديث من  
اختلاف اللفظ حيث جاء في جميع الروايات عن الأوزاعي فإنه قال اللهم اغفر لي الى آخره ووقع  
في هذه الرواية كان من خطاياهم كيوم ولدته أمه ولم يذكر رب اغفر لي ولا دعاء وقال في أوله ما من  
عبدية تعار من الليل يدل قوله من تعار لكن تخالف اللفظ في هذه أخف من التي قبلها (قوله له  
الملك وله الحمد) زاد علي بن المديني عن الوليد يحيى وعيت أخرجه أبو نعيم في ترجمة عمير بن هاني  
من الحلية من وجهين عنه (قوله الحمد لله وسبحان الله) زاد في رواية كريمة ولا اله الا الله وكذا  
عند الاسماعيلي والنسائي والترمذي وابن ماجه وأبي نعيم في الحلية ولم تختلف الروايات في  
البخاري على تقديم الحمد على التسبيح لكن عند الاسماعيلي بالعكس والظاهر أنه من تصرف  
الرواة لان الواو لا تستلزم الترتيب (قوله ولا حول ولا قوة الا بالله) زاد النسائي وابن ماجه وابن  
السني العلي العظيم (قوله ثم قال اللهم اغفر لي أو دعا) كذا فيه بالشك ويحتمل أن تكون  
للتنوين ويؤيد الاول ما عند الاسماعيلي بلفظ ثم قال رب اغفر لي غفر له أو قال فدعا استجيب له  
شك الوليد وكذا عند أبي داود وابن ماجه بلفظ غفر له قال الوليد أو قال دعا استجيب له وفي  
رواية علي بن المديني ثم قال رب اغفر لي أو قال ثم دعا واقتصر في رواية النسائي على الشق الاول  
(قوله استجيب) زاد الاصيلي له وكذا في الروايات الاخرى (قوله فان توفاً قبلت) أي  
ان صلي وفي رواية أي ذروني الوقت فان توفاً وصلی وكذا عند الاسماعيلي وزاد في أوله فان هو  
عزم فقام وتوفاً وصلی وكذا في رواية علي بن المديني قال ابن بطال وعد الله على لسان نبيه أن من  
استيقظ من نومه لهجج السانه بتوحيد دربه والادعان له بالملك والاعتراف بنعمة يحمد عليها  
وينزهه عما لا يليق به بتسبيحه والخضوع له بالتكبير والتسليم له بالعجز عن القدرة الابعونه انه اذا  
دعا ما جابه واذا صلي قبلت صلاته فينبغي لمن بلغه هذا الحديث أن يقتنم العمل به ويخلص نيته  
لربه سبحانه وتعالى (قوله قبلت صلاته) قال ابن المنير في الحاشية وجه ترجمة البخاري بفضل  
الصلاة وليس في الحديث الا القبول وهو من لوازم الصحة سواء كانت فاضلة أم مفضولة لان

القبول في هذا الموطن أرجى منه في غيره ولو لا ذلك لم يكن في الكلام فائدة فلاجل قرب الرجاء فيه من اليقين تميز على غيره وثبت له الفضل انتهى والذي يظهر أن المراد بالقبول هنا قدر زائد على الصحة ومن ثم قال الداودي ما حصل من قبل الله له حسنة لم يعذبه لانه يعلم عواقب الامور فلا يقبل شيئا ثم يحبطه واذا آمن الاحباط آمن التعذيب ولهذا قال الحسن وددت أني أعلم أن الله قبل لي سجدة واحدة \* (فائدة) \* قال أبو عبد الله الفربري الراوي عن البخاري أجريت هذا الذكر على لساني عند انتهائي ثم نمت فأتاني آت فقرأوه هذوا الى الطيب من القول الآية (قوله الهيثم) بفتح الهاء وسكون التثنية بعدها مثلثة مفتوحة وسنان بكسر الميم والمهملة ونونين الاولى خفيفة (قوله انه سمع أبا هريرة وهو يقص في قصصه) أي مواضعه التي كان أبو هريرة يذكركم أصحابه بها (قوله وهو يذكركم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهلكم) معناه أن أبا هريرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستطرد الى حكاية ما قيل في وصفه فذكر كلام عبد الله بن رواحة بما وصف به من هذه الايات (قوله ان أهلكم) هو المسيح للهيم والرفث الباطل أو الفحش من القول والقاتل يعني هو الهيثم ويحتمل أن يكون الزهري (قوله اذا انشق) كذا اللاتروفي رواية أبي الوقت كما انشق والمعنى مختلف وكلاهما واضح (قوله من الفجر) بيان للمعروف الساطع يقال سطع اذا ارتفع (قوله العمى) أي الضلالة (قوله يجافي جنبه) أي يرفعه عن الفراش وهو كناية عن صلاته بالليل وفي هذا البيت الاخير معنى الترجمة لان التعارض هو السهر والتقلب على الفراش كما تقدم وكن أن الشاعر أشار الى قوله تعالى في صفة المؤمنين تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا الآية \* (فائدة) وقعت لعبد الله بن رواحة في هذه الايات قصة أخرجهما الدارقطني من طريق سلمة بن وهران عن عكرمة قال كان عبد الله بن رواحة مضطجعا الى جنب امرأته فقام الى جاريته فذكر القصص في رؤيتها اياه على الجارية وبجدة ذلك والتماسها منه القراءة لان الجنب لا يقرأ فقال هذه الايات فقالت آمنت بالله وكذبت بصري فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم فضحك حتى بدت نواجذه قال ابن بطال ان قوله صلى الله عليه وسلم ان أهلكم لا يقول الرفث فيه أن حسن الشعر محمود وكسن الكلام انتهى وليس في سياق الحديث ما يفصح بأن ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم بل هو ظاهر في أنه من كلام أبي هريرة وبيان ذلك سيأتي في سياق رواية الزبيدي المتعلقة وسيأتي بقية ما يتعلق بالشعر في كتاب الادب ان شاء الله تعالى (قوله تابعه عقيل) أي عن ابن شهاب فالضمير ليونس ورواية عقيل هذه أخرجهما الطبراني في الكبير من طريق سلامة بن روح عن عمه عقيل بن خالد عن ابن شهاب فذكره مثل رواية يونس (قوله وقال الزبيدي الخ) فيه إشارة الى أنه اختلف عن الزهري في هذا الاسناد فاتفق يونس وعقيل على أن شيخه فيه الهيثم وخالفهما الزبيدي فأبدلهم بسعيد أي ابن المسيب والاعرج أي ابن عبد الرحمن بن هرمز ولا يبعد أن يكون الطريقان صحيحين فانهم حفاظ أثبات والزهري صاحب حديث كثير ولكن ظاهر صنيع البخاري ترجيح رواية يونس لمتابعة عقيل له بخلاف الزبيدي ورواية الزبيدي هذه المتعلقة وضها البخاري في التاريخ الصغير والطبراني في الكبير أيضا من طريق عبد الله بن سالم الجصبي عنه واظنه ان أبا هريرة كان يقول في قصصه ان أهلكم كان يقول شعر ليس بالرفث وهو عبد الله بن رواحة فذكر

قال أخبرني الهيثم بن أبي سنان انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه وهو يقص في قصصه وهو يذكركم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهلكم لا يقول الرفث يعني بذلك عبد الله بن رواحة وفيما رسول الله يملوكا به اذا انشق معروف من الفجر ساطع

أرانا الهدى بعد العمى فقلوبنا \* به موقوفات أن ما قال واقع بيت يجافي جنبه عن فراشة \* اذا استثقلت بالمشركين المضاجع

تابعه عقيل وقال الزبيدي أخبرني الزهري عن سعيد والاعرج عن أبي هريرة

تغ

٤٢٤/٢



\* حدثنا أبو النعمان قال حدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر (٣٥) رضي الله عنهما قال رأيت على عهد النبي

الايات وهو بين أن قوله في الرواية الاولى من كلام أبي هريرة موقوف فاجزأه من كلامه  
بطل والله أعلم (قوله حدثنا أبو النعمان) هو السدي (قوله الاطارت اليه) سيأتي التعبير  
بلفظ الاطارت بي اليه ويأتي بتيمة فوائده هناك ان شاء الله تعالى وقد تقدم في أوائل أبواب  
التهجيد من وجه آخر عن ابن عمر دون القصة الاولى (قوله وكان عبد الله) أي ابن عمر (يصل من  
الليل) هو كلام نافع وقد تقدم نحوه عن سالم (قوله وكانوا) أي الصحابة وقوله انها أي ليلة  
القدر (قوله فليتحركها في العشر الاواخر) كذا للكشيميني وغيره من العشر الاواخر وسيأتي  
الكلام عليه مستوفى في أواخر الصيام \* (تنبيه) \* أغفل المزي في الاطراف هذا الحديث  
المتعلق بليلة القدر فلم يذكره في ترجمة أيوب عن نافع عن ابن عمر وهو وارد عليه وبالله  
التوفيق \* (قوله باب المداومة على ركعتي الفجر) أي سفرنا وحضرا (قوله  
حدثنا عبد الله بن يزيد) هو المقرئ (قوله عن عراك بن مالك عن أبي سلمة) خالف الليث عن  
يزيد بن أبي حبيب فرواه عن جعفر بن ربيعة عن أبي سلمة لم يذكر بينهما أحدا أخرجه أحمد  
والنسائي وكان جعفر أخذ عن أبي سلمة بواسطة ثم جلد عنه ولين يذفيه اسناد آخر رواه  
عن عراك بن مالك عن عروة عن عائشة أخرجه مسلم وكان لعراك فيه شيخين والله أعلم (قوله  
وصلى) في رواية الكشيميني ثم صلى وليس فيه ذكر الوتر وهو في رواية الليث ولفظه كان يصلي  
بثلاث عشرة ركعة تسعاً قائماً وركعتين وهو جالس (قوله وركعتين بين النداءين) أي  
بين الاذان والاقامة وفي رواية الليث ثم يهل حتى يؤذن بالاولى من الصبح فيركع ركعتين ولمسلم  
من رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة يصلي ركعتين خفيفتين بين النداء والاقامة من صلاة  
الصبح (قوله ولم يكن يدعهما أبداً) استدلل به لمن قال بالوجوب وهو منقول عن الحسن  
البصري أخرجه ابن أبي شيبة عنه بلفظ كان الحسن يرى الركعتين قبل الفجر واجبتين والمراد  
بالفجر هنا صلاة الصبح ونقل المرغيناني مثله عن أبي حنيفة وفي جامع المحبوبي عن الحسن  
ابن زياد عن أبي حنيفة لوصلاهما قاعداً من غير عذر لم يجزوا استدلل به بعض الشافعية للقديم  
في ان ركعتي الفجر أفضل التطوعات وقال الشافعي في الحاشية أفضلها الوتر وقال بعض أصحابه  
أفضلها صلاة الليل لما تقدم ذكره في أول أبواب التهجد من حديث أبي هريرة عنده مسلم  
(تنبيه) \* قوله أبدأ تقر في كتب العربية أنها تستعمل للمستقبل وأما الماضي فيؤكده بلفظ  
ويجاء عن الحديث المذكور بأن هذا كرت على سبيل المبالغة اجراء للماضي مجرى المستقبل  
كان ذلك دأبه لا يتركه \* (قوله باب الضجعة) بكسر الصاد المعجمة لان المراد الهيئة  
وبفتحها على ارادة المرة (قوله أبو الاسود) هو النوفلي يقيم عروة (قوله على شقه الايمن) قيل  
الحكمة فيه أن القلب في جهة اليسار فلا يضطجع عليه لاستغرق نومالكونه أبلغ في الراحة  
بخلاف الايمن فيكون القلب معلقاً فلا يستغرق وفيه أن الاضطجاع انما يتم اذا كان على الشق  
الايمن واما انكار ابن مسعود الاضطجاع وقول ابراهيم النخعي هي ضجعة الشيطان كما أخرجهما  
ابن أبي شيبة فهو محمول على أنه لم يبلغهما الامر بفعله وكلام ابن مسعود يدل على أنه انما أنكر  
تحتّمه فانه قال في آخر كلامه اذا سلم فقد فصل وكذا ما حكى عن ابن عمر أنه بدعة فانه يشد بذلك  
حتى روى عنه أنه أمر بحصب من اضطجع كما تقدم وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن أنه كان

صلى الله عليه وسلم

كان يبدى قطعة

استبرق فكأنى لأريد

مكاناً من الجنة الاطارت

اليه ورأيت كأن اثنين

أتاني أراد أن يذهبا بي الى

النار فلتقاها ملك فقال لم

ترع خديا عنه فقصد حفصة

على النبي صلى الله عليه

وسلم احدى رؤياي فقال

النبي صلى الله عليه وسلم نعم

الرجل عبد الله لو كان

يصل من الليل فكان عبد

الله رضى الله عنه يصلى

من الليل وكانوا لا يزلون

يقصون على النبي صلى الله

عليه وسلم الرؤيا انها في الليلة

السابعة من العشر الاواخر

فقال النبي صلى الله عليه

وسلم أرى رؤياكم قدواطأت

في العشر الاواخر فمن كان

متحرّجاً فليتحركها من

العشر الاواخر \* (باب)

المداومة على ركعتي الفجر

\* حدثنا عبد الله بن يزيد

قال حدثنا سعيد هو ابن أبي

أيوب قال حدثني جعفر بن

ربيعة عن عراك بن مالك

عن أبي سلمة عن عائشة رضى

الله عنها قالت صلى النبي

صلى الله عليه وسلم العشاء

وصلى ثماني ركعات

وركعتين جالسا وركعتين

بين النداءين ولم يكن يدعهما

أبدأ \* (باب) \* الضجعة على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر \* حدثني عبد الله بن يزيد قال حدثنا سعيد بن أبي أيوب قال حدثني أبو

الاسود عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الايمن

لا يجبه الاضطجاع وأرجح الأقوال مشروعية للفصل لكنه بعينه كما تقدم والله أعلم ﴿قوله﴾  
 باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع (أشار بهذه الترجمة إلى أنه صلى الله عليه  
 وسلم لم يصح أن يداوم عليه أو بذلك احتج الأئمة على عدم الوجوب وحملوا الأمر الوارد بذلك في  
 حديث أبي هريرة عند أبي داود وغيره على الاستحباب وفائدة ذلك الراحة والنشاط لصلاة الصبح  
 وعلى هذا فلا يستحب ذلك الا للتمتع به جزم ابن العربي ويشهد له ما أخرجه عبد الرزاق أن  
 عائشة كانت تقول إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يضطجع لسنة ولكنه كان يدا ب ليلته  
 فيسترجح في أسناده راو لم يسم وقيل إن فائدتها الفصل بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح وعلى هذا  
 فلا اختصاص ومن ثم قال الشافعي تتأدى السنة بكل ما يحصل به الفصل من مشي وكلام وغيره  
 حكاه البيهقي وقال النووي المختار أنه سنة لظاهر حديث أبي هريرة وقد قال أبو هريرة راو  
 الحديث إن الفصل بالمشي إلى المسجد لا يكفي وأفرط ابن حزم فقال يجب عن كل أحد وجعله  
 شرط الصحة صلاة الصبح ورد عليه العلماء بعده حتى طعن ابن تيمية ومن تبعه في صحة الحديث  
 لتفرد عبد الواحد بن زياد به وفي حفظه مقال والحق أنه تقوم به الحجة ومن ذهب إلى أن المراد به  
 الفصل لا يتقيد بالعين ومن أطلق قال يختص ذلك بالقادر أو ما غيره فهل يسقط الطلب أو يوثق  
 بالاضطجاع أو يضطجع على الأيسر لم أقف فيه على نقل إلا أن ابن حزم قال يوثق ولا يضطجع  
 على الأيسر أصلا ويحمل الأمر به على المذهب كما سيأتي في الباب الذي بعده وذهب بعض السلف  
 إلى استحبابها في البيت دون المسجد وهو محكي عن ابن عروقه وبعض شيوخنا بأنه لم ينقل عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعله في المسجد وصح عن ابن عمر أنه كان يحصب من يفعله في المسجد  
 أخرجه ابن أبي شيبة (قوله) كان إذا صلى ركعتي الفجر (وسند كرمستند ذلك في الباب الذي  
 بعده (قوله) حدثني والاضطجع) ظاهره أنه كان يضطجع إذا لم يحدثها وإذا حدثها لم يضطجع  
 وإلى هذا جرح المصنف في الترجمة وكذا ترجم له ابن خزيمة الرخصة في ترك الاضطجاع بعد ركعتي  
 الفجر ويعكر على ذلك ما وقع عند أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن مالك عن أبي النضر في هذا  
 الحديث كان يصلي من الليل فإذا فرغ من صلاته اضطجع فان كنت يقظي تحدثت معي وإن  
 كنت نائمة نام حتى يأتيه المؤذن فقد يقال أنه كان يضطجع على كل حال فاما أن يحدثها واما أن  
 ينام لكن المراد بقولها نام أي اضطجع وبينه ما أخرجه المصنف قبل أبواب التهجد من رواية  
 مالك عن أبي النضر وعبد الله بن يزيد جميعا عن أبي سلمة بلفظ فان كنت يقظي تحدثت معي وإن  
 كنت نائمة اضطجع (قوله) حتى يؤذن (بضم أوله) وفتح المجمة الثقيلة وفي رواية الكشميني حتى  
 نودي واستدل به على عدم استحباب الضجعة ورد بأنه لا يلزم من كونه رعبا تركها عدم الاستحباب  
 بل يدل تركها أحيانا على عدم الوجوب كما تقدم أول الباب \* (تنبيه) \* تقدم في أول أبواب  
 الوتر في حديث ابن عباس أن اضطجاعه صلى الله عليه وسلم وقع بعد الوتر قبل صلاة الفجر  
 ولا يعارض ذلك حديث عائشة لأن المراد به نومه صلى الله عليه وسلم بين صلاة الليل وصلاة  
 الفجر وغاية أنه تلك الليلة لم يضطجع بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح فيستفاد منه عدم الوجوب  
 أيضا وأما ما رواه مسلم من طريق مالك عن الزهري عن عروة عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم  
 اضطجع بعد الوتر فقد خالفه أصحاب الزهري عن عروة فذكروا الاضطجاع بعد الفجر وهو

\* (باب من تحدث بعد  
 الركعتين ولم يضطجع) \*  
 حدثنا بشر بن الحكم قال  
 حدثنا عثمان قال حدثني  
 سالم أبو النضر عن أبي سلمة  
 عن عائشة رضي الله عنها  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 كان إذا صلى سنة الفجر  
 فان كنت مستيقظة حدثني  
 والا اضطجع حتى يؤذن  
 بالصلاة

١١٦١  
 م د ت  
 تحفة  
 ٥٧٧١١

المحفوظ ولم يصب من احتج به على ترك استحباب الاضطجاع والله أعلم ﴿قوله﴾  
الحديث بعد ركعتي الفجر) أعاد فيه الحديث المذكور ولفظه كان يصلي ركعتين وفي آخره  
قلت لسفيان فان بعضهم يرويه ركعتي الفجر قال سفيان هو ذاك والقائل قال لسفيان هو  
علي بن المديني شيخ البخاري فيه ومرواه بقوله بعضهم مالك كذا أخرجه الدارقطني من طريق  
بشر بن عمر عن مالك أنه سأله عن الرجل يتكلم بعد طلوع الفجر فحدثني عن سالم فذكره وقد  
أخرجه ابن خزيمة عن سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عن ابن عيينة بلفظ كان يصلي ركعتي الفجر  
واستدل به على جواز الكلام بين صلاة الفجر وصلاة الصبح خلافا لمن كره ذلك وقد نقله ابن أبي  
شيبه عن ابن مسعود ولا يثبت عنه وأخرجه صحيحا عن إبراهيم وأبي الشعثاء وغيرهما (تنبيه)  
وقع هنا في بعض النسخ عن سفيان قال سالم أبو النضر حدثني أبي وقوله أبي زيادة لأصل لها  
بل هي غلط محض جل عليها تقديم الاسم على الصفة فظن بعض من لا خبرة له أن فاعل حدثني راو  
غير سالم فزاد في السند لفظ أبي وقد تقدم الحديث بهذا السند قريبا عن بشر بن الحكم عن  
سفيان عن أبي النضر عن أبي سلمة ليس بينهما أحد وكذا في الذي قبله من رواية مالك عن أبي  
النضر عن أبي سلمة وقد أخرجه الحميدي في مسنده عن سفيان حدثنا أبو النضر عن أبي سلمة  
وليس لوالد أبي النضر مع ذلك رواية أصلا في الصحيح ولا في غيره من زادهما فقد أخطأ والله  
التوفيق ﴿قوله﴾ تعاهد ركعتي الفجر ومن سماها أي سنة الفجر (قوله تطوعا) وأورد في الباب بلفظ النوافل وأشار بلفظ التطوع  
إلى ما ورد في بعض طرقه في رواية أبي عاصم عن ابن جريج عند البيهقي قلت لعطاء أو أجابة ركعتي  
الفجر أو هي من التطوع فقال حدثني عبيد بن عمير فذكر الحديث وجاء عن عائشة أيضا تسهتا  
تطوعا من وجه آخر فعند مسلم من طريق عبيد الله بن شقيق سألت عائشة عن تطوع النبي صلى  
الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه وكان إذا طلع الفجر صلى ركعتين (قوله بيان) بفتح الموحدة  
والتحائية الخفيفة ويحيى بن سعيد هو القطان (قوله عن عطاء) في رواية مسلم عن زهير بن حرب  
عن يحيى عن ابن جريج حدثني عطاء (قوله عن عبيد بن عمير) في رواية ابن خزيمة عن يحيى بن حكيم  
عن يحيى بن سعيد بسنده أخبرني عبيد بن عمير (قوله أشد تعاهدا) في رواية ابن خزيمة أشد  
معاهدا ولمسلم من طريق حفص عن ابن جريج ما رأيته إلى شيء من الخير أسرع منه إلى الركعتين  
قبل الفجر زاد ابن خزيمة من هذا الوجه ولا إلى غنية (قوله) ما يقرأ في ركعتي  
الفجر هو بضم يقرأ على البناء للمجهول (قوله ثلاث عشرة ركعة) بخالف لما مضى قريبا من  
طريق أبي سلمة عن عائشة لم يكن يزيد على إحدى عشرة وقد تقدم طريق الجمع بينهما هنا  
(قوله خفيفتين) قال الاسماعيلي كان حق هذه الترجمة أن تكون تخفيف ركعتي الفجر (قلت)  
ولما ترجم به المصنف وجه وجبه وهو أنه أشار إلى خلاف من زعم أنه لا يقرأ في ركعتي الفجر  
أصلا وهو قول يحيى عن أبي بكر الأصم وإبراهيم بن علقمة فنبه على أنه لا بد من القراءة ولو وصفت  
الصلاة بكونها خفيفة فكانها أرادت قراءة الفاتحة فقط مسرعا أو قرأها مع شيء يسير غيرها  
واقصر على ذلك لأنه لم يثبت عنده على شرطه تعيين ما يقرأ به فيه ما وسند كرماء ورد من ذلك بعد  
واختلف في حكمه تخفيفهما فقليل ليأبدر إلى صلاة الصبح في أول الوقت وبه جزم القرطبي

\* (باب الحديث بعد ركعتي  
الفجر) \* حدثنا علي بن  
عبد الله قال حدثنا سفيان  
قال أبو النضر حدثني  
عن أبي سلمة عن عائشة  
رضي الله عنها أن النبي صلى  
الله عليه وسلم كان يصلي  
ركعتين فان كنت مستيقظة  
حدثني والاضطجع قلت  
لسفيان فان بعضهم يرويه  
ركعتي الفجر قال سفيان  
هو ذاك \* (باب تعاهد ركعتي  
الفجر ومن سماها تطوعا) \*  
حدثنا بيان بن عمرو حدثنا  
يحيى بن سعيد حدثنا ابن  
جرير عن عطاء عن عبيد  
ابن عمير عن عائشة رضي  
الله عنها قالت لم يكن النبي  
صلى الله عليه وسلم على  
شيء من النوافل أشد منه  
تعاهدا على ركعتي الفجر  
\* (باب ما يقرأ في ركعتي  
الفجر) \* حدثنا عبد الله  
ابن يوسف قال أخبرنا مالك  
عن هشام بن عروة عن أبيه  
عن عائشة رضي الله عنها  
قالت كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يصلي بالليل  
ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي  
إذا سمع النداء بالصبح ركعتين  
خفيفتين \* حدثنا محمد بن  
بشار قال حدثنا محمد بن  
جعفر

وقيل ليستفتح صلاة النهار بر كعين خفيفتين كما كان يصنع في صلاة الليل ليدخل في الفرض أو  
 ما شابه في الفضل بنشاط واستعداد تام والله أعلم (قوله عن محمد بن عبد الرحمن) أي ابن محمد بن  
 عبد الرحمن بن سعد بن زرارة ويقال اسم جده عبد الله وقوله عن عمته عمرة هي بنت عبد الرحمن بن  
 سعد بن زرارة وعلى هذا فهي عمه أبيه وزعم ابن مسعود وبعده الجدي أنه محمد بن عبد الرحمن  
 ابن حارثة بن النعمان الانصاري أبو الرجال ووهبه الخطيب في ذلك وقال ان شعبة لم يرو عن أبي  
 الرجال شيئا ويؤيد ذلك ان عمرة أم أبي الرجال لا عمته وقدرناه أبو داود الطيالسي عن شعبة  
 فقال عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة ووهبه فيه أيضا ويحتمل ان كان حفظه ان  
 يكون لشعبة فيه شيخان (قوله ح) وحدنا أحمد بن يونس في رواية أبي ذر قال وحدنا وفاعل  
 قال هو المصنف أبو عبد الله البخاري وزهير هو ابن معاوية الجعفي (قوله حديث يحيى) هو ابن  
 سعيد كذا في الاصل وهو الانصاري (قوله عن محمد بن عبد الرحمن) كذا في الاصل غير منسوب  
 والظاهر انه هو الذي قبله وهو ابن أخي عمرة وبذلك جزم أبو الاحوص عن يحيى بن سعيد عند  
 الاسماعيلي وتابعه آخرون عن يحيى وذكر الدارقطني في العلل ان سليمان بن بلال رواه عن  
 يحيى بن سعيد قال حدثني أبو الرجال وكذا رواه عبد العزيز بن مسلم ومعاوية بن صالح عن  
 يحيى بن محمد بن عمرة وهو أبو الرجال وقد تقدم انه محمد بن عبد الرحمن فيحتمل ان يكون يحيى  
 فيه شيخان لكن رجح الدارقطني الاول وحكي فيه اختلافات أخرى عن يحيى موهمة وقدرناه  
 مالك عن يحيى بن سعيد عن عائشة فأسقط من الاسناد اثنين (قوله هل قرأها الكتاب) في  
 رواية الجوى بأمر القرآن زاد مالك في الرواية المذكورة أم لا \* (تنبيهه) \* ساق البخاري المتن  
 على لفظ يحيى بن سعيد وأما لفظ شعبة فاخرجه أحمد عن محمد بن جعفر شيخ البخاري فيه بلفظ اذا  
 طلع الفجر صلى ركعتين أو لم يصل الاركعتين أقول لم يقرأ فيهما بفتح الكتاب وكذا رواه مسلم  
 من طريق معاذ عن شعبة لكن لم يقل أو لم يصل الاركعتين ورواه أحمد أيضا عن يحيى القطان  
 عن شعبة بلفظ كان اذا طلع الفجر لم يصل الاركعتين فاقول هل قرأ فيهما ما بفتح الكتاب وقد  
 تمسك به من زعم انه لا قراءة في ركعتي الفجر أصلا وتعقب بما ثبت في الاحاديث الآتية قال  
 القرطبي ليس معنى هذا انها شكت في قراءته صلى الله عليه وسلم الفاتحة وانما معناه انه كان  
 يطيل في النوافل فلما خفف في قراءة ركعتي الفجر صار كأنه لم يقرأ بالنسبة الى غيرها من الصلوات  
 (قلت) وفي تخصيصها أم القرآن بالذ كر إشارة الى مواظبته لقراءتها في غيرها من صلواته وقد روى  
 ابن ماجه باسناد قوي عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يصل ركعتين قبل الفجر وكان يقول نعم السورتان يقرأ بهما في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون  
 وقل هو الله أحد ولا بن أبي شعبة من طريق محمد بن سيرين عن عائشة كان يقرأ فيهما بها ولمسلم  
 من حديث أبي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قرأ فيهما بها وللترمذي والنسائي من حديث  
 ابن عمر رقت النبي صلى الله عليه وسلم شهرافكان يقرأ فيهما بها وللترمذي من حديث ابن  
 مسعود مثله بغير تقييد وكذا اللباز عن أنس ولا بن حبان عن جابر ما يدل على الترغيب في  
 قراءتهما فيهما واستدل بحديث الباب على انه لا يذ فيهما على أم القرآن وهو قول مالك وفي

حدثنا شعبة عن محمد  
 ابن عبد الرحمن عن عمته  
 عمرة عن عائشة رضي الله  
 عنها قالت كان النبي صلى  
 الله عليه وسلم ح وحدنا  
 أحمد بن يونس قال حدثنا  
 زهير قال حدثنا يحيى هو  
 ابن سعيد عن محمد بن عبد  
 الرحمن عن عمرة عن عائشة  
 رضي الله عنها قالت كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 يخفف الركعتين اللتين قبل  
 صلاة الصبح حتى اني لا قول  
 هل قرأها الكتاب

البزيطى عن الشافعى استحباب قراءة السورتين المذكورتين فيهما مع الفاتحة عملاً بالحديث المذكور وبذلك قال الجمهور وقالوا معنى قول عائشة هل قرأ فيهما بأم القرآن أى مقتصرًا عليها أو ضم إليها غيرها وذلك لاسراعه بقراءتها وكان من عادته ان يردل السورة حتى تكون أطول من أطول منها كما تقدمت الإشارة اليه وذهب بعضهم الى اطالة القراءة فيهما وهو قول أكثر الحنفية ونقل عن النخعي وأورد البيهقي فيه حديثا من فواعل من مرسل سعيد بن جبيرة في سند راو لم يسم وخضر بعضهم ذلك عن فانه شئ من قرأته في صلاة الليل فيستدركها في ركعة في الفجر ونقل ذلك عن أبي حنيفة وأخرجه ابن أبي شيبة بسند صحيح عن الحسن البصري واستدل به على الجهر بالقراءة في ركعتي الفجر ولا حجة فيه لاحتمال ان يكون ذلك عرف بقراءته بعض السورة كما تقدم في صفة الصلاة من حديث أبي قتادة في صلاة الظهر يستمعنا الآية احيانا ويبدل على ذلك ان في رواية ابن سيرين المذكورة يسرف فيهما القراءة وقد صححه ابن عبد البر واستدل بالاحاديث المذكورة على انه لا يتعين قراءة الفاتحة في الصلاة لانه لم يذكرها مع سورتي الاخلاص وروى مسلم من حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في ركعتي الفجر قولوا آمنا بالله التي في البقرة وفي الاخرى التي في آل عمران وأجيب بانه ترك ذكر الفاتحة لوضوح الامر فيها ويؤيده ان قول عائشة لا أدري أقرأ الفاتحة ام لا فدل على ان الفاتحة كان مقررا عندهم انه لا بد من قراءتها والله أعلم (تنبيه) هذه الابواب الستة المتعلقة بركعتي الفجر وقع في أكثر الاصول الفصل بينها بالباب الا ترى بعد وهو باب ما جاء في التطوع مثنى ومثنى والصواب ما وقع في بعض الاصول من تأخيرها واربادها ثلثا وبعضها بعضا قال ابن رشيد الظاهر ان ذلك وقع من بعض الرواة عند ضم بعض الابواب الى بعض ويدل على ذلك انه أتبع هذا الباب بقوله باب الحديث بعد ركعتي الفجر كالميلين للحديث الذي أدخل تحت قوله باب من تحدث بعد الركعتين اذ المراد بهما ركعتا الفجر وبهم ذاتين فائدة إعادة الحديث انتهى وانما ضم المصنف ركعتي الفجر الى التهجد لقربهما منه كما ورد ان المغرب وز النهار وانما المغرب في التحقيق من صلاة الليل كما ان الفجر في الشرع من صلاة النهار والله أعلم (قوله يا) ما جاء في التطوع مثنى ومثنى أى في صلاة الليل والنهار قال ابن رشيد مقتضوه ان يمين بالا حديث والآثار التي أوردها أن المراد بقوله في الحديث مثنى ومثنى ان يسلم من كل ثنتين (قوله قال محمد) هو المصنف (قوله ويذكر ذلك عن عمار وأبي ذر وأنس وجابر بن زيد وعكرمة والزهرى) أما عمار فكانه أشار الى ما رواه ابن أبي شيبة من طريق عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن عمار بن ياسر أنه دخل المسجد فصلى ركعتين خفيفتين اسناده حسن وأما أبو ذر فكانه أشار الى ما رواه ابن أبي شيبة أيضا من طريق مالك بن أنس عن أبي ذر أنه دخل المسجد فأتى سارية وصلى عند هاركتين وأما أنس فكانه أشار الى حديثه المشهور في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بهم في بيتهم ركعتين وقد تقدم في الصفوف وذكره في هذا الباب مختصرا وأما جابر بن زيد وهو أبو الشعثاء البصري فلم أقف عليه بعد وأما عكرمة فروى ابن أبي شيبة عن حرمي بن عمار عن أبي خلدة قال رأيت عكرمة دخل المسجد فصلى فيه ركعتين وأما الزهرى فلم أقف على ذلك

\* (باب) \* ما جاء في التطوع  
مثنى ومثنى قال محمد ويذكر  
ذلك عن عمار وأبي ذر وأنس  
وجابر بن زيد وعكرمة  
والزهرى رضى الله عنهم

نغ

٤٢٥/٢



تج ٢٠٥٠ / ٤٢٥ / ١١٦٢ دت سن ق تحفة ٥٥ / ٢٠٥٥ / ١١٦٢ ع تحفة ٢١٢٢

وقال يحيى بن سعيد الانصارى ما أدركت فقها أرضنا لا يسلمون في كل اثنين من النهار \* حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي الموالي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كما يعلمنا السورة من القرآن يقول إذا هم أخذكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدر بك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري (٤٠) أو قال عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان

هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم أرضني به قال ويسمى حاجته \* حدثنا المكي بن ابراهيم عن عبد الله بن سعد عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمر بن سليم الزرقاني انه سمع ابا قتادة بن ربيعي الانصارى رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين \* حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه

عنه موصولا (قوله وقال يحيى بن سعيد الانصارى الخ) لم أقف عليه موصولا أيضا (قوله فقها أرضنا) أي المدينة وقد أدرك كبار التابعين بها كسعيد بن المسيب ولحق قليلا من صغار الصحابة كأنس بن مالك ثم أورد المصنف في الباب ثمانية أحاديث مرفوعة ستة منها موصولة واثنان معلقات أولها حديث جابر في صلاة الاستخارة وسيأتي الكلام عليه في الدعوات ثانيا حديث أبي قتادة في تحية المسجد وقد تقدم الكلام عليه في أوائل الصلاة ثالثا حديث أنس في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في بيت أم سليم وقد تقدم في الصفوف رابعا حديث ابن عمر في رواتب الفرائض وسيأتي الكلام عليه في الباب الذي يليه خامسا حديث جابر في صلاة التحية والامام يخطب وسبق الكلام عليه في كتاب الجمعة سادسا حديث ابن عمر عن بلال في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة وقد تقدم في أبواب القبلة وسيأتي الكلام عليه في الحج سابعها قوله وقال أبو هريرة أو صاني النبي صلى الله عليه وسلم برصكعتي الغنمي هذا طرف من حديث سيأتي في كتاب الصيام بتمامه ثامنا ما قوله وقال عتيان بن مالك هو طرف من حديث تقدم في مواضع مطولا ومختصرا منها في باب المساجد في البيوت وسيأتي قريبا في باب صلاة النوافل جماعة ومراعاة المصنف بهذه الأحاديث الرد على من زعم ان التطوع في النهار يكون أربعين موصولة واختار الجمهور التسليم من كل ركعتين في صلاة الليل والنهار وقال أبو حنيفة وصاحباؤه يخبر في صلاة النهار بين التين والاربع وكهوا الزيادة على ذلك وقد تقدم في أوائل أبواب الوتر حكاية استدلال من استدل بقوله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى على ان صلاة النهار بخلاف ذلك وقال ابن المنبر في الحاشية انما خص الليل بذلك لان فيه الوتر فلا يقاس على الوتر غيره فيتقبل المصلي بالليل أو تارافين ان الوتر لا يعاد وان بقية صلاة الليل مثنى واذا ظهرت فائدة تخصيص الليل صار حاصل الكلام صلاة النافلة سوى الوتر مثنى فيم الليل والنهار والله أعلم

قال صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم انصرف \* حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث (خاتمة)

عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني سالم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الظهر وركعتين بعد الجمعة وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء \* حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب اذا جاء أحدكم والامام يخطب أو قد خرج فليصل ركعتين \* حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سيف قال سمعت مجاهدا يقول أتى ابن عمر رضي الله عنهما في منزله فقبل له هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخل الكعبة قال فاقبلت فاجدر رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج وأجد بالاعند الباب قائما فقلت يا بلال صلى الله عليه وسلم قال نعم قلت فأين قال بين هاتين الاسطواناتين ثم خرج فصلى ركعتين في وجه الكعبة \* قال أبو عبد الله وقال أبو هريرة رضي الله عنه أو صاني النبي صلى الله عليه وسلم برصكعتي الغنمي \* وقال عتيان عن علي بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه بعد ما امتد النهار وصفة ناوراه فركع ركعتين



## (أبواب التطوع)

\* (باب التطوع بعد

المكتوبة) \* حدثنا مسدد

قال حدثنا يحيى بن سعيد

عن عبيد الله قال أخبرني

نافع عن ابن عمر قال صليت

مع النبي صلى الله عليه وسلم

سجدة قبل الظهر

وسجدة بعد الظهر

وسجدة بعد المغرب

وسجدة بعد العشاء

وسجدة بعد الجمعة فأما

المغرب والعشاء ففي بيته

وحدثني أختي حفصة أن

النبي صلى الله عليه وسلم

كان يصلي سجدتين خفيفتين

بعد ما يطلع الفجر وكانت

ساعة لا أدخل على النبي

صلى الله عليه وسلم فيها وقال

ابن أبي الزناد عن موسى بن

عقبة عن نافع بعد العشاء

في أهله تابعه كثيرين فرقد

وأيوب عن نافع \* (باب

من لم يتطوع بعد المكتوبة) \*

حدثنا علي بن عبد الله قال

حدثنا سفیان عن عمرو

قال سمعت أبا الشعثاء جابرا

قال سمعت ابن عباس رضي

الله عنهما قال صليت مع

رسول الله صلى الله عليه

وسلم ثمانيا جميعا وسبعها

جميعا قلت يا أبا الشعثاء أظنه

آخر الظهر وعجل العصر

وعجل العشاء وآخر المغرب

قال وأنا أظنه

\* (خاتمة) \* اشتملت أبواب التهجد وما انضم إليها على ستة وستين حديثا المعلق اثنا عشر حديثا والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيما مضى ثلاثة وأربعون حديثا والخالص ثلاثة وعشرون واقفه مسلم على تخريجها سوى حديث عائشة في صلاة الليل سبع وتسع وأحدى عشرة وحديث أنس كان يفتقر حتى نطن ان لا يصوم وحديث سمرة في الرويا وحديث سلمان وأبي الدرداء وحديث عباد من تعار من الليل وحديث أبي هريرة في شعر ابن رواحة وحديث جابر في الاستخارة وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين عشرة آثار والله أعلم

## \* (أبواب التطوع) \*

لم يفرد المصنف هذه الترجمة فيما وقفت عليه من الأصول **(قوله باب التطوع بعد المكتوبة)** ترجم أولا بما بعد المكتوبة ثم ترجم بعد ذلك بما قبل المكتوبة **(قوله صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم سجدتين)** أي ركعتين والمراد بقوله مع التبعية أي انهما اشتركا في كون كل منهما صلاة إلا التجميع فلا حجة فيه لمن قال يجمع في رواتب الفرائض وسأني بعد أربعة أبواب من رواية أيوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات فذكرها **(قوله قبل الظهر)** ستأتي الكلام عليه بعد أربعة أبواب **(قوله فأما المغرب والعشاء ففي بيته)** استدلل به على أن فعل النوافل الليلية في البيوت أفضل من المسجد بخلاف رواتب النهار وحكي ذلك عن مالك والثوري وفي الاستدلال به لذلك نظر والظاهر أن ذلك لم يقع عن عمد وإنما كان صلى الله عليه وسلم يتشاغل بالناس في النهار غالبا بالليل يكون في بيته غالبا وتقدم في الجمعة من طريق مالك عن نافع بنلفظ وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف والحكمة في ذلك أنه كان يبادر إلى الجمعة ثم ينصرف إلى القائله بخلاف الظهر فإنه كان يبردها وكان يقبل قبلها وأغرب ابن أبي ليلى فقال لا تجزئ سنة المغرب في المسجد **كاه** عبد الله بن أحمد عنه عقب روايته لحديث محمود بن بسير رفعه أن الركعتين بعد المغرب من صلاة البيوت وقال أنه حكى ذلك لا يسه عن ابن أبي ليلى فاستحسنه **(قوله وحدثني أختي حفصة)** أي بنت عمر وقائل ذلك هو عبد الله بن عمر **(قوله سجدتين)** في رواية الكشميهني ركعتين **(قوله وكانت ساعة)** قائل ذلك هو ابن عمر وسأني من رواية أيوب بلفظ ركعتين قبل صلاة الصبح وكانت ساعة لا أدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فيها وحدثني حفصة أنه كان إذا أذن المؤذن وطلع الفجر صلى ركعتين وهذا يدل على أنه إنما أخذ عن حفصة وقت ابتاع الركعتين قبل الصبح لا أصل مشروعيتهما وقد تقدم في أواخر الجمعة من رواية مالك عن نافع وليس فيه ذكر الركعتين اللتين قبل الصبح أصلا **(قوله وقال ابن أبي الزناد عن موسى بن عقبة عن نافع)** أي عن ابن عمر **(بعد العشاء في أهله)** أي بدل قوله في بيته **(قوله تابعه كثيرين فرقد وأيوب عن نافع)** أما رواية كثير فلم تقع لي موصولة وأما رواية أيوب فتقدمت الإشارة إليها فرياف وفيه حجة لمن ذهب إلى أن للفرائض رواتب تستحب المواظبة عليها وهو قول الجمهور وذهب مالك في المشهور عنه إلى أنه لا توقيت في ذلك حياية للفرائض لكن لا يمنع من تطوع بما شاء إذا أمن ذلك وذهب العراقيون من أصحابه إلى موافقة الجمهور **(قوله باب من لم يتطوع بعد المكتوبة)**

أورد فيه حديث ابن عباس في الجمع بين الصلاتين وقد تقدم الكلام عليه في المواقيت ومطابقته  
 للترجمة ان الجمع يقتضي عدم التخلل بين الصلاتين بصلاة رابعة أو غيرها فيسجد على ترك  
 التطوع بعد الاولى وهو المراد أو ما التطوع بعد الثانية فسكوت عنه وكذا التطوع قبل الاولى  
 محتمل (قوله ما) صلاة الضحى في السفر ذكر فيه حديث مورق قلت لابن عمر أتصلي  
 الضحى قال لا قلت فعمرك قال لا قلت فأبو بكر قال لا قلت فالنبي صلى الله عليه وسلم قال لا أخاله  
 وحديث أم هانئ في صلاة الضحى يوم فتح مكة وقد أشكل دخول هذا الحديث في هذه الترجمة  
 وقال ابن بطال ليس هو من هذا الباب وإنما يصلح في باب من لم يصل الضحى وأظنه من غلط النسخ  
 وقال ابن المنير الذي يظهر لي ان البخاري لما تعارضت عنده الاحاديث نفيها لحديث ابن عمر هذا  
 واثباتا لحديث أبي هريرة في الوصية له ان يصلي الضحى نزل حديث النقي على السفر وحديث  
 الانبات على الحضر ويؤيد ذلك انه ترجم لحديث أبي هريرة صلاة الضحى في الحضر وتقدم عن  
 ابن عمر انه كان يقول لو كنت مسجدا لآتممت في السفر وأما حديث أم هانئ ففيه اشارة الى انها  
 تصلي في السفر بحسب السهولة لتعلمها وقال ابن رشيد ليس في حديث أبي هريرة النص صريح  
 بالحضر لكن استند ابن المنير الى قوله فيه ونم على وترقانه يفهم منه كون ذلك في الحضر لان  
 المسافر غالب حاله الاستيفار وسهر الليل فلا يفتقر لايصاء أن لا ينام الاعلى وتر وكذا الترغيب  
 في صيام ثلاثة أيام قال ابن رشيد والذي يظهر لي ان المراد باب صلاة الضحى في السفر نفيها واثباتا  
 وحديث ابن عمر ظاهره نفي ذلك حضرا وسفرا وأقل ما يحمل عليه نفي ذلك في السفر لما تقدم في  
 باب من لم يتطوع في السفر عن ابن عمر قال صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فكان لا يزيد على  
 ركعتين قال ويحتمل أن يقال لما نفي صلاتها مطلقا من غير تقييد بحضر ولا سفر وأقل ما يتحقق  
 جمل اللفظ عليه السفر ويعد جمل على الحضر دون السفر فحمل على السفر لانه المناسب  
 للتخفيف لما عرف من عادة ابن عمر انه كان لا يتنفل في السفر نهارا قال وأورد حديث أم هانئ  
 ليس انها اذا كانت في السفر حال طهأ بنية تشبه حالة الحضر كالحلول بالبلد شرعت الضحى والا  
 فلا (قلت) ويظهر لي أيضا ان البخاري أشار بالترجمة المذكورة الى ما رواه أحمد من طريق  
 الضحاك بن عبد الله القرشي عن أنس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 صلى في السفر ركعة الضحى ثمان ركعات فأراد أن تردا بن عمر في كونه صلاها أولا لا يقتضي ردما  
 جزم به أنس بل يؤيده حديث أم هانئ في ذلك وحديث أنس المذكور صحيحه ابن خزيمة والحاكم  
 (قوله عن توبة) بمسألة مفتوحة وواو ساكنة ثم موحدة مفتوحة وهو ابن كيسان الغنبري  
 البصري تابعي صغير ماله عند البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر (قوله عن مورق) بفتح  
 الواو وكسر الراء الثقيلة وفي رواية غندر عن شعبة عن سعد الاسماعيلي سمعت مورقا العجلي وهو  
 بصري ثقة وكذا من دونه في الاسناد وليس لمورق في البخاري عن ابن عمر سوى هذا الحديث  
 (قوله لا أخاله) بكسر الهمزة وتفتح أيضا والخاء معجمة أي لأظنه وكان سبب توقف ابن عمر في ذلك  
 انه بلغه عن غيره انه صلاها ولم يثق بذلك عن ذكره وقد جاء عنه الجزم بكونه محدثة فروى سعيد  
 ابن منصور بإسناد صحيح عن مجاهد عن ابن عمر أنه قال انه محدثة وانهم المن أحسن ما أحسنوا  
 وسبب أني في أول أبواب العمرة من وجه آخر عن مجاهد قال دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد

\* (باب صلاة الضحى في  
 السفر) \* حدثنا مسدد  
 قال حدثنا يحيى عن شعبة  
 عن توبة عن مورق قال  
 قلت لابن عمر رضي الله  
 عنهما أتصلي الضحى قال  
 لا قلت فعمرك قال لا قلت  
 فأبو بكر قال لا قلت فالنبي  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 لا أخاله

١١٧٥  
 تحفة  
 ٧٤٦٥

فأذا عبد الله بن عمر جالس إلى حجرة عائشة وإذا ناس يصلون الضحى فسألناه عن صلاتهم فقال  
بدعة وروى ابن أبي شيبه بإسناد صحيح عن الحكم بن الأعرج عن الأعرج قال سألت ابن عمر عن  
صلاة الضحى فقال بدعة ونعمت البدعة وروى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن سالم عن أبيه قال لقد  
قتل عثمان ومأخذ بهما وما أحدث الناس شيئا أحب إلى منها وروى ابن أبي شيبه بإسناد  
صحيح عن الشعبي عن ابن عمر قال ما صليت الضحى منذ أسلمت إلا أن أطوف بالبيت أي فأصلي في  
ذلك الوقت لأعلى نية صلاة الضحى بل على نية الطواف ويحتمل أنه كان ينويهما معا وقد جاء عن  
ابن عمر أنه كان يفعل ذلك في وقت خاص كما سيأتي بعد سبعة أبواب من طريق نافع أن ابن عمر كان  
لا يصل على الضحى اليوم يقدم مكة فإنه كان يقدمها ضحى فيطوف بالبيت ثم يصل ركعتين ويوم  
يأتي مسجد قباء وروى ابن خزيمة من وجه آخر عن نافع عن ابن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم  
لا يصل الضحى إلا أن يقدم من غيبة فأما مسجد قباء فقال سعيد بن منصور حدثنا ابن عيينة عن  
عبد الله بن دينار أن ابن عمر كان لا يصل الضحى إلا أن يأتي قباء وهذا يحتمل أيضا أن يريد به صلاة  
تحية المسجد في وقت الضحى لا صلاة الضحى ويحتمل أن يكون ينويهما معا كما قلناه في  
الطواف وفي الجمله ليس في أحاديث ابن عمر هذه ما يدفع مشروعية صلاة الضحى لأن نفسه محمول  
على عدم رؤيته لأعلى عدم الوقوع في نفس الأمر أو الذي تنادى بصفة مخصوصة كما سيأتي نحوه في  
الكلام على حديث عائشة قال عياض وغيره إنما أنكر ابن عمر ملازمتها وإظهارها في المساجد  
وصلاتها جماعة لأنها مخالفة للسنة ويؤيده ما رواه ابن أبي شيبه عن ابن مسعود أنه رأى قوما  
يصلونها فأنكر عليهم وقال إن كان ولا بد في بيوتكم (قوله ما حدثنا أحد) في رواية ابن أبي شيبه  
من وجه آخر عن ابن أبي ليلى أدركت الناس وهم متوافرون فلم يخبرني أحد أن النبي  
صلى الله عليه وسلم صلى الضحى الأم هاني ولمسلم من طريق عبد الله بن الحارث الهاشمي  
قال سألت وحرصت على أن أجدا أحدا من الناس يخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد سجدة  
الضحى فلم أجده غير أم هاني بنت أبي طالب حدثني فذكر الحديث وعبد الله بن الحارث هذا هو  
ابن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب مذكور في الصحابة لكونه ولد على عهد النبي صلى الله عليه  
وسلم وبين ابن ماجه في روايته وقت سؤال عبد الله بن الحارث عن ذلك ولفظه سألت في زمن  
عثمان والناس متوافرون (قوله غير) بالرفع لأنه بدل من قوله أحد (قوله أم هاني) هي بنت  
أبي طالب أخت علي شقيقته وليس لها في البخاري سوى هذا وحديث آخر تقدم في الطهارة  
(قوله دخل بيتها يوم فتح مكة فاعتسل وصلى) ظاهره أن الاعتسال وقع في بيتها ووقع في الموطأ  
ومسلم من طريق أبي مرة عن أم هاني أنها ذهبت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بأعلى مكة  
فوجدته يغتسل وجمع بينهما بأن ذلك تكرره وهو يؤيده ما رواه ابن خزيمة من طريق مجاهد  
عن أم هاني وفيه أن أبا ذر ستره لما اعتسل وأن في رواية أبي مرة عنها أن فاطمة بنته هي التي سترته  
ويحتمل أن يكون نزل في بيتها بأعلى مكة وكانت هي في بيت آخر مكة فخافت إليه فوجدته  
يغتسل فيصح القولان وأما الستر فيحتمل أن يكون أحدهما ستره في ابتداء الغسل والآخر  
في اثناؤه والله أعلم (قوله ثمان ركعات) زاد كريب عن أم هاني فسلم من كل ركعتين آخرجه ابن  
خزيمة وفيه رد على من تمسك به في صلاتها موصولة سواء صلى ثمان ركعات أو أقل وفي الطبراني

\* حدثنا آدم قال حدثنا  
شعبة قال حدثنا عمرو  
ابن مرة قال سمعت عبد  
الرحمن بن أبي ليلى يقول  
ما حدثنا أحد أنه رأى النبي  
صلى الله عليه وسلم يصل  
الضحى غير أم هاني فإنها  
قالت إن النبي صلى الله  
عليه وسلم دخل بيتها يوم  
فتح مكة فاعتسل وصلى  
ثمان ركعات

١١٧٦  
م د س  
حطه  
١٨٠٠٧

من حديث ابن أبي أوفى انه صلى الضحى ركعتين فسأله امرأته فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح ركعتين وهو محمول على أنه رأى من صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين ورأت أم هانئ بقية الثمان وهذا يقوى أنه صلاة مفصلة والله أعلم (قوله فلم أر صلاة قط أخف منها) يعني من صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في أواخر أبواب التقصير بالفظ خارائته صلى صلاة قط أخف منها وفي رواية عبد الله بن الحارث المذكورة لأدري أقيامه فيها أطول أم ركوعه أم سجوده كل ذلك متقارب واستدل به على استحباب تخفيف صلاة الضحى وفيه نظر لا احتمال أن يكون السبب فيه التفرغ لمهمات الفتح لكثرة شغله به وقد ثبت من فعله صلى الله عليه وسلم انه صلى الضحى فطول فيها أخرجه ابن أبي شيبة من حديث حذيفة واستدل بهذا الحديث على اثبات سنة الضحى وحكي عياض عن قوم انه ليس في حديث أم هانئ دلالة على ذلك قالوا وانما هي سنة الفتح وقد صلاها خالد بن الوليد في بعض فتوحه كذلك وقال عياض أيضا ليس حديث أم هانئ بظاهر في انه قصد صلى الله عليه وسلم بها سنة الضحى وانما فيه انها أخبرت عن وقت صلاة فقط وقد قيل انها كانت قضاء عما شغل عنه تلك الليلة من حزيه فيه ونعقبه النووي بان الصواب صحة الاستدلال به لما رواه أبو داود وغيره من طريق كريب عن أم هانئ ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى سبعة الضحى ولمسلم في كتاب الطهارة من طريق أبي مرة عن أم هانئ في قصة اغتساله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح ثم صلى ثمان ركعات سبعة الضحى وروى ابن عبد البر في التمهيد من طريق عكرمة بن خالد عن أم هانئ قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فصلى ثمان ركعات فقلت ما هذه قالت هذه صلاة الضحى واستدل به على ان أكثر الضحى ثمان ركعات واستبعده السبكي ووجهه بأن الاصل في العبادة التوقف وهذا أكثر ما ورد في ذلك من فعله صلى الله عليه وسلم وقد ورد من فعله دون ذلك كحديث ابن أبي أوفى ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الضحى ركعتين أخرجه ابن عدى وسيأتي من حديث عتيان قرييا مثله وحديث عائشة عند مسلم كان يصلي الضحى أربعة وحديث جابر عند الطبراني في الاوسط انه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى ست ركعات وأما ما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم فقيهه زيادة على ذلك كحديث أنس مرفوعا من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصر في الجنة أخرجه الترمذي واستغربه وليس في اسناده من أطلق عليه الضعف وعند الطبراني من حديث أبي الدرداء مرفوعا من صلى الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين ومن صلى أربعة كتب من التائبين ومن صلى ستا كفي ذلك اليوم ومن صلى ثمانيا كتب من العابدين ومن صلى ثنتي عشرة بنى الله له بيتا في الجنة وفي اسناده ضعف أيضا وله شاهد من حديث أبي ذر رواه البزار وفي اسناده ضعف أيضا ومن ثم قال الروائي ومن تبعها أكثرها ثنتا عشرة وقال النووي في شرح المذهب فيه حديث ضعيف كأنه يشير إلى حديث أنس لكن اذا ضم اليه حديث أبي ذر وأبي الدرداء قوى وصلح للاحتجاج به ونقل الترمذي عن أحمد ان أصح شيء ورد في الباب حديث أم هانئ وهو كما قال ولهذا قال النووي في الروضة أفضلها ثمان وأكثرها ثنتا عشرة فنفرد بين الأكثر والأفضل ولا يتصور ذلك الا فيمن صلى الاثنتي عشرة بتسليم واحدة فانها تقع نفلا مطلقا عند من يقول ان أكثر سنة الضحى ثمان ركعات فاما من فصل

فلم أر صلاة قط أخف منها غير  
أنه يتم الركوع والسجود

فانه يكون صلى الضحى وما زاد على الثمان يكون له نفلا مطلقا فتكون صلاته اثنتى عشرة في حقه  
أفضل من ثمان لكونه أتى بالافضل وزاد وقد ذهب قوم منهم أبو جعفر الطبرى وبه جزم الحليمى  
والرويانى من الشافعية الى انه لاحد لاكثرها وروى من طريق ابراهيم النخعى قال سأل رجل  
الاسود بن يزيدكم أصلى الضحى قال كم شئت وفي حديث عائشة عند مسلم كان يصلى الضحى أربعاً  
ويزيد ما شاء الله وهذا الاطلاق قد يحمل على التقيد فهو كذا أن أكثرها اثنا عشرة ركعة والله  
أعلم وقد ذهب آخرون الى أن أفضلها أربع ركعات حكى الحاكم في كتابه المفرد في صلاة الضحى عن  
جماعة من أئمة الحديث أنهم كانوا يختارون أن تصلى الضحى أربعاً بالكثرة الاحاديث الواردة في  
ذلك كحديث أبى الدرداء وأبى ذر عند الترمذى مرفوعاً عن الله تعالى ابن آدم اركع لى أربع  
ركعات من أول النهار أكفك آخره وحديث نعيم بن حماد عند النسائى وحديث أبى أمامة  
وعبد الله بن عمرو والنواس بن سمعان كلهم بنحوه عند الطبرانى وحديث عقبة بن عامر وأبى  
مرة الطائفى كلاهما عند أحمد بنحوه وحديث عائشة عند مسلم كما تقدم وحديث أبى موسى  
رفعه من صلى الضحى أربعاً بنى الله له بيتاً فى الجنة أخرجه الطبرانى فى الاوسط وحديث أبى أمامة  
مرفوعاً أن درون قوله تعالى و ابراهيم الذى وفى قال وفى عمل يومه بأربع ركعات الضحى أخرجه  
الحاكم وجع ابن القيم فى الهدى الاقوال فى صلاة الضحى فبلغت ستة الاول مستحبة  
واختلف فى عددها فقل أقلها ركعتان وأكثرها اثنا عشرة وقيل أكثرها ثمان وقيل كالأول  
لكن لا تشرع ستاً ولا عشرة او قيل كالثانى لكن لا تشرع ستاً وقيل ركعتان فقط وقيل أربع  
فقط وقيل لاحد لاكثرها القول الثانى لا تشرع الا لسبب واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم  
لم يفعلها الا لسبب واتفق وقوعها وقت الضحى وتعددت الاسباب فحديث أم هانئ فى صلاته  
يوم الفتح كان بسبب الفتح وان سنة الفتح ان يصلى ثمان ركعات ونقله الطبرى من فعل خالد بن  
الوليد لما فتح الحيرة وفي حديث عبد الله بن أبى أوفى انه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى حين بشر  
برأس أبى جهل وهذه صلاة شكر كصلاته يوم الفتح وصلاته فى بيت عتيان اجابة لسؤاله أن  
يصلى فى بيته مكاناً يتخذه مصلى فاتفق انه جاءه وقت الضحى فاختمه الزاوى فقال صلى فى بيته  
الضحى وكذلك حديث بنحو قصة عتيان مختصراً قال أنس ما رأيت صلى الضحى الا يومئذ  
وحديث عائشة لم يكن يصلى الضحى الا ان يحى من مغيبه لانه كان ينهى عن الطروق ليلا فيقدم  
فى أول النهار فيسجد بالمسجد فى وقت الضحى القول الثالث لا تستحب أصلاً وصح عن عبد  
الرحمن بن عوف أنه لم يصلها وكذلك ابن مسعود القول الرابع يستحب فعلها تارة وتركها  
تارة بحيث لا يواظب عليها وهذه احدى الروايتين عن أحمد والحجة فيه حديث أبى سعيد كان  
النبي صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى حتى نقول لا يدعها ويدعها حتى نقول لا يصلها أخرجه  
الحاكم وعن عكرمة كان ابن عباس يصلها عشراً ويدعها عشراً وقال الثورى عن منصور كانوا  
يكروهون أن يحافظوا عليها كالمكتوبة وعن سعيد بن جبيرانى لا دعها وأنا أحبها مخافة أن أراها  
حقاً على الخامس تستحب صلاتها والمواظبة عليها فى البيوت أى للأمن من الخشية المذكورة  
السادس انها بدعة صحت ذلك من رواية عروة عن ابن عمر وسئل أنس عن صلاة الضحى فقال  
الصلاة خمس وعن أبى بكر انه رأى ناساً يصلون الضحى فقال ما صلاها رسول الله صلى الله

١١٧٧  
تحفة  
١٦٦٢١

عليه وسلم ولا عامة أصحابه وقد جمع الحاكم الأحاديث الواردة في صلاة الضحى في جزء مفرد وذكر  
لغالب هذه الأقوال مستندا وبلغ عدد رواة الحديث في إثباتها نحو العشرين نفسا من الصحابة  
\*(لطيفة)\* روى الحاكم من طريق أبي الخير عن عقبة بن عامر قال أمرنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن نصل الضحى بسور منها والشمس وضحاها والضحى انتهى ومناسبة ذلك ظاهرة  
جدا **(قوله يا)** من لم يصل الضحى ورآه (أي الترك) (واسعا) أي مباحا **(قوله ما رأيت)**  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد سجدة الضحى) تقدم أن المراد بقوله السجدة النافلة وأصلها من  
التسبيح وخصت النافلة بذلك لأن التسبيح الذي في الفريضة نافله ففعل الصلاة النافلة سجدة  
لأنها كالتسبيح في الفريضة **(قوله وإني لاسجدها)** كذا هنا من السجدة وتقدم في باب التحريض  
على قيام الليل بلفظ وإني لاسجدها من الاستحباب وهو من رواية مالك عن ابن شهاب ولكل  
منهما وجه لكن الأول يقتضي الفعل والثاني لا يستلزمه وجاء عن عائشة في ذلك أشياء مختلفة  
أوردناها من طريق عبد الله بن شقيق قلت لعائشة أكان النبي صلى الله عليه وسلم  
يصل الضحى قالت لا إلا أن يجيء من مغيبه وعنده من طريق معاذة عنها كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يصل الضحى أربعين مرة ما شاء الله في الأول في رؤيتها لذلك مطلقا وفي الثاني  
تقييد الثاني بغير المجيء من مغيبه وفي الثالث الإثبات مطلقا وقد اختلف العلماء في ذلك فذهب  
ابن عبد البر وجماعة إلى ترجيح ما اتفق الشيوخ عليه دون ما انفرد به مسلم وقالوا إن عدم  
رؤيتها لذلك لا يستلزم عدم الوقوع فيقدم من روى عنه من الصحابة الإثبات وذهب آخرون إلى  
الجمع بينهما قال البيهقي عندي أن المراد بقولها ما رأيتها سجدتها أي داوم عليها وقولها وإني  
لاسجدها أي أداوم عليها وكذا قولها وما أحدث الناس شيئا تعني المداومة عليها قال وفي بقية  
الحديث أي الذي تقدم من رواية ابن مالك إشارة إلى ذلك حيث قالت وإن كان ليذبح الغنم  
وهو يحب أن يعمل خشية أن يعمل به الناس فيفرض عليهم انتهى وحكي المحب الطبري أنه جمع  
بين قولها ما كان يصل الأنيجي من مغيبه وقولها كان يصل أربعين ما شاء الله بأن الأول  
محمول على صلاته إياها في المسجد والثاني على البيت قال ويعكر عليه حديثها الثالث يعني  
حديث الباب ويحجب عنه بأن المنقضي صفة مخصوصة وأخذ الجمع المذكور من كلام ابن حبان  
وقال عياض وغيره قوله ما صلاها معناه ما رأيتها يصلها والجمع بينهما وبين قولها كان يصلها أنها  
أخبرت في الإنكار عن مشاهدتها وفي الإثبات عن غيرها وقيل في الجمع أيضا يحتمل أن يكون نفقت  
صلاة الضحى المعهودة حينئذ من هيئة مخصوصة بعد مخصوص في وقت مخصوص وأنه صلى الله  
عليه وسلم إنما كان يصلها إذا قدم من سفر لا بعد مخصوص ولا بغيره كما قالت يصل أربعين ما  
شاء الله **(تنبيه)** حديث عائشة يدل على ضعف ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن صلاة  
الضحى كانت واجبة عليه وعدها لذلك من العلماء من خصائصه ولم يثبت ذلك في خبر صحيح وقول  
الماوردي في الحاوي أنه صلى الله عليه وسلم وأظن عليه بعد يوم الفتح إلى أن مات يعكر عليه  
ما رواه مسلم من حديث أم هانئ أنه لم يصلها قبل ولا بعد ولا يقال إن نفي أم هانئ لذلك يلزم منه  
العدم لانا نقول يحتاج من أثبتته إلى دليل ولو وجد لم يكن حجة لأن عائشة ذكرت أنه كان إذا عمل  
عملا أثبتته فلا تستلزم المواظبة على هذا الوجوب عليه **(قوله يا)** صلاة الضحى

\* (باب من لم يصل الضحى  
ورآه واسعا) \* حدثنا آدم  
قال حدثنا ابن أبي ذئب  
عن الزهري عن عروة عن  
عائشة رضي الله عنها قالت  
ما رأيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سجد سجدة الضحى  
وإني لاسجدها \* (باب صلاة  
الضحى



في الحضر قاله عتيان بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم) كانه يشير الى ما رواه أحمد من طريق  
 الزهري عن محمود بن الربيع عن عتيان بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في بيته  
 سجدة الضحى فقاموا وراءه فصلوا بصلاته أخرجه عن عثمان بن عمر عن يونس عنه وقد أخرجه  
 مسلم من رواية ابن وهب عن يونس مطولا لكن ليس فيه ذكر السجدة وكذلك أخرجه المصنف  
 مطولا ومختصرا في مواضع وسيأتي بعد ما بين (قوله حدثنا عباس) بالموحدة والمهملة والجريري  
 بضم الجيم (قوله أو صاني خليلي) الخليل الصديق الخالص الذي تحللت محبته القلب فصارت  
 في خلاله أى في باطنه واختلف هل الخلة أرفع من المحبة أو بالعكس وقول أبي هريرة هذا  
 لا يعارضه ما تقدم من قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذًا خليلًا لا اتخذت أبا بكر لان المهم منع  
 أن يتخذ هو صلى الله عليه وسلم غيره خليلًا لا العكس ولا يقال أن الخلة لا تتم حتى تكون من  
 الخائنين لانا نقول انما نظر الصحابي الى أحد الخائنين فأطلق ذلك وأعله أراد مجرد المحبة أو المحبة  
 (قوله بثلاث لأدعهن حتى أموت) يحتمل أن يكون قوله لأدعهن الى آخره من جملة الوصية  
 أى أو صاني أن لأدعهن ويحتمل أن يكون من اخبار الصحابي بذلك عن نفسه (قوله صوم ثلاثة  
 أيام) بالخفض بدل من قوله بثلاث ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف (قوله من كل شهر)  
 الذي يظهر أن المراد به البض وسياق تفسيرها في كتاب الصوم (قوله وصلاة الضحى) زاد أحد  
 في روايته كل يوم وسياق في الصيام من طريق أبي التياح عن أبي عثمان بلفظ وركعتي الضحى  
 قال ابن دقيق العيد له ذكر الاقل الذي يوجد التأكيد بفعله وفي هذا دلالة على استحباب  
 صلاة الضحى وان أقبلها ركعتان وعدم مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على فعلها الا في  
 استحبابها لانه حاصل بدلالة القول وانس من شرط الحكم ان تتطابق عليه أدلة القول والفعل  
 لكن ما واطب النبي صلى الله عليه وسلم على فعله مرجح على ما لم يواظب عليه (قوله ونوم على وتر)  
 في رواية أبي التياح وان أو تر قبل ان أنام وفيه استحباب تقدم الوتر على النوم وذلك في حق من  
 لم يشق بالاستيقاظ ويتناول من يصلي بين النومين وهذه الوصية لأبي هريرة ورد مثلها الى الدرداء  
 فيمارواه مسلم ولا يذوق فيمارواه النسائي والحكمة في الوصية على المحافظة على ذلك تمرين  
 النفس على جنس الصلاة والصيام لا يدخل في الواجب منه ما بان شرحا ولا يخبر بما لا يقع فيه من  
 نقص ومن فوائد ركعتي الضحى انها تجزئ عن الصدقة التي تصح على مفاصل الانسان في كل يوم  
 وهي ثمانمائة وستون مفصلا كما أخرجه مسلم من حديث أبي ذر وقال فيه ويجزئ عن ذلك ركعتا  
 الضحى وحكي شيخنا الحافظ أبو الفضل بن الحسين في شرح الترمذي انه اشهر بين العوام أن من  
 صلى الضحى ثم قطعها بعمى فصار كمن لم يصليها أصلا لذلك وليس لما قالوه أصل بل  
 الظاهر انه مما ألقاه الشيطان على ألسنة العوام ليحرمهم الخير الكثير لاسيما ما وقع في حديث أبي  
 ذر\* (تنبيهان)\* الاول اقتصر في الوصية للثلاثة المذكورين على الثلاثة المذكورة لان الصلاة  
 والصيام أشرف العبادات البدنية ولم يكن المذكورون من أصحاب الاموال وخصت الصلاة  
 بشيئين لانها تقع ليلا ونهارا بخلاف الصيام (الثاني) ليس في حديث أبي هريرة تقييد بسفر  
 ولا حضر والترجمة مختصة بالحضر لكن الحديث يتضمن الحضر لان ارادة الحضر فيه ظاهرة  
 وحده على الحضر والسفر ممكن وأما حمله على السفر دون الحضر فبغير دليل السفر مظنة التخفيف

تغ

٤٢٨/٢

في الحضر قاله عتيان بن  
 مالك عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم \* حدثنا مسلم  
 ابن ابراهيم قال حدثنا شعبة  
 قال حدثنا عباس الجريري  
 عن أبي عثمان النهدي  
 عن أبي هريرة رضى الله عنه  
 قال أو صاني خليلي بثلاث  
 لأدعهن حتى أموت صوم  
 ثلاثة أيام من كل شهر  
 وصلاة الضحى ونوم على وتر

١١٧٨

م س

نحلة

١٣٦١٨

\* حدثنا علي بن الجعد قال أخبرنا (٤٨) شعبة عن أنس بن سيرين قال سمعت أنس بن مالك قال قال رجل من الانصار وكان

ضخما للنبي صلى الله عليه وسلم اني لأستطيع الصلاة معك فصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فدعا الى بيته ونضح له طرف حصى جاء فصلى عليه ركعتين فقال فلان بن فلان بن الجارود لانس أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى قال أنس ما رأيته صلى غير ذلك اليوم \* (باب الركعتين قبل الظهر) \* حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء في بيته وركعتين قبل صلاة الصبح وكانت ساعة لا يدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فيها حدثني حفصة أنه كان اذا أذن المؤذن وطلع الفجر صلى ركعتين \* حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة عن إبراهيم بن محمد بن المنذر عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يدع أربع ركعات قبل الظهر وركعتين قبل الغداة تابعه ابن أبي عدي وعروة عن شعبة \* (باب الصلاة قبل المغرب) \*

(قوله قال رجل من الانصار) قيل هو عتيان بن مالك لان في قصته شها بقصته وقد تقدم هذا الحديث عن آدم عن شعبة بهذا الاسناد والمتن في باب هل يصلى الامام عن حضير من أبواب الامامة مع الكلام عليه (قوله يصلى الضحى) قال ابن رشد هذا يدل على أن ذلك كان كالشعارف عندهم والافصلاته صلى الله عليه وسلم في بيت الانصارى وان كانت في وقت صلاة الضحى لا يلزم نسبتها للصلاة الضحى (قلت) الا انا قد متنا ان القصة لعتيان بن مالك وقد تقدم في صدر الباب أن عتيان سماها صلاة الضحى فاستقام هو اذ المصنف وتقييده ذلك بالحضر ظاهر لكونه صلى في بيته (قوله ما رأيته صلى) في الرواية الماضية يصلى الضحى (قوله الا ذلك اليوم) يأتي فيه ما تقدم ذكره في حديث ابن عمر وعائشة من الجمع والله أعلم (قوله) **باب** الركعتين قبل الظهر ترجم أولاً بالروايات التي بعد المكتوبات ثم أورد ما يتعلق بمقابلها وقد تقدم الكلام على ركعتي الفجر والكلام على حديث ابن عمر وهو ظاهر فيما ترجم له وأما حديث عائشة فقوله فيه أنه كان لا يدع أربع ركعات قبل الظهر لا يطابق الترجمة ويحتمل أن يقال مراده بيان أن الركعتين قبل الظهر ليستا حتما بحيث يمنع الزيادة عليهما قال الداودي وقع في حديث ابن عمر أن قبل الظهر ركعتين وفي حديث عائشة أربعاً وهو محمول على أن كل واحد منهما وصف ما رأى قال ويحتمل أن يكون نسي ابن عمر ركعتين من الأربع (قلت) هذا الاحتمال بعيد والاولى أن يحمل على حالين فكان تارة يصلى ثنتين وتارة يصلى أربعاً وقيل هو محمول على أنه كان في المسجد يقتصر على ركعتين وفي بيته يصلى أربعاً ويحتمل أن يكون يصلى اذا كان في بيته ركعتين ثم يخرج الى المسجد فيصلى ركعتين فرأى ابن عمر ما في المسجد دون ما في بيته واطلعت عائشة على الامرين ويقوى الاول ما رواه أحمد وأبو داود في حديث عائشة كان يصلى في بيته قبل الظهر أربعاً ثم يخرج قال أبو جعفر الطبري الأربع كانت في كثير من أحواله والركعتان في قليلهما (قوله عن إبراهيم بن محمد بن المنذر) بهم مضمومة ونون ساكنة ومثناة مفتوحة بعدها شين معجمة مكسورة ثمراء (قوله عن أبيه عن عائشة) في رواية وكيع عن شعبة عن إبراهيم عن أبيه سمعت عائشة أخرجه الاسماعيلي وحكى عن شيخه أبي القاسم البغوي أنه حدثه به من طريق عثمان بن عمر عن شعبة فأدخل بين محمد بن المنذر وعائشة مسروقاً وأخبره أن حديث وكيع وهم ورد ذلك الاسماعيلي بلن محمد بن جعفر قد وافق وكيعاً على التصريح بسماع محمد من عائشة ثم ساقه بسنده الى شعبة عن إبراهيم بن محمد بن عباد أنه سمع عائشة قال الاسماعيلي ولم يكن يحيى بن سعيد يعنى القطان الذي أخرجه البخاري من طريقه ليحمله مدلساً قال والوهم عندي فيه من عثمان بن عمر انتهى وبذلك جزم الدارقطني في العمال وأوضح ان رواية عثمان بن عمر من المزيدي متصل الاسانيد لكن أخرجه الدارمي عن عثمان بن عمر بهذا الاسناد ولم يذكر فيه مسروقاً فاما ان يكون سقط عليه أو على من بعده أو يكون الوهم في زيادته من دون عثمان بن عمر (قوله تابعه ابن أبي عدي) زاد الاسماعيلي وابن المبارك ومعاذ بن معاذ ووهب بن جرير كلهم عن شعبة بسنده وليس فيه مسروق (قوله وعروة عن شعبة) يعنى عروة بن مرقوق وقد وصل حديثه البرقاني في المصافحة (قوله) **باب** الصلاة قبل المغرب لم يذكر المصنف الصلاة قبل العصر وقد ورد فيها حديث لابي هريرة مرفوع لفظه رحم الله امرأى صلى قبل العصر أربعاً أخرجه أحمد وأبو داود

حدثنا أبو معمر حدثنا  
عبد الوارث عن الحسين  
عن عبد الله بن بريدة قال  
حدثني عبد الله المزني عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال صلا قبل صلاة المغرب  
قال في الثالثة لمن شاء كراهية  
أن يتخذها الناس سنة  
\* حدثنا عبد الله بن يزيد قال  
حدثنا سعيد بن أبي أيوب  
قال حدثني يزيد بن أبي  
حبيب قال سمعت مرثد بن  
عبد الله المزني قال أتيت  
عقبة بن عامر الجهني فقلت  
ألا أعجبك من أبي تميم يركع  
ركعتين قبل صلاة المغرب  
فقال عقبة أنا كنا نفعله على  
عهد النبي صلى الله عليه  
وسلم فقلت فما يمنعك الآن  
قال الشغل \* (باب صلاة  
النوافل جماعة) \* ذكره  
أنس وعائشة رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
حدثنا اسحق أخبرنا يعقوب  
ابن إبراهيم حدثنا أبي عن  
ابن شهاب قال أخبرني محمود  
ابن الربيع الانصاري أنه  
عقل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم

والترمذي وصححه ابن خبان وورد من فعله أيضا من حديث علي بن أبي طالب أخرجه الترمذي  
والنسائي وفيه أنه كان يصلي قبل العصر أربعاً وليس على شرط البخاري (قوله عن الحسين)  
هو ابن ذكوان المعلم (قوله حدثني عبد الله المزني) هو ابن مغفل بالجمجمة والفاء المشددة (قوله)  
صلا قبل صلاة المغرب) زاد أبو داود في روايته عن الفربري عن عبد الوارث بهذا الاسناد صلوا  
قبل المغرب ركعتين ثم قال صلوا قبل المغرب ركعتين وأعادها الاسماعيلي من هذا الوجه ثلاث  
مرات وهو موافق لقوله في رواية المصنف قال في الثالثة لمن شاء وفي رواية أبي نعيم في المستخرج  
صلوا قبل المغرب ركعتين قالها ثلاثاً ثم قال لمن شاء (قوله كراهية أن يتخذها الناس سنة) قال  
الحج الطبري لم يردني استحبابها لأنه لا يمكن أن يامر بما لا يستحب بل هذا الحديث من أقوى  
الدلة على استحبابها ومعنى قوله سنة أي شريعة وطريقة لازمة وكان المراد انخطاط مرتبتها  
عن رواتب الفرائض ولهذا لم يعدها أكثر الشافعية في الرواتب واستدركها بعضهم وذهب  
بأنه لم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم وأطب عليها وتقدم الكلام على ذلك مبسوطاً في باب  
كم بين الأذان والأقامة من أبواب الأذان (قوله الزيني) بفتح التحتية والزاى بعدها نون وهو  
مصري وكذا بقية رجال الاسناد سوى شيخ البخاري وقد دخلها (قوله ألا أعجبك) بضم أوله  
وتشديد الجيم من التعجب (قوله من أبي تميم) هو عبد الله بن مالك الجيشاني بفتح الجيم وسكون  
التيانية بعدها همزة تأتي كبير مخضرم أسلم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقرأ القرآن على  
معاذ بن جبل ثم قدم في زمن عمر فشهد فتح مصر وسكنها قال ابن يونس وقد عدته جماعة في الصحابة  
لهذا الإدراك ولم يذكر المزني في التهذيب أن البخاري أخرج له وهو على شرطه فيرد عليه بهذا  
الحديث (قوله يركع ركعتين) زاد الاسماعيلي حين يسمع أذان المغرب وفيه فقلت لعقبة وأنا  
أريد أن أغصم وهو معجبة ثم مهملة أي أعيبه (قوله فقال عقبة الخ) استدله على امتداد  
وقت المغرب ولا حجة فيه كما بيناه في الباب السابق وقال قوم إنما استحب الركعتان المذكورتان  
لمن كان متأهباً بالطهر وستر العورة لتلايؤخر المغرب عن أول وقتها ولا شك أن إيقاعها في أول  
الوقت أولى ولا يخفى أن محل استحبابها ما لم تقم الصلاة وقد تقدم الكلام على بقية فوائده  
في الباب السابق وفيه رد على قول القاضي أبي بكر بن العربي لم يفعلها أحد بعد الصحابة لأن  
أبا تميم تابعي وقد فعلها وذكر الأثر من أن أحد أنه قال ما فعلتم إلا مرة واحدة حتى سمعت  
الحديث وفيه أحاديث جواد عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين إلا أنه قال لمن شاء  
فمن شاء صلى (قوله بالجمجمة) صلاة النوافل جماعة قيل مراده النقل المطلق ويحتمل ما هو  
أعم من ذلك (قوله ذكره أنس وعائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم) أما حديث أنس فأشار به  
إلى حديثه في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في بيت أم سليم وفيه فصفت أنا واليتيم وزاءه  
الحديث وقد تقدم في الصفوف وغيرها وأما حديث عائشة فأشار به إلى حديثها في صلاة النبي  
صلى الله عليه وسلم في المسجد بالليل وقد تقدم الكلام عليه في باب التحريض على قيام الليل  
(قوله حدثنا اسحق) قيل هو ابن راهويه فان هذا الحديث وقع في مسنده بهذا الاسناد لكن  
في لفظه مخالفة يسيرة فيحتمل أن يكون اسحق شيخ البخاري فيه هو ابن منصور (قوله أخبرنا  
يعقوب) التعبير بالأخبار قرينة في كون اسحق هو ابن راهويه لأنه لا يعتبر عن شيوخه إلا بذلك

وعقل حجة مجها في وجهته من بئر كانت في دارهم فزعم محمود أنه سمع عتيان بن مالك الانصاري رضي الله عنه وكان ممن شهد بدرامح النبي صلى الله عليه وسلم يقول كنت أصلي لقومي بيني سالم وكان يحول بيني وبينهم وإذا جاءت الامطار فيشق على اجتيازها قبل مسجدهم فحُت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له اني أنكرت بصري وان الوادي الذي بيني وبين قومي يسيل إذا جاءت الامطار فيشق على اجتيازها فوددت . ٥ أنك تأتي فتصلي من بيتي مكانا اتخذته مصلى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سأفعل

لكن وقع في رواية كريمة وأبى الوقت وغيرهما بلفظ التحديث ويعقوب بن ابراهيم المذكوره  
ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري (قوله وعقل حجة) تقدم الكلام عليه  
في كتاب العلم (قوله كان في دارهم) أي الدلو وفي رواية الكشميهني كانت أي البئر (قوله فزعم  
محمود) أي أخبر وهو من اطلاق الزعم على القول (قوله فيشق على) في رواية الكشميهني فيشق  
بصيغة الماضي (قوله أين تحب ان نصلي) بصيغة الجمع كذلك في رواية الكشميهني بالافراد  
(قوله ما فعل مالك) هو ابن الدخشن (قوله لا أراه) بفتح الهمزة من الرؤية (قوله قال محمود بن  
الربيع) أي بالاسناد الماضي (خديثهم اقوما) أي رجلا (فيهم أبو أيوب) هو خالد بن زيد  
الانصاري الذي نزل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة (قوله التي توفي فيها) ذكر  
ابن سعد وغيره ان أبا أيوب أوصى أن يدفن تحت أقدام الخيل ويغيب موضع قبره فدفن إلى  
جانب جدار القسطنطينية (قوله ويريد معاوية) ابن أبي سفيان (قوله عليهم) أي كان أميرا  
وذلك في سنة خمس وخمسين وقيل بعدها في خلافة معاوية ووصلوا في تلك الغزوة حتى حاصروا  
القسطنطينية (قوله فأنكرها على) قديين أبو أيوب وجه الانكار وهو ما غلب على ظنه من نفي  
القول المذكور وأما الباعث له على ذلك فقبيل انه استشكل قوله ان الله قد حرم النار على من  
قال لا اله الا الله لان ظاهره لا يدخل أحد من عصاة الموحدين النار وهو مخالف لآيات كثيرة  
وأحاديث شهيذة منها أحاديث الشفاعة لكن الجمع ممكن بأن يحمل التحريم على الخلود وقد وافق  
محمود على رواية هذا الحديث عن عتيان أنس بن مالك كما أخرجه مسلم من طريقه وهو متابع  
قوي جدا وكان الحامل لمحمود على الرجوع الى عتيان ليسمع الحديث منه ثانيا مرة أن أبا أيوب لما  
أنكر عليه اتهم نفسه بان يكون ما ضبط القدر الذي أنكره عليه ولهذا قنع بما سمعه عن عتيان  
ثاني مرة (قوله حتى أقفل) بقاف وفاء أي أرجع وزنا ومعنى وفي هذا الحديث فوائد كثيرة  
تقدمت مبسوطه في باب المساجد في البيوت وفيه ما ترجم له هنا وهو صلاة النوافل جماعة وروى  
ابن وهب عن مالك انه لا بأس بأن يؤم النفس في النافلة فاما أن يكون مشتهرا ويجمع له الناس فلا  
وهذا بناء على قاعدته في سد الذرائع لما يخشى من أن يظن من لا علم له ان ذلك فريضة واستثنى  
ابن خبيب من أصحابه قيام رمضان لاشتهار ذلك من فعل الصحابة ومن بعدهم رضي الله عنهم  
وفي الحديث من القوائد ما تقدم بعضه مبسوطا وما لا طرفة النبي صلى الله عليه وسلم بالاطفال  
وذكر المرء ما فيه من العلة معذرا وطلب عين القبلة وان المكان اتخذ مسجد آمن البيت

فغدا على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وأبو بكر  
رضي الله عنه بعد ما اشتد  
النهار فاستأذن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأذنت له  
فلم يجلس حتى قال أين تحب  
أن نصلي من بيتك فأشرت  
له الى المكان الذي أحب  
أن يصلي فيه فقام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فكبر  
وضعتنا وراءه فصلى ركعتين  
ثم سلم وسلمنا حين سلم فحسبته  
على خزي يصنع له فسمع  
أهل الدار ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في بيتي  
فثاب رجال منهم حتى كثر  
الرجال في البيت فقال رجل  
منهم ما فعل مالك لا أراه  
فقال رجل منهم ذلك منافق  
لا يحب الله ورسوله فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا تقل ذلك ألا تراه  
قال لا اله الا الله يتغنى بذلك  
وجه الله فقال الله ورسوله  
أعلم أما نحن فوالله لا نرى  
وده ولا حديثه الا الى

المنافقين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله قد حرم على النار من قال لا اله الا الله يتغنى بذلك وجه الله لا

قال محمود بن الربيع خديثهم اقوما فيهم أبو أيوب صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة التي توفي فيها ويريد معاوية  
عليهم بأرض الروم فأنكرها على أبو أيوب قال والله ما أظن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قلت قط فكبر ذلك على جعلت  
له على ان سلني حتى أقفل من غزوتي ان أسأل عنها عتيان بن مالك رضي الله عنه ان وجدته حيا في مسجد قومه فقلت فأهلت  
بحجة أو بعمره ثم سرت حتى قدمت المدينة فاني بنى سالم فاذا عتيان شيخ أعشى يصلي لقومه فلما سلم من الصلاة سلت عليه وأخبرته  
من أنا ثم سأله عن ذلك الحديث خديثه كما حدثني أول مرة

## نخبة

٨١٢٠-٧٥٢٧

\* (باب التطوع في البيت)

\* حدثنا عبد الأعلى بن

جماد حدثنا وهيب عن

أيوب وعبيد الله عن نافع

عن ابن عمر رضي الله عنهما

قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم اجعلوا في بيوتكم

من صلاتكم ولا تتخذوها

قبورا \* تابعه عبد الوهاب

عن أيوب

بسم الله الرحمن الرحيم

\* (باب فضل الصلاة في

مسجد مكة والمدينة)

حدثنا حفص بن عمر حدثنا

شعبة قال أخبرني عبد الملك

ابن عمر عن قزعة قال

سمعت أبا سعيد أربعا

قال سمعت من النبي صلى

الله عليه وسلم وكان غزا

مع النبي صلى الله عليه

وسلم ثلث عشرة غزوة ح

وحدثنا علي قال حدثنا

سفيان عن الزهري عن

سعيد عن أبي هريرة رضي

الله عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال لا تشد

الرجال

١١٨٩

موس

نخبة

١٢١٣٠

لا يخرج عن ملك صاحبه وان النهي عن استيطان الرجل مكانا إنما هو في المسجد العام وفيه عيب من تخلف عن حضور مجلس الكبير وان من عيب بما ينظر منه لا بعد غيبة وان ذكر الانسان بما فيه على جهة التعريف جائز وان التلظظ بالشهادتين كاف في اجراء أحكام المسلمين وفيه استنبات طالب الحديث شيخه عما حدث به اذا خشى من نسبائه واعادة الشيخ الحديث والرحلة في طلب العلم وغير ذلك وقد ترجم المصنف بأكثر ذلك والله المستعان (قوله باب التطوع في البيت) أو رده فيه حديث ابن عمر اجمعوا في بيوتكم من صلاتكم وقد تقدم بلفظه من وجه آخر عن نافع في باب كراهية الصلاة في المقابر من أبواب المساجد مع الكلام عليه (قوله تابعه عبد الوهاب) يعني الثعني عن أيوب وهذه المتابعة وصلها بمسلم عن محمد بن المنثري عنه بلفظ صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا (قوله باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة) ثبت في نسخة الصغرى البسهلة قبل الباب قال ابن رشيد لم يقل في الترجمة وبيت المقدس وان كان مجموعا اليهما في الحديث لكونه أفرده بعد ذلك بترجمة قال وترجم بفضل الصلاة وليس في الحديث ذكر الصلاة ليسين ان المراد بالرحلة الى المساجد قصد الصلاة فيها لان لفظ المساجد مشعر بالصلاة انتهى وظاهر ايراد المصنف لهذه الترجمة في أبواب التطوع يشعر بأن المراد بالصلاة في الترجمة صلاة النافلة ويحتمل أن يراد بها ما هو أعم من ذلك فيدخل النافلة وهذا الوجه به قال الجمهور في حديث الباب وذهب الطحاوي الى ان التفضيل مختص بصلاة الفريضة كما سيأتي (قوله أخبرني عبد الملك) هو ابن عمر كما وقع في رواية أبي ذر والاصمعي (قوله عن قزعة) بفتح القاف وكذا الراي وحكي ابن الاثير سكونه بعد هاء مهمله هو ابن يحيى ويقال ابن الاسود وسيأتي بعد خمسة أبواب في هذا الاسناد سمعت قزعة مولى زياد وهو هذا وزياد مولا هو ابن أبي سفيان الأمير المشهور ورواية عبد الملك بن عمر عنه من رواية الاقران لانهما من طبقة واحدة (قوله سمعت أبا سعيد أربعا) أي ذكر أربعا أو سمعت منه أربعا أي أربع كلمات (قوله وكان غزا) القائل ذلك هو قزعة والمقول عنه أبو سعيد الخدري (قوله ثلث عشرة غزوة) كذا اقتصر المؤلف على هذا القدر ولم يذكر من المتن شيئا وذكر بعده حديث ابى هريرة في شد الرحال فظن الداودي الشارح ان البخاري ساق الاسنادين لهذا المتن وفيه نظر لان حديث أبي سعيد مشتمل على أربعة أشياء كما ذكر المصنف وحديث أبي هريرة مقتصر على شد الرحال فقط لكن لا يمنع الجمع بينهما في سياق واحد بناء على قاعدة البخاري في اجازة اختصار الحديث وقال ابن رشيد لما كان أحد الاربع هو قوله لا تشد الرحال ذكر صدر الحديث الى الموضع الذي يتلاقى فيه افتتاح أبي هريرة لحديث أبي سعيد فاقتطف الحديث وكأني قصد بذلك الانعياض لئلا يلبس غير الحافظ على فائدة الحفظ على انه مأخذه عن الايضاح عن قرب فانه ساقه بتمامه خامس ترجمة (قوله وحدثنا علي) هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وسعيد هو ابن المسيب ووقع عند البيهقي من وجه آخر عن علي بن المديني قال حدثنا به سفيان مرة بهذا اللفظ وكان أكثر ما يحدث به بلفظ تشد الرحال (قوله لا تشد الرحال) بضم أوله بلفظ النفي والمراد النهي عن السفر الى غيرها قال الطيبي هو أبلغ من صريح النهي كأنه قال لا يستقيم ان يقصد بالزيارة هذه البقاع لاختصاصها بما اختصت به الرجال بالمهمة لجمع رحل وهو للبعير

كالسرج للفروس وكفى بشد الرحال عن السفر لانه لازمه وخرج ذكرها مخرج الغالب في ركوب  
 المسافر والافلا فرق بين ركوب الرواحل والخيول والبغال والحمير والمشى في المعنى المذكور ويدل  
 عليه قوله في بعض طرقه انما يسافر آخرجه مسلم من طريق عمران بن أبي أويس عن سليمان  
 الاغر عن أبي هريرة (قوله الا) الاستثناء مفرغ والتقدير لا تشدد الرحال الى موضع ولازمه  
 منع السفر الى كل موضع غيرها لان المستثنى منه في المقترع مقدر بأعم العام لمكن يمكن أن يكون  
 المراد بالعموم هنا الموضع المخصوص وهو المسجد كما سيأتي (قوله المسجد الحرام) أي الحرم وهو  
 كقولهم الكتاب بمعنى المكتوب والمسجد بالخفض على البدلية ويجوز الرفع على الاستئناف  
 والمراد به جميع الحرم وقيل يختص بالموضع الذي يصلي فيه دون البيوت وغيرها من أجزاء الحرم  
 قال الطبري ويتأيد بقوله مسجدى هذا لان الإشارة فيه الى مسجد الجماعة فينبغي أن يكون  
 المستثنى كذلك وقيل المراد به الكعبة حكاية المحب الطبري وذكرانه يتأيد بما رواه النسائي بلفظ  
 الا الكعبة وفيه نظر لان الذي عند النسائي المسجد الكعبة حتى ولو سقطت لفظة مسجد  
 لكانت مرادة ويؤيد الاول ما رواه الطيالسي من طريق عطاء انه قيل له هذا الفضل في المسجد  
 وحده أو في الحرم قال بل في الحرم لانه كله مسجد (قوله ومسجد الرسول) أي محمد صلى الله  
 عليه وسلم وفي العدول عن مسجدى إشارة الى التعظيم ويحتمل ان يكون ذلك من تصرف الرواة  
 ويؤيده قوله في حديث أبي سعيد الاقربي ومسجدى (قوله ومسجد الاقصى) أي بيت  
 المقدس وهو من اضافة الموصوف الى الصفة وقد جوز الكوفيون واستشهدوا بقوله تعالى  
 وما كنت بجانب الغربي والبصريون يؤيدونه باضمام المكان أي الذي بجانب المكان الغربي  
 ومسجد المكان الاقصى ونحو ذلك وسمى الاقصى لبعده عن المسجد الحرام في المسافة وقيل  
 في الزمان وفيه نظر لانه ثبت في الصحيح ان بينهما أربعين سنة وسيأتي في ترجمة ابراهيم الخليل  
 من أحاديث الانبياء وبيان ما فيه من الاشكال والجواب عنه وقال الزنجشيري سمي الاقصى  
 لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد وقيل لبعده عن الاقدار والخبث وقيل هو أقصى بالنسبة الى  
 مسجد المدينة لانه بعيد من مكة وبيت المقدس أبعد منه وبيت المقدس عدة أسماء تقرب من  
 العشرين منها ايلياء بالمد والقصر ويحذف الياء الاولى وعن ابن عباس ادخال الالف واللام على  
 هذا الثالث وبيت المقدس يسكون القاف وفتحها مع التشديد والقدر بغير مهم مع ضم  
 القاف وسكون الدال وبضمها أيضا وسلم بالمجبة وتشديد اللام وبالمهملة وشلام بمجبة وسلم  
 بفتح المهملة وكسر اللام الخفيفة وأورى سلم يسكون الواو وبكسر الراء بعدها تحتانية  
 ساكنة قال الاعشى

وقد طفت للمال آفاقه \* دمشق فحمص فأورى سلم

ومن أسماء كوره وبيت ايل وضميمون ومصر وث آخره مثلثة وكورشيلاباوس بموحدين  
 ومجبة وقد تتبع أكثر هذه الاسماء الحسين بن خالويه اللغوي في كتاب ليس وسيأتي ما يتعلق بمكة  
 والمدينة في كتاب الحج وفي هذا الحديث فضيلة هذه المساجد ومن يتأهل على غيرها لكونها مساجد  
 الانبياء ولان الاول قبله الناس واليه حجهم والثاني كان قبله الامم السالفة والثالث أسس على  
 التقوى واختلف في شد الرحال الي غيرها كالذهاب الى زيارة الصالحين أحياء وأمواتا والى

الا الى ثلاثة مساجد  
 المسجد الحرام ومسجد  
 الرسول صلى الله عليه وسلم  
 ومسجد الاقصى



المواضع الفاضلة لقصد التبرك بها والصلاة فيها فقال الشيخ أبو محمد الجويني يحرم شد الرحال إلى غيرها عملاً بظاهر هذا الحديث وأشار القاضي حسين إلى اختياره وبه قال عياض وطاققة ويدل عليه ما رواه أصحاب السنن من أنكار نضرة الغفاري على أبي هريرة خروجه إلى الطور وقال له لو أدركتك قبل أن تخرج ما خرجت واستدل بهذا الحديث فدل على أنه يرى حمل الحديث على عمومته ووافق أبو هريرة والصحيح عند امام الحرمين وغيره من الشافعية أنه لا يحرم وأجابوا عن الحديث باجوبة منها أن المراد أن الفضيلة التامة انما هي في شد الرحال إلى هذه المساجد بخلاف غيرها فإنه جائز وقد وقع في رواية لأحمد سياتي ذكرها بلفظ لا ينبغي للمطى أن تعمل وهو لفظ ظاهر في غير التحريم ومنها أن النهي مخصوص بنذر على نفسه الصلاة في مسجد من سائر المساجد غير الثلاثة فإنه لا يجب الوفاء به قاله ابن بطال وقال الخطابي اللفظ لفظ الخبر ومعناه الإيجاب فيما نذره الإنسان من الصلاة في البقاع التي تبرك بها أي لا يلزم الوفاء بشئ من ذلك غير هذه المساجد الثلاثة ومنها أن المراد حكم المساجد فقط وأنه لا تشد الرحال إلى مسجد من المساجد للصلاة فيه غير هذه الثلاثة وأما قصد غير المساجد لزيارة صالح أو قريب أو صاحب أو طلب علم أو تجارة أو نزهة فلا يدخل في النهي ويؤيده ما روى أحمد من طريق شهر بن حوشب قال سمعت أبا سعيد وذو كرت عنده الصلاة في الطور فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للمصلي أن يشد رحاله إلى مسجد يتبع في الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدى وشهر حسن الحديث وإن كان فيه بعض الضعف ومنها أن المراد قصد هابا لا اعتكاف فيما حكاه الخطابي عن بعض السلف أنه قال لا يعتكف في غيرها وهو أخص من الذي قبله ولم أر عليه دليلاً واستدل به على أن من نذر أتيا أحدهما المساجد لزمه ذلك وبه قال مالك وأحمد والشافعي والبيهقي واختاره أبو إسحق المروزي وقال أبو حنيفة لا يجب مطلقاً وقال الشافعي في الام يجب في المسجد الحرام لتعلق النسك به بخلاف المسجدين الآخرين وهذا هو المنصور لأصحاب الشافعي وقال ابن المنذر يجب إلى الحرمين وأما الأقصى فلا واستأنس بحديث جابر أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم اني نذرت أن فتح الله عليك مكة أن أصلي في بيت المقدس قال صل ههنا وقال ابن التين الخجة على الشافعي أن أعمال المطى إلى مسجد المدينة والمسجد الأقصى والصلاة فيهما قرينة فوجب أن يلزم بالنذر كل مسجد الحرام انتهى وفيما يلزم من نذر اتيان هذه المساجد تفصيل وخلاف يطول ذكره محله كتب الفروع واستدل به على أن من نذر اتيان غير هذه المساجد الثلاثة لصلاة أو غيرهما يلزمه غيرها لأنها الأفضل لبعضها على بعض فتكفي صلاته في أي مسجد كان قال النووي لا اختلاف في ذلك إلا ما روى عن الليث أنه قال يجب الوفاء به وعن الحنابلة رواية يلزمه كفارة يمين ولا يتعقد نذره وعن المالكية رواية أن تعلقت به عبادة تختص به كباطلزم والاقلا وذكر عن محمد بن مسلمة المالكي أنه يلزم في مسجد قباء لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأتيه كل سبت كما سياتي قال الكرماني وقع في هذه المسئلة في عصرنا في البلاد الشامية مناظرات كثيرة وصنف فيها رسائل من الطرفين (قلت) يشير إلى ما ردد به الشيخ تقي الدين السبكي وغيره على الشيخ تقي الدين بن تيمية وما تصر به الحافظ شمس الدين ابن عبد الهادي وغيره لابن تيمية وهي مشهورة في بلادنا والحاصل أنهم الرمو ابن تيمية بتحريم

شد الرحل الى زيارة قبر سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنكرنا صورة ذلك وفي شرح ذلك من الطرفين طول وهي من أشنع المسائل المنقولة عن ابن تيمية ومن جملة ما استدل به على دفع ما ادعاه غيره من الاجماع على مشروعية زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم ما نقل عن مالك أنه كره ان يقول زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقد أجاب عنه المحققون من أصحابه بأنه كره اللفظ أدباً لا أصل الزيارة فانها من أفضل الأعمال وأجل القربات الموصلة الى ذى الجلال وان مشروعية تحمل اجماع بلانزع والله الهادي الى الصواب قال بعض المحققين قوله الا الى ثلاثة مساجد المستثنى منه محذوف فاما ان يقدر عا م فيصير لا تشد الرحل الى مكان في أي أمر كان الا الى الثلاثة أو أخص من ذلك لاسيما الى الأول لافضائه الى سداب السفر للتجارة وصلة الرحم وطلب العلم وغيره فاعتين الثاني والأولى انه يقتدر ما هو أكثر مناسبة وهو لا تشد الرحل الى مسجد للصلاة فيه الا الى الثلاثة فيسقط بذلك قول من منع شد الرحل الى زيارة القبر الشريف وغيره من قبور الصالحين والله أعلم وقال السبكي الكبير ليس في الارض بقعة لها فضل لذاتها حتى تشد الرحل اليها غير البلاد الثلاثة ومراى بالفضل ما شهد الشرع باعتباره ورتب عليه حكماً شرعياً وأما غيرهما من البلاد فلا تشد اليها لزيارته أو جهاداً أو علماً ونحو ذلك من المندوبات أو المباحات قال وقد التبس ذلك على بعضهم فزعم ان شد الرحل الى الزيارة لمن في غير الثلاثة داخل في المنع وهو خطأ لان الاستثناء انما يكون من جنس المستثنى منه فعني الحديث لا تشد الرحل الى مسجد من المساجد أو الى مكان من الامكنة لاجل ذلك المكان الا الى الثلاثة المذكورة وشد الرحل الى زيارة أو طلب علم ليس الى المكان بل الى من في ذلك المكان والله أعلم (قوله زيد بن رباح) بالموحدة وعبيد الله بالتصغير والاخر هو سليمان شيخ الزهري المتقدم (قوله صلاة في مسجدي هذا) قال النووي ينبغي ان يحصر المصلي على الصلاة في الموضع الذي كان في زمانه صلى الله عليه وسلم دون ما زيد فيه بعده لان التضعيف انما ورد في مسجده وقد كده بقوله هذا بخلاف مسجد مكة فانه يشمل جميع مكة بل صحح النووي انه يعم جميع الحرم (قوله الا المسجد الحرام) قال ابن بطال يجوز في هذا الاستثناء ان يكون المراد فانه مساو لمسجد المدينة أو فاضلاً أو مفضلاً أو لا يرجح لانه لو كان فاضلاً أو مفضلاً لم يعلم مقدار ذلك الابدال بخلاف المساواة انتهى وكأنه لم يقف على دليل الشان وقد أخرجه الامام أحمد وصححه ابن حبان من طريق عطاء عن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في هذا وفي رواية ابن حبان وصلاة في ذلك أفضل من مائة صلاة في مسجد المدينة قال ابن عبد البر اختلف على ابن الزبير في رفعه ووقفه ومن رفعه أخفط وأثبت ومثله لا يقال بالرأي وفي ابن ماجه من حديث جابر من فوعاصلة في مسجدي أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه وفي بعض النسخ من مائة صلاة فيما سواه فعلى الأول معناه فيما سواه الا مسجد المدينة وعلى الثاني معناه من مائة صلاة في مسجد المدينة ورجال اسناده ثقات لكنه من رواية عطاء في ذلك عنه قال ابن عبد البر جائز أن يكون عند عطاء في ذلك عنهم ما وعلى ذلك

\* حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن زيد بن رباح وعبيد الله بن أبي عبد الله الاغر عن أبي عبد الله الاغر عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام

١١٩٠  
م ق س ي  
تحفة  
١٢٤٦٤

يحمله أهل العلم بالحديث ويؤيده أن عطاء امام واسع الزاوية معروف بالرواية عن جابر وابن الزبير وروى البزار والطبراني من حديث أبي الدرداء رفعه الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة والصلاة في مسجدى بألف صلاة والصلاة في بيت المقدس بخمسمائة صلاة قال البزار اسناده حسن فوضح بذلك أن المراد بالاستثناء تفضيل المسجد الحرام وهو يرد على تاويل عبد الله بن نافع وغيره وروى ابن عبد البر من طريق يحيى بن يحيى الليثي أنه سأل عبد الله بن نافع عن تأويل هذا الحديث فقال معناه فإن الصلاة في مسجدى أفضل من الصلاة فيه بدون ألف صلاة قال ابن عبد البر لفظ دون يشمل الواحد فيلزم أن تكون الصلاة في مسجد المدينة أفضل من الصلاة في مسجد مكة تسعمائة وتسع وتسعين صلاة وحسبك يقول يؤل الى هذا ضعفا قال وزعم بعض أصحابنا أن الصلاة في مسجد المدينة أفضل من الصلاة في مسجد مكة بمائة صلاة واحتج برواية سليمان بن عتيق عن ابن الزبير عن عمر قال صلاة في المسجد الحرام خير من مائة صلاة فيما سواه وتعقب بأن المحفوظ بهذا الاسناد بلفظ صلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا مسجد الرسول فانما فضله عليه بمائة صلاة وروى عبد الرزاق عن ابن جريج قال أخبرني سليمان بن عتيق وعطاء عن ابن الزبير أنهم سمعوا يقول صلاة في المسجد الحرام خير من مائة صلاة فيه ويشير الى مسجد المدينة والنسائي من رواية موسى الجهني عن نافع عن ابن عمر ما يؤيد هذا ولفظه كل فظ أبي هريرة وفي آخره الا المسجد الحرام فإنه أفضل منه بمائة صلاة واستدل بهذا الحديث على تفضيل مكة على المدينة لأن الامكنة تشرف بفضل العبادة فيها على غيرها مما تكون العبادة من جوحه وهو قول الجمهور وروى عن مالك وبه قال ابن وهب ومطرف وابن حبيب من أصحابه لكن المشهور عن مالك وأكثر أصحابه تفضيل المدينة واستدلوا بقوله صلى الله عليه وسلم ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة مع قوله موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها قال ابن عبد البر هذا استدلال بالخبر في غير ما ورد فيه ولا يقاوم النص الوارد في فضل مكة ثم ساق حديث أبي سلمة عن عبد الله بن عدي بن الحمراء قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا على الحزرة فقال والله انك خير أرض الله وأحب أرض الله الى الله ولولا اني أخرجت منك ما خرجت وهو حديث صحيح أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذي وابن خزيمة وابن حبان وغيرهم قال ابن عبد البر هذا نص في محل الخلاف فلا ينبغي العدول عنه والله أعلم وقد رجح عن هذا القول كثير من المصنفين من المالكية لكن استثنى عياض البقعة التي دفن فيها النبي صلى الله عليه وسلم فحكي الاتفاق على أنها أفضل البقاع وتعقب بان هذا لا يتعلق بالبحث المذكور لانه محل ما يترتب عليه الفضل للعباد وأجاب القرافي بأن سبب التفضيل لا ينحصر في كثرة الثواب على العمل بل قد يكون لغيرها كتفضيل جلد المصحف على سائر الجلود وقال النووي في شرح المذهب لم أر لأصحابنا نقلا في ذلك وقال ابن عبد البر انما يحتج بقبر رسول الله صلى الله عليه وسلم على من أنكر فضلها امامن أقربه وانه ليس أفضل بعد مكة منها فقد أنزلها منزلتها وقال غير سبب تفضيل البقعة التي ضمت اعضاء الشريفة أنه روى ان المرء يدفن في البقعة التي أخذ منها ترابه عند ما يحتلق رواه ابن عبد البر في آخر تهذيبه ومن طريق عطاء الحراساني موقوفا وعلى هذا فقد روى الزبير بن كزار أن

٥٦ \* (باب مسجد قباء) \* حديثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليه أخبرنا أيوب عن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما

جبريل أخذ التراب الذي خلق منه النبي صلى الله عليه وسلم من تراب الكعبة فعلى هذا فالبقعة التي ضمت أعضائه من تراب الكعبة فيرجع الفضل المذكور إلى مكة أن صح ذلك والله أعلم واستدل به على تضعيف الصلاة المطلقة في المسجدين وقد تقدم النقل عن الطحاوي وغيره أن ذلك مختص بالفرائض لقوله صلى الله عليه وسلم أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة ويمكن أن يقال لا مانع من إبقاء الحديث على عمومته فتكون صلاة النافلة في بيت بالمدينة أو مكة تضاعف على صلاتها في البيت بغيرهما وكذلك في المسجدين وإن كانت في البيوت أفضل مطلقا ثم إن التضعيف المذكور يرجع إلى الثواب ولا يبعدى إلى الإجزاء باتفاق العلماء كما نقله النووي وغيره فلو كان عليه صلاتان فصل في أحد المسجدين صلاة لم تجزه إلا عن واحدة والله أعلم وقد أوهم كلام المقرئ أبي بكر النقاش في تفسيره خلاف ذلك فإنه قال فيه حسبت الصلاة بالمسجد الحرام فبلغت صلاة واحدة بالمسجد الحرام عمر خمس وخمسين سنة وستة أشهر وعشرين ليلة انتهى وهذا مع قطع النظر عن التضعيف بالجماعة فإنها تزيد سبعاً وعشرين درجة كما تقدم في أبواب الجماعة لكن هل يجتمع التضعيفان أولاً محل بحث (قوله يا مسجد قباء) أي فضله وقبائه بضم القاف ثم موحدة ممدودة عند أهل اللغة وأنكر السكري قصره لكن حكاه صاحب العين قال البكري من العرب من يذكره فيصرفه ومنهم من يؤثفه فلا يصرفه وفي المطالع هو على ثلاثة أميال من المدينة وقال باقوت على ميلين على يسار قاصد مكة وهو من عوالي المدينة وسمى باسم بئر هنالك والمسجد المذكور هو مسجد بني عمرو بن عوف وهو أول مسجد أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبق ذكر الخلاف في كونه المسجد الذي أسس على التقوى في باب الهجرة إن شاء الله تعالى (قوله حدثنا يعقوب بن ابراهيم) في رواية أي ذكره الدورقي (قوله كان لا يصلح الضحى) تقدم الكلام عليه قريباً (قوله وكان) أي ابن عمر (قوله يزوره) أي يزور مسجد قباء (قوله وكان يقول) أي ابن عمر وقد تقدم الكلام على ذلك في أواخر المواقيت وفي الحديث دلالة على فضل قباء وفضل المسجد الذي بها وفضل الصلاة فيه لكن لم يثبت في ذلك تضعيف بخلاف المساجد الثلاثة (قوله يا مسجد قباء) من أي مسجد قباء كل سبت أراد بهذه الترجمة بيان تقييد ما أطلق في التي قبلها لأنه قيد فيها في الموقوف بخلاف المرفوع فأطلق ومن فضائل مسجد قباء ما رواه عمر بن شبة في أخبار المدينة بإسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص قال لأن أصلي في مسجد قباء ركعتين أحب إلي من أن أتى بيت المقدس مرتين لو يعلمون ما في قباء لضربوا إليه أكباد الابل (قوله ما شياورا بك) أي بحسب ما تيسر والواو بمعنى أو (قوله) وكان عبد الله أي ابن عمر كما ثبت في رواية أي ذروا الاصلي (قوله يا مسجد قباء) أي ما شياورا بك) أفرد هذه الترجمة لاشتمال الحديث على حكم آخر غير ما تقدم (قوله حدثنا يحيى) زاد الاصيلي ابن سعيد وهو القبطان وعبيد الله بالتصغير هو ابن عمر العمري (قوله زاد ابن نعيم) أي عبد الله عن عبيد الله أي ابن عمر وطريق ابن نعيم وصلها مسلم وأبو يعلى قال أخبرنا محمد بن عبد الله بن نعيم أخبرنا أبي به وقال أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده حدثنا عبد الله بن نعيم وأبو أسامة عن عبيد الله فذكره بالزيادة وأدعى الطحاوي أنها مدرجة وإن أحد الرواة قاله من عنده لعلمه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان من عادته أن لا يجلس حتى يصل في هذا الحديث على

كان لا يصلح من الضحى الا في يومين يوم يقدم مكة فإنه كان يقدمها ضحى فيطوف بالبيت ثم يصل ركعتين خلف المقام ويوم يأتي مسجد قباء فإنه كان يأتيه كل سبت فاذا دخل المسجد كره أن يخرج منه حتى يصل فيه قال وكان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزوره راكباً وماشيّاً قال وكان يقول له انما أضنع كما رأيت أصحابي يصنعون ولا أمتنع أحداً ان صلى في أي ساعة شاء من ليل أو نهار غير أن لا تتحروا طلوع الشمس ولا غروبها \* (باب من أتى مسجد قباء كل سبت) \* حديثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قباء كل سبت ماشياً وراكباً وكان عبد الله رضي الله عنه يفعل \* (باب اتیان مسجد قباء ماشياً وراكباً) \* حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي قباء راكباً وماشيّاً

اختلاف

زاد ابن نعيم حدثنا عبيد الله عن نافع فيصلي فيه ركعتين

نفع ٤٤٠ / ٢ ٤٤٠ / ٢ ٤٤٠ / ٢

(باب فضل ما بين القبر والمنبر) \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد المازني رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة \* حدثنا مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال حدثني خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي (٥٧) \* (باب مسجد بيت المقدس) \* حدثنا أبو الوليد

اختلاف طرقه دلالة على جواز تخصيص بعض الأيام ببعض الأعمال الصالحة والمداومة على ذلك وفيه أن النهي عن شد الرحال لغير المساجد الثلاثة ليس على التحريم لكون النبي صلى الله عليه وسلم كان يأتي مسجد قباء راكبا وتغيب بأن حجته صلى الله عليه وسلم إلى قباء إنما كان لمواصلته الانتصار وتفقد حالهم وحال من تأخر منهم عن حضور الجمعة معه وهذا هو السرفي تخصيص ذلك بالسبب (قوله يا) فضل ما بين القبر والمنبر لما ذكر فضل الصلاة في مسجد المدينة أراد أن يبينه على أن بعض بقاع المسجد أفضل من بعض وترجم بكرا القبر وأورد الحديثين بلفظ البيت لأن القبر صار في البيت وقد ورد في بعض طرقه بلفظ القبر قال القرطبي الرواية الصحيحة بيتي وروى قبري وكأني بالمعنى لأنه دفن في بيت سكاه (قوله عن عبد الله بن أبي بكر) أي ابن محمد بن عمرو بن حزم (قوله عن عبيد الله) هو ابن عمر العمري وثبت ذلك في رواية أبي ذر والاصيلي (قوله ومنبري على حوضي) سقطت هذه الجملة من رواية أبي ذر وسيأتي هذا الحديث بسنده ومثله كاملا في آخر فضل المدينة من أواخر كتاب الحج ويأتي الكلام على المتن هناك إن شاء الله تعالى مستوفي (قوله يا) مسجد بيت المقدس أي فضله (قوله وآتقني) (٣) بالمد ثم نون مفتوحة ثم فاف ساكنة بعدها نونان يقال آتقنه كذا إذا أعجبته وشي مؤنق أي معجب وقوله وآتقني من التا كيد بغير اللفظي وحكي ابن الأثير أنه روى آتقني بحتانية بدل الآف قال وليس بشي وضبطه الاصيلي آتقني بمنة فوقانية من التوق وإنما يقال منه توقني ككشوقني (قوله لاتسافر المرأة) سيأتي الكلام عليه في الحج (قوله ولاصوم) سيأتي في الصوم وقوله في الصلاة تقدم في أواخر المواقيت وقوله لاتشد الرحال تقدم قريبا \* (خاتمة) \* اشتملت أبواب التطوع وما معها من الأحاديث المرفوعة على أربعة وثلاثين حديثا المعلق منها عشرة أحاديث وسائرهما موصولة المكرر منها فيها وفيما مضى اثنان وعشرون حديثا وانحصر اثناعشر واقفه مسلم على تحريجها سوى حديث ابن عمر في صلاة الضحى وحديث عبد الله بن مغفل في الركعتين قبل المغرب وحديث عقبة بن عامر فيه وفيها من الآثار الموقوفة على الصحابة ومن بعدهم أحد عشر أثر وهي الستة المذكورة في الباب الأول وأثر ابن عمر عن أبيه وأبي بكر ونفسه في ترك صلاة الضحى وأثر أبي تميم في الركعتين قبل المغرب وأثر مجاهد بن الربيع عن أبي أيوب وكلها موصولة والله أعلم (قوله أبواب العمل في الصلاة) ثبت في نسخة الصغاني هنا بسمة (قوله يا) في نسخة الصغاني أبواب (استعانة اليد في الصلاة إذا كان من أمر الصلاة وقال ابن عباس

حدثنا شعبة عن عبد الملك سمعت قرعة مولى زياد قال سمعت أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يتحدث بأربع عن النبي صلى الله عليه وسلم فأعجبني وآتقني قال لاتسافر المرأة يومين الا ومعها زوجها أو ذو محرم ولاصوم في يومين الفطر والا ضحى ولا صلاة بعد صلاتين بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب ولا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجد الاقصى ومسجدى

\* (أبواب العمل في الصلاة) \* (باب استعانة اليد في الصلاة إذا كان من أمر الصلاة) \* وقال ابن عباس رضي الله عنهما يستعين الرجل في صلاته من جسده بما شاء ووضع أبو اسحق قلنسوته في الصلاة ورفعها ووضع على رضي الله عنه كفه على رصته الايسر الا أن يحل جلد أو يصلح ثوبا

(٨ - فتح الباري) \* حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن مخزومة بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس أنه أخبره عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه بات عند ميمونة أم المؤمنين رضي الله عنهما وهي خالته قال فاضطجعت على عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده

(٣) قوله وآتقني ثم قوله وآعجبني كذا في نسخ النسخ التي بأيدينا وأما نسخ المتن التي بأيدينا فاعجبني وآتقني كما بالهامش فاعمل ما في الشرح رواية له وإن كانت الواو في الأول محرفة عن الفاء فخر اه مصححه





١١٩٩

م دس

تحفة

٩٤١٨

فلم يرد علينا وقال ان في الصلاة  
شغلا \* حدثنا ابن غير حدثنا  
اسحق بن منصور \* حدثنا  
هريم بن سفيان عن الاعمش  
عن ابراهيم عن علقمة  
عن عبد الله رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم نحوه \* حدثنا ابراهيم  
ابن موسى اخبرنا عيسى عن  
اسماعيل عن الحرث بن شبيب  
عن أبي عمرو الشيباني قال  
قال لي زيد بن أرقم ان كما  
لتكلم في الصلاة على عهد  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يكلم أحدنا صاحبه بحاجته  
حتى نزلت

١٢٠٠

م دس

تحفة

٢٦٦١

تسميته والاشارة الى شئ من أمره في كتاب الجنائز ان شاء الله تعالى \* (فائدة) روى ابن أبي شيبة  
من مرسل ابن سيرين ان النبي صلى الله عليه وسلم رد على ابن مسعود في هذه القصة السلام  
بالاشارة وقد بوب المصنف لمسئلة الاشارة في الصلاة بترجمة مفردة وسما في أو اخر سجود  
السهو فريما (قوله فلم يرد علينا) زاد مسلم في رواية ابن فضيل قلنا يا رسول الله كأنك تسلم علينا  
في الصلاة فترد علينا وكذا في رواية أبي عوانة التي في الهجرة (قوله ان في الصلاة شغلا) في رواية  
أحمد عن ابن فضيل لشغلنا زيادة اللام للتأكيده والتذكير فيه للتسوية أي بقراءة القرآن  
والذكر والدعاء أو للتعظيم أي شغلا وأي شغل لانها مناجاة مع الله تستدعي الاستغراق بخدمة  
فلا يصلح فيها الاشتغال بغيره وقال النووي معناه ان وظيفة المصلي الاشتغال بصلاته وتدبر  
ما يقوله فلا ينبغي ان يعرج على غيرها من رد السلام ونحوه زاد في رواية أبي وائل ان الله يحدث  
من أمره ما يشاء وان الله قد أحدث أن لا تكلموا في الصلاة وزاد في رواية كلثوم الخزاعي  
الا بذكر الله وما ينبغي لكم فقوموا الله فأتين فأمرنا بالسكوت (قوله هريم) بهاء وراء مصغرا  
والسأولى بفتح المهملة ولامين الاولى خفيفة مضومة ورجال الاسنادين من الطريقين  
كلهم كوفيون وسفيان هو الثوري ورواية الاعمش بهذا الاسناد معتمد من أصح الاسانيد  
(قوله نحوه) ظاهر في ان لفظ رواية هريم غير متحد مع لفظ رواية ابن فضيل وان معناهما واحد  
وكذا أخرج مسلم الحديث من الطريقين وقال في رواية هريم أيضا نحوه ولم أقف على سياق  
لفظ هريم الا عند الخوزي فانه ساقه من طريق ابراهيم بن اسحق الزهري عنه ولم أري بينهما  
مغايرة الا انه قال قد منابذ رجعا وزاد فقل له يا رسول الله والباقي سواء وسيأتي في الهجرة  
من طريق أبي عوانة عن الاعمش أوضح من هذا وللحديث طرق أخرى منها عند أبي داود  
والنسائي من طريق أبي ليلى عن ابن مسعود وعند النسائي من طريق كلثوم الخزاعي عنه  
وعند ابن ماجه والطحاوي من طريق أبي الاحوص عنه وسيأتي التنبيه عليه في باب قوله تعالى  
كل يوم هو في شأن من أواخر كتاب التوحيد (قوله عن اسمعيل) هو ابن أبي خالد والحرث بن  
شبيب ليس له في البخاري غير هذا الحديث وأبوه بحجة وموحدة وآخره لام مصغرو ليس لابي عمرو  
سعيد بن اياس الشيباني شيخه عن زيد بن أرقم غيره (قوله ان كانتكم) بتحفيف النون وهذا  
حكمه الرفع وكذا قوله أمرنا لقوله فيه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حتى ولو لم يقيد بذلك  
لكان ذكر نزول الآية كافيا في كونه مرفوعا (قوله يكلم أحدنا صاحبه بحاجته) تفسير لقوله  
تسكلم والذي يظهر انهم كانوا لا يتكلمون فيها بكل شئ وانما يقتصرون على الحاجة من رد  
السلام ونحوه (قوله حتى نزلت) ظاهر في ان نسخ الكلام في الصلاة وقع بهذه الآية فيقتضي  
ان النسخ وقع بالمدينة لان الآية مدنية باتفاق فيشكل ذلك على قول ابن مسعود ان ذلك وقع  
لما رجعوا من عند النجاشي وكان رجوعهم من عنده الى مكة وذلك ان بعض المسلمين هاجر  
الى الحبشة ثم بلغهم ان المشركين أسلموا فرجعوا الى مكة فوجدوا الامر بخلاف ذلك واشتد  
الاذي عليهم فخرجوا اليها أيضا فكانوا في المرة الثانية اضعاف الاولى وكان ابن مسعود مع  
الفرقيين واختلف في مراده بقوله فلما رجعنا هل أراد الرجوع الاول أو الثاني فنجح القاضي  
أبو الطيب الطبري وآخرون الى الاول وقالوا كان تحريم الكلام بمكة وجملا حديث يريد على انه

وقومهم لم يبلغهم النسخ وقالوا لا مانع ان يتقدم الحكم ثم تنزل الآية بوقفه وخرج اخرون الى  
الترجيع فقالوا يترجح حديث ابن مسعود بانه حكى لفظ النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف زيد بن  
أرقم فلم يحكمه وقال آخرون انما أراد ابن مسعود رجوعه الثاني وقد ورد انه قدم المدينة والنبي  
صلى الله عليه وسلم يتجهز الى بدر وفي مستدرل الحاكم من طريق أبي اسحق عن عبد الله بن  
عقبة بن مسعود عن ابن مسعود قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي ثمانين  
رجلا فذكر الحديث بطوله وفي آخره فتجمل عبد الله بن مسعود فشهد بدرا وفي السير لابن  
اسحق ان المسلمين بالحبشة لما بلغهم ان النبي صلى الله عليه وسلم هاجر الى المدينة رجع معهم  
الى مكة ثلاثة وثلاثون رجلا فقات منهم رجلان بمكة وحبس منهم سبعة وتوجه الى المدينة أربعة  
وعشرون رجلا فشهدوا بدرا فعلى هذا كان ابن مسعود من هؤلاء فظهر أن اجتماعه بالنبي صلى  
الله عليه وسلم بعد رجوعه كان بالمدينة والى هذا الجمع ثمة الخطأ ولم يقف من تعقب كلامه  
على مستنده وبقوى هذا الجمع رواية كاثوم المتقدمة فانها ظاهرة في ان كلام ابن مسعود وزيد  
ابن ارقم حكى أن النسخ قوله تعالى وقوموا لله قانتين وأما قول ابن حبان كان نسخ الكلام بمكة  
قبل الهجرة ثلاث سنين قال ومعنى قول زيد بن ارقم كانت كلام أى كان قومي يتكلمون لان  
قومه كانوا يصلون قبل الهجرة مع مصعب بن عمير الذي كان يعلمهم القرآن فلما نسخ تحريم  
الكلام بمكة بلغ ذلك أهل المدينة فتركوه فهو متعقب بان الآية مدينة باتفاق وبان اسلام  
الانصار وتوجه مصعب بن عمير اليهم انما كان قبل الهجرة بسنة واحدة وبان في حديث زيد بن  
ارقم كانت كلام خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا أخرجه الترمذي فاتفق ان يكون المراد  
الانصار الذين كانوا يصلون بالمدينة قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم اليهم وأجاب ابن حبان  
في موضع آخر بأن زيد بن ارقم أراد بقوله كانت كلام من كان يصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم  
بمكة من المسلمين وهو متعقب أيضا بأنهم ما كانوا بمكة يجتمعون الا نادرا وباروي الطبراني من  
حديث أبي أمامة قال كان الرجل اذا دخل المسجد فوجدهم يصلون سال الذي الى جنبه فيخبره  
بما فاته فيقضى ثم يدخل معهم حتى جاء معاذ فوجدوا في الصلاة فذكر الحديث وهذا كان  
بالمدينة قطع الان أبا أمامة ومعاذ بن جبل انما أسلم بها (قوله حافظوا على الصلوات الآية)  
كذا في رواية كريمة وساق في رواية أبي ذر وأبي الوقت الآية الى آخرها وانتهت رواية الاصيلي الى  
قوله الوسطى وسيأتى الكلام على المراد بالوسطى والقنوت في تفسير البقرة وحديث زيد بن ارقم  
ظاهر في ان المراد بالقنوت السكوت (قوله فأمر نأبالسكوت) أى عن الكلام المتقدم ذكره  
لامطلقا فان الصلاة ليس فيها حال سكوت حقيقة قال ابن دقيق العيد ويترجح بما دل عليه لفظ  
حتى التي للغاية والفاء التي تشعر بتعليل ما سبق عليها لما يأتى بعدها (تنبيه) \* زاد مسلم في روايته  
ونهيها عن الكلام ولم يقع في البخارى وذكرها صاحب العمدة ولم ينه أحد من شراحها عليها  
واستدل بهذه الزيادة على ان الامر بالشئ ليس نهيا عن ضده اذ لو كان كذلك لم يحتج الى قوله ونهيها  
عن الكلام وأجيب بان دلالة على ضده دلالة التزام ومن ثم وقع الخلاف فلعله ذكر لكونه  
أصرح والله أعلم قال ابن دقيق العيد هذا اللفظ أحدا ما يستبدل به على النسخ وهو تقدم أحد  
الحكمين على الآخر وليس كقول الراوى هذا منسوخ لانه بطرقه احتمال ان يكون قاله عن

حافظوا على الصلوات  
الآية فأمر نأبالسكوت

اجتهاد وقيل ليس في هذه القصة نسخ لان اباحة الكلام في الصلاة كان بالبراءة الاصلية والحكم المزبل لهن ليس نسخا واجيب بان الذي يقع في الصلاة ونحوها ممتنع أو يباح اذا قرره الشارع كان حكما شرعيا فاذا ورد ما يخالفه كان ناسخا وهو كذلك هنا قال ابن دقيق العيد وقوله ونهينا عن الكلام يقتضي ان كل شيء يسمى كلاما فهو منهي عنه جلا للفظ على عمومته ويحتمل أن تكون اللام للعهد الراجع الى قوله يكلم الرجل منا صاحبه بحاجته وقوله فأمرنا بالسكوت أي عما كانوا يفعلونه من ذلك \* (تكميل) \* أجمعوا على ان الكلام في الصلاة من عالم بالتحريم عام لمغير مصطلها أو انقاد مسلم مبطل لها واختلنوا في الساهی والجاهل فلا يطلها القليل منه عند الجمهور وأبطلها الحنفية مطلقا كما سيأتي في الكلام على حديث ذي الدين في السهو واختلنوا في أشياء أيضا كن جري على لسانه بغير قصد أو نعمة اصلاح الصلاة لسهو دخل على امامه أو لا نقاد مسلم لثلا يقع في مهلكة أو فتح على امامه أو سيج لمن ربه أو رد السلام أو أجاب دعوة أحد والديه أو أكره على الكلام أو تقرب بقرية كاعتقت عيسى لله في جميع ذلك خلاف محل بسطه كتب الفقه وسناتي الاشارة الى بعضه حيث يحتاج اليه قال ابن المنير في الحاشية الفرق بين قليل الفعل للعامة فلا يطل وبين قليل الكلام أن الفعل لا تخلو منه الصلاة غالب المصلحة وتخلو من الكلام الاجنبى غالباً مطردا والله أعلم **بقوله** ما يجوز من التسييح والمجد في الصلاة قال ابن رشيد أراد الحاق التسييح بالمجد بجامع الذكر لان الذي في الحديث الذي ساقه ذكر الحميد دون التسييح (قلت) بل الحديث مشتمل عليه ما لکنه ساقه هنا مختصرا وقد تقدم في باب من دخل ليوم الناس من أبواب الامامة من طريق مالك عن أبي حازم وفيه فرفع أبو بكر يديه فحمد الله تعالى وفي آخره من نابه شيء في صلاته فليسج وسيأتي في آخر أبواب السهو عن قتيبة عن عبد العزيز بن أبي حازم وفيه هذا (قوله للرجال) قال ابن رشيد قيده بالرجال لان ذلك عنده لا يشرع للنساء وقد أشعر بذلك تبويبه بعد حيث قال باب التصفيق للنساء ووجهه ان دلالة العموم لفظة وضعية ودلالة المفهوم من لوازم اللفظ عند الاكثرين وقد قال في الحديث التسييح للرجال والتصفيق للنساء فكأنه قال لا تسيح الا للرجال ولا تصفيق الا للنساء وكأنه قدم المفهوم على العموم للعمل بالدليلين لان في اعمال العموم ابطالا للمفهوم ولا يقال ان قوله للرجال من باب اللقب لانه قول بل هو من باب الصفة لانه في معنى الذكور البالغين انتهى وقد تقدم الكلام على فوائد هذا الحديث في الباب المذكور وفيه من الفوائد مما تقدم بعضها مبسوطا جواز تأخير الصلاة عن أول الوقت وان المبادرة اليها أولى من انتظار الامام الراتب وانه لا ينبغي التقدم على الجماعة الا برضا منهم يؤخذ ذلك من قول أبي بكر ان شئتم مع علمه بانه أفضل الحاضرين وان الالتفات في الصلاة لا يقطعها وان من سيج أو وجد لاهر ينوبه لا يقطع صلاته ولو قصد بذلك تنبيه غيره خلافا لما قال بالبطان وقوله فيه فقال سهل أي ابن سعد راوى الحديث هل تدرون ما التصفيق هو والتصفيق وهذه حجة لمن قال انها مما بمعنى واحد وبصرح الخطابي وأبو علي القالي والجمهور وغيرهم وادعى ابن حزم نفي الخلاف في ذلك وتعقب بما حكاه عياض في الاكمال أنه بالحاء الضرب بظا هر احدى اليمين على الاخرى وبالضاد ياطن على باطن الاخرى وقيل بالحاء الضرب باصبعين لانه اذا روى التنبيه وبالضاد

\* (باب) ما يجوز من التسييح والمجد في الصلاة للرجال  
 حدثنا عبد الله بن مسلمة  
 \* حدثنا عبد العزيز بن أبي  
 حازم عن أبيه عن سهل  
 رضى الله عنه قال خرج  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 يصلح بين بني عمرو بن عوف  
 وحانت الصلاة فجاء بلال  
 أبابكر رضى الله عنه فقال  
 حبس النبي صلى الله عليه  
 وسلم فتوهم الناس قال نعم ان  
 شئتم فاقام بلال الصلاة  
 فقدم أبو بكر رضى الله عنه  
 فصلى فجاء النبي صلى الله  
 عليه وسلم عشي في الصفوف  
 يشقه اشقا حتى قام في  
 الصف الاول فأخذ الناس  
 بالتصفيق قال سهل هل تدرون  
 ما التصفيق هو التصفيق  
 وكان أبو بكر رضى الله تعالى  
 عنه لا يلتفت في صلاته فلما  
 أكثروا التفت فاذا النبي  
 صلى الله عليه وسلم في الصف  
 فأشار اليه مكانك فرفع أبو  
 بكر يديه فحمد الله ثم رجع  
 القهقري وراءه وتقدم النبي  
 صلى الله عليه وسلم فصلى

١٢٠١

م

نحلة

٤٧١٧

\* (باب من سمي قوما أو سلم في الصلاة على غيره وهو لا يعلم) \* حدثنا عمرو بن عيسى حدثنا أبو عبد الله الصمد عبد العزيز بن عبد الصمد حدثنا حصين بن عبد الرحمن (٦٢) عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال كان يقول التحية

في الصلاة ونسبى ويسلم بعضهم على بعض فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فانكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم على كل عبد لله صالح في السماء والأرض \* (باب التصفيق للنساء) \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التسبيح للرجال والتصفيق للنساء \* حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء \* (باب من رجع القهقري في الصلاة أو تقدم بأمر ينزل به) \* رواه سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا بشر بن محمد أخبرنا عبد الله قال

بسم الله هو واللعب وأغرب الداودي فزعم أن الصحابة ضربوا بأبائهم على أخذهم قال عماض كأنه أخذهم من حديث معاوية بن الحكم الذي أخرجه مسلم ففيه جعلوا يضربون بأيديهم على أخذهم (قوله) **باب** من سمي قوما أو سلم في الصلاة على غيره وهو لا يعلم كذا اللالكثوري في رواية كريمة بعد على غيره مواجهاة وحكي ابن رشيدان في رواية أبي ذر عن الجوى اسقاط الهاء من غيره وازداف مواجهاة قال ويحتمل أن يكون بناء التأنيث فيكون المعنى من مواجهاة وبالنصب فيوافق المعنى الأول ويحتمل أن يكون بناء التأنيث فيكون المعنى لا تبطل الصلاة إذا سلم على غير مواجهاة ومفهومة أنه إذا كان مواجهاة تبطل قال وكان مقصود البخاري بهذه الترجمة أن شيئا من ذلك لا يبطل الصلاة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمرهم بالأعادة وإنما علمهم ما يستقبلون لكن يرد عليه أنه لا يستوى حال الجاهل قبل وجود الحكم مع حاله بعد ثبوته ويبعد أن يكون الذين صدر منهم الفعل كان عن غير علم بل الظاهر أن ذلك كان عندهم شرعا مقررًا فورًا للتسخ عليه فيقع الفرق انتهى وليس في الترجمة تصريح بجواز ولا بطلان وكأنه ترك ذلك لاستنباه الأمر فيه وقد تقدم الكلام على فوائد حديث التباين في أواخر صفة الصلاة وقوله في هذا السياق وسمى ناسا بأعيانهم بفسره قوله في السياق المتقدم السلام على جبريل السلام على ميكائيل إلى آخره وقوله ويسلم بعضهم على بعض ظاهر فيما ترجم له والله تعالى أعلم (قوله) **باب** التصفيق للنساء تقدم الكلام عليه قبل باب وسفيان في الاسناد الأول هو ابن عيينة وفي الثاني هو الثوري ويحيى شيخ البخاري هو ابن جعفر وكان منع النساء من التسبيح لأنهما مأمورة بخفض صوتهما في الصلاة مطلقا لما يخشى من الافتتان ومنع الرجال من التصفيق لأنه من شأن النساء وعن مالك وغيره في قوله التصفيق للنساء أي هو من شأنهن في غير الصلاة وهو على جهة الذم له ولا ينبغي فعله في الصلاة لرجل ولا امرأة وتعب برواية حماد بن زيد عن أبي حازم في الأحكام بصيغة الأمر فليسبح الرجال وليصفيق النساء فهذا نص يدفع ما تأوله أهل هذه المقالة قال القرطبي القول بعشر وعية التصفيق للنساء هو الصحيح خبرا ونظرا (قوله) **باب** من رجع القهقري في الصلاة أو تقدم بأمر ينزل به رواه سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم) يشير بذلك إلى حديثه المأثري قريبا ففيه فرفع أبو بكر يديه فحمد الله ثم رجع القهقري وأما قوله أو تقدم فهو مأخوذ من الحديث أيضا وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم وقف في الصف الأول خلف أبي بكر على أرائة الاتبام به فامتنع أبو بكر من ذلك فتقدم النبي صلى الله عليه وسلم ورجع أبو بكر من موقف الإمام إلى موقف المأموم ويحتمل أن يكون المراد بحديث سهل ما تقدم في الجمعة من صلواته صلى الله عليه وسلم على المنبر ونزوله القهقري حتى سجد في أصل المنبر ثم تقدم حتى عاد إلى مقامه والله أعلم واستدل به على جواز العمل في الصلاة إذا كان يسيرا ولم يحصل فيه التوالى (قوله) حدثنا بشر بن محمد (هو المروزي وعبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد) (قوله) قال يونس قال الزهري أي قال قال يونس وهي تحذف خطافي الاصطلاح لأنطقا (قوله) فقجأهم قال ابن التين كذا

يونس قال الزهري أخبرني أنس بن مالك أن المسلمين بينهم يوم الفجر يوم الاثنين وأبو بكر رضي الله عنه وقع بصلبيهم فقجأهم النبي صلى الله عليه وسلم وقد كشف ستر حجرة عائشة فنظر إليهم وهم صفوف فتبسم بضحك فكص

وقع في الاصل بالالف وحقه ان يكتب بالياء لان عينه مكسورة كوطئهم انتهى وبقية فوائد المتن  
تقدمت في باب اهل العلم والفنل أحق بالامامة من أبواب الامامة ويأتي الكلام عليه مستوفى  
في أواخر المغازي ان شاء الله تعالى (قوله يا) اذا دعت الام ولداه في الصلاة أي  
هل يجب اجابته أم لا واذا وجبت هل تبطل الصلاة أولا في المسئلتين خلاف ولذلك حذف  
المصنف جواب الشرط (قوله وقال الليث) وصله الاسماعيل من طريق عاصم بن علي أحد  
شيوخ البخاري عن الليث مطولا وجعفر هو ابن ربيعة المصري وجريج يجمع بين مصغره وقوله  
في وجه المياميس في رواية أبي ذر وجهه بصيغة الجمع والمياميس جمع مومسة بكسر الميم وهي  
الزانية قال ابن الجوزي اثبات الياء فيه غلط والصواب حذفها وخرج على اشباع الكسرة  
وحكى غيره جوازها قال ابن بطلان سبب دعاء أم جريج على ولدها ان الكلام في الصلاة كان في  
شرعهم مباهلما أثر استقراره في صلاته ومناجاته على اجابته ادعت عليه لتأخير حقه انتهى  
والذي يظهر من ترديده في قوله احي وصلاتي ان الكلام عنده يقطع الصلاة فلذلك لم يجبه واقد  
روى الحسن بن سفيان وغيره من طريق الليث عن يزيد بن حوشب عن أبيه قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول لو كان جريج عالما لعلم ان اجابته أنه أولى من عبادة ربه ويزيد  
هذا مجهول وحوشب بمهمة ثم محجة وزن جعفر ووجه الدمياطي فزعم انه ذو ظلم والصواب  
أنه غيره لان ذا ظلم لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم وهذا وقع التصريح بسماعه وقوله فيه  
يا يابوس بموحدين بينهما ألفا كنهه والثانية مضمومة وآخره مهملة قال القزاز هو الصغير  
وقال ابن بطلان الرضيع وهو بوزن جاسوس واختلاف هل هو عربي أو معرب واغرب الداودي  
الشارح فقال هو اسم ذلك الولد بعينه وفيه نظر وقد قال الشاعر

\* حنت قلوصي الى يابوسها جزعاً \* وقال الكرماني ان صحة الرواية بتقنين السين تكون  
كنية له ويكون معناه يا أبا الشدة وسيأتي بقية الكلام عليه في ذكر بني اسرائيل (قوله  
يا مسح الحصى في الصلاة) قال ابن رشيد ترجم بالحصى والممن الذي أوردته في  
التراب لينبه على الحاق الحصى بالتراب في الاقتصار على التسوية مرة وأشار بذلك أيضا الى ما ورد  
في بعض طرقه بلفظ الحصى كما أخرجه مسلم من طريق وكيع عن هشام الدستوائي عن يحيى  
ابن أبي كثير بلفظ المسح في المسجد يعني الحصى قال ابن رشيد لما كان في الحديث يعني  
ولا يدري أهى قول الصحابي أو غيره عدل عنها البخاري الى ذكر الرواية التي فيها التراب وقال  
الكرماني ترجم بالحصى لان الغالب انه يوجد في التراب فيلزم من تسويته مسح الحصى  
(قلت) قد أخرجه أبو داود عن مسلم بن ابراهيم عن هشام بلفظ فان كنت لا بدفاعا فواحدة  
تسوية الحصى وأخرجه الترمذي من طريق الاوزاعي عن يحيى بلفظ سألت النبي صلى الله عليه  
وسلم عن مسح الحصى في الصلاة فلعل البخاري أشار الى هذه الرواية أو الى ما رواه أحمد من  
حديث حذيفة قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن كل شيء حتى عن مسح الحصى فقال  
واحدة أو دعو رواه أصحاب السنن من حديث أبي ذر بلفظ اذا قام أحدكم الى الصلاة فان الرحة  
تواجه فلا يمسح الحصى وقوله اذا قام المراد به الدخول في الصلاة ليوافق حديث الباب فلا  
يكون منهيا عن المسح قبل الدخول فيها بل الأولى أن يفعل ذلك حتى لا يشتغل باله وهو في الصلاة

أبو بكر رضي الله عنه على  
عقبه وظن أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يريد  
أن يخرج الى الصلاة وهم  
المسلمون أن يفتنوا في  
صلاتهم فرحبا بالنبي صلى الله  
عليه وسلم حين رأوه فآشار  
بيده أن أتوا ثم دخل الحجر  
وأرخی الست وتوفي ذلك  
اليوم \* (باب) \* اذا دعت  
الام ولداه في الصلاة \* وقال  
الليث حدثني جعفر عن  
عبد الرحمن بن هرم قال  
قال أبو هريرة رضي الله عنه  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نادى امرأة ابنها  
وهو في صومعته قالت  
يا جريج فقال اللهم أمي  
وصلاتي قالت يا جريج  
قال اللهم أمي وصلاتي  
قالت يا جريج قال اللهم  
أمي وصلاتي قالت اللهم  
لا يغوت جريج حتى ينظر  
في وجه المياميس وكانت  
تأوى الى صومعته راعية  
ترعى الغنم فولدت فقيل لها  
من هذا الولد قالت من  
جريج نزل من صومعته قال  
جريج أين هذه التي ترعى  
أن ولدها قال يابوس من  
أبول قال راعي الغنم \* (باب  
مسح الحصى في الصلاة) \*



حدث أبو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى (٦٤) عن أبي سلمة حدثني معيقب بن النبی صلی الله علیه وسلم قال فی الرجل

یسوی التراب حیث یسجد قال ان كنت فاعلا فواحدة \* (باب بسط الثوب فی الصلاة للوجود) \* حدثنا مسدد حدثنا بشر حدثنا غالب عن بكر بن عبد الله عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم في شدة الحر فاذا لم يستطع أحدنا أن يمسك وجهه من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه \* (باب ما يجوز من العمل في الصلاة) \* حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا مالك عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أمدرجلى في قبله النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فاذا سجد غمزني فرفعتها فاذا قام مسدتها \* حدثنا محمود حدثنا شيبان حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة فقال ان الشيطان عرض لي فشد على ليقطع الصلاة علي فامكنني الله منه فذعته ولقد هممت أن أوثقه الى سارية حتى تصبوا فاستظروا اليه قد كرت قول سليمان عليه السلام رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي فرده الله خاسئا ثم قال انضر بن شميل فذعته بالذال أى خنقته فذعته من قول الله تعالى يوم يدعون أى يدفعون والصواب الاول الا انه كذا قال بتشديد العين والتاء يعنى

به \* (تنبيه) \* التقييد بالحصى وبالتراب خرج للغالب لكونه كان الموجود في فرش المساجد اذ ذاك فلا يدل تعليق الحكم به على نفيه عن غيره مما يصلى عليه من الرمل والقذى وغير ذلك (قوله حدثنا شيبان) هو ابن عبد الرحمن ويحيى هو ابن أبي كثير (قوله عن أبي سلمة) هو ابن عبد الرحمن وفي رواية الترمذي من طريق الاوزاعي عن يحيى حدثني أبو سلمة ومعيقب بالمهمة وبالاقاف وآخره موحدة وصغير هو ابن أبي فاطمة الدوسي حليف بن عبد شمس كان من السابقين الاولين وليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد (قوله في الرجل) أى حكم الرجل وذكره للغالب والا فالحكم جار في جميع المكلفين وحكى النووي اتفاق العلماء على كراهة مسح الحصى وغيره في الصلاة وفيه نظر فقد حكى الخطابي في المعالم انه لم يره بأسا وكان يفعله فكأنه لم يبلغه الخبر وأفرط بعض أهل الظاهر فقال انه حرام اذا زاد على واحدة لظاهر النهي ولم يفرق بين ما اذا أتى الى ألامع انه لم يقل يجوز خشوع والذي يظهر ان كراهيته المحافظة على الخشوع أو لئلا يكثر العمل في الصلاة لكن حديث أبي ذر المتقدم يدل على ان العلة فيه ان لا يجعل بينه وبين الرحلة التي تواجهه حائلا وروى ابن أبي شيبة عن أبي صالح السمان قال اذا سجدت فلا تمسح الحصى فان كل حصة تحب أن يسجد عليها فهذا تعليل آخر والله أعلم (قوله حيث يسجد) أى مكان السجود وهل يتناول العضو الساجد لا يعد ذلك وقد روى ابن أبي شيبة عن أبي الدرداء قال ما أحب أن لي جر النعم وأنى مسحت مكان جيميني من الحصى وقال عياض كره السلف مسح الجبهة في الصلاة قبل الانصراف (قالت) وقد تقدم في أواخر صفة الصلاة حكاية استدلال الحميدي لذلك بحديث أبي سعيد في رؤيته الماء والطين في جبهة النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان انصرف من صلاة الصبح (قوله فواحدة) بالنصب على اضمار فعل أى فامسح واحدة أو على النعت لمصدر محذوف ويجوز الرفع على اضمار الخبر أى فواحدة تكفى أو اضمار المبتدأ أى فالمشروع واحدة ووقع في رواية الترمذي ان كنت فاعلا فواحدة (قوله ما بسط الثوب في الصلاة للوجود) هذه الترجمة من جملة العمل اليسير في الصلاة أيضا وهو ان يعتمد القاء الثوب على الأرض ليسجد عليه وقد تقدم الكلام عليه في أوائل الصلاة وقد قدم الخلاف في ذلك وتفرقة من فرق بين الثوب الذي هو لابس أو غير لابس (قوله حدثنا بشر) هو ابن الفضل وغالب هو القطان كما وقع في رواية أبي ذر (قوله ما يجوز من العمل في الصلاة) أى غير ما تقدم أو ردفه حديث عائشة في نومها في قبله النبي صلى الله عليه وسلم وغزلهما اذا سجد وقد تقدم الكلام عليه في باب الصلاة على الفراش في أوائل الصلاة (قوله حدثنا محمود) هو ابن غيلان وشيبان بمجعة وموحدتين الاولى خفيفة (قوله ان الشيطان عرض) تقدم في باب ربط الغريم في المسجد من أبواب المساجد من وجه آخر عن شعبة بلفظ ان غفريتا من الجن تفلت على وهو ظاهر في ان المراد بالشيطان في هذه الرواية غير ابليس كبير الشياطين (قوله فشد على) بالمجعة أى خل (قوله ليقطع) في رواية الجوى والمستقلى بمحذف اللام (قوله فذعته) يأتى ضبطه بعد (قوله فتستظروا) في رواية الجوى والمستقلى أو تنظروا اليه بالشك وقد تقدم بعض الكلام على هذا الحديث في الباب المذكور ويأتى الكلام على بقية في أول بدء الخلق ان شاء الله تعالى (قوله قال النضر بن شميل فذعته بالذال)

أى خنقته فذعته من قول الله تعالى يوم يدعون أى يدفعون والصواب الاول الا انه كذا قال بتشديد العين والتاء يعنى



بغنى المحجة وتخفيف العين المهملة أى خنقته وأما فدعته بالمهملة وتشديد العين فن قوله تعالى  
يوم يدعون الى نار جهنم أى يدفعون والصواب الأول الا انه يعنى شعبة كذا قاله بتشديد العين  
انتهى وهذا الكلام وقع فى رواية كريمة عن الكشميهنى وقد أخرجه مسلم من طريق النضر  
ابن شميل بدون هذه الزيادة وهى فى كتاب غريب الحديث للنضر وهو فى مروياتنا من طريق  
أبى داود المصاحفى عن النضر كما بينته فى تعليق التعليق ﴿ قوله ﴾ باب اذا انفلتت  
الدابة فى الصلاة أى ماذا يصنع ﴿ قوله ﴾ وقال قتادة الخ وصله عبد الرزاق عن معمر عنه بعنه  
وزاد فى صياغة على بئر فيتحوف أن يسقط فيها قال ينصرف له ﴿ قوله ﴾ كتابا لاهواز بفتح الهمزة  
وسكون الهاء هى بلدة معروفة بين البصرة وفارس فتحث فى خلافة عمر قال فى المحكم ليس له  
واحد من لفظه قال أبو عبيدة البكرى هى بليد مجعها سبع كور فذكرها قال ابن خرداذبه هى  
بلاد واسعة متصلة بالبحل وأصبهان ﴿ قوله ﴾ الحرورية هى مملات أى الخوارج وكان الذى  
يقاتلهم اذ ذاك المهلب بن أبى صفرة كما فى رواية عمرو بن مرزوق عن شعبة عند الاسماعيلي وذكر  
محمد بن قدامة الجوهري فى كتابه أخبار الخوارج ان ذلك كان فى سنة خمس وستين من الهجرة  
وكان الخوارج قد حاصروا أهل البصرة مع نافع بن الأزرق حتى قتل وقتل من امرأ البصرة  
بجاعة الى ان ولى عبد الله بن الزبير الحارث بن عبد الله بن أبى ربيعة الخزرجى على البصرة وولى  
المهلب بن أبى صفرة على قتال الخوارج وكذا ذكره المبرد فى الكامل نحوه وهو يعكر على من أرتخ  
وفاته أبى برزة سنة أربع وستين أو قبلها ﴿ قوله ﴾ على جرف نهر هو بضم الجيم والراء بعدهاء  
وقد تسكن الراء وهو المكان الذى أكله السيل وللکشميهنى بفتح المهملة وسكون الراء أى جانبه  
ووقع فى رواية حماد بن زيد عن الأزرق فى الادب كتاب على شاطئ نهر قد نصب عنه الماء أى زال وهو  
يقوى رواية الكشميهنى وفى رواية مهدي بن ميمون عن الأزرق عن محمد بن قدامة كنت فى ظل  
قصر مهران بالاهواز على شاطئ دجيل وعرف بهذا التسمية النهر المذكور وهو بالجيم مصغر  
﴿ قوله ﴾ اذارجل فى رواية الجوى والكشميهنى اذ جاء رجل ﴿ قوله ﴾ قال شعبة هو أبى برزة الاسلمى  
أى الرجل المصلى وظاهره ان الأزرق لم يسمه لشعبة ولكن رواه أبو داود الطيالسى فى مسنده  
عن شعبة فقال فى آخره فاذا هو أبى برزة الاسلمى وفى رواية عمرو بن مرزوق عند الاسماعيلي جاء  
أبى برزة وفى رواية حماد فى الادب جاء أبى برزة الاسلمى على فرس فصلى وخالها فانطلقت فأتبعها  
ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الأزرق بن قيس ان أبى برزة الاسلمى مشى الى دابته وهو فى الصلاة  
الحديث وبين مهدي بن ميمون فى روايته ان تلك الصلاة كانت صلاة العصر وفى رواية عمرو بن  
مرزوق عند الاسماعيلي قضت الدابة فى قبلته فانطلق فأخذها ثم رجع القهقرى ﴿ قوله ﴾ فجعل  
رجل من الخوارج يقول اللهم افعل بهذا الشيخ فلما  
انصرف الشيخ قال انى  
سمعت قولكم وانى غزوت  
مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ست غزوات أو سبع  
غزوات أو ثمانيا

﴿ باب اذا انفلتت الدابة  
فى الصلاة ﴾ وقال قتادة  
ان أخذ ثوبه يتبع السارق  
ويدع الصلاة \* حدثنا  
آدم حدثنا شعبة قال  
حدثنا الأزرق بن قيس كما  
بالاهواز نقابل الحرورية  
فبينما أنا على جرف نهر اذا  
رجل يصلى واذا الجارم دابته  
بيده فجعلت الدابة تنازعه  
وجعل يتبعها قال شعبة  
هو أبى برزة الاسلمى فجعل  
رجل من الخوارج يقول  
اللهم افعل بهذا الشيخ فلما  
انصرف الشيخ قال انى  
سمعت قولكم وانى غزوت  
مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ست غزوات أو سبع  
غزوات أو ثمانيا

١٢١١  
تحفة  
١١٥٩٢

(قوله وشهدت تبسييره) كذا في جميع الاصول وفي جميع الطرق من التيسير وحكى ابن التين  
عن الداودي انه وقع عنده وشهدت تستر بضم المثناة وسكون المهملة وفتح المثناة وقال معنى  
شهدت تسترأى فتحها وكان في زمن عمر انتهت ولم أر ذلك في شيء من الاصول ومقتضاه ان لا يبقى  
في القصة شائبة رافع بخلاف الرواية المحفوظة فان فيها اشارة الى ان ذلك كان من شأن النبي  
صلى الله عليه وسلم تجوز مثله وزاد عمرو بن مرزوق في آخره قال فقلت للرجل ما أرى الله  
الاخزيك شئت رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية مهدي بن ميمون  
فقلت اسكت فعل الله بك هل تدري من هذا هو أبو برزة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولم أقف في شيء من الطرق على تسمية الرجل المذكور وفي هذا الحديث من الفوائد جواز خكاية  
الرجل مناقبه اذا احتاج الى ذلك ولم يكن في سياق الفخر وأشار أبو برزة بقوله ورأيت تبسييره  
الى الرد على من شدد عليه في ان يترك دابته تذهب ولا يقطع صلاته وفيه حجة للفقهاء في قولهم  
ان كل شيء يخشى اتلافه من متاع وغيره يجوز قطع الصلاة لاجله وقوله ما ألغها يعني الموضع الذي  
ألغته واعتماده وهذا بناء على غالب أمرها ومن الجائز ان لا ترجع الى ما ألغها بل تتوجه الى  
حيث لا يدري مكانه فيكون فيه تضييع المال المنهي عنه \* (تنبيه) \* ظاهر سياق هذه  
القصة ان أبا برزة لم يقطع صلاته ويؤيده قوله في رواية عمرو بن مرزوق فاخذها ثم رجع القهقري  
فانه لو كان قطعها ما بالى ان يرجع مستدبر القبلة وفي رجوعه القهقري ما يشعر بأن مشيه الى  
قصدها ما كان كثيرا وهو مطابق لثاني حديثي الباب لانه يدل انه صلى الله عليه وسلم تأخر  
في صلاته وتقدم ولم يقطعها فهو عمل يسير ومشى قليل فليس فيه استدبار القبلة فلا يضر  
وفي مصنف ابن أبي شيبة سئل الحسن عن رجل صلى فأشفق أن تذهب دابته قال ينصرف  
قليل له أفيتيم قال اذا ولى ظهره القبلة استأنف وقد أجمع الفقهاء على ان المشي الكثير في الصلاة  
المفروضة يبطلها فيحمل حديث أبي برزة على القليل كما قررناه وقد تقدم ان في بعض طرقه  
ان الصلاة المذكورة كانت العصر (قوله واني ان كنت ان ارجع مع دايتي أحب الى من أن  
أدعها) قال السهيلي اني وما بعدها اسم مبتدأ وأن ارجع اسم مبدل من الاسم الاول وأحب  
خبر عن الثاني وخبر كان محذوف أي اني ان كنت راجعا أحب الى وقال غيره ان كنت  
بفتح الهمزة وحذفت اللام وهي مع كنت بتقدير كوني وفي موضع البديل من الضمير في اني  
وأن الثانية بالفتح أيضا مصدرية ووقع في رواية جاد فقال ان منزلي متراخ أي متباعد فلو  
صليت وتركته أي الفرس لم أت أهلي الى الليل أي لبعدي المكان (قوله أخبرنا عبد الله)  
هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد وقد تقدم ما يتعلق بالكسوف من هذا الحديث من  
طريق عقيل وغيره عن الزهري مستوفى وقوله فلما قضى أي فرغ ولم يرد القضاء الذي هو ضد  
الاداء (قوله لقد رأيت في مقامي هذا كل شيء وعدته) في رواية ابن وهب عن يونس عند مسلم  
وعنده في حديث جابر عرض على كل شيء توكلونه (قوله لقد رأيت) كذا لاكثر وللحموي  
والمستمل لقد رأيت ولمسلم حتى لقد رأيتني وهو أوجه (قوله أريد أن اخذ قطفا) في حديث جابر  
حتى تناولت منها قطفا فقصرت يدي عنه والقطف بكسر أوله وذكر ابن الاثير ان كثيرا يروونه  
بالفتح والكسر هو الصواب (قوله قطفا من الجنة) يعني عنقود غيب كما تقدم في الكسوف

وشهدت تبسييره واني ان  
كنت أن ارجع مع دايتي  
أحب الى من أن أدعها  
ترجع الى ما ألغها فيشق  
على \* حدثنا محمد بن مقاتل  
أخبرنا عبد الله أخبرنا  
يونس عن الزهري عن عروة  
قال قالت عائشة خسفت  
الشمس فقام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقرا  
سورة طويلة ثم ركع فاطال  
ثم رفع رأسه ثم استفتح  
بسورة أخرى ثم ركع حتى  
قضاها وسجد ثم فعل ذلك في  
الثانية ثم قال انهما آيتان  
من آيات الله فاذا رأيت ذلك  
فصلوا حتى يفرج عنكم  
لقد رأيت في مقامي هذا كل  
شيء وعدته حتى لقد رأيت  
أريد أن اخذ قطفا من الجنة

١٢١٢

م د س ق

تحفة

٩٦٦٩٢

٩٦٧١٧

من حديث ابن عباس (قوله حين رأيتوني جعلت أتقدم) قال الكرمانى قال فى جهنم حين رأيتوني تأخرت لأن التقدم كالأثر يقع بخلاف التأخر فإنه قد وقع كذا قال وقد وقع التصريح بوقوع التقدم والتأخر جميعاً فى حديث جابر عند مسلم ولفظه لقد جئى بالنار وذلك حين رأيتوني تأخرت مخافة أن يصيبني من لقعها وفيه ثم جئى بالجنة وذلك حين رأيتوني تقدمت حتى قتت فى مقامى وقد تقدم الكلام على فوائد هذا الحديث فى أبواب الكسوف (قوله ورأيت فيها عمرو بن لحي) باللام والمهمل مصغروسيأتى شرح حاله فى أخبار الجاهلية (قوله وهو الذى سب السوائب) جمع ساءتة وسيأتى الكلام عليها فى تفسير سورة المائدة أن شاء الله تعالى وفى هذا الحديث أن المشى القليل لا يطل الصلاة وكذلك السير والنار والجنة مخلوقتان موجودتان وغير ذلك من فوائد التى تقدمت مستقصاة فى صلاة الكسوف ووجه تعلق الحديث بالترجمة ظاهر من جهة جواز التقدم والتأخر السير لأن الذى تنفلت دابته يحتاج فى حال امساكها إلى التقدم أو التأخر كما وقع لابي برزقة وقد أشرت إلى ذلك فى آخر حديثه وأغرب الكرمانى فقال وجه تعلقه بها أن فيه مذمة تسيب الدواب مطلقاً سواء كان فى الصلاة أم لا (قوله ما) ما يجوز من البصاق والنفع فى الصلاة وجه التسوية بينهما أنه ربما ظهر من كل منهما حار فان وهما أقل ما يتألف منه الكلام وأشار المصنف إلى أن بعض ذلك يجوز وبعضه لا يجوز فيحتمل أنه يرى التفرقة بين ما إذا حصل من كل منهما كلام مفهوماً أم لا أو الفرق ما إذا كان حصول ذلك محققاً ففعله يضر والأفلا (قوله ويذكر عن عبد الله بن عمرو) أى ابن العاص (نفع النبي صلى الله عليه وسلم فى سجوده فى كسوف) هذا طرف من حديث أخرجه أحمد وصححه ابن خزيمة والطبري وابن حبان من طريق عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام وقنأ معه الحديث بطوله وفيه وجعل ينفع فى الأرض ويكي وهو ساجد وذلك فى الركعة الثانية وانما ذكره البخارى بصيغة التمريض لأن عطاء بن السائب مختلف فى الاحتجاج به وقد اختلط فى آخر عمره ولكن أخرجه ابن خزيمة من رواية سفيان الثوري عنه وهو ممن يجمع منه قبل اختلاطه وأبووه وثقه العجلي وابن حبان وليس هو من شرط البخارى ثم أورد البخارى فى الباب حديث ابن عمرو وحديث أنس فى النهى عن البراق فى القبلة فأما حديث ابن عمر فقوله فيه أن الله قبل أحدكم بكسر القاف وفتح الموحدة أى مواجهه وقد تقدم فى باب حرك البراق باليد من المسجد من أبواب المساجد مع الكلام عليه وزاد فى هذه الرواية فتعظ على أهل المسجد فقيه جواز معاتبة المجموع على الأمر الذى ينكرون أن كان الفعل صدر من بعضهم لأجل التحذير من معاودة ذلك (قوله فلا يبرقن أو قال لا يتنخن) فى رواية الاسماعيلي لا يبرقن أحدكم بين يديه (قوله فيه وقال ابن عمر رضى الله عنهما إذا برق أحدكم فليزق على يساره) فى رواية الكشميهنى عن يساره هكذا ذكره موقوفاً ولم تقدم هذه الزيادة من حديث ابن عمر لكن وقع عند الاسماعيلي من طريق اسحق بن أبى اسرائيل عن جاد بن زيد بلفظ لا يبرقن أحدكم بين يديه ولكن لا يبرق خلفه أو عن شماله أو تحت قدمه فساقه كله معطوفاً بعضه على بعض وقد ثبت رواية البخارى أن المرفوع منه انتهى إلى قوله فلا يبرقن بين يديه والباقي موقوف وقد اقتصر مسلم وأبو داود وغيرهما على المرفوع منه مع أن هذا الموقوف عن ابن عمر قد

حين رأيتوني جعلت أتقدم  
ولقد رأيت جهنم يحطم بعضها  
بعضاً حين رأيتوني تأخرت  
ورأيت فيها عمرو بن لحي  
وهو الذى سب السوائب  
(باب ما يجوز من البصاق

والنفع فى الصلاة) \* ويذكر

عن عبد الله بن عمرو نفع النبي

صلى الله عليه وسلم فى

سجوده فى كسوف \* حدثنا

سليمان بن حرب حدثنا

جماد عن أيوب عن نافع

عن ابن عمر رضى الله عنهما

أن النبي صلى الله عليه وسلم

رأى نخامة فى قبلة المسجد

فتعظ على أهل المسجد

وقال إن الله قبل أحدكم

إذا كان فى صلاة فلا يبرقن

أو قال لا يتنخن ثم نزل فخما

بيده \* وقال ابن عمر

رضى الله عنهما إذا برق

أحدكم فليزق على يساره

\* حدثنا محمد بن عثمان عن

حدثنا شعبة قال سمعت

قتادة عن أنس بن مالك

رضى الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال إذا

كان أحدكم فى الصلاة فإنه

يناجى ربه فلا يبرقن بين

يديه ولا عن يمينه ولا عن

شماله تحت قدمه اليسرى

١٢١٤

م

تحفة

١٢٦١

ثبت مثله من حديث أنس مرفوعا وقد تقدم الكلام على فوائد الحديث في الباب الذي أشرت إليه قبل وفيما بعده قال ابن بطال وروى عن مالك كراهة النفخ في الصلاة ولا يقطعها كما يقطعها الكلام وهو قول أبي يوسف وأشهب وأجد واسحق وفي المدونة النفخ بمنزلة الكلام يقطع الصلاة وعن أبي حنيفة ومحمد أن كان يسمع فهو بمنزلة الكلام والافلا قال والقول الأول أولى وليس في النفخ من النطق بالهمزة والفاء أكثر مما في البصاق من النطق بالتاء والفاء قال وقد اتفقوا على جواز البصاق في الصلاة فدل على جواز النفخ فيها إذا لفرق بينهما ولذلك ذكره البخاري معه في الترجمة انتهى كلامه ولم يذكر قول الشافعية في ذلك والمصحح عندهم أنه ان ظهر من النفخ أو التخنم أو البكاء أو الالين أو التأوه أو التنفس أو الضحك أو التخنخ حرفان بطلت الصلاة والافلا قال ابن دقيق العيد ولقائل أن يقول لا يلزم من كون الحرفين يتألف منهما الكلام أن يكون كل حرفين كلاما وإن لم يكن كذلك فالإبطال به لا يكون بالنص بل بالقياس فليراع شرطه في مساواة الفرع للأصل قال والاقرب أن ينظر إلى مواقع الإجماع والخلاف حيث لا يسمى الملفوظ به كلاما فاجمع على الحاقه بالكلام الحق به وما لا فلا قال ومن ضعيف التعليل قولهم في إبطال الصلاة بالنفخ بأنه يشبه الكلام فإنه مردود لشبوت السنة الصحيحة أنه صلى الله عليه وسلم نفخ في الكسوف انتهى واجيب بأن نفخه صلى الله عليه وسلم محمول على أنه لم يظهر منه شيء من الحروف ورد بما ثبت في أبي داود وفي حديث عبد الله بن عمرو فإن فيه ثم نفخ في آخر سجوده فقال أف أف فصرح بظهور الحرفين وفي الحديث أيضا أنه صلى الله عليه وسلم قال وعرضت على النار فجعلت أنفخ خشية أن يغشاكم حرها والنفخ لهذا الغرض لا يقع إلا بالقصد إليه فانتفى قول من حمله على الغلبة والزيادة المذكورة من رواية حماد بن سلمة عن عطاء وقد سمع منه قبل الاختلاط في قول يحيى بن معين وأبي داود والطحاوي وغيرهم وأجاب الخطابي بأن أف لا تكون كلاما حتى يشدد الفاء قال والنافع في نفخة لا يخرج ألفا صادقة من مخارجها وتعبه ابن الصلاح بأنه لا يستقيم على قول الشافعية أن الحرفين كلام مبطل أفهما أولم يفهما وأشار البيهقي إلى أن ذلك من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ورد بأن الخصائص لا تثبت بالإبدليل \* (تنبيهان) \* الأول نقل ابن المنذر الإجماع على أن الضحك يبطل الصلاة ولم يقيد بحرف ولا حرفين وكان الفرق بين الضحك والبكاء أن الضحك يمتك حرم الصلاة بخلاف البكاء ونحوه ومن ثم قال الحنفية وغيرهم أن كان البكاء من أجل الخوف من الله تعالى لا تبطل به الصلاة مطلقا (الثاني) ورد في كراهة النفخ في الصلاة حديث مرفوع أخرجه الترمذي من حديث أم سلمة قالت رأى النبي صلى الله عليه وسلم غلاما لما يقال له أفلم إذا سجد نفخ فقال يا أفلم ترب وجهك رواه الترمذي وقال ضعيف الأسناد (قلت) ولو صح لم يكن فيه حجة على إبطال الصلاة بالنفخ لأنه لم يأمر بمعاودة الصلاة وإنما استفاد من قوله ترب وجهك استحباب السجود على الأرض فهو ونحو النهي عن مسح الحصى وفي الباب عن أبي هريرة في الأوسط للطبراني وعن زيد بن ثابت عند البيهقي وعن أنس وبريدة عند البزار وأسانيد الجميع ضعيفة جدا وثبت كراهة النفخ عن ابن عباس كما رواه ابن أبي شيبة والرخصة فيه عن قدامة بن عبد الله أخرجه البيهقي \* (قوله) — من صفق جاهلا من الرجال في صلاته لم تفسد صلاته) فيه سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم يشير بذلك إلى حديثه الآتي

\* (باب من صفق جاهلا من الرجال في صلاته لم تفسد صلاته) \* فيه سهل بن سعد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

نغ

٤٤٨ / ٢

\* (باب) إذا قبل للمصلي تقدم أو انتظر فانتظر فلا بأس \* حدثنا محمد بن كثير (٦٩) أخبرنا سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد

بعدي بنين لكنه بلفظ ما لكم حين تأبكم شيء في الصلاة أخذتم بالتصفيح وسأني في آخر باب من أبواب السهو بلفظ التصفيح ومناسبتة الترجمة من جهة أنه لم يأمرهم بالاعادة (قوله) إذا قبل للمصلي تقدم أو انتظر فانتظر فلا بأس قال الاسماعيلي كأنه ظن المخاطبة للنساء وقعت بذلك وهن في الصلاة وليس كما ظن بل هو شيء قيل لهن قبل أن يدخلن في الصلاة انتهى والجواب عن البخاري أنه لم يصرح بكون ذلك قيل لهن وهن داخل الصلاة بل مقصوده يحصل بقول ذلك لهن داخل الصلاة أو خارجها والذي يظهر أن النبي صلى الله عليه وسلم ومناهن بنفسه أو بغيره بالانتظار المذکور قبل أن يدخلن في الصلاة ليدخلن فيه على علم ويحصل المقصود من حيث انتظارهن الذي أمر به فإن فيه انتظارهن للرجال ومن لازمه تقدم الرجال عليهن ومحصل مراد البخاري أن الانتظار أن كان شرعياً جازواً فلا قال ابن بطال قوله تقدم أي قبل رفيقك وقوله انتظر أي تأخر عنه واستنبط ذلك من قوله للنساء لا ترفعن رؤسكن حتى يستوي الرجال جلوساً فيقتضي امتثال ذلك تقدم الرجال عليهن وتأخرهن عنهن وفيه من الفقه جواز وقوع فعل المأموم بعد الإمام وجواز سبق المأمومين بعضهم بعضاً في الأفعال وجواز التبرص في أثناء الصلاة لحق الغير ولغيره مقصود الصلاة ويستفاد منه جواز انتظار الإمام في الركوع لمن يدرك الركعة وفي التشهد لمن يدرك الجماعة وفرع ابن المنير على أنه قبل ذلك للنساء داخل الصلاة فقال فيه جواز اصغاء المصلي في الصلاة لمن يخاطبه بالمخاطبة الخفيفة (قوله) حدثنا محمد بن كثير هو العبدى البصرى ولم يخرج البخاري للكوفي ولا للشامي ولا للصغاني شيئاً وسفيان هو الثوري وقد تقدم الكلام على المتن في أوائل كتاب الصلاة (قوله) لا يرد السلام في الصلاة أي باللفظ المتعارف لانه خطاب آدنى واختلف فيما إذا رده بلفظ الدعاء كان يقول اللهم اجعل علي من سلم على السلام ثم أورد المصنف حديث عبد الله وهو ابن مسعود في ذلك وقد تقدم قريباً في باب ما ينهي عنه من الكلام في الصلاة ثم أورد حديث جابر وهو دال على أن الممتنع الرد باللفظ (قوله) شنظير بكسر المعجمة وسكون النون بعد هاء طاء معجمة مكسورة وهو علم على والد كثير وهو في اللغة السوء الخلق (قوله) بعثني النبي صلى الله عليه وسلم في حاجة بين مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر أن ذلك كان في غزوة بني المصطلق (قوله) فلم يرد علي في رواية مسلم المذكورة فقال لي بيده هكذا وفي رواية له أخرى فأشار إلى فيحمل قوله في حديث الباب فلم يرد علي أي باللفظ وكان جابر لم يعرف أولاً أن المراد بالإشارة الرد عليه فلذلك قال فوقع في قلبي ما الله أعلم به أي من الحزن وكأنه أبهم ذلك أشعاراً بأنه لا يدخل من شدته تحت العبارة (قوله) وجد) بفتح أوله والجيم أي غضب (قوله) أني أبطأت في رواية الكشميهني أن أبطأت بنون خفيفة (قوله) ثم سلمت عليه فردد علي أي بعد أن فرغ من صلاته (قوله) (٣) وقال ما منعني أن أرد عليك أي السلام (الاني كنت أصلي) ولمسلم فرجعت وهو يصلي على راحلته ووجهه على غير القبلة وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم ذكره ابتداء السلام على المصلي لكونه ربما شغل بذلك فكره واسد مدعى منه الرد وهو ممنوع منه وبذلك قال جابر راوى الحديث وكرهه عطاء والشعبي ومالك في رواية ابن وهب وقال في المدونة لا يكره وبه قال أحمد والجمهور وقالوا يرد إذا فرغ من الصلاة أو وهو فيها

(٣) قوله وقال ما منعني أن أرد عليك إلا الخ كذا في نسخ الشارح ونسخ المتن انما منعني أن أرد عليك أني الخ وعليها شرح القسطلاني اه معصمه

رضي الله عنه قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم وهم عاقدون أزهرهم من الصغر على رقابهم فقيل للنساء لا ترفعن رؤسكن حتى يستوي الرجال جلوساً (باب) لا يرد السلام في الصلاة \* حدثنا عبد الله ابن أبي شيبه قال حدثنا ابن فضيل عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنت أسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فردد علي فلما رجعت سألت عليه فلم يرد علي وقال إن في الصلاة شغلاً \* حدثنا أبو معمر قال حدثنا عبد الوارث حدثنا كثير ابن شنظير عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة له فأنطلقت ثم رجعت وقد قضيتها فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فسألت عليه فلم يرد علي فوقع في قلبي ما الله أعلم به فقلت في نفسي لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد علي أني أبطأت عليه ثم سلمت عليه فلم يرد علي فوقع في قلبي أشد من المرة الأولى ثم سلمت عليه فرد علي فقال انما منعني أن أرد عليك أني كنت أصلي وكان علي راحلته متوجهاً إلى غير القبلة



\* (باب رفع الأيدي في الصلاة لأمر ينزل به) \* حدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن بني عمرو بن عوف بقباء كان بينهم شيء فخرج يصلح بينهم في أناس من أصحابه فحس رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧٠) وحانت الصلاة فجاء بلال إلى أبي بكر رضي الله عنه فاقال يا أبا بكر إن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قد حبس وقد حانت الصلاة فهل لك أن تؤم الناس قال نعم ان شئت فأقام بلال الصلاة وتقدم أبو بكر رضي الله عنه وكبر الناس وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي في الصفوف يشقها شقا حتى قام من الصف فأخذ الناس في التصفيح \* قال سهل التصفيح هو التصفيق قال وكان أبو بكر رضي الله عنه لا يلتفت في صلاته فلما أكر الناس التفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه يا حمزة أن يصلي فرفع أبو بكر رضي الله عنه يده فحمد الله ثم رجع القهقري فراه حتى قام في الصف وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى للناس فلما فرغ أقبل على الناس فقال يا أيها الناس ما لكم حين تأبكم في الصلاة أخذتم بالتصفيح إنما التصفيح للنساء من نابشى في صلاته فليقل سبحان الله ثم التفت إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال يا أبا

تحفة  
٥٥٨  
٥٥٩  
٥٦٠  
٥٦١  
٥٦٢  
٥٦٣  
٥٦٤  
٥٦٥  
٥٦٦  
٥٦٧  
٥٦٨  
٥٦٩  
٥٧٠  
٥٧١  
٥٧٢  
٥٧٣  
٥٧٤  
٥٧٥  
٥٧٦  
٥٧٧  
٥٧٨  
٥٧٩  
٥٨٠  
٥٨١  
٥٨٢  
٥٨٣  
٥٨٤  
٥٨٥  
٥٨٦  
٥٨٧  
٥٨٨  
٥٨٩  
٥٩٠  
٥٩١  
٥٩٢  
٥٩٣  
٥٩٤  
٥٩٥  
٥٩٦  
٥٩٧  
٥٩٨  
٥٩٩  
٦٠٠  
٦٠١  
٦٠٢  
٦٠٣  
٦٠٤  
٦٠٥  
٦٠٦  
٦٠٧  
٦٠٨  
٦٠٩  
٦١٠  
٦١١  
٦١٢  
٦١٣  
٦١٤  
٦١٥  
٦١٦  
٦١٧  
٦١٨  
٦١٩  
٦٢٠  
٦٢١  
٦٢٢  
٦٢٣  
٦٢٤  
٦٢٥  
٦٢٦  
٦٢٧  
٦٢٨  
٦٢٩  
٦٣٠  
٦٣١  
٦٣٢  
٦٣٣  
٦٣٤  
٦٣٥  
٦٣٦  
٦٣٧  
٦٣٨  
٦٣٩  
٦٤٠  
٦٤١  
٦٤٢  
٦٤٣  
٦٤٤  
٦٤٥  
٦٤٦  
٦٤٧  
٦٤٨  
٦٤٩  
٦٥٠  
٦٥١  
٦٥٢  
٦٥٣  
٦٥٤  
٦٥٥  
٦٥٦  
٦٥٧  
٦٥٨  
٦٥٩  
٦٦٠  
٦٦١  
٦٦٢  
٦٦٣  
٦٦٤  
٦٦٥  
٦٦٦  
٦٦٧  
٦٦٨  
٦٦٩  
٦٧٠  
٦٧١  
٦٧٢  
٦٧٣  
٦٧٤  
٦٧٥  
٦٧٦  
٦٧٧  
٦٧٨  
٦٧٩  
٦٨٠  
٦٨١  
٦٨٢  
٦٨٣  
٦٨٤  
٦٨٥  
٦٨٦  
٦٨٧  
٦٨٨  
٦٨٩  
٦٩٠  
٦٩١  
٦٩٢  
٦٩٣  
٦٩٤  
٦٩٥  
٦٩٦  
٦٩٧  
٦٩٨  
٦٩٩  
٧٠٠  
٧٠١  
٧٠٢  
٧٠٣  
٧٠٤  
٧٠٥  
٧٠٦  
٧٠٧  
٧٠٨  
٧٠٩  
٧١٠  
٧١١  
٧١٢  
٧١٣  
٧١٤  
٧١٥  
٧١٦  
٧١٧  
٧١٨  
٧١٩  
٧٢٠  
٧٢١  
٧٢٢  
٧٢٣  
٧٢٤  
٧٢٥  
٧٢٦  
٧٢٧  
٧٢٨  
٧٢٩  
٧٣٠  
٧٣١  
٧٣٢  
٧٣٣  
٧٣٤  
٧٣٥  
٧٣٦  
٧٣٧  
٧٣٨  
٧٣٩  
٧٤٠  
٧٤١  
٧٤٢  
٧٤٣  
٧٤٤  
٧٤٥  
٧٤٦  
٧٤٧  
٧٤٨  
٧٤٩  
٧٥٠  
٧٥١  
٧٥٢  
٧٥٣  
٧٥٤  
٧٥٥  
٧٥٦  
٧٥٧  
٧٥٨  
٧٥٩  
٧٦٠  
٧٦١  
٧٦٢  
٧٦٣  
٧٦٤  
٧٦٥  
٧٦٦  
٧٦٧  
٧٦٨  
٧٦٩  
٧٧٠  
٧٧١  
٧٧٢  
٧٧٣  
٧٧٤  
٧٧٥  
٧٧٦  
٧٧٧  
٧٧٨  
٧٧٩  
٧٨٠  
٧٨١  
٧٨٢  
٧٨٣  
٧٨٤  
٧٨٥  
٧٨٦  
٧٨٧  
٧٨٨  
٧٨٩  
٧٩٠  
٧٩١  
٧٩٢  
٧٩٣  
٧٩٤  
٧٩٥  
٧٩٦  
٧٩٧  
٧٩٨  
٧٩٩  
٨٠٠  
٨٠١  
٨٠٢  
٨٠٣  
٨٠٤  
٨٠٥  
٨٠٦  
٨٠٧  
٨٠٨  
٨٠٩  
٨١٠  
٨١١  
٨١٢  
٨١٣  
٨١٤  
٨١٥  
٨١٦  
٨١٧  
٨١٨  
٨١٩  
٨٢٠  
٨٢١  
٨٢٢  
٨٢٣  
٨٢٤  
٨٢٥  
٨٢٦  
٨٢٧  
٨٢٨  
٨٢٩  
٨٣٠  
٨٣١  
٨٣٢  
٨٣٣  
٨٣٤  
٨٣٥  
٨٣٦  
٨٣٧  
٨٣٨  
٨٣٩  
٨٤٠  
٨٤١  
٨٤٢  
٨٤٣  
٨٤٤  
٨٤٥  
٨٤٦  
٨٤٧  
٨٤٨  
٨٤٩  
٨٥٠  
٨٥١  
٨٥٢  
٨٥٣  
٨٥٤  
٨٥٥  
٨٥٦  
٨٥٧  
٨٥٨  
٨٥٩  
٨٦٠  
٨٦١  
٨٦٢  
٨٦٣  
٨٦٤  
٨٦٥  
٨٦٦  
٨٦٧  
٨٦٨  
٨٦٩  
٨٧٠  
٨٧١  
٨٧٢  
٨٧٣  
٨٧٤  
٨٧٥  
٨٧٦  
٨٧٧  
٨٧٨  
٨٧٩  
٨٨٠  
٨٨١  
٨٨٢  
٨٨٣  
٨٨٤  
٨٨٥  
٨٨٦  
٨٨٧  
٨٨٨  
٨٨٩  
٨٩٠  
٨٩١  
٨٩٢  
٨٩٣  
٨٩٤  
٨٩٥  
٨٩٦  
٨٩٧  
٨٩٨  
٨٩٩  
٩٠٠  
٩٠١  
٩٠٢  
٩٠٣  
٩٠٤  
٩٠٥  
٩٠٦  
٩٠٧  
٩٠٨  
٩٠٩  
٩١٠  
٩١١  
٩١٢  
٩١٣  
٩١٤  
٩١٥  
٩١٦  
٩١٧  
٩١٨  
٩١٩  
٩٢٠  
٩٢١  
٩٢٢  
٩٢٣  
٩٢٤  
٩٢٥  
٩٢٦  
٩٢٧  
٩٢٨  
٩٢٩  
٩٣٠  
٩٣١  
٩٣٢  
٩٣٣  
٩٣٤  
٩٣٥  
٩٣٦  
٩٣٧  
٩٣٨  
٩٣٩  
٩٤٠  
٩٤١  
٩٤٢  
٩٤٣  
٩٤٤  
٩٤٥  
٩٤٦  
٩٤٧  
٩٤٨  
٩٤٩  
٩٥٠  
٩٥١  
٩٥٢  
٩٥٣  
٩٥٤  
٩٥٥  
٩٥٦  
٩٥٧  
٩٥٨  
٩٥٩  
٩٦٠  
٩٦١  
٩٦٢  
٩٦٣  
٩٦٤  
٩٦٥  
٩٦٦  
٩٦٧  
٩٦٨  
٩٦٩  
٩٧٠  
٩٧١  
٩٧٢  
٩٧٣  
٩٧٤  
٩٧٥  
٩٧٦  
٩٧٧  
٩٧٨  
٩٧٩  
٩٨٠  
٩٨١  
٩٨٢  
٩٨٣  
٩٨٤  
٩٨٥  
٩٨٦  
٩٨٧  
٩٨٨  
٩٨٩  
٩٩٠  
٩٩١  
٩٩٢  
٩٩٣  
٩٩٤  
٩٩٥  
٩٩٦  
٩٩٧  
٩٩٨  
٩٩٩  
١٠٠٠

بالأشارة وسيأتي اختلافيهم في الأشارة في أواخر أبواب وجود السهو (قوله) باب رفع الأيدي في الصلاة لأمر ينزل به ذكر فيه حديث سهل بن سعد من رواية عبد العزيز عن أبي حازم وعبد العزيز هذا هو ابن أبي حازم (قوله) وحانت الصلاة الوافية حالته وفي رواية الكشميني وقد حانت الصلاة (قوله) ان شئت في رواية الجوى ان شئت (قوله) من الصف في رواية الكشميني في الصف (قوله) فرفع أبو بكر يده في رواية الكشميني يديه بالتثنية وهذا موضع الترجمة ويؤخذ منه ان رفع اليدين للدعاء ونحوه في الصلاة لا يطلها ولو كان في غير موضع الرفع لانها هيئة استسلام وخضوع وقد أقر النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر على ذلك (قوله) حيث أشرت عليك في رواية الكشميني حين أشرت اليك وقد تقدم الكلام على قوائمه كما أشرت اليه قريبا (قوله) باب انحصار في الصلاة بفتح المعجمة وسكون المهملة أي حكم انحصار والمراد وضع اليدين عليه في الصلاة (قوله) حدثنا جازم هو ابن زيد ومحمد هو ابن سيرين (قوله) نهى بضم النون على البناء للمجهول وفاعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم كما في رواية هشام (قوله) وقال هشام يعني ابن حسان (وأبو هلال) يعني الراسي (عن ابن سيرين) الخ) أما رواية هشام وهو ابن حسان فوصلها المؤلف في الباب لكن وقع في رواية أبي ذر عن الجوى والمستل على نهى على البناء للفاعل ولم يسمه وسماه الكشميني في روايته وقد رواه مسلم والترمذي من طريق أبي اسامة عن هشام بلفظ نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يصلي الرجل مختصرا وكذا رواه أبو داود من طريق محمد بن سلمة عن هشام كذلك وبلغ عن انحصار في الصلاة وأما رواية أبي هلال فوصلها الدارقطني في الأفراد من طريق عمرو بن مرزوق عنه بالفظ عن الاختصار في الصلاة (قوله) نهى بالضم على البناء للمفعول وفي رواية الكشميني نهى النبي صلى الله عليه وسلم (قوله) مختصرا في رواية الكشميني مختصرا بتشديد الصاد وللنساء مختصرا بزيادة المثناة وللرجال مختصرا بزيادة السين من طريق سليمان بن حرب حدثنا جازم بن زيد قال قيل لأيوب ان هشام راوى عن محمد عن أبي هريرة قال نهى عن الاختصار في الصلاة فقال إنما قال انحصار وكان سبب انكار أيوب لفظ الاختصار لكونه يفهم معنى آخر غير التخصير كما سيأتي وقد فسره ابن أبي شيبة عن أبي اسامة بالسند المذكور فقال فيه قال ابن سيرين هو ان يضع يده على خصرته وهو يصلي وبذلك جزم أبو داود ونقله الترمذي عن بعض أهل العلم وهذا هو المشهور ومن تفسيره وحكي الهروي في الغريبين ان المراد بالاختصار قراءة آية أو آيتين من آخر السورة وقيل ان يحذف الطمأنينة وهذا القولان وان كان أحدهما من الاختصار مذكورا لكن رواية التخصير وانحصار تاباها وقيل الاختصار ان يحذف الآية التي فيها السجدة إذا مر بها في قراءة حتى لا يسجد

بكر ما منعك أن تصلي حيث أشرت عليك قال أبو بكر ما كان ينبغي لابن أبي خافة أن يصلي بين يدي في (باب انحصار في الصلاة) \* حدثنا أبو النعمان حدثنا جازم عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نهى عن انحصار في الصلاة وقال هشام وأبو هلال عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا هشام حدثنا محمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نهى أن يصلي الرجل مختصرا



تغ

٤٤٨/٢

\* (باب تفكر الرجل الشيء في الصلاة) \* وقال عمر رضي الله عنه اني لأجهز جيشي وأنا في الصلاة \* حدثنا الحق بن منصور حدثنا روح حدثنا عمرو بن سعد قال أخبرني ابن أبي مليكة عن عقبة بن الحرث رضي الله عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم العصر فلما سلم قام سر يعادخل على بعض نسائه ثم خرج ورأى ما في وجود القوم من تعجبهم لسرعته فقال ذكرت وأنا في الصلاة تبرأ عندنا فكرهت أن عيسى أو يبيت عندنا فأمرت بقسمته

١٢٢١

س

نسخة

٩٩٠٦

في الصلاة تلاوتها حكماء الغزالي وحكي الخطابي ان تمنعنا ان نمسك بيده محصورة أي عصا يتوكأ عليها في الصلاة وأفكر هذا ابن العربي في شرح الترمذي فأبلغ ويؤيد الاول ما روى أبو داود والنسائي من طريق سعيد بن زياد قال صليت الى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خاصرتي فلما صلي قال هذا الصلب في الصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنه واختلف في حكمته النهي عن ذلك فقبل لان ابليس أهبط مختصرا أخرجه ابن أبي شيبة من طريق حميد بن هلال موقوفا وقبل لان اليهود تكثروا من فعله فنهى عنه كراهة للتشبه بهم أخرجه المصنف في ذكر بني اسرائيل عن عائشة زاد ابن أبي شيبة فيه في الصلاة وفي رواية له لا تشبهوا باليهود وقبل لانه راحة أهل النار أخرجه ابن أبي شيبة أيضا عن مجاهد قال وضع اليد على الحقوا استراحة أهل النار وقبل لانها صفة الراجر حين ينشبد رواه سعيد بن منصور من طريق قيس بن عباد باسناد حسن وقبل لانه فعل المتكبرين حكماء المهلب وقبل لانه فعل أهل المصائب حكماء الخطابي وقول عائشة أعلى ما ورد في ذلك ولا منافاة بين الجمع \* (تنبيه) \* وقع في نسخة الصغاني في باب الخصر في الصلاة وروى انه استراحة أهل النار وما أظن ان قوله روى الخ الامن كلامه لامن كلام البخاري وقد ذكرت من رواه والله الحمد والله أعلم (قوله) **باب تفكر الرجل الشيء في الصلاة** الشيء بالنصب على المفعولية والتقييد بالرجل لا مفهوما لانه بقية المكلفين في حكم ذلك سواء قال المهلب التفكير أمر غالب لا يمكن الاحتراز منه في الصلاة ولا في غيرها لما جعل الله للشيطان من السبل على الانسان ولكن يفتقر الحال في ذلك فان كان في أمر الآخرة والدين كان أخف مما يكون في أمر الدنيا (قوله) وقال عمر اني لأجهز جيشي وأنا في الصلاة) وصله ابن أبي شيبة باسناد صحيح عن ابي عثمان النهدي عنه بهذا سواء قال ابن التين انما هذا فيما يقل فيه التفكير كأن يقول أجهز فلانا أقدم فلانا أخرج من العدد كذا وكذا فيأتي على ما يريد في أقل شيء من الفكرة فاما أن يتابع التفكير ويكثر حتى لا يدري كم صلى فهذا اللاهي في صلاة فيجب عليه الاعادة انتهى وليس هذا الاطلاق على وجهه وقد جاء عن عمر ما ياباه فروى ابن أبي شيبة من طريق عروة بن الزبير قال قال عمر اني لأحسب جزية البحرين وأنا في الصلاة وروى صالح بن أحمد بن حنبل في كتاب المسائل عن أبيه من طريق همام بن الحرث ان عمر صلى المغرب فلم يقرأ فلما انصرف قالوا يا أمير المؤمنين انك لم تقرأ فقال اني حدثت نفسي وأنا في الصلاة بعسير جهزتها من المدينة حتى دخلت الشام ثم أعادوا وأعادوا القراءة ومن طريق عياض الأشعري قال صلى عمر المغرب فلم يقرأ فقال له أبو موسى انك لم تقرأ فأقبل على عبد الرحمن بن عوف فقال صدق فأعاد فلما فرغ قال لا صلاة ليست فيها قراءة انما شغلني عير جهزتها الى الشام فجعلت أتفكر فيها وهذا يدل على انه انما أعاد لتترك القراءة لالكونه كان مستغرقا في الفكرة ويؤيده ما روى الطحاوي من طريق ضميم بن حوس عن عبد الرحمن بن حنظلة بن الراهب ان عمر صلى المغرب فلم يقرأ في الركعة الاولى فلما كان الثانية قرأ بفاتحة الكتاب مرتين فلما فرغ وسلم سجد سجدة في السهو ورجال هذه الآثار ثقات وهي محمولة على أحوال مختلفة والآخر كما نهى مذهب لاهم ولهذه المسئلة التفات الى مسئلة الخشوع في الصلاة وقد تقدم البحث فيه في مكانه (قوله) **حدثنا روح** هو ابن عبادة وعمر بن سعيد هو ابن أبي حسين المكي

\* حدثنا يحيى بن بكير قال  
حدثنا الليث عن جعفر  
عن الأعرج قال قال  
أبو هريرة رضي الله عنه  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إذا أذن بالصلاة  
أدبر الشيطان له ضراط  
حتى لا يسمع التآذين فإذا  
سبكت المؤذن أقبل فإذا  
توب أدبر فإذا سكنت أقبل  
فلا يزال بالمراء يقول له اذكر  
ما لم يكن يدرك حتى لا يدري  
نعم كم صلى قال أبو سلمة بن عبد  
الرحمن إذا فعل أحدكم ذلك  
فليسجد سجدةتين وهو قاعد  
وسمعه أبو سلمة من أبي هريرة  
\* حدثنا محمد بن المثنى حدثنا  
عثمان بن عمر قال أخبرنا  
ابن أبي ذئب عن سعيد  
المقبري قال قال أبو هريرة  
رضي الله عنه يقول الناس  
أكثر أبو هريرة فقلت  
رجلا فقلت بم قرأ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم البارحة  
في العتمة فقال لا أدري  
فقات لم تشهدا قال بلى  
قلت لكن أنا أدري قرأ سورة  
كذا وكذا

وقد تقدم هذا الحديث وشئ من فوائده في أو آخر صفة الصلاة وهو ظاهر فيما ترجم له لانه صلى  
الله عليه وسلم تفكر في أمر التبر المذكور ثم لم بعد الصلاة (قوله عن جعفر) هو ابن زبيدة  
المصري وقد تقدم الكلام على المتن في أوائل ابواب الاذان مستوفى وشاهد الترجمة قوله حتى  
لا يدري كم صلى فانه يدل على ان التفكير لا يقدح في صحة الصلاة ما لم يتك شيئا من أركانها (قوله  
قال أبو سلمة بن عبد الرحمن إذا فعل أحدكم ذلك فليسجد سجدةتين وهو قاعد وسمعه أبو سلمة من  
أبي هريرة) هذا التعليق طرف من الحديث الذي قبله في رواية أبي سلمة كما سيأتي في خامس ترجمة  
من أبواب السهو ولكنه من رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة ورجعنا تادرا الى المتن من سياق  
المصنف ان هذه الزيادة من رواية جعفر بن زبيدة عن أبي سلمة وليس كذلك وسيأتي في سادس  
ترجمة أيضا من طريق الزهري عن أبي سلمة لكن باختصار ذلك الاذان وهو من طريق هذين عن  
أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعا بخلاف ما يوهمه سياقه هنا وسيأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى  
هناك (قوله قال قال أبو هريرة) في رواية الاسماعيلي عن أبي هريرة (قوله يقول الناس أكثر  
أبو هريرة) أخرجه البيهقي في المدخل من طريق أبي مصعب عن محمد بن ابراهيم بن دينار عن ابن  
أبي ذئب بلفظ ان الناس قالوا قد أكثر أبو هريرة من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واني كنت أزمه لشبعب بن طي فلقبت رجلا فقلت له بأى سورة قد ذكر الحديث وقال في آخره  
أخرجه البخاري عن أبي مصعب انتهى ولم أر هذه الطريق في صحيح البخاري وكأن البيهقي تسع  
أطراف خلف فانه ذكرها وقد قال ابن عساكر لم أجدها ولا ذكرها أبو مسعود انتهى ثم وجدت  
في مناقب جعفر صدر هذا الحديث لكن قال بعد قوله لشبعب بن طي حين لا آكل الخبز ولا ألبس  
الحرير قد كركصة جعفر بن أبي طالب فلعل البيهقي أراد هذا وكان المقبري وغيره من رواة كان  
يحدث به تاما تارة ومختصرا أخرى وقد وقع عند الاسماعيلي من طريق ابن أبي ذئب عن ابن  
أبي ذئب في أول هذا الحديث حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاء من الحديث وفيه ان  
الناس قالوا أكثر أبو هريرة فذكره وقوله حفظت الخ تقدم في العلم مع الكلام عليه وتقدم في  
العلم أيضا من طريق الأعرج عن أبي هريرة ان الناس يقولون أكثر أبو هريرة والله لولا آيتان  
في كتاب الله تعالى ما حدثت الحديث وسيأتي في أوائل البيوع من طريق سعيد بن المسيب  
وأبي سلمة عن أبي هريرة قال انكم تقولون ان أبا هريرة أكثر الحديث وفيه الإشارة الى سبب  
اكثره وان المهاجرين والانصار كانوا يشغلهم المعاش وهذا يدل على انه كان يقول هذه المقالة  
أمام ما يريد أن يحدث به مما يدل على صحة اكثره وعلى السبب في ذلك وعلى سبب استمراره على  
الحديث (قوله فلقبت رجلا) لم أقف على تسميته ولا على تسمية السورة وقوله بم بكسر الموحدة  
بغير ألف لابي ذر وهو المعروف وللاكثر بآيات الالف وهو قليل أي بأى شئ (قوله البارحة) أي  
أقرب ليلة مضت وفي هذه القصة إشارة الى سبب اكثر أبي هريرة وشدة اتقانه وضبطه  
بخلاف غيره وشاهد الترجمة دلالة الحديث على عدم ضبط ذلك الرجل كأنه اشتغل بغير أمر  
الصلاة حتى نسي السورة التي قرئت أو دلالة على ضبط أبي هريرة كأنه شغل فكره بأفعال  
الصلاة حتى ضبطها وأتقنها كذا ذكر الكرماني هذين الاحتمالين وبالأول جزم غيره والله أعلم  
(\* خاتمة) \* اشتملت أبواب العمل في الصلاة من الاحاديث المرفوعة على اثنين وثلاثين حديثا

المعلق من ذلك سنة والبقية موصولة المكر منها فيها وفيما مضى ثلاثه وعشرون حديثا والبقية خالصة وافقه مسلم على تحريجها سوى حديث أبي برزة في قصة انفلات دابته وحديث عبد الله بن عمرو المعلق في النفخ في السجود وحديث أبي هريرة في التخصر وحديثه في القراءة في العمرة وفيه من الآثار عن الصحابة وغيرهم ستة آثار والله أعلم

\*(قوله بسم الله الرحمن الرحيم)\*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
 \*(باب ما جاء في السهو اذا قام من ركعتي الفريضة)\*  
 \*حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك بن أنس عن ابن شهاب عن عبيد الرحمن الاعرج عن عبيد الله ابن جحينة رضى الله عنه انه قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته ونظرنا تسليمه كبر قبل التسليم فسجد سجدتين

١٢٢٤

ع

حظ

٩١٥٤

باب ما جاء في السهو اذا قام من ركعتي الفريضة والكسبي والاصيلي وأبي الوقت ركعتي الفرض وسقط لفظ باب من رواية أبي ذر والسهو القفلة عن الشيء وذهاب القلب الى غيره وفزق بعضهم بين السهو والتسيان وليس بشئ واختلف في حكمه فقال الشافعية مسنون كله وعن المالكية السجود للنقص واجب دون الزيادة وعن الحنابلة التفصيل بين الواجبات غير الاركان فيجب تركها وهو وبين السنن القولية فلا يجب وكذا يجب اذا سها برزاة فعل أو قول يطلها عمده وعن الحنفية واجب كله وحجتهم قوله في حديث ابن مسعود الماضي في أبواب القبلة ثم يسجد سجدتين ومثله لمسلم من حديث أبي سعيد والاعرج للوجوب وقد ثبت من فعله صلى الله عليه وسلم وأفعاله في الصلاة محمولة على البيان وبيان الواجب واجب ولا سيما مع قوله صلوا كما رأيتموني أصلي (قوله عن عبد الرحمن الاعرج) كذا في رواية كريمة ولم يسم في رواية الباقيين (قوله عن عبد الله ابن جحينة) تقدم في التشهدان بجحينة اسم امه أو أم أبيه وعلى هذا فينبغي ان يكتب ابن جحينة بالفاء (قوله صلى لنا) أي بنا أولا جانا وقد تقدم في أبواب التشهد من رواية شعيب عن ابن شهاب بلفظ صلى بهم ويأتى في الايمان والنذور من رواية ابن أبي ذئب عن ابن شهاب بلفظ صلى بنا (قوله من بعض الصلوات) بين في الرواية التي قلنا انها الظهر (قوله ثم قام) زاد الضعفاء بن عثمان عن الاعرج فسجوا به قضى حتى فرغ من صلاته أخرجه ابن خزيمة وفي حديث معاوية عند النسائي وعقبه بن عامر عند الحاكم جميعا فحذف هذه القصة بهذه الزيادة (قوله فلما قضى صلاته) أي فرغ منها كذا رواه مالك عن شيخه وقد استدلل به لمن زعم ان السلام ليس من الصلاة حتى لو أحدث بعد ان جلس وقبل ان يسلم تمت صلاته وهو قول بعض الصحابة والتابعين وبه قال أبو حنيفة وذهب بان السلام لما كان لتحليل من الصلاة كان المصلي اذا انتهى اليه كمن فرغ من صلاته وبدل على ذلك قوله في رواية ابن ماجه من طريق جماعة من الثقات عن يحيى بن سعيد عن الاعرج حتى اذا فرغ من الصلاة الا ان يسلم فدل على ان بعض الرواة حذف الاستثناء لوضوحه والزيادة من الحافظ مقبولة (قوله ونظرنا تسليمه) أي انتظرنا وتقدم في رواية شعيب بلفظ وانتظر الناس تسليمه وفي هذه الجملة رد على من زعم انه صلى الله عليه وسلم سجد في قصة ابن جحينة قبل السلام سهوا أو ان المراد بالسجدتين سجدة الصلاة أو المراد بالتسليم التسليم الثانية ولا يخفى ضعف ذلك وبعده (قوله كبر قبل التسليم فسجد سجدتين) فيه مشروعية سجود السهو وأنه سجدتان فلما اقتصر على سجدة واحدة ساهى لم يلزمه شيء أو عامدا بطلت صلاته لانه تعمد الاثني بسجدة زائدة ليست مشروعة وانه يكبر لهما كما يكبر في غيرهما من السجود وفي رواية

١٢٢٥

ع  
نحو

٩١٥٤

وهو جالس ثم سلم \* حدثنا  
عبد الله بن يوسف قال  
أخبرنا مالك عن يحيى بن  
سعيد عن عبد الرحمن  
الأعرج عن عبد الله  
ابن بكينة رضى الله عنه  
أنه قال إن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قام من اثنتين  
من الظهر لم يجلس بينهما  
فلما قضى صلاته سجد  
سجدتين ثم سلم بعد ذلك  
\* (باب) \* إذا صلى خسا

الليث عن ابن شهاب كما سيأتي بعد ثلاثة أبواب يكبر في كل سجدة وفي رواية الأوزاعي فكبر ثم  
سجد ثم كبر فرفع رأسه ثم كبر فسجد ثم كبر فرفع رأسه ثم سلم أخرجه ابن ماجه ونحوه في رواية  
ابن جرير كما سيأتي بيانه عقب حديث الليث واستدل به على مشروعية التكبير فيهما والجمهور  
به كافي الصلاة وإن بينهما جلسة فاصلة واستدل به بعض الشافعية على الاكتفاء بالسجدتين  
للسهول في الصلاة ولو تكرر من جهة إن الذي فات في هذه القصة الجلوس والتشهد فيه وكل منهما  
لوسها المصلي عنه على انفراد سجدة لاجله ولم يتقل أنه صلى الله عليه وسلم سجد في هذه الحالة غير  
سجدتين وتعب بأنه ينبغي على ثبوت مشروعية السجود لترك ما ذكر ولم يستدلوا على مشروعية  
ذلك بغير هذا الحديث فيستلزم اثبات الشيء بنفسه وفيه ما فيه وقد صرح في بقية الحديث بأن  
السجود مكان ما نسي من الجلوس كما سيأتي من رواية الليث ثم حديث ذى الدين دال لذلك  
كما سيأتي (قوله وهو جالس) بجملة حالية متعلقة بقوله سجد أي أنشأ السجود جالسا (قوله  
ثم سلم) زاد في رواية يحيى بن سعيد ثم سلم بعد ذلك وزاد في رواية الليث الآية وسجد هنا  
الناس معه مكان ما نسي من الجلوس واستدل به على أن سجود السهول قبل السلام ولا حجة  
فيه في كون جميعه كذلك نعم رد على من زعم أن جميعه بعد السلام كالخفية وسيأتي ذكر  
مستندهم في الباب الذي بعده واستدل بزيادة الليث المذكورة على أن السجود خاص بالسهول  
فلو تعمده ترك شي مما يجبر بسجود السهول لا يسجد وهو قول الجمهور ووجه الغزالي وناس من  
الشافعية واستدل به أيضا على أن المأموم يسجد مع الإمام إذا سها الإمام وإن لم يسجد المأموم  
ونقل ابن حزم فيه الإجماع لكن استثنى غيره ما إذا ظن الإمام أنه سها فسجد وتحقق المأموم أن  
الإمام لم يسجد فمما سجد له وفي تصويرها عسروا إذا تبين أن الإمام محدث ونقل أبو الطيب الطبري  
أن ابن سيرين استثنى المسبوق أيضا وفي هذا الحديث أن سجود السهول لا تشهد بعده إذا كان  
قبل السلام وقد ترجم له المصنف قريبا وأن التشهد الأول غير واجب وقد تقدم في أوخر صفة  
الصلاة وإن من سها عن التشهد الأول حتى قام إلى الركعة ثم ذكر لا يرجع فقد سجدوا به صلى الله  
عليه وسلم فلم يرجع فلو تعمده المصلي الرجوع بعد تلبسه بالركن بطلت صلاته عند الشافعي خلافا  
للجمهور وروان السهول والنسيان جائزان على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فيما طرأ به التثريب  
وإن محل سجود السهول آخر الصلاة فلو سجد للسهول وقبل أن يتشهد سهاها أعاد عند من وجب  
التشهد الأخير وهم الجمهور (قوله باب) إذا صلى خمسا قيل أراد البخاري  
التفرقة بين ما إذا كان السهول بالنسيان أو الزيادة ففي الأول يسجد قبل السلام كافي الترجمة  
الماضية وفي الزيادة يسجد بعده وبالتفرقة عما إذا قال مالك والمزني وأبو ثور من الشافعية وزعم  
ابن عبد البر أنه أولى من قول غيره للجمع بين الخبرين قال وهو موافق للنظر لأنه في النقص جبر  
فينبغي أن يكون من أصل الصلاة وفي الزيادة ترغيم للشيطان فيكون خارجا وقال ابن دقيق  
العبد لا شك أن الجمع أولى من الترجيح وإدعاء النسخ وبتريح الجمع المذكور بالمنااسبة  
المذكورة وإذا كانت المناسبة ظاهرة وكان الحكم على وفقها كانت عليه فيم الحكم جميع  
محالها فلا تخصص الإنبص وتعب بأن كون السجود في الزيادة ترغيم للشيطان فقط ممنوع بل  
هو جبر أيضا لما وقع من الخلل فإنه وإن كان زيادة فهو نقص في المعنى وإنما نهي النبي صلى الله

عليه وسلم سجود السهو وترغيب الشيطان في حالة الشك كما في حديث أبي سعيد عند مسلم وقال الخطابي لم يرجع من فرق بين الزيادة والنقصان إلى فرق صحيح وأيضا فقصه ذى اليمين وقع السجود فيها بعد السلام وهي عن نقصان وأما قول النووي أقوى المذاهب فيها قول مالك ثم أجد فقد قال غيره بل طريق أجد أقوى لأنه قال يستعمل كل حديث فيما ورد فيه وما لم يرد فيه شيء يسجد قبل السلام قال ولولا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لرأيت أنه كره قبل السلام لأنه من شأن الصلاة فيه قبل السلام وقال اسحق مثله إلا أنه قال ما لم يرد فيه شيء يفرق فيه بين الزيادة والنقصان فخر مذهبه من قول أبي أحمد ومالك وهو أن عدل المذاهب فيما يظهر وأما داود فجري على ظاهره فقال لا يشرع سجود السهو إلا في المواضع التي يسجد النبي صلى الله عليه وسلم فيها فقط وعند الشافعي سجود السهو كله قبل السلام وعند الحنفية كله بعد السلام واعتمد الحنفية على حديث الباب وتعقب بأنه لم يعلم بزيادة الركعة إلا بعد السلام حين سأله هل زيد في الصلاة وقد اتفق العلماء في هذه المسورة على أن سجود السهو بعد السلام لتعذر قبله لعدم علمه بالسهو وإنما تابعه الصحابة لتجوزهم الزيادة في الصلاة لأنه كان زمان توقع النسخ وأجاب بعضهم بما وقع في حديث ابن مسعود من الزيادة وهي وإذا شك أحدكم في صلاته فليتخير الصواب فليتم عليه ثم ليسلم ثم يسجد سجدتين وقد تقدم في أبواب القبلة واجب بأنه معارض بحديث أبي سعيد عند مسلم ولفظه إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدركم صلى فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم وبه تمسك الشافعية وجع بعضهم بينهم مما يحمل الصورتين على حالتين ورجح البيهقي طريقة التخيير في سجود السهو قبل السلام أو بعده ونقل الماوردي وغيره الإجماع على الجواز وإنما الخلاف في الأفضل وكذا أطلق النووي وتعقب بأن إمام الحرمين نقل في النهاية الخلاف في الأجزاء عن المذهب واستبعد القول بالجواز وكذا نقل القرطبي الخلاف في مذهبه وهو مخالف لما قاله ابن عبد البر أنه لا خلاف عن مالك أنه لو سجد السهو كله قبل السلام أو بعده ان لا شيء عليه فيجمع بان الخلاف بين أصحابه والخلاف عند الحنفية قال القدوري لو سجد السهو قبل السلام روى عن بعض أصحابنا لا يجوز لأنه أداه قبل وقته وصرح صاحب الهداية بان الخلاف عندهم في الأولوية وقال ابن قدامة في المقنع من ترك سجود السهو الذي قبل السلام بطلت صلاته ان تعمدا ولا في غير ذلك ما لم يطل الفصل ويمكن أن يقال الإجماع الذي نقله الماوردي وغيره قبل هذه الآراء في المذاهب المذكورة وقال ابن خزيمة لا حجة للعراقيين في حديث ابن مسعود لأنهم خالفوه فقالوا ان جلس المصلي في الرابعة مقدار التشهد أضاف إلى الخامسة سادسة ثم سلم وسجد للسهو وان لم يجلس في الرابعة لم تصح صلاته ولم ينقل في حديث ابن مسعود إضافة سادسة ولا إعادة ولا بد من أحدهما عندهم قال ويحرم على العالم أن يخالف السنة بعد علمه بها (قوله عن الحكم) هو ابن عتيبة الفقيه الكوفي (قوله عن إبراهيم) هو ابن يزيد النخعي (قوله صلى الظهر خسا) كذا جزم به الحكم وقد تقدم في أبواب القبلة من رواية منصور عن إبراهيم أنهم أتم من هذا السياق وفيه قال إبراهيم لا أدري زاد أو نقص (قوله فقل له أزيد في الصلاة فقال وما ذاك) أخرجه مسلم وأبو داود من طريق إبراهيم بن سويد النخعي عن ابن مسعود بلفظ قلنا انقلب توشوش القوم بينهم

\* حدثنا أبو الوليد حدثنا  
شعبة عن الحكم عن إبراهيم  
عن علقمة عن عبد الله  
رضي الله عنه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم صلى  
الظهر خسا فقل له أزيد في  
الصلاة فقال وما ذاك قال  
صليت خسا

١٢٢٦

ع

تحفة

٩٤١١

فقال ما شأنكم قالوا يا رسول الله هل زيد في الصلاة قال لا فتبين ان سؤلهم لذلك كان  
بعد استفسارهم عن مسأرتهم وهو دال على عظيم أدبهم معه صلى الله عليه وسلم وقولهم  
هل زيد في الصلاة يفسر الرواية الماضية في أبواب القبلة بلفظ هل حدث في الصلاة شيء  
\*(تنبيه)\* روى الأعمش عن إبراهيم هذا الحديث مختصراً ولفظه ان النبي صلى الله عليه  
وسلم سجد سجدة في السهو بعد السلام والكلام آخر جه أجدو مسلم وأبو داود وابن خزيمة  
وغيرهم قال ابن خزيمة ان كان المراد بالكلام قوله وماذا في جواب قولهم أزيد في الصلاة  
فهذا نظير ما وقع في قصة ذي اليمين وسبأ في البحث فيه فيها وان كان المراد به قوله نعماً أنا بشر  
أنسى كما تنسون فقد اختلف الرواة في الموضع الذي قاله فيه في رواية منصور ان ذلك كان بعد  
سلامه من سجدة في السهو وفي رواية غيره ان ذلك كان قبل ورواية منصور أرجح والله أعلم (قوله  
فسجد سجدة تسجدتين بعد ما سلم) يأتي في خبر الواحد من طريق شعبة أيضاً بلفظ فثنى رجله وسجد  
سجدة تسجدتين وتقدم في رواية منصور واستقبل القبلة وفيه الزيادة المشار إليها وهي اذا شك أحدكم  
في صلاته فليتحرر الصواب فليتم عليه ولمسلم من طريق مسعود عن منصور فأبكم شك في صلاته  
فلينظر أخرى ذلك الى الصواب وله من طريق شعبة عن منصور فليتحرر أقرب ذلك الى الصواب  
وله من طريق فضيل بن عياض عن منصور فليتحرر الذي يرى انه الصواب زاد ابن حبان من  
طريق مسعود فليتم عليه واختلف في المراد بالتحرر فقال الشافعية هو البناء على اليقين لا على  
الاجتهاد لان الصلاة في الذمة بيقين فلا تسقط الا بيقين وقال ابن حزم التحري في حديث ابن  
مسعود يفسره حمديث أبي سعيد يعني الذي أخرجه مسلم بلفظ واذا لم يدرك أصلي ثلاثاً أو أربعاً  
فليطرح الشك وليكن على ما استيقن وروى سفيان في جامعه عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر  
قال اذا شك أحدكم في صلاته فليستوخ حتى يعلم انه قد أتم انتهى وفي كلام الشافعي نحوه  
ولفظه قوله فليتحرر أي في الذي يظن انه نقصه فتمه فيكون التحري ان بعد ما شك فيه ويبنى على  
ما استيقن وهو كلام عربي مطابق لحديث أبي سعيد الا ان اللفاظ تختلف وقبل التحري  
الاخذ بغالب الظن وهو ظاهر الروايات التي عند مسلم وقال ابن حبان في صحيحه البناء غير  
التحرر فالبناء ان يشك في الثلاث أو الأربع مثلاً فعليه أن يأنى الشك والتحري ان يشك  
في صلاته فلا يدري ما صلى فعليه أن يبنى على الاغلب عنده وقال غيره التحري لمن اعتراه الشك  
مرة بعد أخرى فيبنى على غلبة ظنه وبه قال مالك وأحمد وعن أحمد في المشهور التحري يتعلق  
بالامام فهو الذي يبنى على ما غلب على ظنه وأما المنفرد فيبنى على اليقين دائماً وعن أحمد رواية  
أخرى كالشافعية وأخرى كالحنفية وقال أبو حنيفة ان طرأ الشك أو الاستأنف وان كثرت  
على غالب ظنه والافعل اليقين ونقل النووي ان الجمهور مع الشافعي وان التحري هو القصد  
قال الله تعالى فاولئك هم المفلحون وحكي الاثر من أحمد في معنى قوله صلى الله عليه وسلم  
لا غرار في صلاة قال أن لا يخرج منها الا على يقين فهذا يقوى قول الشافعي وأبعد من زعم ان لفظ  
التحرر في الخبر مدرج من كلام ابن مسعود أو ممن دونه لتفرد منصور بذلك عن إبراهيم دون  
رفقه لان الادراج لا يثبت بالاحتمال واستدل به على ان من صلى خمساها ولم يجلس في  
الرابعة ان صلاته لا تفسد خلافاً للكوفيين وقولهم يحمل على انه قعد في الرابعة يحتاج الى

فسجد سجدة تسجدتين بعد ما سلم



دليل بل السياق يرشد الى خلافه وعلى ان الزيادة في الصلاة على سبيل السهو لا تبطلها خلافا  
لبعض المالكية اذا كثرت. وقد بعضهم الزيادة بما يزيد على نصف الصلاة وعلى ان من لم يعلم  
بسهو الا بعد السلام يسجد للسهو فان طال الفصل فالاصح عند الشافعية انه يقوت محله  
واجتبه بعضهم من هذا الحديث بتعقيب اعلامهم لذلك بالقاء وتعقيب السجود أيضا بالقاء  
وفيه نظر لا يخفى وعلى ان الكلام العمدة فيما يصلح به الصلاة لا يفسدها وسيأتي البحث فيه  
في الباب الذي بعده وان من تحول عن القبلة ساهيا لا إعادة عليه وفيه اقبال الامام على الجماعة  
بعد الصلاة واستندل به البيهقي على ان عزوب النية بعد الاحرام بالصلاة لا يبطلها وقد تقدمت  
بقية مباحثه في أبواب القبلة **(قوله باب)** اذا سلم في ركعتين أو في ثلاث سجد  
سجدتين مثل سجود الصلاة أو أطول في رواية تغير أبي ذر فسجدوا لأول أوجه وعلى الثاني  
يكون الجواب محذوفاً تشديده ما يكون الحكم في نظائره \* وأورد فيه حديث أبي هريرة في قصة ذي  
اليدين وليس في شيء من طرقه الا التسليم في ثنتين نعم ورد التسليم في ثلاث فيه في حديث عمران بن  
حصين عنده مسلم وسيأتي البحث في كونهما قصتين أو لا في الكلام على تسمية ذي اليدين وأما قوله  
مثل سجود الصلاة أو أطول فهو في بعض طرق حديث أبي هريرة كافي الباب الذي بعده **(قوله)**  
صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهر في ان أبا هريرة حضر القصة وحده الطحاوي على  
المجاز فقال ان المراد به صلى بالمسلمين وسبب ذلك قول الزهري ان صاحب القصة استشهد بيدير  
فان مقتضاه ان تكون القصة وقعت قبل بدو هي قبل اسلام أبي هريرة بأكثر من خمس سنين  
لكن اتفق أئمة الحديث كما نقله ابن عبد البر وغيره على ان الزهري وهم في ذلك وسببه انه جعل  
القصة لذى الشمالين وذو الشمالين هو الذي قتل بيدير وهو خزاعي واسمه عير بن عبد عمرو بن نضلة  
وأما ذو اليدين فتأخر بعد النبي صلى الله عليه وسلم عدة لانه حدث بهذا الحديث بعد النبي صلى الله  
عليه وسلم كما أخرجه الطبراني وغيره وهو سلمى واسمه الخزرجي باق على ما سيأتي البحث فيه وقد وقع  
عند مسلم من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة فقام رجل من بني سليم فلما وقع عند الزهري بلفظ فقام  
ذو الشمالين وهو يعرف انه قتل بيدير قال لاجل ذلك ان القصة وقعت قبل بدو وقد جوز بعض  
الأئمة ان تكون القصة وقعت لكل من ذي الشمالين وذو اليدين وان أبا هريرة روى الحديثين  
فأرسل أحدهما وهو قصة ذي الشمالين وشاهد الآخر وهي قصة ذي اليدين وهذا المحتمل من  
طريق الجمع وقيل يحمل على ان ذا الشمالين كان يقال له أيضا ذو اليدين وبالعكس فكان ذلك  
سبب الاشتباه ويذفع المجاز الذي ارتكبه الطحاوي ما رواه مسلم وأجد وغيرهما من طريق يحيى بن  
أبي كثير عن أبي سلمة في هذا الحديث عن أبي هريرة بلفظ بينهما أنا صلى مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقد اتفق معظم أهل الحديث من المصنفين وغيرهم على ان ذا الشمالين غير ذي اليدين ونص  
على ذلك الشافعي رحمه الله في اختلاف الحديث **(قوله الظهر والعصر)** كذا في هذه الطريق  
عن آدم عن شعبة بالشك وتقدم في أبواب الامامة عن أبي الوائلي عن شعبة بلفظ الظهر بغير شك  
وسلم من طريق أبي سلمة المذکور صلاة الظهر وله من طريق أبي سفيان مولى ابن أبي أحمد عن  
أبي هريرة العصر بغير شك وسيأتي بعد باب المصنف من طريق ابن سيرين انه قال وأكثرتني  
أنهم العصر وقد تقدم في باب تشبيك الاصابع في المسجد من طريق محمد بن سيرين عن أبي

\* (باب) \* اذا سلم في ركعتين  
أو في ثلاث سجد سجدتين  
مثل سجود الصلاة أو  
أطول \* حدثنا آدم  
حدثنا شعبة عن سعد  
ابن ابراهيم عن أبي سلمة عن  
أبي هريرة رضي الله عنه قال  
صلى بنا النبي صلى الله عليه  
وسلم الظهر والعصر

١٢٢٧  
س  
ن  
١٤٩٥٢

فسلم فقال له ذوالبيدين  
الصلاة يا رسول الله أنقصت  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم لأصحابه أحق ما يقول  
قالوا نعم فصلى ركعتين  
آخرين ثم سجد سجدتين  
قال سعد ورأيت عروة  
ابن الزبير صلى من المغرب  
ركعتين فسلم وتكلم ثم  
صلى ما بقى وسجد سجدتين  
وقال هكذا فعل النبي  
صلى الله عليه وسلم \* (باب  
من لم يتشهد في سجدة  
السهو) \* وسلم أنس والحسن  
ولم يتشهدا وقال قتادة  
لا يتشهد \* حدثنا عبد الله  
ابن يوسف قال أخبرنا مالك  
ابن أنس عن أيوب بن أبي  
ثمينة السجستاني عن محمد  
ابن سيرين عن أبي هريرة  
رضي الله عنه أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انصرف  
من اثنتين فقال له ذوالبيدين  
أقصرت الصلاة أم نسيت  
يا رسول الله قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أصدق  
ذوالبيدين فقال الناس نعم  
فقام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فصلى اثنتين  
آخرين ثم سلم ثم كبر فسجد  
مثل سجوده أو أطول ثم رفع  
\* حدثنا سليمان بن حرب  
حدثنا جاد عن سلمة بن علقمة

تحفة  
٥١١٢/١٢٢٨  
٥٤٤٩/١٢٢٨  
تحفة  
٥٤٦٨

هريرة بن بلنظ إحدى صلاتي العشي قال ابن سيرين سناها أبو هريرة ولكن نسيت أنا وسلم  
أحدى صلاتي العشي أما الظهر وأما العصر والظاهر أن الاختلاف فيه من الرواة وأبعد من قال  
يحمل على أن القصة وقعت مرتين بل روى النسائي من طريق ابن عون عن ابن سيرين أن الشك  
فيه من أبي هريرة ولفظه صلى النبي صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي قال أبو هريرة  
ولكنني نسيتها فالظاهر أن أبا هريرة رواه كثير على الشك وكان ربما غلب على ظنه أنها الظهر  
فخزم بها وتارة غلب على ظنه أنها العصر فخزم بها وطرأ الشك في تعيينها أيضا على ابن سيرين  
وكان السبب في ذلك الاهتمام بما في القصة من الأحكام الشرعية ولم يختلف الرواة في حديث  
عمران في قصة الخرباق أنها العصر فان قلنا أنها مقصورة واحدة فيخرج رواية من عين العصر في  
حديث أبي هريرة (قوله فسلم) زاد أبو داود من طريق معاذ عن شعبة في الركعتين وسماي  
في الباب الذي بعده من طريق أيوب عن ابن سيرين وفي الذي يليه من طريق أخرى عن ابن  
سيرين بأنهم من هذا السياق ونستوفي الكلام عليه ثم (قوله قال سعد) يعني ابن إبراهيم راوى  
الحديث وهو بالاسناد المصدري الحديث وقد أخرجه ابن أبي شيبة عن غندر عن شعبة مفردا  
وهذا الأثر يقوى قول من قال أن الكلام لمصلحة الصلاة لا يطلها لكن يحتمل أن يكون  
عروة تكلم ساهيا أو طائفا بالصلاة تمت ومرسل عروة هذا مما يقوى طريق أبي سلمة الموصولة  
ويحتمل أن يكون عروة جلا عن أبي هريرة فقد رواه عن أبي هريرة جماعة من رفقه عروة من  
أهل المدينة كابن المسيب وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث  
وغيرهم من النخفاء (قوله باب) من لم يتشهد في سجدة السهو (أى إذا سجدت) أي إذا سجدت  
بعد السلام من الصلاة وأما قبل السلام فالجهور على أنه لا يعيد التشهد وحكى ابن عبد البر عن  
الليث أنه يعيده وعن البويطى عن الشافعي مثله وخطوه في هذا النقل فإنه لا يعرف وعن عطاء  
يتخبرواختلف فيه عند المالكية وأما من سجد بعد السلام فخى الترمذى عن أحمد واسحق  
أنه يتشهد وهو قول بعض المالكية والشافعية ونقله أبو حامد الاسفرايى عن القديم لكن  
وقع في مختصر المزنى سمعت الشافعي يقول إذا سجد بعد السلام تشهد أو قبل السلام أجزأه  
التشهد الأول وتأول بعضهم هذا النص على أنه تفريع على القول القديم وفيه ما لا يخفى (قوله  
وسلم أنس والحسن ولم يتشهدا) وصله ابن أبي شيبة وغيره من طريق قتادة عنهما (قوله وقال  
قتادة لا يتشهد) كذا في الأصول التي وقفت عليها من البخارى وفيه نظر فقد رواه عبد الرزاق  
عن معمر عن قتادة قال يتشهد في سجدة السهو ويسلم فلعل لا في الترجمة زائدة ويكون قتادة  
اختلف عليه في ذلك (قوله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى اثنتين) لم يقع في غير هذه  
الرواية لفظ القيام وقد استشكل لأنه صلى الله عليه وسلم كان قائما واجيب بأن المراد  
بقوله فقام أى اعتدل لأنه كان مستندا إلى الخشبة كما سياتى أو هو كناية عن الدخول في  
الصلاة وقال ابن المنير في الحاشية فيه إيماء إلى أنه أحرم ثم جلس ثم قام كذا قال وهو بعيد جدا  
(قوله فى آخره ثم رفع) زادني باب خبر الواحد من هذا الوجه ثم كبر ثم رفع ثم كبر فسجد مثل  
سجوده ثم رفع وسماي الكلام على التمكن في الباب الذى يليه (قوله حدثنا جاد) هو ابن زيد  
وكذا ثبت في رواية الاسماعيلي بن طريق سليمان بن حرب (قوله عن سلمة بن علقمة) هو التميمي

أبو بشر ورعا اشتبه بسلمة بن علقمة المزني وكنيته أبو محمد لكونه ما بصريين متقاربين الطبقة  
لكن الثاني بن ياد ميم في أوله ولم يخرج له البخاري شيئا (قوله قلت لمحمد) هو ابن سيرين وفي رواية  
أبي جهم في المستخرج سألت محمد بن سيرين (قوله قال ليس في حديث أبي هريرة) في رواية أبي  
نعيم فقال لم أحفظ فيه عن أبي هريرة شيئا وأحب إلى أن يشهد وقد يفهم من قوله ليس في حديث  
أبي هريرة أنه ورد في حديث غيره وهو كذلك فقد رواه أبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم  
من طريق أشعث بن عبد الملك عن محمد بن سيرين عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي المهلب  
عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسموا مسجد مسجدتين ثم تشهد ثم سلم  
قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وقال ابن حبان ما روى ابن  
سيرين عن خالد غير هذا الحديث انتهى وهو من رواية الأكاكبر عن الأصاغر وضعفه البيهقي وابن  
عبد البر وغيرهما وهو ما رواه أشعث لمخالفة غيره من الحفاظ عن ابن سيرين فإن المحفوظ  
عن ابن سيرين في حديث عمران ليس فيه ذكر التشهد وروى السراج من طريق سلمة بن علقمة  
أيضا في هذه القصة قلت لابن سيرين فالتشهد قال لم أسمع في التشهد شيئا وقد تقدم في باب تشييد  
الأصابع من طريق ابن عون عن ابن سيرين قال ثبت أن عمران بن حصين قال ثم سلم وكذا  
المحفوظ عن خالد الحذاء بهذا الإسناد في حديث عمران ليس فيه ذكر التشهد كما أخرجه مسلم  
فصار زيادة أشعث شاذة ولهذا قال ابن المنذر لا أحسب التشهد في سجود السهو وثبت لكن  
قد ورد في التشهد في سجود السهو عن ابن مسعود عن أبي داود والنسائي وعن المغيرة عند البيهقي  
وفي إسنادهما ضعف فقد يقال إن الأحاديث الثلاثة في التشهد باجماعها ترتقي إلى درجة  
الحسن قال العلاني وليس ذلك ببعيد وقد صح ذلك عن ابن مسعود من قوله أخرجه ابن أبي  
شيبه (قوله باب — يكبر في سجود السهو) اختلف في سجود السهو وبعد السلام  
هل يشترط له تكبيرة أحرام أو يكفي به تكبير السجود فالجمهور على الاكتفاء وهو ظاهر  
غالب الأحاديث وحكي القرطبي أن قول مالك لم يختلف في وجوب السلام بعد سجود السهو  
قال وما يتجلى منه بسلام لا بد له من تكبيرة أحرام ويؤيده ما رواه أبو داود من طريق حماد بن  
زيد عن هشام بن حسان عن ابن سيرين في هذا الحديث قال فكبر ثم كبر وسجد للسهو قال أبو  
داود لم يقل أحد فكبر ثم كبر إلا حماد بن زيد فاشار إلى شذوذ هذه الزيادة وقال القرطبي أيضا  
قوله يعني في رواية مالك المناضبة فصل ركعتين ثم سلم ثم كبر ثم سجد يدل على أن التكبيرة  
للأحرام لأنه إنما أتى بتم التي تقتضي التراخي فلو كان التكبير للسجود لكان معه وتعقب بان  
ذلك من تصرف الرواة فقد تقدم من طريق ابن عون عن ابن سيرين بلفظ فصل ما ترك ثم سلم ثم  
كبر وسجد فأتى بواو المصاحبة التي تقتضي المعية والله أعلم (قوله حدثنا يزيد بن إبراهيم) هو  
التستري ومحمد هو ابن سيرين والإسناد كله بصريون (قوله وأكثرتني أنما العصر) هو قول  
ابن سيرين بالإسناد المذكور وإنما رجع ذلك عنده لأن في حديث عمران الخزم بأنها العصر كما  
تقدمت الإشارة إليه قبل (قوله ثم قام إلى خشبة في مقدم المسجد) أي في جهة القبلة (فوضع  
يده عليها) تقدم في رواية ابن عون عن ابن سيرين بلفظ فقام إلى خشبة معروضة في المسجد

قال قلت لمحمد في سجود السهو  
تشهد قال ليس في حديث  
أبي هريرة \* (باب) يكبر  
في سجود السهو \* حدثنا  
حفص بن عمر قال حدثنا  
يزيد بن إبراهيم عن محمد  
عن أبي هريرة رضى الله  
عنه قال صلى النبي صلى  
الله عليه وسلم إحدى  
صلاتي العشي قال محمد  
وأكثر ظني أنها العصر  
ركعتين ثم سلم ثم قام إلى  
خشبة في مقدم المسجد  
فوضع يده عليها وفيهم أبو  
بكر وعمر رضى الله عنهما

١٢٢٩

تحفة

٩٤٥٨٠

أى موضوعه بالعرض ولمسلم من طريق ابن عينة عن أيوب ثم أتى جذا عافى قبله المسجد  
 فاستند اليها مغضبا ولا تنافي بين هذه الروايات لأنها تشمل على أن الجذع قبل اتخاذ المنبر كان  
 ممتدا بالعرض وكانه الجذع الذي كان صلى الله عليه وسلم يستند إليه قبل اتخاذ المنبر  
 وبذلك جزم بعض الشراح (قوله فيها بأن يكلماه) في رواية ابن عون فيها بزيادة الضمير  
 والمعنى أنهم لما غلب عليهم ما أحترامه وتعظيمه عن الاعتراض عليه وأما ذو اليمين فغلب عليه  
 حرصه على تعلم العلم (قوله وخرج سرعان) بفتح المهملات ومنهم من سكن الراء وحكى عباس  
 أن الأصيلي ضبطه بضم ثم اسكان كأنه جمع سريع ككتيب وكثبان والمراد بهم أوائل  
 الناس خروجهم من المسجد وهم أصحاب الحاجات غالبا (قوله فقالوا أقصرت الصلاة) كذا هنا  
 بهمزة الاستفهام وتقدم في رواية ابن عون بحذفها فتحمل تلك على هذه وفيه دليل على ورعهم  
 إذ لم يجزموا بوقوع شيء بغير علم وها هو النبي صلى الله عليه وسلم أن يسأله وإنما استغفوه لأن  
 الزمان زمان النسخ وقصرت بضم القاف وكسر المهملة على البناء للمفعول أى أن الله قصرها  
 وبفتح ثم ضم على البناء للفاعل أى صارت قصيرة قال النووي هذا أكثر وأرجح (قوله)  
 ورجل يدعو النبي صلى الله عليه وسلم) أى يسميه (ذو اليمين) والتقدير وهنالك رجل وفي رواية  
 ابن عون وفي القوم رجل في يده طول يقال له ذو اليمين وهو محمول على الحقيقة ويحتمل  
 أن يكون كناية عن طولها بالعمل أو بالبذل قاله القرطبي وجزم ابن قتيبة بأنه كان يعمل  
 بيديه جميعا وحكى عن بعض شراح التسمية أنه قال كان قصيرا ليدين فكأنه ظن أنه جيد الطويل  
 فهو الذي فيه الخلاف وقد تقدم أن الصواب التفرقة بين ذى اليمين وذى الشمالين وذهب  
 الأكثر إلى أن اسم ذى اليمين الخرباق بكسر المجهمة وسكون الراء بعدها موحدة وآخره  
 قاف اعتمادا على ما وقع في حديث عمران بن حصين عندهم ولفظه فقام إليه رجل يقال له  
 الخرباق وكان في يديه طول وهذا صنيع من يوحى حديث أبي هريرة بحديث عمران وهو الراجح  
 في نظري وإن كان ابن خزيمة ومن تبعه جنحوا إلى التعدد والحامل لهم على ذلك الاختلاف  
 الواقع في السياقين ففي حديث أبي هريرة أن السلام وقع من اثنين وأنه صلى الله عليه وسلم  
 قام إلى خشبة في المسجد وفي حديث عمران أنه سلم من ثلاث ركعات وأنه دخل منزله لما فرغ  
 من الصلاة فأما الأول فقد حكى العلاني أن بعض شيوخه حمله على أن المراد به أنه سلم في  
 ابتداء الركعة الثالثة واستبعده ولكن طريق الجمع يكتفى فيها بآدنى مناسبة وليس بأبعد من  
 دعوى تعدد القصة فإنه يلزم منه كون ذى اليمين في كل مرة استغفهم النبي صلى الله عليه وسلم  
 عن ذلك واستغفهم النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة عن صحة قوله وأما الثاني فلعل الراوى لما  
 رآه قد قدم من مكانه إلى جهة الخشبة ظن أنه دخل منزله لكون الخشبة كانت في جهة منزله  
 فإن كان كذلك والافرواية أبي هريرة أرجح لموافقة ابن عمر له على سياقه كما أخرجه  
 الشافعي وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة ولموافقة ذى اليمين نفسه له على سياقه كما أخرجه  
 أبو بكر الأثرم وعبد الله بن أحمد في زيادات المسند وأبو بكر بن أبي حنيفة وغيرهم وقد تقدم  
 في باب تشبيك الأصابع ما يدل على أن محمد بن سيرين راوى الحديث عن أبي هريرة كان يرى  
 التوحيد بينهما وذلك أنه قال في آخر حديث أبي هريرة بثبت أن عمران بن حصين قال ثم

فهاها أن يكلماه وخرج  
 سرعان الناس فقالوا  
 أقصرت الصلاة ورجل  
 يدعو النبي صلى الله عليه  
 وسلم ذا اليمين فقال  
 أنسيت أم قصرت

سلم (قوله فقال لم أنس ولم تقصر) كذا في أكثر الطرق وهو صحيح في نفي النسيان ونفي القصر  
وفيه تفسير للمراد بقوله في رواية أبي سفيان عن أبي هريرة عنده مسلم كل ذلك لم يكن وتأيد لما  
قاله أصحاب المعاني أن لفظ كل إذا تقدم وعقبها النفي كان نفيا لكل فرد لا للمجموع بخلاف  
ما إذا تأخرت كأن يقول لم يكن كل ذلك ولهذا أجاب ذو البدين في رواية أبي سفيان بقوله قد كان  
بعض ذلك وأجابه في هذه الرواية بقوله بلى قد نسيت لأنه لما نفي الأمرين وكان مقتررا عند  
الصحابي أن السهو غير جائز عليه في الأمور البلاغية جزم بوقوع النسيان لا بالقصر وهو حجة  
لمن قال أن السهو جائز على الأنبياء فيما طرأ عليه التشريع وإن كان عياض نقل الإجماع على  
عدم جواز دخول السهو في الأقوال التبليغية وخص الخلاف بالأفعال لكنهم تعقبوه نعم  
اتفق من جواز ذلك على أنه لا يقر عليه بل يقع له بيان ذلك امامتلا بالفعل أو بعده كما وقع  
في هذا الحديث من قوله لم أنس ولم تقصر ثم بين أنه نسي ومعنى قوله لم أنس أي في اعتقادي لافي  
نفس الأمر ويستفاد منه أن الاعتقاد عند فقد اليقين يقوم مقام اليقين وقائدة جواز السهو  
في مثل ذلك بيان الحكم الشرعي إذا وقع مثله لغيره وأما من منع السهو ومطلقا فأجابوا عن هذا  
الحديث بأجوبة فقبل قوله لم أنس نفي للنسيان ولا يلزم منه نفي السهو وهذا قول من فرق  
بينهما وقد تقدم رده ويكفي فيه قوله في هذه الرواية بلى قد نسيت وأقره على ذلك وقيل قوله لم أنس  
على ظاهره وحقيقته وكان يعتمد ما يقع منه من ذلك ليقع التشريع منه بالفعل لكونه أبلغ من  
القول وتعقب بتحديث ابن مسعود الماضي في باب التوجه نحو القبلة ففيه انما أنا بشر أنسى  
كما تنسون فأثبت العلة قبل الحكم وقيد الحكم بقوله انما أنا بشر ولم يكتف باثبات وصف  
النسيان حتى دفع قول من عساه يقول ليس نسيانه كنسيانا فقال كما تنسون وبهذا الحديث  
يرد أيضا قول من قال معنى قوله لم أنس انكار اللفظ الذي نفاه عن نفسه حيث قال اني لا أنسى  
ولكن أنسى وانكار اللفظ الذي أنكره على غيره حيث قال بسم الله لا أحدكم أن يقول نسيت آية  
كذا وكذا وقد تعقبوا هذا أيضا بأن حديث اني لا أنسى لا أصل له فانه من بلاغات مالك التي  
لم توجد موصولة بعد البحث الشديد وأما الآخر فلا يلزم من ذم إضافة نسيان الآية ذم إضافة  
نسيان كل شيء فإن الفرق بينهما ما أوضح جدا وقيل إن قوله لم أنس راجع إلى السلام أي سلمت  
قصدا بانيا على ما في اعتقادي أنني صليت أربعا وهذا جيد وكان ذا البدين فهم العموم فقال  
بلى قد نسيت وكان هذا القول أوقع شك الاحتجاج معه إلى استنبات الحاضرين وبهذا التقرير  
يندفع إيراد من استشكل كون ذي البدين عدلا ولم يقبل خبره بغيره فسيب التوقف فيه كونه  
أخبر عن أمر يتعلق بفعل المسئول مغاير لما في اعتقاده وبهذا إيجاب من قال إن من أخبر بأمر  
حسني بحضرة جمع لا يخفى عليهم ولا يجوز عاينهم التواطؤ ولا حامل لهم على السكوت عنه ثم لم  
يكذبوه أنه لا يقطع بصدقه فان سبب عدم القطع كون خبره معارضا باعتقاد المسئول خلاف  
ما أخبر به وفيه ان الثقة إذا انفردت بزيادة خبر وكان المجلس متحدا أو منعت العادة عقلمهم عن  
ذلك أن لا يقبل خبره وفيه العمل بالاستصحاب لأن ذا البدين استصحب حكم الاتمام فسأل مع  
كون أفعال النبي صلى الله عليه وسلم للتشريع والأصل عدم السهو والوقت قابل للنسخ  
واقعية الصحابة ترددوا بين الاستصحاب وتجويز النسخ فسكتوا والسرعان هم الذين بنوا على

فقال لم أنس ولم تقصر قال  
بلى قد نسيت فصلى ركعتين  
ثم سلم ثم كبر فسجد مثل  
سجوده أو أطول ثم رفع  
رأسه فكبر ثم وضع رأسه  
فكبر فسجد مثل سجوده  
أو أطول ثم رفع رأسه وكبر  
\* حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا ليث عن ابن شهاب  
عن الأعرج عن عبد الله  
ابن يحيى

١٢٣٠

ع

تحفة

٩١٥٤

النسخ فجزمو ان الصلاة قصرت فيؤخذ منه جواز الاجتهاد في الاحكام وفيه جواز البناء على الصلاة لمن أتى بالمنافى سهوا قال سحنون انما ينبغي من سلم من ركعتين كافي قصة ذي اليمين لان ذلك وقع على غير القياس فيقتصر به على مورد النص وألزم بقصر ذلك على إحدى صلاتي العشي فيمنعه مثلاً في الصبح والذين قالوا يجوز البناء مطلقاً قيدوه بما اذا لم يطل الفصل واختلفوا في قدر الطول فذهب الشافعي في الامم بالعرف وفي البويطي بقدر ركعة وعن ابن أبي هريرة قدر الصلاة التي يقع السهو فيها وفيه ان البناء لا يحتاج الى تكبيرة الاحرام وان السلام ونية الخروج من الصلاة سهوا لا يقطع الصلاة وان سجود السهو وبعد السلام وقد تقدم البحث فيه وان الكلام سهوا لا يقطع الصلاة خلافاً للحنفية وأما قول بعضهم ان قصة ذي اليمين كانت قبل نسخ الكلام في الصلاة فضعيف لانه اعتمد على قول الزهري انها كانت قبل بدر وقد قدمنا انه اما وهم في ذلك أو تعددت القصة لذى الشمالين المقتول ببدر ولذى اليمين الذي تأخرت وفاته بعد النبي صلى الله عليه وسلم فقد ثبت شهود أبي هريرة للقصة كما تقدم وشهدا عمران بن حصين واسلامه متأخر أيضاً وروى معاوية بن حديج بجمعه له وجيم مصغراً قصة أخرى في السهو ووقع فيها الكلام ثم البناء أخرجهما أبو داود وابن خزيمة وغيرهما وكان اسلامه قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بشهرين وقال ابن بطال محتمل ان يكون قول زيد بن أرقم وفيه ينأ عن الكلام أي الا اذا وقع سهوا أو عمد المصلحة الصلاة فلا يعارض قصة ذي اليمين انتهى وسأني البحث في الكلام العمد لمصلحة الصلاة بعده هذا واستدل به على أن المقدري حديث رفع عن أمي الخطأ والنسيان أي انهما وحكمهما خلافاً لقصره على الاثم واستدل به على أن تعمد الكلام لمصلحة الصلاة لا يطلها وتعقب بأنه صلى الله عليه وسلم لم يتكلم الاناسيا وأما قول ذي اليمين له بلى قد نسيت وقول الصحابة له صدق ذو اليمين فانهم تكلموا معتقدين النسخ في وقت يمكن وقوعه فيه فتكلموا ظناً منهم ليسوا في صلاة كذا قيل وهو فاسد لانهم كلوه بعد قوله صلى الله عليه وسلم لم تقصر وأجيب بأنهم لم ينطقوا وانما أومؤا كما عند أبي داود في رواية ساق مسلم اسنادها وهذا اعتمده الخطابي وقال جل القول على الاشارة بحجاز سائغ بخلاف عكسه فينبغي رد الروايات التي فيها التصريح بالقول الى هذه وهو قوي وهو أقوى من قول غيره يحمل على أن بعضهم قال بالنطق وبعضهم بالاشارة لكن يبقى قول ذي اليمين بلى قد نسيت ويحجب عنه وعن البقية على تقدير ترجيح انهم نطقوا بأن كلامهم كان جواباً للنبي صلى الله عليه وسلم وجوابه لا يقطع الصلاة كما سبأني البحث فيه في تفسير سورة الانفال وتعقب بأنه لا يلزم من وجوب الاجابة عدم قطع الصلاة وأجيب بأنه ثبت مخاطبته في التشهد وهو حتى يقولهم السلام عليك أيها النبي ولم تنس الصلاة والظاهر ان ذلك من خصائصه ويحتمل ان يقال مادام النبي صلى الله عليه وسلم يراجع المصلين فإثر له جوابه حتى تنقضي المراجعة فلا يختص الجواز بالجواب لقول ذي اليمين بلى قد نسيت ولم تطل صلاته والله أعلم وفيه ان سجود السهو لا يتكرر بشكر السهو ولو اختلف الجنس خلافاً للوزاعي وروى ابن أبي شيبة عن النخعي والشافعي ان لكل سهو سجدةتين وورد على وفقه حديث ثوبان عندهما أحمد واسناده منقطع وجل على ان معناه ان من سها بأي سهو كان شرعه السجود أي لا يختص بما سجد فيه الشارع وروى البيهقي من



حديث عائشة سجدنا السهو ونجزئان من كل زيادة ونقصان وفيه ان اليقين لا يترك الا باليقين لان ذا اليقين كان على يقين ان فرضهم الاربع فلما اقتصر فيها على اثنين سأل عن ذلك ولم ينكر عليه سؤاله وفيه ان الظن قد يصير يقينا بخبر أهل الصدق وهذا مني على انه صلى الله عليه وسلم يرجع لخبر الجماعة واستدل به على ان الامام يرجع لقول المأمومين في أفعال الصلاة ولو لم يتذكر وبه قال مالك وأحمد وغيرهما ومنهم من قبله بما اذا كان الامام مجزوا لوقوع السهو منه بخلاف ما اذا كان متحققا لخلاف ذلك أخذ من ترك رجوعه صلى الله عليه وسلم لذي الدين ورجوعه للصحابة ومن حجته قوله في حديث ابن مسعود الماضي فاذا نسيت فذكروني وقال الشافعي معنى قوله فذكروني أي لا تذكر ولا يلزم منه أن يرجع لخبر أخبارهم واحتمال كونه تذكرة عند أخبارهم لا يدفع وقد تقدم في باب على يأخذ الامام بقول الناس من أبواب الامامة ما يقتضي ذلك وفرق بعض المالكية والشافعية أيضا بين ما اذا كان المخبرون من يحصل العلم بخبرهم فيقبل ويقدم على ظن الامام أنه قد كمل الصلاة بخلاف غيرهم واستنبط منه بعض العلماء القائلين بالرجوع اشترط العدد في مثل هذا وألحقوه بالشهادة وفرعوا عليه ان الحاكم اذا نسي حكمه وشهد به شاهدان أنه يعتد به ما واستدل به الحنفية على ان الهلال لا يقبل بشهادة الاجاد اذا كانت السماء صحيحة بل لا بد فيه من عدد الاستفاضة وتعقب بان سبب الاستنبات كونه أخبر عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف رؤية الهلال فان الابصار ليست متساوية في رؤيته بل متفاوتة قطعاً وعلى ان من سلم معتقداً أنه ثم طرأ عليه شك هل أتم أو نقص انه يكتفي باعتقاده الاول ولا يجب عليه الاخذ باليقين ووجهه ان ذا الدين لما أخبر بأمر خبره شكاً ومع ذلك لم يرجع النبي صلى الله عليه وسلم حتى استثبت واستدل به البخاري على جواز تشييك الاصابع في المسجد وقد تقدم في أبواب المساجد وعلى ان الامام يرجع لقول المأمومين اذا شك وقد تقدم في الامامة وعلى جواز التعريف باللقب وسأقي في كتاب الادب ان شاء الله تعالى وعلى الترجيح بكثرة الرواة وتعقبه ابن دقيق العيد بأن المقصود كان تقوية الأمر المسؤول عنه لا ترجيح خبر على خبر (قوله الاسدي) بسكون المهملة وقد تقدم الكلام على حديثه في أول أبواب السهو وأنه بشرع التكبير لسجود السهو كتكبير الصلاة وهو مطابق لهذه الترجيح وقد تقدم في باب من لم ير التشهد الاول واجبا أن قول من قال فيه حليف بن عبد المطلب وهم وان الصواب حليف بن المطلب باسقاط عبد (قوله تابعه ابن جريج عن ابن شهاب في التكبير) وصله عبد الرزاق عنه ومن طريقه الطبراني ولفظه يكبر في كل سجدة وأخرجه أحمد عن عبد الرزاق ومحمد بن بكر كلاهما عن ابن جريج بلفظ فكبر فسجد ثم كبر فسجد ثم سلم (قوله ما) اذا لم يدرككم صلى ثلاثاً وأربعاً سجدتين وهو جالس) تقدم الكلام على ما يتعلق بأول المتن في أبواب الاذان وأما قوله حتى يظل الرجل ان يدري كم صلى الهزيمة وهي ناقصة وقوله فاذا لم يدرككم صلى الخ مسأولة للترجمة من غير مزيد وظاهره أنه لا يني على اليقين لانه أعظم من أن يكون داخل الصلاة أو خارجها وقد تقدم الكلام على خارجها في آخر الباب الذي قبله وأما داخلها فهو معارض بحديث أبي سعيد الذي عند مسلم فانه صريح في الامر بطرح الشك والبناء على اليقين فقبل يجمع بينهما يحمل حديث أبي هريرة

الاسدي حليف بن عبد المطلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام في صلاة الظهر وعليه جالس فلما أتم صلاته سجد سجدتين يكبر في كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم وسجدتاهما الناس معه مكان ما نسي

من الجالس \* تابعه ابن جريج عن ابن شهاب في التكبير \* (باب) \* اذا لم يدرككم صلى ثلاثاً وأربعاً سجد سجدتين وهو جالس

حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا

هشام بن أبي عبد الله

الدستوائي عن يحيى بن أبي

كثير عن أبي سلمة عن أبي

هريرة رضي الله عنه قال

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم اذا نودي بالصلاة

أدبر الشيطان وله ضراط

حتى لا يسمع الاذان فاذا

قضى الاذان أقبل فاذا توب

بها أدبر فاذا قضى التشوي

أقبل حتى يخطر بين المرء

ونفسه يقول اذكر كذا

وكذا ما لم يكن يذكر حتى يظل

الرجل ان يدري كم صلى

فاذا لم يدرك أحدكم كم صلى

ثلاثاً وأربعاً فليسجد

سجدتين وهو جالس

تخفه

تغ  
٤٥٢/٢

باب في السهو في الفرض

والتطوع \* وسجد ابن

عباس رضي الله عنهما

سجدتين بعد وتره \* حدثنا

عبد الله بن يوسف أخبرنا

مالك عن ابن شهاب عن

أبي سلمة بن عبد الرحمن

عن أبي هريرة رضي الله عنه

أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال إن أحدكم إذا قام

بصلى جاء الشيطان فلبس

عليه حتى لا يدري كم صلى

فإذا وجد ذلك أحدكم

فليسجد سجدتين وهو جالس

باب \* إذا كان وهو يصلي

فأشار بيده واستمع \* حدثنا

يحيى بن سليمان قال حدثني

ابن وهب قال أخبرني عمرو

عن بكير عن كريب أن ابن

عباس والمصور بن مخزومة

وعبد الرحمن بن أزهر رضي

الله عنهم أرسلوه إلى عائشة

رضي الله عنها فقلوا اقرأ

عليها السلام ما جئنا وسألها

عن الركعتين بعد صلاة

العصر وقل لها أنا أخبرنا

١٢٢٢

م

تحفة

١٨٢٠٧

على من طرأ عليه الشك وقد فرغ قبل أن يسلم فإنه لا يلتفت إلى ذلك الشك ويسجد للسهو كما  
 طرأ عليه بعد أن سلم فلو طرأ عليه قبل ذلك بنى على اليقين كما في حديث أبي سعيد وعلى هذا فقوله  
 فيه وهو جالس يتعلق بقوله إذا شك لا بقوله يسجد وهذا أولى من قول من سلك طريق الترجيح  
 فقال حديث أبي سعيد اختلف في وصله وأرساله بخلاف حديث أبي هريرة وقد وافقه حديث  
 ابن مسعود فهو أرجح لأن المخالفه أن يقول بل حديث أبي سعيد صحيحه مسلم والذي وصله حافظ  
 فزيادته مقبولة وقد وافقه حديث أبي هريرة إلا في قريباته عارض الترجيح وقبل يجمع بينهما  
 بحمل حديث أبي هريرة على حكم ما يحجر به الساهي صلاته وحديث أبي سعيد على ما يصنع من  
 الاتمام وعدمه \* (تنبيه) لم يقع في هذه الرواية تعيين محل السجود ولا في رواية الزهري  
 التي في الباب الذي يليه وقد روي الدارقطني من طريق عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير  
 بهذا الإسناد مر فوعا إذا ما أحدكم فلم يدرك أدا ونقص فليسجد سجدتين وهو جالس ثم يسلم  
 أسناده قوي ولا يداود من طريق ابن أخي الزهري عن ٤ نحوه بلفظ وهو جالس قبل التسليم  
 وله من طريق ابن اسحق قال حدثني الزهري بأسناده وقال فيه فليسجد سجدتين قبل أن يسلم  
 ثم يسلم قال العلائي هذه الزيادة في هذا الحديث بجموع هذه الطرق لا تنزل عن درجة الحسن  
 المحتج به والله أعلم \* (قوله يا) بالتأني (قوله السهو في الفرض والتطوع) أي  
 هل يفتقر حكمه أم يتحد إلى الثاني ذهب الجمهور وخالف في ذلك ابن سيرين وقادة ونقل عن  
 عطاء ووجه أخذه من حديث الباب من جهة قوله وإذا صلى أي الصلاة الشرعية وهو أعم من  
 أن تكون فريضة أو نافلة وقد اختلف في إطلاق الصلاة عليهما هل هو من الاشتراك اللفظي  
 أو المعنوي وإلى الثاني ذهب جمهور أهل الأصول لجامع ما بينهما من الشروط التي لا تنفك ومال  
 الفخر الرازي إلى أنه من الاشتراك اللفظي لما بينهما من التباين في بعض الشروط ولكن طريقة  
 الشافعي ومن تبعه في أعمال المشترك في معانيه عند التجرد تقتضي دخول النافلة أيضا في هذه  
 العبارة فإن قيل إن قوله في الرواية التي قبل هذه إذا نودي للصلاة قرينة في أن المراد الفريضة  
 وكذا قوله إذا ثوب أجيب بأن ذلك لا يمنع تناول النافلة لأن الاتيان حينئذ مطلق لم يوجب  
 صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة (قوله وسجد ابن عباس سجدتين بعد وتره) وصله ابن أبي  
 شيبة بأسناد صحيح عن أبي العالية قال رأيت ابن عباس يسجد بعد وتره سجدتين وتعلق هذا الأمر  
 بالترجمة من جهة أن ابن عباس كان يرى أن الوتر غير واجب ويسجد مع ذلك فيه للسهو وقد تقدم  
 الكلام على المتن في الباب الذي قبله \* (قوله يا) إذا كان بضم الكاف في الصلاة  
 (واستمع) أي المصلي لم تنفس صلاته (قوله أخبرني عمرو) هو ابن الحرث وبكبر بالتصغير هو  
 ابن عبد الله بن الأشج ونصف هذا الإسناد المبداه بصريون والثاني مديون (قوله وقد باعنا)  
 فيه إشارة إلى أنهم لم يسمعوا ذلك منه صلى الله عليه وسلم فأما ابن عباس فقد سمي الواسطة وهو عمر  
 كما تقدم في المواقيت من قوله ثم دعني رجال مرضيون وأرضاهم عندي عمر الحديث وأما  
 المسور وابن أزهر فلم أقف عنهما على تسمية الواسطة وقوله قبل ذلك وأنا أخبرنا بضم الهزة  
 ولم أقف على تسمية الخبر وكانه عبد الله بن الزبير فسمي في الحج من روايته عن عائشة ما يشهد  
 لذلك وروي ابن أبي شيبة من طريق عبد الله بن الحرث قال دخلت مع ابن عباس على معاوية

(٣) قوله زاد مسلم الخ

هذه الزيادة هي الموجودة في نسخ المتن التي بأيدينا وعليها شرح القسطلاني ولم ينسبها على الرواية المجردة عن الزيادة إله معجمه

انك تصليهم ما وقده بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنها وقال ابن عباس وكنت أضرب الناس مع عمر بن الخطاب عنها قال كريب فدخلت على عائشة رضي الله عنها فبلغتها ما أرسلوني فقالت سل أم سلمة فخرجت إليهم فأخبرتهم بقولها فردوني إلى أم سلمة بمثل ما أرسلوني به إلى عائشة فقالت أم سلمة رضي الله عنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عنها ثم رأيت يصليهم ما حين صلى العصر ثم دخل على وعندى نسوة من بني حرام من الانصار فأرسلت إليه الجارية فقالت قومي بحجبه قولي له تقول لك أم سلمة يا رسول الله سمعتك تنهى عن هاتين وأرأيت تصليهما فان أشار بيده فاستأخرت عنه ففعلت الجارية فإشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا ابنة أبي أمية سألت عن الركعتين بعد العصر وأنه أتاني ناس من عبد القيس فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان

فاجلسه معاوية على السرير ثم قال ما ركعتان يصليهما الناس بعد العصر قال ذلك ما يعني به الناس ابن الزبير فأرسل إلى ابن الزبير فسأله فقال أخبرني بذلك عائشة فأرسل إلى عائشة فقالت أخبرني أم سلمة فأرسل إلى أم سلمة فأنطلقت مع الرسول فذكر القصة واسم الرسول المذكور كثير ابن الصلت سماه الطحاوي بإسناد صحيح إلى أبي سلمة أن معاوية قال وهو على المنبر لكثير بن الصلت اذهب إلى عائشة فاسألها فقال أبو سلمة فقامت معه وقال ابن عباس لعبد الله بن الحارث اذهب معه ففجئنا فأسألهما فذكره (قوله تصليهما) في رواية الكشميهني تصليهما بخذف النون وهو جائز (قوله وقال ابن عباس كنت أضرب الناس مع عمر عنها) أي لاجلها في رواية الكشميهني عنه وكذا في قوله نهى عنها وكأنه ذكر الضمير على إرادة الفعل وهذا موصول بالاسناد المذكور وقد روى ابن أبي شيبة عن طريق الزهري عن السائب هو ابن يزيد قال رأيت عمر يضرب المنكر على الصلاة بعد العصر (قوله قال كريب) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله فقالت سل أم سلمة) زاد (٣) مسلم في روايته من هذا الوجه فخرجت إليهم فأخبرتهم بقولها فردوني إلى أم سلمة وفي رواية أخرى للطحاوي فقالت عائشة ليس عندى ولكن حدثتني أم سلمة (قوله) ثم رأيت يصليهم ما حين صلى العصر ثم دخل على أي فصلاهما حينئذ بعد الدخول وفي رواية مسلم ثم رأيت يصليهما أما حين صلاهما فإنه صلى العصر ثم دخل عندى فصلاهما (قوله من بني حرام) بفتح المهملة (قوله فأرسلت إليه الجارية) لم أقف على اسمها ويحتمل أن تكون بنتها زينب لكن في رواية المصنف في المغازي فأرسلت إليه الخادم (قوله فقال يا ابنة أبي أمية) هو والد أم سلمة واسمه حذيفة وقيل سهيل بن المغيرة الخزرجي (قوله عن الركعتين) أي اللتين صليتهما الآن (قوله وأنه أتاني ناس من عبد القيس) زاد في المغازي بالاسلام من قومهم فشغلوني وللطحاوي من وجه آخر قدم على قلاءص من الصدقة فنسيته ما ثم ذكرتها فكرهت أن أصليهما في المسجد والناس يرون فصليتهما عندك وله من وجه آخر جأني مال فشغلني وله من وجه آخر قدم على وفد من بني تميم أو جاءني صدقة وقوله من بني تميم وهم وانما هم من عبد القيس وكانهم حضروا معهم عمال المصالحمة من أهل البحرين كما سيأتي في الجزية من طريق عزرو بن عوف أن النبي صلى الله عليه وسلم كان صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي وأرسل أبا عبيدة فاتاه بجزيتهم وبؤيده أن في رواية عبد الله بن الحارث المتقدم ذكرها أنه كان بعث ساعيا وكان قد أتمه شأن المهاجرين وفيه فقالت ما هاتان الركعتان فقال شغلني أمر الساعي (قوله فهما هاتان) في رواية عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أم سلمة عند الطحاوي من الزيادة فقلت أمرت بهما فقال لا ولكن كنت أصليهما بعد الظهر فشغلت عنهما فصليتهما الآن وله من وجه آخر عنها لم أره صلاهما قبل ولا بعد لكن هذا لا ينفي الوقوع فقد ثبت في مسلم عن أبي سلمة أنه سأل عائشة عنهما فقالت كان يصليهما قبل العصر فشغل عنهما أو نسيم ما فصلاهما بعد العصر ثم أثبتهما وكان إذا صلى صلاة أثبتهما أي داوم عليهما ومن طريق عروة عنها ما ترك ركعتين بعد العصر عندى قط ومن ثم اختلف نظر العلماء فقيل تقضى الفوائت في أوقات الكراهة لهذا الحديث وقيل هو خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو خاص عن وقوع له نظير ما وقع له وقد تقدم البحث في ذلك مبسوطا في آخر المواقيت وفي الحديث من الفوائد سوى

(باب الإشارة في الصلاة) \* قاله كريب عن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني عمرو ابن عوف كان بينهم شيء فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلح بينهم في أناس معه فحبس رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت الصلاة فجاء بلال إلى أبي بكر رضي الله عنه (٨٦) فقال يا أبا بكر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حبس وقد حانت الصلاة

فهل لك أن تؤم الناس قال نعم إن شئت فاقام بلال وتقدم أبو بكر رضي الله عنه فكبر للناس وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي في الصفوف حتى قام في الصف فأخذ الناس في التصفيق وكان أبو بكر رضي الله عنه لا يلتفت في صلاته فلما أكره الناس التفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فإشارته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع أبو بكر رضي الله عنه يديه فحمد الله ورجع القهقري وراءه حتى قام في الصف فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى للناس فلما فرغ أقبل على الناس وقال أيها الناس ما لكم حين نأبكم شيء في الصلاة أخذتم في التصفيق إنما التصفيق لتساع من نأبه شيء في صلاته فليقبل سبجان الله فانه لا يسمعه أحد حين يقول سبجان الله الا التفت يا أبا بكر ما منعك أن تصلي للناس حين أشرت إليك فقال أبو بكر رضي الله عنه ما كان ينبغي لابن أبي قحافة أن يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب قال حدثنا الثوري عن هشام عن فاطمة عن أسماء قالت دخلت على عائشة رضي الله عنها وهي تصلي فأتته والناس قيام فقلت ما شأن الناس فأشارت برأسها إلى السماء قلت آية فأشارت برأسها أي نعم \* حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته وهو شاك جالس وصلى وراءه قوم قياما فأشار إليهم أن اجلسوا فلما انصرف قال إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا ركع فاركعوا وإذا رفع فارفعوا

ما مضى جواز استماع المصلي إلى كلام غيره وفهمه له ولا يقدح ذلك في صلاته وإن الأدب في ذلك أن يقوم المتمكلم إلى جنبه لا خلفه ولا أمامه لئلا يشوش عليه فإن لا تمكنه الإشارة إليه الا بمشقة وجواز الإشارة في الصلاة وسياق في باب مفرد وفيه البحث عن علم الحكم وعن دليله والترغيب في علو الاسناد والفحص عن الجمع بين المتعارضين وإن الصحابي إذا عمل بخلاف ما رواه لا يكون كافيا في الحكم بنسخه فيه وإن الحكم إذا ثبت لا يزيله الا شيء مقطوع به وإن الأصل اتباع النبي صلى الله عليه وسلم في أفعاله وإن الجليل من الصحابة قد يخفى عليه ما اطالع عليه غيره وأنه لا يعدل إلى الفتوى بالرأى مع وجود النص وإن العالم لا تنقص عليه إذا سئل عما لا يدري فوكل الأمر إلى غيره وفيه قبول أخبار الآحاد والاعتماد عليه في الأحكام ولو كان شخصا واحدا رجلا أو امرأة لاكتفاء أم سلمة بأخبار الجارية وفيه دلالة على فطنة أم سلمة وحسن تأنيها بملاحظة سؤالها واهتمامها بأمر الدين وكأنهم لم تباشر السؤال لحال النسوة اللاتي كن عندها فيؤخذ منه إكرام الضيف واحترامه وفيه زيارة النساء المرأة ولو كان زوجها عندها والتنفل في البيت ولو كان فيه من ليس منهم وكراهة القرب من المصلي لغير ضرورة وتركه تعفوت طلب العلم وإن طرأ ما يشغل عنه وجواز الاستمابة في ذلك وإن الوكيل لا يشترط أن يكون مثل موكله في الفضل وتعليم الوكيل التصرف إذا كان ممن يجهل ذلك وفيه الاستفهام بعد التحقق لقولها وأراك تصليها وما والمبادرة إلى معرفة الحكم المشكل قرارا من الوسوسة وإن النسيان جاز على النبي صلى الله عليه وسلم لأن فائدة استفسار أم سلمة عن ذلك تجوزها ما النسيان وما النسخ وأما التخصيص به فظهور وقوع الثالث والله أعلم (قوله يا) — (الإشارة في الصلاة) قال ابن رشد هذه الترجمة أعم من كونها مرتبة على استثناء ذلك أو غير مرتبة بخلاف الترجمة التي قبلها فإن الإشارة فيها رمت من الكلام واستماعه فهي مرتبة (قوله) قاله كريب عن أم سلمة (يشير إلى حديث الباب الذي قبله ثم أورد المصنف في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث سهل بن سعد في الإصلاح بين بني عمرو بن عوف وفيه إرادة أبي بكر الصلاة بالناس وشاهد الترجمة قوله وفيه فأخذ الناس في التصفيق فانه صلى الله عليه وسلم وإن كان أنكره عليهم لكنهم لم يأمرهم بإعادة الصلاة وحركة اليد بالتصفيق كركتها بالإشارة وأخذهم من جهة الالتفات والاصغاء إلى كلام الغير لانه في معنى الإشارة وأما قوله يا أبا بكر ما منعك أن تصلي بالناس حين أشرت إليك فليس بطابق للترجمة لأن إشارته صدرت منه صلى الله عليه وسلم قبل أن يحرم بالصلاة كما تقدم في الكلام على حديث سهل مستوفى في أبواب الإمامة ويحتمل أن يكون فهم من قوله قام في

بكر ما منعك أن تصلي للناس حين أشرت إليك فقال أبو بكر رضي الله عنه ما كان ينبغي لابن أبي قحافة أن

يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب قال حدثنا الثوري عن هشام عن فاطمة عن أسماء قالت دخلت على عائشة رضي الله عنها وهي تصلي فأتته والناس قيام فقلت ما شأن الناس فأشارت برأسها إلى السماء قلت آية فأشارت برأسها أي نعم \* حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته وهو شاك جالس وصلى وراءه قوم قياما فأشار إليهم أن اجلسوا فلما انصرف قال إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا ركع فاركعوا وإذا رفع فارفعوا

الصف الدخول في الصلاة بعدد صلى الله عليه وسلم عن الكلام الذي هو أدل من الإشارة ولما يفهمه السياق من طول مقامه في الصف قبل أن تقع الإشارة المذكورة ولأنه دخل بنيسة الاتمام بأبي بكر ولأن السنة الدخول مع الامام على أي حالة وجدته لقوله صلى الله عليه وسلم فما أدركتم فصلوا ثمانيها حديث اسماء في الصلاة في الكسوف أو رده مختصراً جداً وشاهد الترجمة قولها فيه فأشارت برأسها وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في الكسوف ثالثاً حديث عائشة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في بيته جالساً وشاهد قولها فيه فأشار إليهم أن اجلسوا وقد تقدم مستوفى في أبواب الإمامة أيضاً وفيه رد على من منع الإشارة بالسلام وجوز مطلق الإشارة لأنه لا فرق بين أن يشير أمر بالجلوس أو يشير بخبر ببدء السلام والله أعلم \* (خاتمة) \* اشتملت أبواب السهو من الأحاديث المرفوعة على تسعة عشر حديثاً منها اثنان معلقان بمقتضى حديث كريب عن أم سلمة وابن عباس وعبد الرحمن بن أزهر والمسور بن مخرمة أربعة أحاديث لقولهم فيه سوى أم سلمة بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها جميعها مكررة فيه وفيما مضى سواء إلا أنه تكرر منه في المواقيت طرف مختصر عن أم سلمة وسوى حديث أبي هريرة فليسجد سجدتين وهو جالس وقد وافقه مسلم على تحريمها جميعاً وفيه من الآثار عن الصحابة وغيرهم خمسة آثار منها أثر عروة الموصول في آخر الباب ومنها أثر عمر في ضربته على الصلاة بعد العصر والله الهادي إلى الصواب ومنه المبدأ واليه المآب

\* (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) \*

\* (كتاب الجنائز) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

\* (كتاب الجنائز) \*

ومن كان آخر كلامه لا اله الا الله

قوله كذا الاصيلي الخ عبارة  
شرح القسطلاني ولا في  
الوقت والاصيلي كتاب الجنائز  
بسم الله الرحمن الرحيم  
باب ما جاء في الجنائز ومنه  
يعلم ما لا شارح ابن حجر  
مصححه

كذا الاصيلي وأبى الوقت والبسملة من الاصل واكرهه باب في الجنائز وكذا الاصيلي ذكر  
لكن بحذف باب الجنائز بفتح الجيم لا غير جمع جنازة بالفتح والكسر لغتان قال ابن قتيبة  
وجاءت الكسر أفصح وقيل بالكسر للنعش وبالفتح للميت وقالوا لا يقال نعش الا اذا كان  
عليه الميت \* (تنبيه) \* أورد المصنف وغيره كتاب الجنائز بين الصلاة والزكاة لعلها مألوفة  
الذي يفعل بالميت من غسل وتكفين وغير ذلك أهمه الصلاة عليه لما فيها من فائدة الدعاء له  
بالنجا من العذاب ولا سيما عذاب القبر الذي سيدفن فيه (قوله ومن كان آخر كلامه لا اله الا الله)  
قيل أشار بهذا إلى ما رواه أبو داود والحاكم من طريق كثيرين مرة الحضرمي عن معاذ  
ابن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة قال  
الزبير بن المنير حذف المصنف جواب من من الترجمة مرعاة لتأويل وهب بن منبه فابقاه اما  
ليوافقه أو ليسبق الخبر على ظاهره وقد روى ابن أبي حاتم في ترجمة أبي زرعة انه لما احتضر أرادوا  
تلقينه قد ذكروا حديث معاذ فحدثهم به أبو زرعة بإسناده وخرجت روحه في آخر قول لا اله الا الله  
\* (تنبيه) \* كأن المصنف لم يثبت عنده في التلقين شيء على شرطه فاكتمى بما دل عليه وقد  
أخرج مسلم من حديث أبي هريرة من وجه آخر بلنظ لقنوا موتاكم لا اله الا الله وعن أبي  
سعيد كذلك قال الزبير بن المنير هذا الخبر يتناول بلنظ من قالها فبعثته الموت أو طالت حياته  
لكن لم يتكلم بشيء غيرها ويخرج بمفهومه من تكلم لكن استحب حكمها من غير تجديد نطق



بها فان عمل اعمال سيئة كان في المشيئة وان عمل اعمالا صالحة ففضيلة سعة رحمة الله ان  
لا فرق بين الاسلام النطق والحكمى المستحب والله أعلم انتهى وحكى الترمذى عن عبد الله بن  
المبارك انه لقن عند الموت فأكثر عليه فقال اذا قلت مرة فانا على ذلك ما لم أتكم بسلام وبهذا  
يدل على انه كان يرى التفرقة في هذا المقام والله أعلم (قوله وقيل لو هب بن منبه ليس مفتاح  
الجنة لا اله الا الله الخ) يجوز نصب مفتاح على انه خبر مقدم ورفعه على انه مبتدأ كأن  
القائل أشار الى ما ذكر ابن اسحق في السيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أرسل العلاء بن  
الخرمى قال له اذا سئلت عن مفتاح الجنة فقل مفتاحها لا اله الا الله وروى عن معاذ بن جبل  
مرفوعا نحوه أخرجه البيهقي في الشعب وزاد ولكن مفتاح بلا أسنان فان جئت بمفتاح له  
أسنان فتح لك والالم يفتح لك وهذه الزيادة نظير ما أجاب به وهب فيجتمد أن تكون مدرجة في  
حديث معاذ وأما أثر وهب فوصله المصنف في التاريخ وأبو نعيم في الحلية من طريق محمد بن  
سعيد بن رمانة بضم الراء وتشديد الميم وبعد ألف نون قال أخبرني أبي قال قيل لو هب بن منبه  
فذكره والمراد بقول لا اله الا الله في هذا الحديث وغيره كلمتا الشهادة فلا يرد أشكال ترك ذكر  
الرسالة قال الزين بن المنير قول لا اله الا الله لقب جرى على النطق بالشهادتين شرعا وأما قول  
وهب فراحه بالأسنان التزام الطاعة فلا يرد أشكال موافقة الخوارج وغيرهم ان أهل الكبار  
لا يدخلون الجنة وأما قوله لم يفتح له فكان مراده لم يفتح له فتحا تاما ولم يفتح له في أول الامر وهذا  
بالنسبة الى الغالب والافالح انهم في مشيئة الله تعالى وقد أخرج سعيد بن منصور بسند حسن  
عن وهب بن منبه قريبا من كلام هذا في التلليل ولنظة عن سمك بن الفضل عن وهب بن منبه  
مثل الداعي بلا عمل مثل الراعى بلا وتر قال الداودي قول وهب محمول على التشديد ولعله لم  
يلغ حديث أبي ذر رأى حديث الباب والحق ان من قال لا اله الا الله مخلصا أتى بمفتاح وله أسنان  
لكن من خلط ذلك بالكبر حتى مات مصرا عليها لم تكن أسنانه قوية فربما طال علاجه وقال  
ابن رشيد يحتمل ان يكون مراد البخاري الإشارة الى ان من قال لا اله الا الله مخلصا عند الموت  
كان ذلك مسقطا لما تقدم له والا خلاص يستلزم التوبة والندم ويكون النطق علما على ذلك  
وأدخل حديث أبي ذر ليعين انه لا بد من الاعتقاد ولهذا قال عقب حديث أبي ذر في كتاب اللباس  
قال أبو عبد الله هذا عند الموت أو قبله اذا تاب وندم ومعنى قول وهب ان جئت بمفتاح له أسنان  
حياد فهو من باب حذف النعت اذا دل عليه السياق لان مسمى المفتاح لا يعقل الا بالأسنان  
والافهو عود أو حديدة (قوله أتاني آت) سماه في التوحيد من طريق شعبة عن واصل جبريل  
وجزم بقوله فيشترى وزاد الاسماعيلي من طريق مهدي في أوله قصة قال كأمع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في مسير له فلما كان في بعض الليل نحي فلبث طويلا ثم أتانا فقال فذكر الحديث  
وأورده المصنف في اللباس من طريق أبي الأسود عن أبي ذر قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم  
وعليه ثوب أبيض وهو نائم ثم أتيتته وقد استيقظ فدل على انه راؤيا منام (قوله من أمتي) أى  
من أمة الاجابة ويحتمل أن يكون أعم من ذلك أى أمة الدعوة وهو متجه (قوله لا يشرك بالله  
شيئا) أورده المصنف في اللباس بلفظ ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الحديث وانما  
لم يورده المصنف هنا جريا على عادته في ايراد الخفي على الجلي وذلك ان نفي الشرك يستلزم اثبات

تف

٤٥٢/٢

وقيل لو هب بن منبه  
أليس مفتاح الجنة لا اله  
الا الله قال بلى ولكن ليس  
مفتاح الا اله أسنان فان  
جئت بمفتاح له أسنان فتح  
لك والالم يفتح لك \* حدثنا  
سوسى بن اسمعيل حدثنا  
مهدي بن ميمون حدثنا  
واصل الاحدب عن المعرور  
ابن سويد عن أبي ذر رضى  
الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أتاني آت  
من ربي فأخبرني أو قال  
بشئني أنه من مات من أمتي  
لا يشرك بالله شيئا دخل  
الجنة

١٢٢٧

م سي

نحلة

١١٩٨٢



التوحيد ويشهد له استنباط عبد الله بن مسعود في ثاني حديثي الباب من مفهوم قوله من مات  
 يشرك بالله دخل النار وقال القرطبي معنى نفى الشرك ان لا يتخذ مع الله شريكا في الالهية لكن  
 هذا القول صار بحكم العرف عبارة عن الايمان الشرعي (قوله فقلت وان زني وان سرق)  
 قد يتبادر الى الذهن ان القائل ذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم والمقول له الملك الذي بشره به  
 وليس كذلك بل القائل هو أبو ذر والمقول له هو النبي صلى الله عليه وسلم كما بينه المؤلف في اللباس  
 وللتزمذي قال أبو ذر يارسول الله ويكن أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قاله مستوحشا  
 وأبو ذر قاله مستبعدا وقد جمع بينهما في الرقاق من طريق زيد بن وهب عن أبي ذر قال الزين بن  
 المنير حديث أبي ذر من أحاديث الرجاء التي أفضى الاتكال عليها بعض الجهلة الى الاقدام  
 على الموبقات وليس هو على ظاهره فان القواعد استقرت على ان حقوق الآدميين لا تسقط  
 بمجرد الموت على الايمان ولكن لا يلزم من عدم سقوطها ان لا يتكفل الله بها عن يريد ان يدخله  
 الجنة ومن ثم رد صلى الله عليه وسلم على أبي ذر استبعاده ويحتمل أن يكون المراد بقوله دخل  
 الجنة أي صار اليها اما ابتداء من أول الحال واما بعد أن يقع ما يقع من العذاب نسأل الله العفو  
 والعافية وفي هذا حديث من قال لا اله الا الله تفتحه يوم ما من الدهر أصابه قبل ذلك ما أصابه  
 وسياق بيان حاله في كتاب الرقاق وفي الحديث ان أصحاب الكفار لا يخلدون في النار وان الكفار  
 لا تسلب اسم الايمان وان غير الموحدين لا يدخلون الجنة والحكمة في الاقتصار على الزنا والسرقة  
 الاشارة الى جنس حق الله تعالى وحق العباد وكان أبازر استحضر قوله صلى الله عليه وسلم لا يرنى  
 الزاني حين يرنى وهو مؤمن لان ظاهره معارض لظاهر هذا الخبر لكن الجمع بينهما على قواعد أهل  
 السنة بحمل هذا على الايمان الكامل وبحمل حديث الباب على عدم التخليد في النار  
 (قوله على رغم أنف أبي ذر) (٣) بفتح الراء وسكون المجهمة ويقال بضمها وكسرها وهو صدر  
 رغم بفتح الغين وكسرها مأخوذ من الرغم وهو التراب وكأنه دعا عليه بأن يلقى أنفه بالتراب  
 (قوله حديثنا عن ابن حفص) أي ابن غياث وشقيق هو أبو وائل وعبد الله هو ابن مسعود  
 وكلامهم كوفيون (قوله من مات يشرك بالله) في رواية أبي جزة عن الاعمش في تفسير البقرة من  
 مات وهو يدعون دون الله ندا وفي أوله قال النبي صلى الله عليه وسلم كلمة وقلت أنا أخرى ولم  
 تختلف الروايات في الصحيحين في ان المرفوع الوعيد والموقوف الوعد وزعم الجسدي في الجمع  
 وتبعه مغلطاي في شرحه ومن أخذ عنه ان في رواية مسلم من طريق وكيع وابن غير بالعكس بلفظ  
 من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة وقلت أنا من مات يشرك بالله شيئا دخل النار وكان سبب  
 الوهم في ذلك ما وقع عند أبي عوانة والاسماعيلي من طريق وكيع بالعكس لكن بين الاسماعيلي  
 ان المحفوظ عن وكيع كافي البخاري قال وإنما المحفوظ الذي قلبه أبو عوانة وحده وبذلك جزم ابن  
 خزيمة في صحيحه والصواب رواية الجماعة وكذلك أخرجه أحمد من طريق عاصم وابن خزيمة من  
 طريق يسار وابن حبان من طريق المغيرة كلهم عن شقيق وهذا هو الذي يقتضيه النظر لان  
 جانب الوعيد ثابت بالقرآن وجاءت السنة على وفقه فلا يحتاج الى استنباط بخلاف جانب الوعد  
 فانه في محل البحث اذ لا يصح حمله على ظاهره كما تقدم وكان ابن مسعود لم يبلغه حديث جابر الذي  
 أخرجه مسلم بلفظ قيل يارسول الله ما الموجب ان قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة

(٣) قول الشارح قوله على  
 رغم أنف أبي ذر ليست في  
 النسخ التي بأيدينا في هذا  
 الباب اهـ مصححه

فقلت وان زني وان سرق  
 قال وان زني وان سرق  
 \* حديثنا عن ابن حفص  
 حديثنا قال حديثنا الاعمش  
 حديثنا شقيق عن عبد الله  
 رضى الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من مات يشرك بالله  
 دخل النار وقلت أنا من  
 مات لا يشرك بالله شيئا دخل  
 الجنة

١٢٢٨

م س

نحفة

٩٢٥٥



\*(باب الدخول على الميت بعد الموت اذا درج في أكفانه)\* حدثنا بشر بن محمد (٩١) قال أخبرنا عبد الله قال أخبرني معمر

ويونس عن الزهري قال  
أخبرني أبو سلمة أن عائشة  
رضي الله عنها أخبرته  
قالت أقبل أبو بكر رضي  
الله عنه على فرسه من  
مسكنه بالسبخ حتى نزل  
فدخل المسجد فلم يكلم  
الناس حتى دخل على عائشة  
رضي الله عنها فقيم النبي  
صلى الله عليه وسلم وهو  
مسجي يرد حبرة فكشف  
عن وجهه ثم أكب عليه  
فقبله ثم بكى فقال يا بني أنت  
وأمتي يا بني الله لا يجمع الله  
عليك موتين أما الموتة  
التي كتبت عليك فقدمتها  
قال أبو سلمة فأخبرني ابن  
عباس رضي الله عنهما أن  
أبا بكر رضي الله عنه خرج  
وعمر رضي الله عنه يكلم  
الناس فقال اجلس فإني  
فقال اجلس فأبى فتشهد  
أبو بكر رضي الله عنه فقال  
إله الناس وتر كوا عمر فقال  
أما بعد فن كان منكم يعبد  
محمدًا فان محمدًا صلى الله  
عليه وسلم قدمات ومن كان  
يعبد الله فان الله حتى لا يموت  
قال الله تعالى وما محمد الا  
رسول قد خلت من قبله  
الرسول الى الشاكرين فوالله  
لكأن الناس لم يكونوا  
يعلمون أن الله أنزل الآية  
حتى تلاها أبو بكر رضي الله  
عنه فتلهاها منه الناس فاستمع بشر الا تلاوها

في المرضي واجابة الداعي يأتي الكلام عليها في الولية وتسميت العاطس يأتي الكلام عليه في  
الادب وأما اتباع الجنائز فسدنا في الكلام عليه في باب فضل اتباع الجنائز في وسط كتاب الجنائز  
والقصود هنا اثبات مشروعيته فلا تكرار (قوله) **باب الدخول على الميت بعد**  
**الموت اذا درج في أكفانه** أي لف فيها قال ابن رشد موقع هذه الترجمة من الفقه ان الموت لما  
كان سبب تغير محاسن الحي التي عهد عليها ولذلك أمر بتغميضه وتغطيته كان ذلك مظنة للمنع  
من كشفه حتى قال النخعي ينبغي أن لا يطالع عليه الا الغاسل له ومن يليه فترجم البخاري على  
جواز ذلك ثم أورد فيه ثلاثة أحاديث أولها حديث عائشة في دخول أبي بكر على النبي صلى الله  
عليه وسلم بعد ان مات وسيأتي مستوفى في باب الوفاة آخر المغازي ومطابقته للترجمة واضحة كما  
ستبينه وأشد ما فيه اشكالاً قول أبي بكر لا يجمع الله عليك موتين وعنه أجوبة فقيل هو على  
حقيقته وأشار بذلك الى الرد على من زعم انه سيجيا فيقطع أيدي رجال لانه لو صح ذلك للزم أن  
يموت مائة أخرى فأخبر أنه أكرم على الله من ان يجمع عليه موتين كما جمعهما على غيره كالذين  
خرجوا من ديارهم وهم ألوف وكل ذي مرق على قريه وهذا أوضح الاجوبة وأسلمها وقيل أراد  
لا يموت مائة أخرى في القبر كغيره اذ يجيئ السئل ثم يموت وهذا جواب الداودي وقيل لا يجمع  
الله موت نفسك وموت شريكك وقيل كني بالموت الثاني عن الكرب أي لا تلقى بعد كرب هذا  
الموت كرب آخر ثانيها حديث أم العلاء الانصارية في قصة عثمان بن مظعون وسيأتي بآتم من  
هذا السياق في باب القرعة آخر الشهادات وفي التعبير ثالثها حديث جابر في موت أبيه وسيأتي في  
كتاب الجهاد ودلالة الاول والثالث مشكلة لان أبا بكر اغمد دخل قبل الغسل فضلا عن التكفين  
وعمر ينكر حينئذ أن يكون مات ولان جابرا كشف الثوب عن وجهه أي قبل تكفينه  
وقد يقال في الجواب عن الاول ان الذي وقع دخول أبي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وهو  
مسجي أي مغطى فيؤخذ منه ان الدخول على الميت يمتنع الا ان كان مدرجا في أكفانه أو في  
حكم المدرج لثلا يطالع منه على ما يكره الاطلاع عليه وقال الزين بن المنير ما محضه كان  
أبو بكر عالما بانه صلى الله عليه وسلم لا يزال مصونا عن كل أذى فساغ له الدخول من غير  
تنقيب عن الحال وليس ذلك لغيره وأما الجواب عن حديث جابر فاجاب ابن المنير أيضا بان  
ثياب الشهيد التي قتل فيها هي أكفانه فهو كالمدرج ويمكن ان يقال نهيم له عن كشف وجهه  
يدل على المنع من الاقتراب من الميت ولكن يتعقب بانه صلى الله عليه وسلم لم ينهه ويجب  
بان عدم نهيمهم عن نهيمه يدل على تقرير نهيمهم فحين ان الدخول الثابت في الاحاديث الثلاثة  
كان في حالة الادراج أو في حالة تقوم مقامها قال ابن رشد المعنى الذي في الحديثين  
من كشف الميت بعد تسجيته مساو لحاله بعد تكفينه والله أعلم وفي هذه الاحاديث جواز  
تقبيل الميت تعظيما وتبركا وجواز التدفيع بالاباء والامهات وقد يقال هي لفظة اعتادت  
العرب ان تقولها ولا تقصد معناها الحقيقي اذ حقيقة التدفيع بعد الموت لا تتصور وجواز البكاء  
على الميت وسيأتي مبسوطا (قوله في حديث عائشة أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك ومعمر  
هو ابن راشد ويونس هو ابن يزيد والسبخ بضم المهملة وسكون النون بعد هاء مهملة  
منازل بني الحرث بن الخزرج وكان أبو بكر متزوجا فيهم (قوله قميم) أي قصد ويرد حبرة بكسر  
عنه فتلهاها منه الناس فاستمع بشر الا تلاوها

شايحي بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني خارجة بن زيد بن ثابت أن أم العلاء امرأة من الأنصار  
 بارعت النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنه اقتسم المهاجرون قرعة فطارنا عثمان بن مظعون فأثر لنا في أيتان فوجع وجعه  
 الذي توفي فيه فلما توفي وغسل وكفن في أتوبه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقات رجة الله عليك أبا السائب فشهادتي  
 عليك لقد أكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما يدريك أن الله قد أكرمك فقلت بآي أنت يا رسول الله فنكره

تحفة الله فقال عليه السلام أما  
 هو فقد جاء اليقين والله اني  
 لأرجوه الخير والله ما أدري  
 وأنا رسول الله ما يفعل بي  
 قالت فوالله لأزكى أحدا  
 بعده أبدا \* حدثنا سعيد بن  
 عفير قال حدثنا الليث مثله  
 وقال نافع بن يزيد عن عقيل  
 ما يفعل به وتابعه شعيب  
 وعمر بن دينار ومعم  
 حدثنا محمد بن بشار قال  
 حدثنا عنده قال حدثنا شعيب  
 قال سمعت محمد بن المنكدر  
 قال سمعت جابر بن عبد الله  
 رضى الله عنهما قال لما قبل  
 أبي جعلت أكتف الثوب  
 عن وجهه أبكى وبنهوني  
 والنبي صلى الله عليه وسلم  
 لا ينهاني فجعلت عتي فاطمة  
 تبكي فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم تبكين أولاتين  
 فما زالت الملائكة تظله  
 بأجنحتها حتى رفعوه  
 تابعه ابن جريج أخبرني محمد  
 ابن المنكدر سمع جابر رضى  
 الله عنه \* (باب الرجل ينعي  
 إلى أهل الميت بنفسه) \*

المهمة وتفتح الموحدة بوزن غنية ويجوز فيه التنوين على الوصف وعدمه على الإضافة وهو  
 نوع من برود الين مخططة غالبية الفن وقوله فقبله أي بين عينيه وقد ترجم عليه النساء وأورده  
 صريحا وقوله التي كتب الله في رواية الكشميني التي كتب بضم أوله على البناء المجهول  
 (قوله في حديث أم العلاء أنه اقتسم) الهاضمير الشأن واقتسم بضم المشاء والمعنى ان الأنصار  
 اقترعوا على سكنى المهاجرين لما دخلوا عليهم المدينة وقولها فطارنا أي وقع في سهمنا وذكره  
 بعض المغاربة بالصاد فصار لنا وهو صحيح من حيث المعنى ان ثبت الرواية وقولها أبا السائب تعني  
 عثمان المذكور (قوله ما يفعل بي) في رواية الكشميني به وهو غلط منه فان المحفوظ في رواية  
 الليث هذا ولذلك عقبه المصنف برواية نافع بن يزيد عن عقيل التي لفظها ما يفعل به وعلق منها  
 هذا القدر فقط إشارة إلى أن باقي الحديث لم يختلف فيه ورواية نافع المذكورة وصلها  
 الاسماعيلي وأما متابعه شعيب فسأتى في أواخر الشهادات موصولة وأما متابعه عمرو بن  
 دينار فوصلها ابن أبي عمري مستندة عن ابن عيينة عنه وأما متابعه معم فوصلها المصنف  
 في التعبير من طريق ابن المبارك عنه وقد وصلها عبد الرزاق عن معم أيضا ورواها في مسند  
 عبد بن جسد قال أخبرنا عبد الرزاق ولفظه فوالله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم  
 وإنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك موافقة لقوله تعالى في سورة الاحقاف قل ما كنت  
 بدعامن الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى ليغفر لك الله  
 ما تقدم من ذنبك وما تأخر لان الاحقاف مكية وسورة الفتح مدنية بلا خلاف فيه ما وقد ثبت  
 انه صلى الله عليه وسلم قال أنا أول من يدخل الجنة وغير ذلك من الاخبار الصريحة في معناه  
 فيحتمل ان يحمل الاثبات في ذلك على العلم الجمل والنفي على الاحاطة من حيث التفصيل (قوله  
 في حديث جابر وبنهوني) في رواية الكشميني ينهوني وهو وجه وفاطمة غمة جابر وهي شقيقة  
 أبيه عبد الله بن عمرو وأوفي قوله تبكين أولاتين تبكين للتخيم ومعناه انه مكرم بصنيع الملائكة  
 وتراجمهم عليه لصعودهم بروحه ويحتمل ان يكون شكك من الراوي وسأتى البحث فيه في كتاب  
 الجهاد (قوله تابعه ابن جريج الخ) وصله مسلم من طريق عبد الرزاق عنه وأوله جاتقوى بأبي  
 قتيلا يوم أحد (قوله) الرجل ينعي إلى أهل الميت بنفسه) كذا في أكثر  
 الروايات ووقع للكشميني بخذف الموحدة وفي رواية الاصيلي بخذف أهل فعلى الرواية  
 المشهورة يكون المفعول محذوفا والضمير في قوله بنفسه للرجل الذي ينعي الميت إلى أهل الميت  
 بنفسه وقال الزين بن المنبر الضمير للميت لان الذي ينكر عادة هو نعي النفس لما يدخل على القلب  
 من هول الموت انتهى والاول أولى وأشار المذهب إلى أن في الترجمة خلافا والصواب الرجل

حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم نعي النجاشي في اليوم الذي مات فيه خرج إلى المصلى فصف بهم وكبر أربعاً \* حدثنا أبو معم  
 عبد الوارث حدثنا أيوب عن جسد بن هلال عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الراية زيد  
 فأصيب ثم أخذها جعفر فأصيب ثم أخذها عبد الله بن رواحة فأصيب وان عني رسول الله صلى الله عليه وسلم لتذرفان

ثم أخذها خالد بن الوليد من غير امرأة ففتح له ١٢٤٦ سن تحفة ٨٢٠

تحفة ١٢٢٢٢

ينهي إلى الناس الميت بنفسه كذا قال ولم يصنع شيئا إلا أنه أبدل لفظ الأهل بالناس وأثبت المفعول  
المحذوف ولعله كان ثابتا في الأصل فسقط أو حذف عند الدلالة بالكلام عليه أولفظ ينبغي بضم  
أوله والمراد بالرجل الميت والضمير حينئذ له كما قال الزين بن المنير ويستقيم عليه رواية الكشي  
وأما التعبير بالأهل فلا خلل فيه لأن مراده ما هو أعجم من القرابة وأخوة الدين وهو أولى من  
التعبير بالناس لأنه يخرج من ليس له به أهلية كالكفار وأما رواية الأصيلي فقال ابن رشيد أنها  
فاسدة قال وفائدة هذه الترجمة الإشارة إلى أن النعي ليس ممنوعا كله وانما نهى عما كان أهل  
الجاهلية يصنعونه فكانوا يرسلون من يعلم بخبر موت الميت على أبواب الدور والأسواق وقال  
ابن المربط مراده أن النعي الذي هو اعلام الناس يموت قريتهم مباح وإن كان فيه ادخال  
الكرب والمصائب على أهله لكن في تلك المفردة مصالح لما يترتب على معرفة ذلك من المبادرة  
لشهود جنازته وتميئة أمره والصلاة عليه والدعاء والاستغفار وتنفيذ وصاياه وما يترتب على  
ذلك من الأحكام وأما نعي الجاهلية فقال سعيد بن منصور أخبرنا ابن عوف قال قلت  
لأبراهيم أكنوا يكرهون النعي قال نعم قال ابن عوف كنوا إذا توفي الرجل ركب رجل دابة  
ثم صاح في الناس انني فلانا وبه إلى ابن عون قال قال ابن سيرين لا أعلم بأسا أن يؤذن الرجل  
صديقه وجمعه وحاص له أن محض الاعلام بذلك لا يكره فإن زاد على ذلك فلا وقد كان بعض السلف  
يشدد في ذلك حتى كان حذيفة إذا مات له الميت يقول لا تؤذوناه أحدنا إلى أخاف أن يكون نعيما  
أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ياذن هاتين ينهى عن النعي أخرجه الترمذي وابن ماجه  
بإسناد حسن قال ابن العربي يؤخذ من مجموع الأحاديث ثلاث حالات الأولى اعلام الأهل  
والأصحاب وأهل الصلاح فهذا سنة الثانية دعوة الحفل للمفاخرة فهذه تكره الثالثة اعلام  
بنوع آخر كالنباذة ونحو ذلك فهذا يحرم ثم ذكر المصنف في الباب حديثين أحدهما حديث  
أبي هريرة في الصلاة على النجاشي وسأني الكلام عليه مستوفى في كتاب الجنائز ثانيهما حديث  
أنس في قصة قبل الأمر بعقوبة وسأني الكلام عليه في المغازي وورد في علامات النبوة بلفظ  
أن النبي صلى الله عليه وسلم نعي زيدا وجعفر الحديث قال الزين بن المنير وجه دخول قصة  
الأمر في الترجمة أن نعيهم كان لا يفارهم وللمسلمين الذين هم أهلهم من جهة الدين ووجه  
دخول قصة النجاشي كونه كان غريبا في دار قومه فكان للمسلمين من حيث الإسلام أخافوا  
أخص به من قرابته (قلت) ويحتمل أن يكون بعض أقرباء النجاشي كان بالمدينة حينئذ من قدم  
مع جعفر بن أبي طالب من الحبشة كذا مخبر بن أخي النجاشي فيستوى الحديثان في اعلام أهل  
كل منهما حقيقة ومجازا (قوله) بال — (الاذن بالجنازة) قال ابن رشيد ضبطناه بكسر  
الهمزة وسكون المعجمة وضبطه ابن المربط بفتح الهمزة وكسر الذال على وزن القاعل (قلت)  
والأول أوجه والمعنى الاعلام بالجنازة إذا انتهى أمرها إلى صلى عليها قبل هذه الترجمة تغاير إلى  
قبلها من جهة أن المراد بها الاعلام بالنفس وبالعقب قال الزين بن المنير هي مرتبة على التي قبلها  
لأن النعي اعلام من لم يتقدم له علم بالميت والاذن اعلام من علم بتيئته أمره وهو حسن (قوله) قال  
أورافع عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كنتم ألا آذتموني هذا طرف من حديث  
تقدم الكلام عليه مستوفى في باب كنس المسجد ومناسبة الترجمة واضحة (قوله) حديث محمد

تغ

٤٥٨/٢

\*(باب الاذن بالجنازة)\*  
وقال أورافع عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم ألا  
كنتم آذتموني \* حدثنا محمد  
أخبرنا أبو معاوية عن أبي  
اسحق الشيباني عن الشعبي

١٢٤٧

ع

نحلة

٥٧٦٦



هو ابن سلام كما جزم به أبو علي بن السكن في روايته عن القزبري وأبوه ماوية هو الضير (قوله)  
 مات انسان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود (وقع في شرح الشيخ سراج الدين عمر بن  
 الملحق انه الميت المذكور في حديث أبي هريرة الذي كان يقم المسجد وهو وهم منه لتغاير القصصين  
 فقد تقدم ان الصحيح في الاول انها امرأة وانها أم حنن وأما هذا فهو رجل واسمه طلحة بن البراء  
 ابن عمير الباهلي خليف الانصار روى حديثه أبو داود ومختصره والطبراني من طريق عروة بن سعيد  
 الانصاري عن أبيه عن حسين بن وحوح الانصاري وهو بمهملتين بوزن جعفر بن طلحة بن البراء  
 مرض فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم يعود فقل اني لأرى طلحة الا قد حدثت فيه الموت  
 فاذنوني به وعجلوا فلم يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم بنى سالم بن عوف حتى توفي وكان قال لاهله لما  
 دخل الليل اذ مات فاذنوني ولا تدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني أخاف عليه يموت ان  
 يصاب بسبي فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم حين أصبح فجاء حتى وقف على قبره فصاف الناس معه  
 ثم رفع يديه فقال اللهم الق طلحة يضحك اليك وتضحك اليه (قوله كان الليل) بالرفع وكذا قوله  
 وكانت ظلمة فكان فيهما تامة وسأني الكلام على حكم الصلاة على القبر في باب صفوف الصبيان  
 مع الرجال على الجنائز مع بقية الكلام على هذا الحديث (قوله) **باب** فضل من  
 مات له ولد فاحسب قال الزين بن المنير عبر المصنف بالفضل ليجمع بين مختلف الاحاديث الثلاثة  
 التي أوردها لان في الاول دخول الجنة وفي الثاني الخبز عن النار وفي الثالث تسيب اللولج  
 بتحله القسم وفي كل منها ثبوت الفضل لمن وقع له ذلك ويجمع بينها بأن يقال الدخول لا يستلزم  
 الخبز ففي ذكر الخبز فائدة زائدة لانها تستلزم الدخول من أول وهلة وأما الثالث فالمراد باللولج  
 الورود وهو المرو على النار كما سيأتي البحث فيه عند قوله الاتحله القسم والمراد عليه اعلى أقسام  
 منهم من لا يسمع حسيبها وهم الذين سبقت لهم الحسن من الله كما في القرآن فلا تنافي مع  
 هذا بين اللولج والخبز وعبر بقوله ولدت ليمتاول الواحد فصاعدا وان كان حديث الباب قد قيد  
 بثلاث أو اثنين لكن وقع في بعض طرقه ذكر الواحد ففي حديث جابر بن سمرة مرفوعا من دفن  
 ثلاثة قصبر عليهم واحتسب وجبت له الجنة فقالت أم أيمن أو اثنين فقال أو اثنين فقالت وواحد  
 فسكت ثم قال وواحد أخرجه الطبراني في الاوسط وحديث ابن مسعود مرفوعا من قدم ثلاثة  
 من الولد لم يلغوا الجنة كانوا له حصنا حصينا من النار قال أبو ذر قدمت اثنين قال واثنين قال  
 أبي بن كعب قدمت واحدا قال وواحد أخرجه الترمذي وقال غريب وعنده من حديث  
 ابن عباس رفعه من كان له فرطان من أمي أدخله الله الجنة فقالت عائشة فن كان له فرط قال  
 ومن كان له فرط الحديث وليس في شيء من هذه الطرق ما يصلح للاحتجاج بل وقع في رواية  
 شريك التي علق المصنف اسنادها كما سيأتي ولم يسأل عن الواحد وروى النسائي وابن حبان من  
 طريق حفص بن عبيد الله عن أنس ان المرأة التي قالت واثنان قالت بعد ذلك يا ليتني قلت وواحد  
 وروى أحمد من طريق محمود بن بسيد عن جابر رفعه من مات له ثلاث من الولد فاحتسبهم دخل  
 الجنة قلنا يا رسول الله واثنان قال واثنان قال محمود قلت لجابر أراكم لو قلتم وواحد لقال وواحد  
 قال وأنا أظن ذلك وهذه الاحاديث الثلاثة أصح من تلك الثلاثة **ليكن** روى المصنف من  
 حديث أبي هريرة كما سيأتي في الرقاق مرفوعا يقول الله عز وجل ما العبدى المؤمن عنسدى جزاء

عن ابن عباس رضي الله  
 عنهم ما قال مات انسان كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يعود فأت بالليل فدفعوه  
 ليلا فلما أصبح أخبروه فقال  
 ما منعكم أن تعلموني قالوا  
 كان الليل فكبرهنا وكانت  
 ظلمة أن نشق عليك فأتى قبره  
 فصلى عليه \* (باب فضل  
 من مات له ولد فاحسب) \*



إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة وهذا يدخل فيه الواحد فما فوقه وهو أصح ما ورد في ذلك وقوله فاحتسب أي صبر راضيا بقضاء الله راجيا فضله ولم يقع التقييد بذلك أيضا في أحاديث الباب وكأني أشار إلى ما وقع في بعض طرقه أيضا كما في حديث جابر بن سمرة المذكور قبل وكذا في حديث جابر بن عبد الله وفي رواية ابن حبان والنسائي من طريق حنص ابن عبيد الله بن أنس عن أنس رفعه من احتسب من صلبه ثلاثة دخل الجنة الحديث ولمسلم من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه من فروع لا يموت لاحدا كن ثلاثة من الولد فاحتسبهم إلا دخلت الجنة الحديث ولا جدوا الطبراني من حديث عقبة بن عامر رفعه من أعطى ثلاثة من صلبه فاحتسبهم على الله وجبت له الجنة وفي الموطأ عن أبي النضر السلي رفعه لا يموت لاحدا من المسلمين ثلاثة من الولد فيحتسبهم إلا كانوا الجنة من النار الحديث وقد عرف من القواعد الشرعية أن الثواب لا يترتب إلا على النية فلا بد من قصد الاحتساب والاحاديث المطلقة مجعولة على المقيدة ولكن أشار الاسماعيلي إلى اعتراض لفظي فقال يقال في البالغ احتسب وفي الصغير افترط انتهى وبذلك قال الكثير من أهل اللغة لكن لا يلزم من كون ذلك هو الاصل أن لا يستعمل هذا موضع هذا بل ذكر ابن دريد وغيره احتسب فلان بكذا طلب أجرا عند الله وهذا أعظم من أن يكون لكبيرا أو غير وقد ثبت ذلك في الاحاديث التي ذكرناها وهي حجة في صحة هذا الاستعمال (قوله وقول الله عز وجل وبشر الصابرين) في رواية كريمة والاصيلي وقال الله وأراد بذلك الآية التي في البقرة وقد وصف فيها الصابرون بقوله تعالى الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون فكان المصنف أراد تقييدا ما أطلق في الحديث بهذه الآية إلا أنه على ترك القلق والخزع ولفظ المصيبة في الآية وإن كان عاما لكنه يتناول المصيبة بالولد فهو من أفراد (قوله حدثنا عبد العزيز) هو ابن صهيب وصرح به في رواية ابن ماجه والاسماعيلي من هذا الوجه والاسناد كله بصريون (قوله ما من الناس من مسلم) قيده به ليخرج الكافرو ومن الأولى بيانية والثانية زائدة وسقطت من في رواية ابن عليه عن عبد العزيز كما سيأتي في أواخر الجنائز ومسلم اسم ما والاستثناء وما معه الخبر والحديث ظاهر في اختصاص ذلك بالمسلم لكن هل يحصل ذلك لمن مات له أولاد في الكفر ثم أسلم فيه نظر ويدل على عدم ذلك حديث أبي ثعلبة الأشجعي قال قلت يا رسول الله مات لي ولد إن قال من مات له ولد إن في الاسلام أدخله الله الجنة أخرجه أجدوا الطبراني وعن عمرو بن عنبسة من فروع ما من مات له ثلاثة أولاد في الاسلام فما أتوا قبل أن يبلغوا أدخله الله الجنة أخرجه أجدوا أيضا وأخرج أيضا عن رجاء الاسلمية قالت جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ادع الله لي في ابن لي بالبركة فإنه قد توفي له ثلاثة فقال أمنا أسلمت قالت نعم فذكر الحديث (قوله يتوفى له) بضم أوله ووقع في رواية ابن ماجه المذكورة ما من مسلمين يتوفى إلهما والظاهر أن المراد من ولده الرجل حقيقة ويدل عليه رواية النسائي المذكورة من طريق حفص عن أنس ففيها ثلاثة من صلبه وكذا حديث عقبة بن عامر وهل يدخل في الأولاد أولاد الأولاد محل بحث والذي يظهر أن أولاد الصلب يدخلون ولا سيما عند فقد الوسائط بينهم وبين الأب وفي التقييد بكونهم من صلبه ما يدل على إخراج أولاد البنات (قوله ثلاثة) كذا لا أكثر وهو الموجود في غير البخاري ووقع في رواية الاصيلي وكريمة

وقول الله عز وجل وبشر الصابرين \* حدثنا أبو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من الناس من مسلم يتوفى له ثلاثة

١٢٤٨

س في

تحفة

١٠٢٦

قوله عن رجاء الاسلمية كذا في جميع النسخ التي بأيدينا وتأملها وحررها اه مصححه

ثلاث بحذف الهاء وهو جائز لكون المميز محذوفاً (قوله لم يبلغوا الجنة) كذا بجميع بكسر  
 المهملة وسكون النون بعدهما مثله وحكى ابن قرقول عن الداودي أنه ضبطه بفتح المعجمة  
 والموحدة وفسره بأن المراد لم يبلغوا أن يعملوا المعاصي قال ولم يذكره كذلك غيره والمحفوظ  
 الأول والمعنى لم يبلغوا الحلم فتكتب عليهم الآثام قال الخليل بلغ الغلام الخنث إذا جرى عليه  
 القلم والخنث الذنب قال الله تعالى وكانوا يصرون على الخنث العظيم وقيل المراد بلغ إلى زمان  
 يؤخذ بهينه إذا خنث وقال الراغب عبر بالخنث عن البلوغ لما كان الإنسان يراخض بما  
 يرتكبه فيه بخلاف ما قبله وخص الأثم بالذكور لأنه الذي يحصل بالبلوغ لأن الصبي قد شاب وخص  
 الصغير بذلك لأن الشفقة عليه أعظم والحب له أشد والرجة له أوفر وعلى هذا فن بالغ الخنث  
 لا يحصل لمن فقد ما ذكر من هذا الثواب وإن كان في فقد الولد أجر في الجملة وبهذا صرح كثير من  
 العلماء وفرقوا بين البالغ وغيره بأنه يتصور منه العقوق المقتضى لعدم الرجة بخلاف الصغیر فإنه  
 لا يتصور منه ذلك إذ ليس يخاطب وقال الزين بن المنير بل يدخل الكبير في ذلك من طريق  
 الفحوى لأنه إذا ثبت ذلك في الطفل الذي هو كل على أبويه فكيف لا يثبت في الكبير الذي بلغ معه  
 السعي ووصل له منه النفع وتوجه إليه الخطاب بالحقوق قال ولعل هذا هو السرفى الغاء البخارى  
 التقييد بذلك في الترجة انتهى ويقوى الأول قوله في بقية الحديث بفضل رجته إياه لأن الرجة  
 للصغار أكثر لعدم حصول الأثم منهم وهل يلتحق بالصغار من بلغ مجنوناً مثلاً واستمر على ذلك فأت  
 فيه نظر لأن كونهم لا أثم عليهم يقتضى الإلحاق وكون الامتحان بهم يخفف عنهم يقتضى عدمه  
 ولم يقع التقييد في طرق الحديث بشدة الحب ولا عدمه وكان القياس يقتضى ذلك لما وجد من  
 كراهة بعض الناس لولده وتبرعه منه ولا سيما من كان ضيق الحال لكن لما كان الولد مظنة المحبة  
 والشفقة ينط به الحكم وإن اختلف في بعض الأفراد (قوله إلا أدخله الله الجنة) في حديث  
 عتبة بن عبد الله السلمي عند ابن ماجه بإسناد حسن فهو حديث الباب لكن فيه التلقوه من  
 أبواب الجنة الثمانية من أيها شاء دخل وهذا إذا دخل على مطلق دخول الجنة ويشبهه ما رواه  
 النسائي بإسناد صحيح من حديث معاوية بن قرة عن أبيه مر فوعا في أثناء حديث ما يسر لك أن  
 لا تأتى باباً من أبواب الجنة إلا وجدته عنده يسبح بفتح لاء (قوله بفضل رجته إياهم) أى بفضل  
 رجته الله للأولاد وقال ابن التين قبل أن الضمير في رجته للآب لكونه مكان يرجهم في الدنيا  
 فيجأزى بالرجة في الآخرة والأول أولى ويؤيده أن في رواية ابن ماجه من هذا الوجه بفضل رجته  
 الله إياهم وللنسائي من حديث أبي ذر الغفري الله إياهم بفضل رجته وللطبراني وابن حبان من  
 حديث الحرث بن أقيش وهو بقاء ومجبة مصغر مر فوعا ما من مسلمين يموت إياهم ما أربعة أولاد  
 إلا أدخلهم الله الجنة بفضل رجته وكذا في حديث عمرو بن عنبسة كما سند ذكره قريبا وقال  
 النكرمانى الظاهر أن المراد بقوله إياهم جنس المسلم الذى مات أولاده لا الأولاد أى بفضل رجته  
 الله لمن مات لهم قال وساغ الجمع لكونه نكرة في سياق النفي فتعم انتهى وهذا الذى زعم أنه ظاهر  
 ليس بظاهر بل في غير هذه الطريق ما يدل على أن الضمير للأولاد ففي حديث عمرو بن عنبسة عند  
 الطبراني إلا أدخله الله برجته هو وإياهم الجنة وفي حديث أبي ثعلبة الأشجعي المتقدم ذكره  
 أدخله الله الجنة بفضل رجته إياهم قاله بعد قوله من مات له ولدان فوضح بذلك أن الضمير في قوله

لم يبلغوا الجنة إلا أدخله  
 الله الجنة بفضل رجته  
 إياهم

أياهم للإولاد لآلآء الله أعلم الحديث الثاني (قوله حدثنا عبد الرحمن بن الأصبهاني) في رواية الأصيلي أخبرنا واسم والد عبد الرحمن المذكور عبد الله قال البخاري في التاريخ إن أصله من أصبهان لما فتحها أبو موسى وقال غيره كان عبد الله يتجرأني أصبهان فقبل له الأصبهاني ولما نفاة بين القولين فيما يظهر لي (قوله عن ذكوان) هو أبو صالح السمان المذكور في الاسناد المعلق الذي يليه وقد تقدم في العلم من رواية ابن الأصبهاني أيضا عن أبي حازم عن أبي هريرة فتحصل له روايته عن شيخين وشيخه أبي صالح روايته عن شيخين (قوله ان النساء) تقدم ان في رواية مسلم انهن كن من نساء الانصار (قوله اجعل لنا يوما) تقدم في العلم بأنهم من هذا السياق مع الكلام منه على ما لا يتكررها أن شاء الله تعالى (قوله أيما امرأة) انما خص المرأة بالذكور لان الخطاب حينئذ كان للنساء وليس له مفهوم لما في بقية الطرق (قوله ثلاثة) في رواية أبي ذر ثلاث وقد تقدم توجيهه (قوله من الولد) بفتحين وهو يشمل الذكور والانثى والمفرد والجمع (قوله كانوا) في رواية المستملي والحوى كن بضم الكاف وتشديد النون وكانت انثى باعتبار النفس أو التسمية وفي رواية أبي الوقت الا كانوا الهاجبا (قوله قالت امرأة) هي أم سليم الانصارية والدة أنس بن مالك كما رواه الطبراني باسناد جيد عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وانا عنده ما من مسلمين يموت لهما ثلاثه لم يبلغوا الحلم الا أدخله الجنة بفضل رجته اياهم فقلت واثنان قال واثنان وأخرجه أجدل لكن الحديث دون القصة ووقع لام مبشر الانصارية أيضا السؤال عن ذلك فروى الطبراني أيضا من طريق ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على أم مبشر فقال يا أم مبشر من مات له ثلاثة من الولد دخل الجنة فقلت يا رسول الله واثنان فسكت ثم قال نعم واثنان وقد تقدم من حديث جابر بن سمرة ان أم أيمن عن سأل عن ذلك ومن حديث ابن عباس أن عائشة أيضا منهن وحكي ابن بشكوال ان أم هانئ أيضا سألت عن ذلك ويحتمل ان يكون كل منهن سأل عن ذلك في ذلك المجلس وأما تعدد القصة ففيه بعد لانه صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الاثنين بعد ذكر الثلاثة وأجاب بان الاثنين كذلك قالظاهر انه كان أوحى اليه ذلك في الحال وبذلك جزم ابن بطل وغيره وإذا كان كذلك كان الاقتصار على الثلاثة بعد ذلك مستبعدا جدا لان مفهومه يخرج الاثنين الذين ثبت لهما ذلك الحكم بالوحي بناء على القول بمفهوم العدد وهو معتبر هنا كما سيأتي البحث فيه نعم قد تقدم في حديث جابر بن عبد الله انه عن سأل عن ذلك وروى الحاكم والبراز من حديث بريدة ان عمر سأل عن ذلك أيضا ولفظه ما من امرئ ولا امرأة يموت له ثلاثة أولاد الا أدخله الله الجنة فقال عمر يا رسول الله واثنان قال واثنان قال الحاكم صحيح الاسناد وهذا لا يغني تعدده لان خطاب النساء بذلك لا يستلزم علم الرجال به (قوله واثنان) قال ابن التين تعال عياض هذا يدل على ان مفهوم العدد ليس بحجة لان الصحابة من أهل اللسان ولم تعتبره اذ لو اعتبرته لانتفى الحكم عندها بعد الثلاثة لكنها جوزت ذلك فسألته كذا قال والظاهر انهم اعتبرته مفهوم العدد اذ لو لم تعتبره لم تسأل والتحقيق ان دلالة مفهوم العدد ليست يقينية وانما هي محتملة ومن ثم وقع السؤال عن ذلك قال القرطبي وانما خصت الثلاثة بالذكور لانها أول مراتب الكثرة فيعظم المصيبة يكثر الاجرام اذا زاد عليها فقد يخفق أمر المصيبة لانها تصير كالعادة كما قيل

حدثنا مسلم حدثنا  
شعبة حدثنا عبد الرحمن  
ابن الأصبهاني عن ذكوان  
عن أبي سعيد رضي الله  
عنه أن النساء قلن للنبي  
صلى الله عليه وسلم اجعل  
لنا يوما فوعظهن فقال أيما  
امرأة مات لها ثلاثة من  
الولد كانوا الهاجبا من النار  
قالت امرأة واثنان قال

واثنان

١٢٤٩

م س

تحفة

٤٠٢٨

تروى بالبسن حتى ما أراعه وانتهى وهذا مصير منه الى انحصار الاجر المذكور في الثلاثة  
ثم في الاثنين بخلاف الاربعة والخمسة وهو وجوده شديد فان مات له اربعة فقدمت له ثلاثة  
ضرورة لانهم ان ماتوا دفعة واحدة فقدمت له ثلاثة وزيادة ولا يخفاه بان المصيبة بذلك أشد وان  
ماتوا واحدا بعد واحد فان الاجر يحصل له عند موت الثالث بمقتضى وعد الصادق فيلزم على  
قول القرطبي انه ان مات له الرابع أن يرتفع عنه ذلك الاجر مع تجديد المصيبة وكفى بهذا افسادا  
والحق ان تناول الخبر الاربعة فافوقها من باب أولى وأحرى ويؤيد ذلك انهم لم يسألوا  
عن الاربعة ولا ما فوقها لانه كلما لوم عندهم اذ المصيبة اذا كثرت كان الاجر أعظم والله أعلم  
وقال القرطبي أيضا يحتمل أن يقتصر الحال في ذلك باقتراح حال المصاب من زيادة رقة القاب  
وشدة الحب ونحو ذلك وقد قدمنا الجواب عن ذلك (تنبيه) قوله واثنان أى واذا مات  
اثنان ما الحكم فقال واثنان أى واذا مات اثنان فالحكم كذلك ووقع في رواية مسلم من  
هذا الوجه واثنان بالنصب أى وما حكم اثنين وفي رواية سهل المتقدم ذكرها واثنان وهو  
ظاهر في التدوير بين حكم الثلاثة واثنين وقد تقدم النقل عن ابن بطلان انه محمول على انه  
أوحى اليه بذلك في الحال ولا بعد أن ينزل عليه الوحي في أسرع من طرفه عين ويحتمل أن يكون  
كان العلم عنده بذلك حاصلا لكنه أشفق عليهم أن يتكلموا لان موت الاثنين غالبا أكثر من  
موت الثلاثة كما وقع في حديث معاذ وغيره في الشهادة بالتمجيد ثم لما سئل عن ذلك لم يكن يده  
من الجواب والله أعلم (قوله وقال شريك الخ) ومعه ابن أبي شيبة عنه بالنظر حدثنا عبد الرحمن  
ابن الاصبهاني قال أتاني أبو صالح يعزى عن ابن أبي فاختة يحدث عن أبي سعيد وأبي هريرة ان  
النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من امرأة تدفن ثلاثة أفراط الا كانوا لها حجابا من النار فقالت  
امرأة يا رسول الله قدمت اثنين قال واثنين ولم تسأله عن الواحد قال أبو هريرة من لم يبلغ الحنث  
وهذا السياق ظاهر ان هذه الزيادة عن أبي هريرة موقوفة ويحتمل أن يكون المراد ان أباهريرة  
وأبا سعيد اتفقا على السياق المرفوع وزاد أبو هريرة في حديثه هذا التقيد وهو مرفوع أيضا  
وقد تقدم في العلم من طريق أخرى عن شعب بن الاسناد الاول وقال في آخره وعن ابن الاصبهاني  
سمعت أبا حازم عن أبي هريرة وقال ثلاثة لم يبلغوا الحنث وهذه الزيادة في حديث أبي سعيد من  
رواية شريك وفي حفظه نظر لكنها ثابتة عند مسلم من رواية شعبه عن ابن الاصبهاني وقوله ولم  
تسأله عن الواحد تقدم ما يتعلق به في أول الباب ويأتى مزيد ذلك في باب ثناء الناس على الميت  
في أواخر كتاب الجنائز ويأتى زيادة على ذلك في كتاب الرقاق في الكلام على الحديث الذي فيه  
موت الصبي وان الصبي يتناول الولد الواحد الحديث الثالث (قوله حدثنا علي) هو ابن المديني  
وسفيان هو ابن عيينة (قوله لا يموت لمسلم ثلاثة من الولد) وقع في الاطراف للمزى هنا لم يبلغوا  
الحنث وليست في رواية ابن عيينة عند البخاري ولا مسلم وانما هي في متن الطريق الآخر وفائدة  
ايراد هذه الطريق الأخيرة عن أبي هريرة أيضا ما في سياقها من العموم في قوله لا يموت لمسلم الخ  
لشموله النساء والرجال بخلاف روايته الماضية فانها مقيدة بالنساء (قوله فيلج النار) بالنصب  
لان الفعل المضارع ينصب بعد النفي بتقدير ان لكن حكى الطيبي ان شرطه ان يكون بين ما قبل  
الفاء وما بعدها اسمية ولا اسمية هنا اذ لا يجوز ان يكون موت الأولاد ولا عدمه سببا لولوج من  
ولدهم النار قال وانما الفاء بمعنى الواو التي للجمع وتقريره لا يجتمع لمسلم موت ثلاثة من ولده

١٢٥٠

م

س

تحفة

٤٠٢٨

٤٥٨/٢

\* وقال شريك عن ابن  
الاصبهاني حدثني أبو صالح  
عن أبي سعيد وأبي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال أبو هريرة لم يبلغوا  
الحنث حدثنا علي حدثنا  
سفيان قال سمعت الزهري  
عن سعيد بن المسيب عن  
أبي هريرة رضي الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لا يموت لمسلم ثلاثة من  
الولد فيلج النار

١٢٥١

م

س

تحفة

١٢١٢٢

ولوجه النار لا يحيد عن ذلك ان كانت الرواية بالنصب وهذا قد تلقاه جماعة عن الطيبي وأقروه  
 عليه وفيه نظر لان السببية حاصلة بالنظر الى الاستثناء لان الاستثناء بعد النفي اثبات فكان  
 المعنى ان تخفيف الولوج مسبب عن موت الاولاد وهو ظاهر لان الولوج عام وتخفيفه يقع بامور  
 منها موت الاولاد بشرطه وما ادعاه من أن القاء بمعنى الواو التي للجمع فيه نظر ووجدت في شرح  
 المشارق للشيخ أكمل الدين المعنى ان الفعل النائي لم يحصل عقب الاول فكأنه نفي وقوعهما  
 بصفة أن يكون الثاني عقب الاول لان المقصود نفي الولوج عقب الموت قال الطيبي وان كانت  
 الرواية بالرفع فعنه لا يوجد ولوج النار عقب موت الاولاد الامقدار ايسيرا انتهى ووقع في  
 رواية مالك عن الزهري كما سيأتي في الايمان والنذور بلفظ لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من  
 الولد نفسه النار الاتحالة القسم وقوله نفسه بالرفع جزما والله أعلم (قوله الاتحالة القسم) بفتح المشنة  
 وكسر المهملة وتشديد اللام أى ما ينحل به القسم وهو الميم وهو مصدر حلل الميم أى كفرها  
 يقال حلل تحليلا وتحلة وتحلا بغيرها والثالث شاذ وقال أهل اللغة يقال فعلته تحلة القسم  
 أى قدر ما حلت به عيني ولم أباغ وقال الخطابي حلت القسم تحلة أى أبرتها وقال القرطبي  
 اختلف في المراد بهذا القسم فقيل هو معين وقيل غير معين فالجمهور على الاول وقيل لم يعن به  
 قسم بعينه وانما معناه التقليل لآخر ورودها وهذا اللفظ يستعمل في هذا تقول لا ينام هذا الا  
 لتحليل الآلية وتقول ماضى التحليل اذا لم تباغ في الضرب أى قدر ايصبيه منه مكروه وقيل  
 الاستثناء بمعنى الواو أى لا نفسه النار قليلا ولا كثيرا ولا تحلة القسم وقد جوز الفراء والاختفش  
 مجىء الابعى الواو وجعلوا منه قوله تعالى لا يخاف لدى المرسلون الامن ظلم والاول قول  
 الجمهور وبه جزم أبو عبيد وغيره وقالوا المراد به قوله تعالى وان منكم الاواردها قال الخطابي  
 معناه لا يدخل النار ليعاقب بها ولكنه يدخلها مجتازا ولا يكون ذلك الجواز الا قدر ما يحل به  
 الرجل بعينه ويدل على ذلك ما وقع عند عبد الرزاق عن معمر عن الزهري في آخر هذا الحديث  
 الاتحالة القسم يعنى الورود وفي سنن سعيد بن منصور عن سفيان بن عيينة في آخره ثم قرأ سفيان  
 وان منكم الاواردها ومن طريق زهري عن صالح عن الزهري في آخره قيل وما تحلة القسم قال  
 قوله تعالى وان منكم الاواردها وكذا وقع من رواية كريمة في الاصل قال أبو عبد الله وان منكم  
 الاواردها وكذا احكامه عبد الملك بن حبيب عن مالك في تفسير هذا الحديث وورد نحوه من  
 طريق أخرى في هذا الحديث رواه الطبراني من حديث عبد الرحمن بن بشر الانصاري مرفوعا  
 من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث لم يرد النار الا عابر سبيل يعنى الجواز على الصراط وجاء  
 مثله من حديث آخر أخرجه الطبراني من حديث سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه مرفوعا  
 من حرس وراء المسلمين في سبيل الله متطوعا لم ير النار بعينه الاتحالة القسم فان الله عز وجل قال  
 وان منكم الاواردها واختلف في موضع القسم من الآية فقيل هو مقدر أى والله ان منكم  
 وقيل معطوف على القسم المسمى في قوله تعالى فوربك لنحشرنهم أى وربك ان منكم وقيل  
 هو مستفاد من قوله تعالى حتما مقضيا أى قسمها واجبا كذا رواه الطبراني وغيره من طريق مرة  
 عن ابن مسعود ومن طريق ابن أبي شيبة عن فجاهد ومن طريق سعيد عن قتادة في تفسير هذه  
 الآية وقال الطيبي يحتمل أن يكون المراد بالقسم ما دل على القطع والبت من السياق فان قوله

الاتحالة القسم

كان على ربك تذييل وتقرير لقوله وان منكم فهدا بمنزلة القسم بل أبلغ لجي الاستثناء بالنفي  
والاثبات واختلف السلف في المراد بالورود في الآية فقبل هو الدخول روى عبد الرزاق عن ابن  
عيسى عن عمرو بن دينار أخبرني من سمع من ابن عباس قد ذكره وروى أجدو النسائي والحاكم من  
حديث جابر مرفوعا الورود الدخول لا يبقى برولا فاجر الادخلها فتكون على المؤمنين بردا  
وسلاما وروى الترمذي وابن أبي حاتم من طريق السدي سمعت مرة يحدث عن عبد الله بن مسعود  
قال يردونها أو يلجونها ثم يصعدون عنها بأعمالهم قال عبد الرحمن بن مهدي قلت لشعبة ان  
اسرائيل يرفعه قال صدق وعده ثم رواه الترمذي عن عبد بن جريد عن عبيد الله بن موسى  
عن اسرائيل مرفوعا وقيل المراد بالورود الممر عليها رواه الطبري وغيره من طريق بشر بن سعيد  
عن أبي هريرة ومن طريق أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود ومن طريق معمر وسعيد عن  
قتادة ومن طريق كعب الاحبار وزاد يستون كلهم على متنها ثم نادى مسكيا أمسك يا  
ودعي أمسك يا فيخرج المؤمنون ندية أبدانهم وهذا القولان أصح ما ورد في ذلك ولا تنافي بينهما  
لان من عبر بالدخول تجوز به عن المرور ووجهه ان المارة عليهم أفوق الصراط في معنى من دخلها  
لكن تختلف أحوال المارة باختلاف أعمالهم فاعلاهم درجة من يمر كلع البرق كما سيأتي تفصيل  
ذلك عند شرح حديث الشفاعة في الرقاق ان شاء الله تعالى ويؤيد صحة هذا التأويل ما رواه  
مسلم من حديث أم مبشر أن حفصة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم لما قال لا يدخل أحد شهد  
الحديسية النار أليس الله يقول وان منكم الاواردها فقال لها أليس الله تعالى يقول ثم نجي  
الذين اتقوا الآية وفي هذا بيان ضعف قول من قال الورود مختص بالكفار ومن قال معنى  
الورود الدنو منها ومن قال معناه الاشراف عليها ومن قال معنى ورودها ما يصيب المؤمن في الدنيا  
من الحى على ان هذا الاخير ليس ببعيد ولا ينافيه بقية الاحاديث والله أعلم وفي حديث الباب  
من القوائد غير ما تقدم ان أولاد المسلمين في الجنة لانه يعد أن الله يغفر للآباء بفضل رجته للابناء  
ولا يرحم الابناء قاله المهلب وكون أولاد المسلمين في الجنة قاله الجمهور ووقفت طائفة قليلة  
وسبأ في البحث في ذلك في أو آخر كتاب الجنائز ان شاء الله تعالى وفيه ان من حلف (٣) أن لا يفعل  
كذا ثم فعل منه شيئا ولو قل برت يمينه خلا فالمالك قاله عياض وغيره (قوله يا قول  
الرجل للمرأة عند القبر اصبرى) قال الزين بن المنير ما حصله عبر بقوله الرجل ليوضح أن ذلك  
لا يختص بالنبي صلى الله عليه وسلم وعبر بالقول دون الموعظة ونحوها لكون ذلك الامر يقع على  
القدر المشترك من الوعظ وغيره واقتصر على ذكر الصبر دون التقوى لانه المتيسر حينئذ المناسب  
لما هي فيه قال وموضع الترجمة من الفقه جواز مخاطبة الرجال النساء في مثل ذلك بما هو امر  
بمعروف أو نهى عن منكر أو موعظة أو تنزيه وأن ذلك لا يختص بمجوز دون شابة لما يترتب عليه  
من المصالح الدينية والله أعلم (قوله حدثنا آدم) سيأتي هذا الحديث بهذا الاسناد بعينه أتم من  
هذا في باب زيارة القبور بعد زيادة على عشرين بابا وسيأتي الكلام عليه هناك مستوفى ان شاء  
الله تعالى ومناسبة هذه الترجمة لما قبلها الجامع ما بينهما من مخاطبة الرجل المرأة بالموعظة لان  
في الاول جواز مخاطبة الجاهل غيبا في الاجراء اذا احتسبت مصيبتها وفي هذا مخاطبة الجاهل بما يربها  
من الاثم لما تضمنه الحديث من الاشارة الى أن عدم الصبر ينافي التقوى والله أعلم (قوله

\* (باب قول الرجل للمرأة  
عند القبر اصبرى) \*  
\* حدثنا آدم حدثنا شعبة  
حدثنا ثابت عن أنس بن  
مالك رضى الله عنه قال مر  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بامرأة عند قبر وهي تبكى  
فقال انق الله واصبرى

١٢٥٢

م د ث س

تحفة

٤٢٩

(٣) قوله من حلف ان  
لا يفعل الخ كذا في النسخ  
التي بأيدينا بالفظ لا ولا يظهر  
لها مناسبة بالمقام فلعلها  
من زيادة الناسخ اه



باب غسل الميت ووضوئه) أي بيان حكمه وقد نقل النووي الإجماع على أن غسل الميت فرض كفاية وهو ذهل شديد فان الخلاف مشهور عند المالكية حتى أن القرطبي رجح في شرح مسلم أنه سنة ولكن الجمهور على وجوبه وقد رد ابن العربي على من لم يقل بذلك وقد توارده القول والعمل وغسل الطاهر المطهر فكيف بمن سواه وأما قوله ووضوئه فقال ابن المنير في الحاشية ترجم بالوضوء ولم يأت له بجديد فيحتمل أن يريد انتزاع الوضوء من الغسل لأنه منزل على المعهود من الاغتسال كغسل الجنابة أو أراد وضوء الغاسل أي لا يلزمه وضوء ولهذا ساق أثر ابن عمر انتهى وفي عود الضمير على الغاسل ولم يتقدم له ذكر بعد إلا أن يقال تقدير الترجمة باب غسل الحي الميت لأن الميت لا يتولى ذلك بنفسه فيعود الضمير على المحذوف فيتجه والذي يظهر أنه أشار كعادته إلى ما ورد في بعض طرق الحديث فسيأتي قريبا في حديث أم عطية أيضا ببدء بيمينها ومواضع الوضوء منها ~~فكانه~~ أنه أراد أن الوضوء لم يرد الأمر به مجردا وإنما ورد البداء بأعضاء الوضوء كما يشرع في غسل الجنابة أو أراد أن الاقتصار على الوضوء لا يجزئ لزود الأمر بالغسل (قوله بالماء والسدر) قال الزين بن المنير جعلهما معا آلة لغسل الميت وهو مطابق للحديث الباب لأن قوله بماء وسدر يتعلق بقوله اغسلنها وظاهره أن السدر يخلط في كل مرة من مرات الغسل وهو مشعر بأن غسل الميت للتنظيف لا للتطهير لأن الماء المضاف لا تطهر به انتهى وقد يمنع لزوم كون الماء يصير مضافا لذلك لاحتمال أن لا يغير السدر وصف الماء بأن يعلك بالسدر ثم يغسل بالماء في كل مرة فإن لفظ الخبر لا يأتى بذلك وقال القرطبي يجعل السدر في ماء ويختفض إلى أن تخرج رغوته ويدلك به جسده ثم يصب عليه الماء القراح فهذه غسلة وحكي ابن المنذر أن قوما قالوا تطرح ورقات السدر في الماء أي لتلايم مزج الماء فيتغير وصفه المطلق وحكي عن أحمد أنه أنكر ذلك وقال يغسل في كل مرة بالماء والسدر وأعلى ما ورد في ذلك ما رواه أبو داود من طريق قتادة عن ابن سيرين أنه كان يأخذ الغسل عن أم عطية فيغسل بالماء والسدر مرتين والثالثة بالماء والكافور قال ابن عبد البر كان يقال كان ابن سيرين من أعلم التابعين بذلك وقال ابن العربي من قال الأولى بالماء القراح والثانية بالماء والسدر أو بالعكس والثالثة بالماء والكافور فليس هو في لفظ الحديث اهـ وكأن قائله أراد أن تقع إحدى الغسلات بالماء الصبر المطلق لأنه المطهر في الحقيقة وأما المضاف فلا وتمسك بظاهر الحديث ابن شعبان وابن القرضي وغيرهما من المالكية فقالوا غسل الميت إنما هو للتنظيف فيجزي بالماء المضاف كما ورد ونحوه قالوا وإنما يكره من جهة السرف والمشهور عند الجمهور أنه غسل تعبدى يشترط فيه ما يشترط في بقية الاغتسال الواجبة والمندوبة وقيل شرع احتياطا لاحتمال أن يكون عليه جنابة وفيه نظر لأن لازمه أن لا يشرع غسل من هو دون البلوغ وهو خلاف الإجماع (قوله وحنط ابن عمر ابنا السعيد بن زيد وجهه وصلى ولم يتوضأ) حنط بفتح المهملة والنون الثقيلة أي طيبه بالحنوط وهو كل شيء يخلط من الطيب للميت خاصة وقد وصله مالك في الموطأ عن نافع أن عبد الله ابن عمر حنط ابنا السعيد بن زيد وجهه ثم دخل المسجد فصلى ولم يتوضأ انتهى وابن المذكور اسمه عبد الرحمن كنيته رويناه في نسخة أبي الجهم العلاني بن موسى عن الليث عن نافع أنه رأى عبد الله ابن عمر حنط عبد الرحمن بن سعيد بن زيد قد كره قيل تعلق هذا الاثر وما بعده بالترجمة من جهة أن

\* (باب غسل الميت ووضوئه  
بالماء والسدر) \* وحنط  
ابن عمر رضي الله عنهما ابنا  
السعيد بن زيد وجهه وصلى  
ولم يتوضأ

تغ

٤٥٩/٢

تغ

٤٥٩ / ٢

وقال ابن عباس رضي الله  
عنهما المسلم لا يجس  
حيا ولا ميتا وقال سعيد  
لو كان نجسا مامسته وقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
المؤمن لا يجس \* حدثنا  
اسماعيل بن عبد الله قال  
حدثني مالك عن أيوب  
السختياني عن محمد بن  
سيرين عن أم عطية  
الانصارية رضي الله عنها

١٢٥٢

م د س ق

تحفة

٩٨٠٩٤

المصنف يرى أن المؤمن لا يجس بالموت وان غسله انما هو للتعبد لانه لو كان نجسا لم يظهره الماء  
والسدر ولا الماء وحده ولو كان نجسا مامسه ابن عمرو وغسل مامسه من أعضائه وكأنه أشار إلى  
تضعيف ما رواه أبو داود ومن طريق عمرو بن عمرو عن أبي هريرة مرفوعا عن غسل الميت فليغتسل  
ومن جملة فليغتسل رواه ثقات الا عمرو بن عمرو فليس معروف وروى الترمذي وابن حبان من  
طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة نحوه وهو معلول لان أبا صالح لم يسمعه من أبي  
هريرة رضي الله عنه وقال ابن أبي حاتم عن أبيه الصواب عن أبي هريرة موقوف وقال أبو داود  
بعد تخريج هذا منسوخ ولم يبين ناسخه وقال الذهلي فيما حكاها الحاك في تاريخه ليس فيمن غسل  
ميتا فليغتسل حديث ثابت (قوله وقال ابن عباس رضي الله عنهما الخ) وصله سعيد بن منصور  
حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لا تجسوا موتاكم  
فان المؤمن ليس بنجس حيا ولا ميتا اسناده صحيح وقد روى مرفوعا أخرجه الدارقطني من رواية  
عبد الرحمن بن يحيى الخزومي عن سفيان وكذلك أخرجه الحاك من طريق أبي بكر وعثمان  
ابن أبي شيبة عن سفيان والذي في مصنف ابن أبي شيبة عن سفيان موقوف كما رواه سعيد بن  
منصور وروى الحاك نحوه مرفوعا أيضا من طريق عمرو بن أبي عمرو عن عكرمة عن ابن عباس  
رضي الله عنهما وقوله لا تجسوا موتاكم أي لا تقولوا انهم نجس وقوله بنجس بفتح الجيم (قوله  
وقال سعيد لو كان نجسا مامسته) وقع في رواية الاصيلي وأبي الوقت وقال سعيد بن يادعيا  
والاول أولى وهو سعيد بن أبي وقاص كذلك أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عائشة بنت سعد  
قالت أوذن سعدتني أباها بجنارة سعيد بن زيد بن عمرو وهو بالعقيق فخافه فغسله وكففته  
وحنطه ثم أتى داره فاغتسل ثم قال لم أغتسل من غسله ولو كان نجسا مامسته ولكني اغتسلت  
من الحر وقد وجدت عن سعيد بن المسيب شيامن ذلك أخرجه سمويه في فوائده من طريق أبي  
واقف المدني قال قال سعيد بن المسيب لو علمت انه نجس لم أمسسه وفي أثر سعيد بن الفوائد انه  
ينبغي للعالم اذا عمل عملا يخشى أن يلبس على من رآه أن يعلمهم بحقيقة الامر لا يحمله على  
غير محله (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن لا يجس) هذا طرف من حديث لابي  
هريرة تقدم موصولا في باب الجنب عشي في السوق من كتاب الغسل ووجه الاستدلال به ان  
صفة الايمان لا تسلب بالموت وان كانت باقية فهو غير نجس وقد بين ذلك حديث ابن عباس  
المدكور قبل ووقع في نسخة الصغاني هنا قال أبو عبد الله النجس القذر انتهى وأبو عبد الله هو  
البخاري وأراد بذلك في هذا الوصف وهو النجس عن المسلم حقيقة ومجازا (قوله عن أيوب عن  
محمد بن سيرين) في رواية ابن جريج عن أيوب سمعت ابن سيرين وسياقي في باب كيف الاشعار  
وقد رواه أيوب أيضا عن حفصة بنت سيرين كما سياقي بعد أيوب ومدار حديث أم عطية على محمد  
وحفصة ابني سيرين وحفظت منه حفصة ما لم يحفظه محمد كما سياقي مينا قال ابن المنذر ليس  
في أحاديث الغسل للميت أعلى من حديث أم عطية وعليه عول الأئمة (قوله عن أم عطية  
الانصارية) في رواية ابن جريج المذكورة جاءت أم عطية امرأة من الانصار اللاتي بايعن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قدمت البصرة تبادر ابنا لها فلم تدر كه وهذا الابن ما عرفت لانه وكأنه كان  
غازيا فقدم البصرة فبلغ ام عطية وهي بالمدينة قدومه وهو مريض فرحلت اليه فمات قبيل

ان تلقاه وسيأتي في الاحداد ما يدل على ان قدموها كان بعد موته يوم أو يومين وقد تقدم في المقدمة ان اسمها نسبية بنون ومهدلة وموحدة والمنشور فيها التصغير وقيل بفتح أوله وقع ذلك في رواية أبي ذر عن السرخسي وكذا ضبطه الاصيلي عن يحيى بن معين وطاهر بن عبد العزيز في السيرة الهشامية (قوله حين توفيت ابنته) في رواية الثقيفي عن أيوب وهي التي تلي هذه وكذا في رواية ابن جرير دخل علينا ونحن نغسل بنته ويجمع بينهما بان المراد انه دخل حين شرع النسوة في الغسل وعند النسائي ان مجيئهن اليها كان بامرهم ولفظه من رواية هشام بن حسان عن حفصة ماتت احدي بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل اليها فقال اغسلنها (قوله ابنته) لم تقع في شيء من روايات البخاري مسماة والمشهور انها زينب زوج أبي العاص بن الربيع والددة امامة التي تقدم ذكرها في الصلاة وهي أكبر بنات النبي صلى الله عليه وسلم وكانت وفاتها فيمناء حكام الطبري في الذيل في أول سنة ثمان وقد وردت مسماة في هذا عند مسلم من طريق عاصم الاحول عن حفصة عن ام عطية قالت لما ماتت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلنها فذكر الحديث ولم أرها في شيء من الطرق عن حفصة ولا عن محمد بن مسماة الا في رواية عاصم هذه وقد خولف في ذلك حكى ابن التين عن الداودي الشارح أنه جزم بان البنت المذكورة أم كلثوم زوج عثمان ولم يذكر مستنده وفعبه المنذري بان أم كلثوم توفيت والنبي صلى الله عليه وسلم يدر فلم يشهدوا وهو غلط منه فان التي توفيت حينئذ رقيقة وعزاه النووي لبعض أهل السير وهو قصور شديد فقد أخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبد الوهاب الثقفي عن أيوب ولفظه دخل علينا ونحن نغسل ابنته أم كلثوم وهذا الاسناد على شرط الشيخين وفيه نظر سيأتي في باب كيف الاشعار وكذا وقع في المبهمات لابن بشكوال من طريق الاوزاعي عن محمد بن سيرين عن أم عطية قالت كنت فحين غسل أم كلثوم الحديث وقرأت بخط مغلطاي زعم الترمذي انها أم كلثوم وفيه نظر كذا قال ولم أرفى الترمذي شيئا من ذلك وقد روى الدوالي في الذرية الطاهرة من طريق أبي الزجال عن عمرة أن أم عطية كانت ممن غسل أم كلثوم ابنة النبي صلى الله عليه وسلم الحديث فيمكن دعوى ترجيح ذلك لمجيئه من طرق متعددة ويمكن الجمع بان تكون حاضرتهما جميعا فقد جزم ابن عبد البر رحمه الله في ترجمتهما بأنها كانت غاسلة الميتات ووقع لي من تسمية النسوة اللاتي حضرن معها ثلاث غيرها ففي الذرية الطاهرة أيضا من طريق أسماء بنت عميس انها كانت ممن غسلها قالت وبعنا صفة بنت عبد المطلب ولابي داود من حديث ليلي بنت قانف بقاف ونون وفاء النقفية قالت كنت فحين غسلها وروى الطبراني من حديث أم سليم شيبانوي أنها حضرت ذلك أيضا وسيأتي بعد خمسة أبواب قول ابن سيرين ولا أدري أي بناته وهذا يدل على ان تسميتها في رواية ابن ماجه وغيره ممن دون ابن سيرين والله أعلم (قوله اغسلنها) قال ابن بري استدل به على وجوب غسل الميت وهو مبني على ان قوله فيما بعد ان رأيته ذلك هل يرجع الى الغسل أو العدد الثاني أرجح فثبت المدعى قال ابن دقيق العيد لكن قوله ثلاث ليس للوجوب على المشهور من مذاهب العلماء فيستوقف الاستدلال به على تجويز ارادة المعنيين المختلفين بلفظ واحد لان قوله ثلاثا غير مستعمل بنفسه فلا بد ان يكون داخل تحت

قالت دخل علينا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حين  
توفيت ابنته فقال اغسلنها

صيغة الامر فيراد بلفظ الامر الوجوب بالنسبة الى أصل الفسل والتدب بالنسبة الى اليتار  
انتهى وقواعد الشافعية لا تأتي ذلك ومن ثم ذهب الكوفيون وأهل الظاهر والمزني الى استحباب  
الثلاث وقالوا ان خرج منه شيء بعد ذلك يغسل موضعه ولا يعاد غسل الميت وهو مخالف لظاهر  
الحديث وجاء عن الحسن بن مثنى أخرجه عبد الرزاق عن هشام بن حسان عن ابن سيرين قال  
يغسل ثلاثا فان خرج منه شيء بعد فخمسا فان خرج منه شيء غسل سبعة قال هشام وقال الحسن  
يغسل ثلاثا فان خرج منه شيء غسل ما خرج ولم يزد على الثلاث (قوله ثلاثا وخمسا) في رواية  
هشام بن حسان عن حفصة اغسلنها واثلاثا وخمسا وهذا للترتيب لا للتخيير قال النووي  
المراد اغسلنها واثلاثا ولكن ثلاثا فان احتجبت الى زيادة فخمسا وحاصله ان اليتار مطلوب  
والثلاث مستحبة فان حصل الانتقاء لم يشرع ما فوقها ولا زيد وتراحى يحصل الانتقاء  
والواجب من ذلك مرة واحدة عامة للبدن انتهى وقد سبق بحث ابن دقيق العيد في ذلك وقال  
ابن العربي في قوله أو خمسا إشارة الى ان المشروع هو اليتار لانه نقله من الثلاث الى الخمس  
وسكت عن الرابع (قوله أو أكثر من ذلك) بكسر الكاف لانه خطاب للمؤث في رواية  
أيوب عن حفصة كما في الباب الذي يليه ثلاثا وخمسا أو سبعا ولم أرفق شي من الروايات بعد قوله  
سبعا التعبير بأكثر من ذلك الا في رواية لابي داود وأما سواها فاما أو سبعا واما أو أكثر من  
ذلك فيحتمل تفسير قوله أو أكثر من ذلك بالسبع وبه قال أحد فكهرة الزيادة على السبع وقال  
ابن عبد البر لا أعلم أحدا قال بمجاوزة السبع وسبأني من طريق قتادة ان ابن سيرين كان يأخذ  
الفسل عن ام عطية ثلاثا والافخمسا والافا أكثر قال فرأينا ان أكثر من ذلك سبع وقال الماوردي  
الزيادة على السبع سرف وقال ابن المنذر بلغني ان جسد الميت يسترخى بالماء فلا أحب الزيادة  
على ذلك (قوله ان رأيتن ذلك) معناه التفويض الى اجتهادهم بحسب الحاجة لا التشبهى وقال  
ابن المنذر انما فوض الرأي اليهن بالشرط المذكور وهو اليتار وحكى ابن التين عن بعضهم  
قال يحتمل قوله ان رأيتن أن يرجع الى الاعداد المذكورة ويحتمل ان يكون معناه ان رأيتن  
ان تفعلن ذلك والا فلا انتقاء يمكن (قوله بما وسدر) قال ابن العربي هذا أصل في جواز التطهر  
بالماء المضاف اذا لم يسلب الماء الاطلاق انتهى وهو مبني على الصحيح ان غسل الميت للتطهير كما  
تقدم (قوله واجعلن في الآخرة كافورا أو شيأ من كافور) هو شك من الراوى أى اللفظتين  
قال والاول محمول على الثاني لانه نكرة في سياق الاثبات فيصدق بكل شيء منه وجزم في الرواية  
التي تلي هذه بالشق الاول وكذا في رواية ابن جرير وظاهر جعل الكافور في الماء وبه قال  
الجمهور وقال النخعي والكوفيون انما يجعل في الحنوط أى بعد انتهاء الفسل والتجفيف قبل  
الحكمة في الكافور مع كونه يطيب رائحة الموضع لاجل من يحضر من الملائكة وغيرهم  
أن فيه تجفيفا وتبريدا وقوة تفوذ وخاصة في تصليب بدن الميت وطردها هوام عنه وردع  
ما يتخلل من الفضلات ومنع اسراع الفساد اليه وهو أقوى الارايح الطيبة في ذلك وهذا هو  
السرفي جعله في الاخيرة اذ لو كان في الاولى مثلا لاذ به الماء وهل يقوم المسك مثلامقام  
الكافور ان نظرا الى مجرد التطيب نعم والافلا وقد يقال اذا عدم الكافور قام غيره مقامه ولو  
بخاصية واحدة مثلا (قوله فاذا فرغتن فاذننى) أى اعلننى (قوله فلما فرغنا) كذا لا أكثر بصيغة

ثلاثا أو خمسا أو أكثر من  
ذلك ان رأيتن ذلك بماء  
وسدر واجعلن في الآخرة  
كافورا أو شيأ من كافور فاذا  
فرغتن فاذننى فلما فرغنا  
آذنناه

قَاعْطَانَا حَقْوَهُ فَقَالَ أَشْعَرْنَاهَا بِأَيِّهِ أَزَارُهُ \* (بَاب مَا يَسْتَحِبُّ أَنْ يَغْسَلَ وَتَرَا) \* (١٠٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ عَنْ

أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ

عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَغْسِلُ ابْنَتَهُ

فَقَالَ اغْسِلْنَاهَا ثَلَاثًا وَأَوْخَسًا

أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ بَعْدَ وَسَدْرٍ

وَأَجْعَلْنِ فِي الْأَخِرَةِ كَافُورًا

فَإِذَا قَرَعْنِ فَادْنِي فَلَمَّا

فَرَعْنَا آذَنَاهُ فَأَتَى الْبَيْتَ

حَقْوَهُ فَقَالَ أَشْعَرْنَاهَا بِأَيِّهِ

فَقَالَ أَيُّوبُ وَحَدَّثَنِي

حَفْصَةُ بِمَثَلِ حَدِيثِ مُحَمَّدٍ

وَكَانَ فِي حَدِيثِ حَفْصَةَ

اغْسِلْنَاهَا وَتَرَا وَكَانَ فِيهِ

ثَلَاثًا أَوْ خَسَا أَوْ سَبْعًا

وَكَانَ فِيهِ أَنَّهُ قَالَ أَبَدَانِ

بِمَا مَنَاهَا وَبِمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ

مِنْهَا وَكَانَ فِيهِ أَنَّ أُمَّ عَطِيَّةَ

قَالَتْ وَمَشَطْنَاهَا ثَلَاثَةَ

قُرُونٍ \* (بَاب) \* يَبْدَأُ بِمَا مِنْ

الْمَيِّتِ \* حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ

عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ

أَبِي رَافِعٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ

حَفْصَةَ بَنَتْ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ

عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَسْلِ ابْنَتِهِ

أَبْدَأْ بِمَا مَنَاهَا وَمَوَاضِعِ

الْوُضُوءِ مِنْهَا \* (بَابُ مَوَاضِعِ

الْوُضُوءِ مِنَ الْمَيِّتِ) \* حَدَّثَنَا

يَحْيَى بْنُ مَوْسَى حَدَّثَنَا

وَكَيْعٌ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ خَالِدٍ

الْحَدَّادِ عَنْ حَفْصَةَ بَنَتْ

سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا غَسَلْنَا

الْخَطَابُ مِنَ الْحَاضِرِ وَالْأَصْلِيِّ فَلَمَّا فَرَعْنَا بِصِبْغَةِ الْغَائِبِ (قَوْلُهُ حَقْوَهُ) بِفَتْحِ الْمُهْمَلِ وَيَجُوزُ كَسْرُهَا وَهِيَ لُغَةٌ هَذِيلٌ بَعْدَهَا قَافٌ سَاكِنَةٌ وَالْمُرَادُ بِهِ هَذَا الْأَزَارُ كَمَا وَقَعَ مَقْسُورًا فِي آخِرِ هَذِهِ الرَّوَايَةِ وَالْحَقْوُ فِي الْأَصْلِ مَعَ الْقَدْرِ الْأَزَارُ وَأُطْلِقَ عَلَى الْأَزَارِ بِجَارِ وَبَسِيَّاتٍ بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَبْوَابٍ مِنْ رَوَايَةِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ بِلَفْظٍ فَنَزَعَ مِنْ حَقْوِهِ أَزَارُهُ وَالْحَقْوُ فِي هَذَا عَلَى حَقِيقَتِهِ (قَوْلُهُ أَشْعَرْنَاهَا بِأَيِّهِ) أَيُّ أَجْعَلْنَاهُ شَعْرَهَا أَيُّ الثُّوبِ الَّذِي يَلْبَسُ جَسَدَهَا وَسِيَّاتٍ الْكَلَامُ عَلَى صِفَتِهِ فِي بَابٍ مَفْرُودٍ قِيلَ الْحِكْمَةُ فِي تَأْخِيرِ الْأَزَارِ مَعَهُ إِلَى أَنْ يَفْرَعَنَّ مِنَ الْغَسْلِ وَلَمْ يَنَالْهُنَّ أَيَّاهُ أَوَّلًا لِيَكُونَ قَرِيبَ الْعَهْدِ مِنْ جَسَدِهِ الْكَرِيمِ حَتَّى لَا يَكُونَ بَيْنَ اتِّقَالِهِ مِنْ جَسَدِهِ إِلَى جَسَدِهَا فَاصِلٌ وَهُوَ أَصْلٌ فِي التَّبَرُّكِ بِأَنْ تَارَ الصَّالِحِينَ وَفِيهِ جَوَازُ تَكْفِينِ الْمَرْأَةِ فِي ثُوبِ الرَّجُلِ وَسِيَّاتٍ الْكَلَامُ عَلَيْهِ فِي بَابٍ مَفْرُودٍ (قَوْلُهُ بَابُ مَا يَسْتَحِبُّ أَنْ يَغْسَلَ وَتَرَا) قَالَ الزَّيْنُ بْنُ الْمُنِيرِ يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ مَادَّةً مَصْدَرِيَّةً أَوْ مَوْصُولَةً وَالثَّانِي أَظْهَرَ كَذَا قَالَ وَفِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ الْمُرَادُ ذَلِكَ لَوَقَعَ التَّعْبِيرُ عَنِ الْقِيَمَةِ لَمْ يَغْسَلْ ثُمَّ أَوْرَدَ الْمَصْنُفُ فِيهِ حَدِيثَ أُمِّ عَطِيَّةَ أَيْضًا مِنْ رَوَايَةِ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَلَيْسَ فِيهِ التَّصْرِيحُ بِالْوُضُوءِ وَمِنْ رَوَايَةِ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي حَفْصَةُ وَفِيهِ ذَلِكَ وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِيهِ قَبْلَ وَمُحَمَّدُ شَيْخُهُ لَمْ يَنْسَبْ فِي أَكْثَرِ الرِّوَايَاتِ وَوَقَعَ عِنْدَ الْأَصْلِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَقَالَ الْجَيْمَانِيُّ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ وَأَخْرَجَهُ الْأَسْمَاعِيُّ مِنْ رَوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَهُوَ الْبَسْرِيُّ عَنْ عَبْدِ الْوَهَّابِ وَهُوَ مِنْ شَيْخِ الْبُخَارِيِّ أَيْضًا (قَوْلُهُ فَقَالَ أَيُّوبُ) كَذَا لَا كَثْرًا بِالْفَاءِ وَهُوَ بِالْإِسْنَادِ الْمَذْكُورِ وَوَقَعَ عِنْدَ الْأَصْلِيِّ وَقَالَ الْوَلَوُوفُ بِمَا ظَنُّوا مَعْلُوقًا وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَقَدْ رَوَاهُ الْأَسْمَاعِيُّ بِالْإِسْنَادِ مِنْ مَعَامُورٍ وَلَا وَسِيَّاتٍ الْكَلَامُ عَلَى مَا فِي رَوَايَةِ حَفْصَةَ مِنَ الزِّيَادَةِ فِيمَا بَعْدَ وَقَوْلِهِ فِيهِ وَتَرَا ثَلَاثًا أَوْ خَسَا اسْتَدْلَ بِهِ عَلَى أَنَّ أَقْلَ الْوُتَرِ ثَلَاثٌ وَلَا دَلَالَةَ فِيهِ لِأَنَّهُ سَبَقَ مَسَاقُ الْبَيَانِ لِلْمُرَادِ إِذَا لَوْ أُطْلِقَ لَتَنَاوَلُ الْوَاحِدَةُ فَنَافَوْهَا (قَوْلُهُ بَابُ يَبْدَأُ بِمَا مِنَ الْمَيِّتِ) أَيُّ عِنْدَ غَسْلِهِ وَكَأَنَّهُ أُطْلِقَ فِي التَّرْبِجَةِ لِشَعْرِ بَأَنْ غَيْرِ الْغَسْلِ يُلْحَقُ بِهِ قِيَاسًا عَلَيْهِ (قَوْلُهُ حَدَّثَنَا خَالِدٌ) هُوَ الْحَدَّادُ وَحَفْصَةُ هِيَ بَنْتُ سِيرِينَ (قَوْلُهُ فِي غَسْلِ ابْنَتِهِ) فِي رَوَايَةِ هُشَيْمٍ عَنْ خَالِدٍ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ أَمَرَهَا أَنْ تَغْسَلَ ابْنَتَهُ قَالَ لَهَا فَاذْكُرِي (قَوْلُهُ أَبْدَأْ بِمَا مَنَاهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا) لَيْسَ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ تَنَافٍ لِامْكَانِ الْبِدَاءِ بِمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ وَبِالْمَيِّتِ مَعًا قَالَ الزَّيْنُ بْنُ الْمُنِيرِ قَوْلُهُ أَبْدَأْ بِمَا مَنَاهَا أَيُّ فِي الْغَسْلَاتِ الَّتِي لَا وَضُوءَ فِيهَا (وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا) أَيُّ فِي الْغَسْلَةِ الْمُتَّصِلَةِ بِالْوُضُوءِ وَكَأَنَّ الْمَصْنُفَ أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى مَخَالَفَةِ أَبِي قَلَابَةَ فِي قَوْلِهِ يَبْدَأُ بِالرَّأْسِ ثُمَّ بِاللِّحْيَةِ قَالَ وَالْحِكْمَةُ فِي الْأَمْرِ بِالْوُضُوءِ تَجْدِيدُ أَثَرِ مَوْتِ الْمُؤْمِنِينَ فِي ظُهُورِ أَثَرِ الْغُرَّةِ وَالتَّجْدِيدِ (قَوْلُهُ بَابُ مَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنَ الْمَيِّتِ) أَيُّ يَسْتَحِبُّ الْبِدَاءَ بِهَا (قَوْلُهُ سَفْيَانُ) هُوَ الثَّوْرِيُّ (قَوْلُهُ أَبْدَأْ) كَذَا لَا كَثْرًا وَلِلْكَشْمِيِّ أَبْدَأْ وَهُوَ الْوَجْهُ لِأَنَّهُ خُطَابٌ لِلنَّسْوَةِ (قَوْلُهُ وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ) زَادَ أَبُو ذَرٍّ مِنْهَا وَاسْتَدْلَ بِهِ عَلَى اسْتِحْبَابِ الْمَضْمُوعَةِ وَالِاسْتِمْتِشَاقِ فِي غَسْلِ الْمَيِّتِ خِلَافًا لِلْحَنْفِيَّةِ بَلْ قَالُوا لَا يَسْتَحِبُّ وَضُوءُ أَصْلَاوَا إِذَا قُلْنَا بِاسْتِحْبَابِهِ فَهَلْ يَكُونُ وَضُوءٌ أَحَقُّ بِمَا يَحْتَاجُ يَغَادُ غَسْلَ تَلَاكِ الْأَعْضَاءِ فِي الْغَسْلِ أَوْ جَرَأَ مِنَ الْغَسْلِ بَدَأَتْ بِهِ هَذِهِ الْأَعْضَاءُ تَشْرِيقًا لِمَا أَظْهَرَ مِنْ سِيَاقِ الْحَدِيثِ وَالْبِدَاءُ بِالْمَيِّتِ وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِمَّا زَادَتْ حَفْصَةُ فِي رَوَايَتِهَا عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ

\* (باب) هل تكفن المرأة في ازار الرجل (١٠٦) \* حد ثنا عبد الرحمن بن جابر اخبرنا ابن عون عن محمد بن عيسى عن أم عطية قالت

توفيت بنت النبي صلى الله

عليه وسلم فقال لنا اغسلنها

ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك

ان رأيتن فاذا فرغتن فاذهني

فاذناه فنزع من حقوه

ازاره وقال أشعرنها اياه

\* (باب) يجعل الكافور

في الاخرة \* حدثنا حماد بن

عمر حد ثنا جابر بن زيد عن

أيوب عن محمد بن عيسى عن أم عطية

قالت توفيت إحدى بنات

النبي صلى الله عليه وسلم

فخرج فقال اغسلنها ثلاثاً

أو خمساً أو أكثر من ذلك ان

رأيتن بماء وسدر واجعلن

في الاخرة كافوراً أو شيئاً

من كافور فاذا فرغتن فاذهني

قالت فلما فرغنا آذناه فالتقى

الينا حقوه فقال أشعرنها

اياه \* وعن أيوب عن حفصة

عن أم عطية رضي الله عنها

بخوة وقالت انه قال اغسلنها

ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً أو

أكثر من ذلك ان رأيتن قالت

حفصة قالت أم عطية

وجعلنا رأسها ثلاثة قرون

\* (باب) نقض شعر المرأة

وقال ابن سيرين لا بأس أن

ينقض شعر الميت \* حدثنا

أحمد قال حد ثنا عبد الله

ابن وهب أخبرنا ابن جريج

قال أيوب وسمعت حفصة

بنت سيرين قالت حدثنا

أم عطية رضي الله عنها أنهن

جعلن رأس بنت رسول الله

صلى الله عليه وسلم ثلاثة قرون ثم غسلنه ثم نقضنه ثم غسلنه

١٢٥٧ سن تحفة ٤٠٨٩

على أخيها محمد وكذا المشط والظفر كما سياتي \* (قوله) يا هل تكفن المرأة في ازار الرجل (أورس) حديث أم عطية أيضاً وشاهد الترجمة قوله فيه فأعطاه ازاره قال ابن رشيد أشار بقوله هل الى تردد عنده في المسئلة فكأنه أو ما الى احتمال اختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم لان المعنى الموجود فيه من البركة ونحوها قد لا يكون في غيره ولا سيما مع قرب عهده بعرقه الكريم ولكن الاظهر الجواند وقد نقل ابن بطال الاتفاق على ذلك لكن لا يلزم من ذلك التعقب على البخاري لانه انما ترجمه بالنظر الى سياق الحديث وهو قابل للاحتمال وقال الزين بن المنير نحوه وزاد احتمال الاختصاص بالمحرم أو بمن يكون في مثل ازار النبي صلى الله عليه وسلم وجسده من تحقق النظافة وعدم نفرة الزوج وغيره أن تلبس زوجته لباس غيره \* (قوله) يا يجعل الكافور في الاخرة أي في الغسلة الاخرة قال الزين بن المنير لم يعين حكم ذلك لاحتمال صبغة اجعلن للوجوب والندب (قوله) وعن أيوب هو معطوف على الاسناد الاول وقد تقدم الكلام عليه فيما قبل واختلف في هيئة جعله في الغسلة الاخرة فقيل يجعل في ماء ويصب عليه في آخر غسلة وهو ظاهر الحديث وقيل اذا اكل غسله طيب بالكافور قبل التكنين وقد ورد في رواية النسائي بلفظ واجعلن في آخر ذلك كافوراً \* (تنبيه) قيل ما مناسبة ادخال هذه الترجمة وهي متعلقة بالغسل بين ترجمتين متعلقتين بالكفن أجاب الزين بن المنير بان العرف تقديم ما يحتاج اليه الميت قبل الشروع في الغسل أو قبل الفراغ منه ليتيسر غسله ومن جملة ذلك الخوط انتهى لمخصاً ويحتمل أن يكون أشار بذلك الى خلاف من قال ان الكافور يختص بالخطوط ولا يجعل في الماء وهو عن الاوزاعي وبعض الحنفية أو يجعل في الماء وهو قول الجمهور كما تقدم قريباً ولنظرة الاخرة صفة موصوف محذوف فيحتمل أن يكون التقدير الغسلة وهو الظاهر ويحتمل أن يكون الخرق التي تلي الجسد \* (قوله) يا نقض شعر المرأة أي المية قبل الغسل والتقيد بالمرأة خرج مخرج الغالب أو الاكثر والا فالرجل اذا كان له شعر ينقض لاجل التنظيف ولبس الماء البشرية وذهب من منعه الى أنه قد ينقض الى انتاف شعوره وأجاب من أثبت به بأنه ينضم الى ما استمر منه (قوله) وقال ابن سيرين (الخ) واصله سعيد بن منصور من طريق أيوب عنه (قوله) حدثنا أحمد كذا لاكثر غير منسوب ونسبه أبو علي بن شبويه عن الفربري أحمد بن صالح (قوله) قال أيوب في رواية الاسماعيلي من طريق حرمله عن ابن وهب عن ابن جريج ان أيوب بن أبي عمية أخبره (قوله) وسمعت هو معطوف على محذوف تقديره سمعت كذا وسمعت حفصة وسأق بيانه في الباب الذي بعده (قوله) انهن جعلن رأس بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة قرون نقضنه ثم غسلنه في رواية الاسماعيلي قالت نقضته واطاهر أن القائل أم عطية ولعبد الرزاق عن معمر عن أيوب في هذا الحديث فقلت نقضته فغسلته فجعلته ثلاثة قرون قالت نعم والمراد بالأس شعر الرأس فهو من مجاز المجاورة وفائدة النقض تليغ الماء البشرية وتنظيف الشعر من الاوساخ ولمسلم من رواية أيوب عن حفصة عن أم عطية مشطناها ثلاثة قرون وهو بتحقيق المعجمة أي سرحناها بالمشط وفيه حجة للشافعي ومن وافقه على استحباب تسريح الشعر واعتل من كرهه بتقطيع الشعر والرفق يؤمن معه ذلك \* (قوله) يا كيف الاشعار للميت \* (باب) كيف الاشعار للميت

صلى الله عليه وسلم ثلاثة قرون ثم غسلنه ثم نقضنه ثم غسلنه

ايضا



أيضا وانما أفرد له هذه الترجمة لقوله في هذا السياق وزعم ان الاشعار ألفقنها فيه وفيه اختصار  
والتقدير وزعم أن معنى قوله أشعرها اياه ألفقنها وهو ظاهر اللفظ لان الشعار ما يلي الجسد من  
التياب والقائل في هذه الرواية وزعم هو أيوب وذكر ابن بطلان أنه ابن سيرين والاول أولى وقد بينه  
عبد الرزاق في روايته عن ابن جريج قال قلت لأيوب قوله أشعرها فتوزر به قال ما أراه الا قال  
ألفقنها فيه (قوله وقال الحسن الخرقه الخامسة الخ) هذا يدل على ان أول الكلام ان المرأة  
تكفن في خمسة أثواب وقد وصله ابن أبي شيبة نحوه وروى الجوزقي من طريق ابراهيم بن حبيب  
ابن الشهيد عن هشام بن حسان عن حفصة عن أم عطية قالت فكفناها في خمسة أثواب وخرناها  
كما يخمر الحى وهذه الزيادة صحيحة الاسناد وقول الحسن في الخرقه الخامسة قال به زفر وقالت  
طائفة تشدد على صدرها التضم أكفناها وكان المصنف أشار الى موافقة قول زفر ولا يكره  
القMISS للمرأة على الرابع عند الشافعية والحنابلة (قوله حدثنا أحمد) كذا لا كثر غير  
منسوب وقال علي بن شبيب في روايته حدثنا أحمد يعني ابن صالح \* (قائدة) \* قوله ولا أدري أى  
بناته هو مقول أيوب وفيه دليل على أنه لم يسمع تسميتهما من حفصة وقد تقدم قريبا من وجه آخر  
عنه أنها أم كلثوم (قوله باب يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون) أى ضفائر (قوله حدثنا  
سفيان) هو الثوري وهشام هو ابن حسان وأم الهذيل هى حفصة بنت سيرين (قوله ضفرنا)  
بضاد ساقطة وفاء خفيفة (شعر بنت النبي صلى الله عليه وسلم تعنى ثلاثة قرون وقال وكيع قال  
سفيان) أى بهذا الاسناد (ناصيتها وقرنيها) أى جانبي رأسها ورواية وكيع وصلها الاسماء على  
بهذه الزيادة وزاد ثم ألقيناه خلفها وسيأتى الكلام على هذه الزيادة فى الباب الذى يليه واستدل  
به على ضفر شعر الميت خلافا لمن منعه فقال ابن القاسم لا أعرف الضفر بل يكف وعن الاوزاعي  
والحنفية يرسل شعر المرأة خلفها وعلى وجهها منترقا قال القرطبي وكان سبب الخلاف ان الذى  
فعلته أم عطية هل استندت فيه الى النبي صلى الله عليه وسلم فيكون مرفوعا أو هو شئ رأته ففعلته  
استحسانا كالأمرين محتمل لكن الأصل ان لا يفعل فى الميت شئ من جنس القرب الا باذن من  
الشرع محقق ولم يرد ذلك مرفوعا كذا قال وقال الثوري الظاهر اطلاع النبي صلى الله عليه  
وسلم وتقريره (قالت) وقد رواه سعيد بن منصور بلفظ الأمر من رواية هشام عن حفصة عن أم  
عطية قالت قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلنها وترأوا جعنا شعرها ضفائر وقال ابن  
خباب في صحيحه ذكر البيان بأن أم عطية انما شطت ابنة النبي صلى الله عليه وسلم بأمره لا من  
تلقاها نفسها ثم أخرج من طريق حماد عن أيوب قال قالت حفصة عن أم عطية اغسلنها ثلاثا  
أو خسا أو سبعة واجعلن لها ثلاثة قرون \* (تنبيه) \* قوله ثلاثة قرون مع قوله ناصيتها وقرنيها  
لا تضاد بينهما ما لان المراد بالثلاثة قرون الضفائر والمراد بالقرنين الجانبان (قوله باب  
يلقى شعر المرأة خلفها) في رواية الاصيلي وأبى الوقت يجعل وزاد الجوى ثلاثة قرون ثم أورد  
المصنف حديث أم عطية من رواية هشام بن حسان عن حفصة وفيه فضفرنا شعرها ثلاثة قرون  
فألقيناه خلفها أخرجه مسدد عن يحيى بن سعيد وقد أخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن  
يحيى بلفظ ومشطناها وقد تقدم ذلك من رواية الثوري عن هشام أيضا وعند عبد الرزاق من  
طريق أيوب عن حفصة ضفرنا رأسها ثلاثة قرون ناصيتها وقرنيها وألقيناه الى خلفها قال ابن

وقال الحسن الخرقه تفق  
الخامسة يشدهم الفخذين  
والورسكين تحت الدرع  
\* حدثنا أحمد حدثنا عبد الله  
ابن وهب أخبرنا ابن جريج  
أن أيوب أخبره قال سمعت  
ابن سيرين يقول جاءت أم  
عطية رضى الله عنها امرأة  
من الانصار من الاذلى بابعن  
قدمت البصرة تبادر ابنا لها  
فلم تدركه فحدثتنا قالت  
دخل علينا النبي صلى الله  
عليه وسلم ونحن نغسل ابنته  
فقال اغسلنها ثلاثا أو خسا  
أو أكثر من ذلك ان رأيته  
ذلك جعنا وسدر واجعلن في  
الاشرة كافورا فاذا فرغت  
فادخني قالت فلما فرغنا ألقى  
الينا حقوه فقال أشعرنها  
اياه ولم يزد على ذلك ولا أدري  
أى بناته وزعم أن الاشعار  
ألفقنها فيه وكذلك كان ابن  
سيرين يأمر بالمرأة ان تشعر  
ولا تؤزر \* (باب) \* يجعل  
شعر المرأة ثلاثة قرون \* حدثنا  
قبيصة حدثنا سفيان عن  
هشام عن أم الهذيل عن  
أم عطية رضى الله عنها قالت  
ضفرنا شعر بنت النبي صلى  
الله عليه وسلم تعنى ثلاثة  
قرون وقال وكيع قال  
سفيان ناصيتها وقرنيها  
\* (باب) \* يلقي شعر المرأة  
خلفها

تحفة

تحفة

١٠٨

\* حدثنا مسدد حدثنا

يحيى بن سعيد عن هشام

ابن حسان قال حدثنا

حفصة عن أم عطية رضي

الله عنها قالت توفيت إحدى

بنات النبي صلى الله عليه

وسلم فأتانا النبي صلى الله

عليه وسلم فقال اغسلنها

بالسدر وترا ثلاثا أو خسا

أو أكثر من ذلك ان رأيتن

ذلك واجعلن في الآخرة

كافورا أو شيأ من كافور

فأذا فرغتن فاذننى فلما فرغنا

آذناه فألقى إلينا حقوه

فضفرنا شعرها ثلاثة قرون

وألقيناها خلفها \* (باب)

الثياب البيض للكفن

\* حدثنا محمد بن مقاتل قال

أخبرنا عبد الله أخبرنا هشام

ابن عروة عن أبيه عن عائشة

رضي الله عنها قالت ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم

كفن في ثلاثة أثواب بيانية

بيض سحوليه من كرسف

ليس فيهن قبص ولا عمامة

(باب) \* الكفن في ثوبين

حدثنا أبو النعمان حدثنا

جاء عن أيوب عن سعيد بن

جبير عن ابن عباس رضي

الله عنهما قال بينما رجل

واقف بعرفة أذوق عن

راحلته فوقصته أو قال

فأوقصته قال النبي صلى الله

عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر

١٢٢٢  
 ١٢٢٣  
 ١٢٢٤  
 ١٢٢٥  
 ١٢٢٦  
 ١٢٢٧  
 ١٢٢٨  
 ١٢٢٩  
 ١٢٣٠  
 ١٢٣١  
 ١٢٣٢  
 ١٢٣٣  
 ١٢٣٤  
 ١٢٣٥  
 ١٢٣٦  
 ١٢٣٧  
 ١٢٣٨  
 ١٢٣٩  
 ١٢٤٠  
 ١٢٤١  
 ١٢٤٢  
 ١٢٤٣  
 ١٢٤٤  
 ١٢٤٥  
 ١٢٤٦  
 ١٢٤٧  
 ١٢٤٨  
 ١٢٤٩  
 ١٢٥٠  
 ١٢٥١  
 ١٢٥٢  
 ١٢٥٣  
 ١٢٥٤  
 ١٢٥٥  
 ١٢٥٦  
 ١٢٥٧  
 ١٢٥٨  
 ١٢٥٩  
 ١٢٦٠  
 ١٢٦١  
 ١٢٦٢  
 ١٢٦٣  
 ١٢٦٤  
 ١٢٦٥  
 ١٢٦٦  
 ١٢٦٧  
 ١٢٦٨  
 ١٢٦٩  
 ١٢٧٠  
 ١٢٧١  
 ١٢٧٢  
 ١٢٧٣  
 ١٢٧٤  
 ١٢٧٥  
 ١٢٧٦  
 ١٢٧٧  
 ١٢٧٨  
 ١٢٧٩  
 ١٢٨٠  
 ١٢٨١  
 ١٢٨٢  
 ١٢٨٣  
 ١٢٨٤  
 ١٢٨٥  
 ١٢٨٦  
 ١٢٨٧  
 ١٢٨٨  
 ١٢٨٩  
 ١٢٩٠  
 ١٢٩١  
 ١٢٩٢  
 ١٢٩٣  
 ١٢٩٤  
 ١٢٩٥  
 ١٢٩٦  
 ١٢٩٧  
 ١٢٩٨  
 ١٢٩٩  
 ١٣٠٠  
 ١٣٠١  
 ١٣٠٢  
 ١٣٠٣  
 ١٣٠٤  
 ١٣٠٥  
 ١٣٠٦  
 ١٣٠٧  
 ١٣٠٨  
 ١٣٠٩  
 ١٣١٠  
 ١٣١١  
 ١٣١٢  
 ١٣١٣  
 ١٣١٤  
 ١٣١٥  
 ١٣١٦  
 ١٣١٧  
 ١٣١٨  
 ١٣١٩  
 ١٣٢٠  
 ١٣٢١  
 ١٣٢٢  
 ١٣٢٣  
 ١٣٢٤  
 ١٣٢٥  
 ١٣٢٦  
 ١٣٢٧  
 ١٣٢٨  
 ١٣٢٩  
 ١٣٣٠  
 ١٣٣١  
 ١٣٣٢  
 ١٣٣٣  
 ١٣٣٤  
 ١٣٣٥  
 ١٣٣٦  
 ١٣٣٧  
 ١٣٣٨  
 ١٣٣٩  
 ١٣٤٠  
 ١٣٤١  
 ١٣٤٢  
 ١٣٤٣  
 ١٣٤٤  
 ١٣٤٥  
 ١٣٤٦  
 ١٣٤٧  
 ١٣٤٨  
 ١٣٤٩  
 ١٣٥٠  
 ١٣٥١  
 ١٣٥٢  
 ١٣٥٣  
 ١٣٥٤  
 ١٣٥٥  
 ١٣٥٦  
 ١٣٥٧  
 ١٣٥٨  
 ١٣٥٩  
 ١٣٦٠  
 ١٣٦١  
 ١٣٦٢  
 ١٣٦٣  
 ١٣٦٤  
 ١٣٦٥  
 ١٣٦٦  
 ١٣٦٧  
 ١٣٦٨  
 ١٣٦٩  
 ١٣٧٠  
 ١٣٧١  
 ١٣٧٢  
 ١٣٧٣  
 ١٣٧٤  
 ١٣٧٥  
 ١٣٧٦  
 ١٣٧٧  
 ١٣٧٨  
 ١٣٧٩  
 ١٣٨٠  
 ١٣٨١  
 ١٣٨٢  
 ١٣٨٣  
 ١٣٨٤  
 ١٣٨٥  
 ١٣٨٦  
 ١٣٨٧  
 ١٣٨٨  
 ١٣٨٩  
 ١٣٩٠  
 ١٣٩١  
 ١٣٩٢  
 ١٣٩٣  
 ١٣٩٤  
 ١٣٩٥  
 ١٣٩٦  
 ١٣٩٧  
 ١٣٩٨  
 ١٣٩٩  
 ١٤٠٠  
 ١٤٠١  
 ١٤٠٢  
 ١٤٠٣  
 ١٤٠٤  
 ١٤٠٥  
 ١٤٠٦  
 ١٤٠٧  
 ١٤٠٨  
 ١٤٠٩  
 ١٤١٠  
 ١٤١١  
 ١٤١٢  
 ١٤١٣  
 ١٤١٤  
 ١٤١٥  
 ١٤١٦  
 ١٤١٧  
 ١٤١٨  
 ١٤١٩  
 ١٤٢٠  
 ١٤٢١  
 ١٤٢٢  
 ١٤٢٣  
 ١٤٢٤  
 ١٤٢٥  
 ١٤٢٦  
 ١٤٢٧  
 ١٤٢٨  
 ١٤٢٩  
 ١٤٣٠  
 ١٤٣١  
 ١٤٣٢  
 ١٤٣٣  
 ١٤٣٤  
 ١٤٣٥  
 ١٤٣٦  
 ١٤٣٧  
 ١٤٣٨  
 ١٤٣٩  
 ١٤٤٠  
 ١٤٤١  
 ١٤٤٢  
 ١٤٤٣  
 ١٤٤٤  
 ١٤٤٥  
 ١٤٤٦  
 ١٤٤٧  
 ١٤٤٨  
 ١٤٤٩  
 ١٤٥٠  
 ١٤٥١  
 ١٤٥٢  
 ١٤٥٣  
 ١٤٥٤  
 ١٤٥٥  
 ١٤٥٦  
 ١٤٥٧  
 ١٤٥٨  
 ١٤٥٩  
 ١٤٦٠  
 ١٤٦١  
 ١٤٦٢  
 ١٤٦٣  
 ١٤٦٤  
 ١٤٦٥  
 ١٤٦٦  
 ١٤٦٧  
 ١٤٦٨  
 ١٤٦٩  
 ١٤٧٠  
 ١٤٧١  
 ١٤٧٢  
 ١٤٧٣  
 ١٤٧٤  
 ١٤٧٥  
 ١٤٧٦  
 ١٤٧٧  
 ١٤٧٨  
 ١٤٧٩  
 ١٤٨٠  
 ١٤٨١  
 ١٤٨٢  
 ١٤٨٣  
 ١٤٨٤  
 ١٤٨٥  
 ١٤٨٦  
 ١٤٨٧  
 ١٤٨٨  
 ١٤٨٩  
 ١٤٩٠  
 ١٤٩١  
 ١٤٩٢  
 ١٤٩٣  
 ١٤٩٤  
 ١٤٩٥  
 ١٤٩٦  
 ١٤٩٧  
 ١٤٩٨  
 ١٤٩٩  
 ١٥٠٠

دقيق العمد فيه استحباب تسريح المرأة وتصفيرها وزاد بعض الشافعية ان تجعل الثلاث خلف  
 ظهرها وأورد فيه حديثا غريبا كذا قال وهو مما يتعجب منه مع كون الزيادة في صحيح البخاري  
 وقد تويع راويها عليها كما تراه وفي حديث أم عطية من الفوائد غير ما تقدم في هذه التراجم  
 العشر تعليم الامام من لاعلمه بالامر الذي يقع فيه وتقويضه اليه اذا كان أهلا لذلك بعد ان  
 ينهيه على علة الحكم واستدل به على ان الغسل من غسل الميت ليس بواجب لانه موضع تعليم  
 ولم يأمر به وفيه نظرا لاحتمال ان يكون شرع بعد هذه الواقعة وقال الخطابي لا أعلم أحدا قال  
 بوجوبه وكأنه ما درى ان الشافعي علق القول به على صحة الحديث والخطاب فيه ثابت عند  
 المالكية وصار اليه بعض الشافعية أيضا وقال ابن بزرة الظاهر انه مستحب والحكمة فيه  
 تتعلق بالميت لان الغاسل اذا علم انه سيغتسل لم يحفظ من شيء يصيبه من أثر الغسل فيبالغ في  
 تنظيف الميت وهو مطمئن ويحتمل ان يتعلق بالغاسل ليكون عند فراغه على يقين من طهارة  
 جسده مما لعله ان يكون أصابه من رشاش ونحوه انتهى واستدل به بعض الحنفية على ان الزوج  
 لا يتولى غسل زوجته لان زوج ابنة النبي صلى الله عليه وسلم كان حاضرا وأمر النبي صلى الله عليه  
 وسلم النسوة بغسل ابنته دون الزوج ونعقب بأنه يتوقف على صحة دعوى انه كان حاضرا وعلى  
 تقدير تسليمه فيحتاج الى ثبوت أنه لم يكن به مانع من ذلك ولا أثر النسوة على نفسه وعلى تسليمه  
 فغاية ما فيه ان يستدل به على ان النسوة أولى منه لا على منعه من ذلك لو أراد الله أعلم بالصواب  
 (قوله) **باب** الثياب البيض للكفن) أورد فيه حديث عائشة كفن النبي صلى الله  
 عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض الحديث وتقرير الاستدلال به ان الله لم يكن ليختار لثيابه  
 الا الافضل وكان المصنف لم يثبت على شرطه الحديث الصريح في الباب وهو ما رواه أصحاب  
 السنن من حديث ابن عباس بلفظ البسوا ثياب البياض فانها أظهر وأطيب وكفونوا فيها موتاكم  
 صححه الترمذي والحاكم وله شاهد من حديث سمرة بن جندب أخرجه واسناده صحيح أيضا  
 وحكي بعض من صنف في الخلاف عن الحنفية ان المستحب عندهم ان يكون في أحدها ثوب  
 خبرة وكانهم أخذوا بما روى انه عليه الصلاة والسلام كفن في ثوبين وبرد خبرة أخرجه أبو داود  
 من حديث جابر واسناده حسن لكن روى مسلم والترمذي من حديث عائشة انهم نزعوها عنه  
 قال الترمذي وتكفينه في ثلاثة أثواب بيض أصح ما ورد في كفنه وقال عبد الرزاق عن معمر عن  
 هشام بن عروة تلف في برد خبرة جفف فيه ثم نزع عنه ويمكن ان يستدل لهم بعموم حديث أنس  
 كان أحب اللباس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبرة أخرجه الشيخان وسيأتي في اللباس  
 والخبرة بكسر الحاء المهملة وفتح الموحدة ما كان من البرود مخططا (قوله) **باب** الكفن  
 في ثوبين) كأنه أشار الى أن الثلاث في حديث عائشة ليست شرطا في الصحة وإنما هو مستحب  
 وهو قول الجمهور واختلف فيما اذا شح بعض الورثة بالثاني أو الثالث والمرجح أنه لا يلتفت  
 اليه وأما الواحد السائر لجميع البدن فلا بد منه بالاتفاق (قوله) **حديث** أحمد في رواية الاصيلي  
 ابن زيد (قوله) **بينما** رجل لم أقف على تسميته (قوله) **واقف**) استدله على اطلاق لفظ الواقف  
 على الراكب (قوله) **بعرفة**) سيأتي بعد باب من وجه آخر ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم (قوله)  
 فوقصته أو قال فأوقصته) شك من الراوي والمعروف عند أهل اللغة الاول والذي بالهمز شاذ

والوقص كسر العنق ويحتمل أن يكون فاعل وقصته الوقعة أو الراحلة بأن تكون أصابته بعد أن وقع والاول أظهر وقال الكرماني فوقصته أي راحلته فإن كان الكسر حصل بسبب الوقوع فهو مجاز وان حصل من الراحلة بعد الوقوع حقيقة (قوله وكفنه في ثوبين) استدل به على ابدال ثياب المحرم وليس بشئ لانه سبأ في الحج بالغ في ثوبيه وللنساء من طريق يونس بن نافع عن عمرو بن دينار في ثوبيه اللذين أحرم فيهما وقال المحب الطبري انما لم يزد ثوباً ثالثاً تكريماً له كما في الشهيد حيث قال زملوهم بدمائهم واستدل به على ان الاحرام لا ينقطع بالموت كما سبأ في بعد باب وعلى ترك النيابة في الحج لانه صلى الله عليه وسلم لم يأمر أحداً أن يكمل عن هذا المحرم أفعال الحج وفيه نظر لا يخفى وقال ابن بطال وفيه أن من شرع في عمل طاعة ثم حان بينه وبين اتمامه الموت ربح له ان الله يكتبه في الآخرة من أهل ذلك العمل (قوله باب الخنوط للميت) أي غير المحرم أو ردفه حديث ابن عباس المذكور عن شيخ آخر وشاهد الترجمة قوله ولا تخنطوه ثم علل ذلك بأنه يبعث مليباً فدل على ان سبب النهي انه كان محرماً فاذا انتفت العلة انتفى النهي وكأن الخنوط للميت كان مقترراً عندهم وكذا قوله لا تخمر وارأسه أي لا تغطوه قال البيهقي فيه دليل على ان غير المحرم يحنط كما تخمر وارأسه وان النهي انما وقع لاجل الاحرام خلافاً لما قال من المالكية وغيرهم ان الاحرام ينقطع بالموت فيصنع بالميت ما يصنع بالحى قال ابن دقيق العيد وهو مقتضى القياس لكن الحديث بعد أن ثبت تقدم على القياس وقد قال بعض المالكية اثبات الخنوط في هذا الخبر بطريق المفهوم من منع الخنوط للمحرم ولكنهما واقعة حال تطرق الاحتمال الى منطوقها فلا يستدل بمفهومها وقال بعض الحنفية هذا الحديث ليس عاماً بل يقتضيه لانه في شخص معين ولا يعمله لانه لم يقل يبعث مليباً لانه محرم فلا يتعدى حكمه الى غيره الابدليل منفصل وقال ابن بري وأجاب بعض أصحابنا عن هذا الحديث بان هذا مخصوص بذلك الرجل لان اخباره صلى الله عليه وسلم بأنه يبعث مليباً شهادة بأن حجه قبل وذلك غير محقق لغيره وتعقبه ابن دقيق العيد بأن هذه العلة انما ثبتت لاجل الاحرام فتم كل محرم وأما القبول وعدمه فامر مغيب واعتل بعضهم بقوله تعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى وبقوله صلى الله عليه وسلم اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث وليس هذا منها فينبغي أن ينقطع عمله بالموت وأجيب بأن تكفينه في ثوبين احرامه وتبقيته على هيئة احرامه من عمل الحى بعده كفعله والصلاة عليه فلامعنى لما ذكره وقال ابن المنير في الحاشية قد قال صلى الله عليه وسلم في الشهيد اعرسوا ملوهم بدمائهم مع قوله والله أعلم بمن يكلم في سبيله فعمم الحكم في الظاهر بناء على ظاهر السبب فينبغي أن يعمم الحكم في كل محرم وبين المجاهد والمحرم جامع لان كلاهما في سبيل الله وقد اعتذر الداودي عن مالك فقال لم يبلغه هذا الحديث وأورد بعضهم أنه لو كان احرامه باقياً لوجب أن يكمل به المناسك ولا قائل به وأجيب بأن ذلك ورد على خلاف الاصل فيقتصر به على مورد النص ولا سيما وقد وضع ان الحكمة في ذلك استبقاء شعار الاحرام كاستبقاء دم الشهيد (قوله باب كيف يكفن المحرم) سقطت هذه الترجمة للاصلي وثبتت لغيره وهو أوجه وأورد المصنف فيها حديث ابن عباس المذكور من طريقين في الاول فانه يبعث يوم القيامة مليباً كذا للمستقلى والباقي مليباً ابدال بدل التحانية والتبديد جمع الشجر

وكفنه في ثوبين ولا تحنطوه ولا تخمر وارأسه فانه يبعث يوم القيامة مليباً \* (باب الخنوط للميت) \* حدثنا قتيبة حدثنا جاد عن أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بينما رجل واقف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة اذ وقع من راحلته فأقصعته أو قال فأقصعته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفنه في ثوبين ولا تحنطوه ولا تخمر وارأسه فان الله يبعثه يوم القيامة مليباً \* (باب كيف يكفن المحرم) \* حدثنا أبو النعمان أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلاً وقصه بغيره ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفنه في ثوبين ولا تحنطوه طيباً ولا تخمر وارأسه فان الله يبعثه يوم القيامة مليباً

١٢٦٧

م س ق

تحفة

٥٤٥٢

ابن زيد عن عمرو وأيوب عن  
سعيد بن جبير عن ابن عباس  
رضي الله عنهم ما قال كان  
رجل واقفا مع النبي صلى  
الله عليه وسلم بعرفة فوقع  
عن راحلته قال أيوب  
فوقصته وقال عمرو فأقصته  
نات فقال اغسلوه بماء  
وسدرو كفوه في ثوبين ولا  
تحنطوه ولا تحمروا رأسه  
فانه يفت يوم القيامة ما بيا  
قال أيوب يأي وقال عمرو  
ما بيا \* (باب الكفن في  
القميص الذي يكف أو  
لا يكف) \* حدثنا مسدد  
قال حدثنا يحيى بن سعيد  
عن عبيد الله قال حدثني  
نافع عن ابن عمر رضي الله  
عنهما أن عبد الله بن أبي  
المنوف جاء ابنه إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال  
أعطني قميصاً أكفنه فيه  
وصل عليه واستغفر له  
فأعطاه النبي صلى الله عليه  
وسلم قميصه فقال أدنى أصلي  
عليه فأذنه فلما أراد أن  
يصل عليه جذبه عمر رضي  
الله عنه فقال أليس الله  
نعم أن تصلي على المنافقين  
فقال أنابن خيرتين قال الله  
تعالى استغفروا لهم أو  
لا تستغفروا لهم إن تستغفروا  
لهم سبعين مرة فلن يغفر الله  
لهم فصل في عليه فترات ولا  
تصل على أحد منهم مات أبداً

بصمغ أو غيره ليخفف شعته وكانت عادتهم في الاحرام أن يضعوا ذلك وقد أنكر عياض هذه  
الرواية وقال ليس للتأسيب معنى وسبياً في الحج بل نظيره لورواه النسائي بلفظ فانه يبعث يوم  
القيامة محرماً لكن ليس قوله ملبداً فاسداً للمعنى بل توجيهه ظاهر (قوله في الرواية الأخرى  
كان رجل واقفاً) كذا لا يذروا الباقي واقفاً على انه صفة لرجل وكان تامة أي حصل  
رجل واقفاً (قوله فاقصته) أي هشمته يقال اقصع الفم له اذا هشمها وقيل هو خاص بكسر  
الضمة ولو سلم فلا مانع أن يستعار لكسر الزقية وفي رواية الكشميني بتقديم العين على الصاد  
والقصع القتل في الحال ومنه قصاص الغنم وهو موتها قال الزين بن المنير تضمنت هذه الترجمة  
الاستفهام عن الكيفية مع انها مبنية لكن الما كانت تحتل أن تكون خاصة بذلك الرجل وان  
تكون عامة لكل محرم أثر المصنف الاستفهام (قأت) والذي يظهر ان المراد بقوله كيف يكفن  
أي كيفية التكفين ولم يرد الاستفهام وكيف يظن به انه متردد فيه وقد جزم قبل ذلك بأنه عام في حق  
كل أحد حيث ترجم بجواز التكفين في ثوبين (قوله ولا تغمسوه) بضم أوله وكسر الميم من أمس  
قال ابن المنذر في حديث ابن عباس اباحه غسل المحرم (٣) الحى بالسدر خلا فالن كرهه له وان  
الوتر في الكفن ليس بشرط في الصحة وان الكفن من رأس المال لا امره صلى الله عليه وسلم  
بتكفينه في ثوبيه ولم يستفصل هل عليه دين يستغرق أم لا وفيه استحباب تكفين المحرم في ثياب  
أحراره وان أحراره باق وان لا يكفن في الخيط وفيه التعليل بالقاء لقوله فانه وفيه التكفين  
في الثياب الملبوسة وفيه استحباب دوام التأسيب الى ان ينتهي الاحرام وان الاحرام يتعلق بالرأس  
لا بالوجه وسبأ في الكلام على ما وقع في مسلم بلفظ ولا تحمروا وجهه في كتاب الحج ان شاء الله  
تعالى وأغرب القرطبي خفي عن الشافعي ان المحرم لا يصل على عليه وليس ذلك بمعروف عنه  
\* (فائدة) \* يحتمل اقتصاره على التكفين في ثوبيه لكونه مات فيهما وهو متلبس بلك العبادة  
الفاضلة ويحتمل أنه لم يجد له غيرهما (قوله بيا) الكفن في القميص الذي يكف  
أولا يكف قال ابن التين ضبط بعضهم يكف بضم أوله وفتح الكاف وبعضهم بالعكس والفاء  
مشددة فيهما وضبطه بعضهم بفتح أوله وسكون الكاف وتخفيف الفاء وكسرها والاول أشبه  
بالمعنى وتعقبه ابن رشيد بأن الثاني هو الصواب قال وكذا وقع في نسخة حاتم الطرا بلسي وكذا  
رأيت في أصل أبي القاسم بن الورد قال والذي يظهر لي أن البخاري لحظ قوله تعالى استغفروا لهم  
أولا فاستغفروا لهم أي ان النبي صلى الله عليه وسلم ألبس عبد الله بن أبي قيسه سواه كان يكف عنه  
العذاب أولاً ولا يكف استصلاً حال القلوب المؤلفة فكأنه يقول يؤخذ من هذا التبركيات ثمار الصالحين  
سواء علمنا أنه مؤثر في حال الميت أولاً قال ولا يصح أن يراد به سواه كان الثوب مكفوف الاطراف  
أو غير مكفوف لان ذلك وصف لا أثر له قال وأما الضبط الثالث فهو لحن اذ لا موجب لحذف الباء  
الثانية فيه انتهى وقد جزم المهلب بأنه الصواب وان الباء سقطت من الكاتب غلطاً قال ابن بطال  
والمراد طويلاً كان القميص سابغاً وقصيراً فانه يجوز ان يكفن فيه كذا قال ووجهه بعضهم  
بأن عبد الله كان مفروط الطول كما سبأ في ذكر السبب في اعطاء النبي صلى الله عليه وسلم له قميصه  
وكان النبي صلى الله عليه وسلم معتدل الخلق وقد أعطاه مع ذلك قميصه ليكفن فيه ولم يلتفت  
إلى كونه ساتراً لجميع بدنه أولاً وتعقب بأن حديث جابر دال على انه كفن في غيره فلا تنتهض الحجة

(٣) قوله غسل المحرم الحى بالسدر الخ كذا في نسخة وفي أخرى اسقاط لفظ الحى ولجزم بالحكم اه معصية بذلك

\* حديثنا مالك بن اسمعيل

حدثنا ابن عيينة عن عمرو

سمع جابر ارضى الله عنه

قال أتي النبي صلى الله عليه

وسلم عبد الله بن أبي بعد

مادفن فأخرج فدفنت فيه

من ريقه وألبسه قميصه

\* (باب الكفن بغير قميص)

\* حديثنا أبو نعيم حدثنا

سفيان عن هشام عن عروة **تحفة**

عن عائشة رضى الله عنها

قالت كفن النبي صلى الله

عليه وسلم في ثلاثة أثواب

سحول كرسف ليس فيها

قميص ولا عمامة \* حديثنا

مسدد حدثنا يحيى عن هشام

حدثني أبي عن عائشة رضى

الله عنها أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم كفن في ثلاثة

أثواب ليس فيها قميص ولا

عمامة

بذلك وأما قول ابن رشد أن المكفوف الأطراف لا أثر له فغير مسلم بل المتبادر إلى الذهن أنه مراد  
الجناري كما فهمه ابن التين والمعنى أن التكفين في القميص ليس غمتهما سواء كان مكفوف  
الأطراف أو غير مكفوف أو المراد بالكف ترزيره دفع القول من يدعي أن القميص لا يسوغ إلا  
إذا كانت أطرافه غير مكفوفة أو كان غير مزور ليشبه الرداء وأشار بذلك إلى الرد على من خالف  
في ذلك وإلى أن التكفين في غير قميص مستحب ولا يكره التكفين في القميص وفي الخلافات  
التي بقيت من طريق ابن عون قال كان محمد بن سيرين يستحب أن يكون قميص الميت كقميص الحي  
مكفنا من زر أو سياقي الكلام على حديث عبد الله بن عمر في قصة عبد الله بن أبي في تفسيره  
أن شاء الله تعالى ونذكر فيه جواب الاشكال الواقع في قول عمر أليس الله قد نهى أن تصلى على  
المنافقين مع أن نزول قوله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبداً كان بعد ذلك كاسياً في سياق  
حديث الباب حيث قال فترت ولا تصل ومحصل الجواب أن عمر فهم من قوله فترت بغفر الله لهم  
منع الصلاة عليهم فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تمنع وإن الرجال لم ينقطع بعد ثم ان ظاهر  
قوله في حديث جابر أتي النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي بعدما دفن فأخرج فدفنت فيه من  
ريقه وألبسه قميصه مخالف لقوله في حديث ابن عمر لما مات عبد الله بن أبي جاء ابنه فقال يا رسول  
الله أعطني قميصك أكنفه فيه فأعطاه قميصه وقال أذنني أصلى عليه فأذن له فأراد أن يصلى  
عليه جذبه عمر الحديث وقد جمع بينهما بأن معنى قوله في حديث ابن عمر فأعطاه أي أنعم له بذلك  
فأطلق على القصة اسم العطية مجازاً التحق وقوعها وكذا قوله في حديث جابر بعدما دفن عبد الله  
ابن أبي أتي في حفرة وكان أهل عبد الله بن أبي خشوا على النبي صلى الله عليه وسلم المشقة في  
حضوره فبادروا إلى تجهيزه قبل وصول النبي صلى الله عليه وسلم فلما وصل وجدهم قد دلوه  
في حفرة فأمر بأخراجه فخرج الوعدة في تكفينه في القميص والصلاة عليه والله أعلم وقيل  
أعطاه صلى الله عليه وسلم أحد قميصيه أو لا ثم لما حضر أعطاه الثاني بسؤال ولده وفي الأكليل  
للحاكم ما يؤيد ذلك وقيل ليس في حديث جابر دلالة على أنه ألبسه قميصه بعدما خراجه من القبر لأن  
لفظه فوضعه على ركبتيه وألبسه قميصه والواو لا ترتب فلهذا أراد أن يذكر ما وقع في الجمل من  
أكرامه له من غير ارادة ترتيب وسياقي في الجهاد ذكر البب في إعطاء النبي صلى الله عليه وسلم  
قميصه لعبد الله بن أبي وبقية القصة في التفسير وان اسم ابنه المذكور عبد الله كاسم أبيه ان  
شاء الله تعالى واستنبط منه الاسماعيلي جواز طلب آثار أهل الخير منهم للتبرك بها وان كان  
السائل غنياً **(قوله باب الكفن بغير قميص)** ثبتت هذه الترجمة للاكثر وسقطت  
للمستقل ولكنه ضمنها الترجمة التي قبلها فقال بعد قوله أو لا يكف ومن كفن بغير قميص والخلاف  
في هذه المسئلة بين الحنفية وغيرهم في الاستحباب وعدمه والثاني عن الجمهور وعن بعض  
الحنفية يستحب القميص دون العمامة وأجاب بعض من خالف بأن قولها ليس فيها قميص  
ولا عمامة يحتمل نفي وجودهما جلة ويحتمل أن يكون المراد نفي المعدود أي الثلاثة خارجة عن  
القميص والعمامة والإول أظهر وقال بعض الحنفية معناه ليس فيها قميص أي جديد وقيل  
ليس فيها القميص الذي غسل فيه أو ليس فيها قميص مكفوف الأطراف **(قوله حديثنا سفيان)**  
هو الثوري **(قوله سحول)** بضم المهملة وآخره لام أي يبيض وهو جمع يحل وهو الثوب



باب الكفن بلا

عمامة) \* حدثنا اسمعيل

قال حدثني مالك عن هشام

ابن عروة عن أبيه عن عائشة

رضي الله عنها أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم كفن في

ثلاثة أثواب بيض بحولية

ليس فيها قص ولا عمامة

\*(باب) \* الكفن من

جميع المال وبه قال

عطاء والزهرى وعمرو بن

دينار وقتادة وقال عمرو بن

دينار الخنوط من جميع

المال وقال ابراهيم يبدأ

بالكفن ثم بالدين ثم بالوصية

وقال سفيان أجز القبر

والغسل هو من الكفن

\* حدثنا أحمد بن محمد المكي

حدثنا ابراهيم بن سعد

عن سعد عن أبيه قال أتى

عبد الرحمن بن عوف رضي

الله عنه يوما بطعامه فقال

قتل مصعب بن عمير وكان

خير أمني فلم يوجد له ما يكفن

فيه الا برده وقتل حزة أو

رجل آخر خير مني فلم يوجد

له ما يكفن فيه الا برده لقد

خشيت أن تكون قد عملت

لنا طيباتنا في حياتنا الدنيا

ثم جعل يبكي

الايض النقي ولا يكون الا من قطن وقد تقدم في باب الثياب البيض للكفن بلفظ عمانية بيض  
بحولية من كرسف وعن ابن وهب السحول القطن وفيه نظر وهو يضم أوله ويروى بضمه نسبة  
الى سحول قرية باليمن وقال الازهرى بالفتح المدينة وبالضم الثياب وقيل التسب الى القرية  
بالضم وأما بالفتح فنسبة الى القصار لانه يسجل الثياب أي ينقيها والكرسف يضم الكاف  
والمهملة بينهما راء ساكنة هو القطن ووقع في رواية للسيهفي بحولية جدد (قوله) **باب**  
الكفن بلا عمامة) كذا لا كثر وللمستمل الكفن في الثياب البيض والاول أولى لثلاث تكرر  
الترجمة بغير فائدة وقد تقدم ما في هذا النقي في الباب الذي قبله (قوله) ثلاثة أثواب (في طبقات  
ابن سعد عن الشعبي ازار ورداء ولقافة) (قوله) **باب** الكفن من جميع المال) أي  
من رأس المال وكان المصنف راعى لفظ حديث مرفوع ورد بهذا اللفظ أخرجه الطبراني  
في الاوسط من حديث علي واسناده ضعيف وذكره ابن أبي حاتم في العلل من حديث جابر  
وحكى عن أبيه أنه منكر قال ابن المنذر قال بذلك جميع أهل العلم الا رواية شاذة عن خلاص  
ابن عمرو قال الكفن من الثلث وعن طاوس قال من الثلث ان كان قليلا (قلت) أخرجهما  
عبد الرزاق وقد يرد على هذا الاطلاق ما استثناه الشافعية وغيرهم من الزكاة وسائر  
مائة ملق بعين المال فانه يقدم على الكفن وغيره من مؤنة تجهيزه كما لو كانت التركة شيئا موهونا  
أو عبدا جانيا (قوله) وبه قال عطاء والزهرى وعمرو بن دينار وقتادة وقال عمرو بن دينار الخنوط  
من جميع المال) أما قول عطاء فوصله الدارمي من طريق ابن المبارك عن ابن جريج عنه قال  
الخنوط والكفن من رأس المال وأما قول الزهرى وقتادة فقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن  
الزهرى وقتادة قال الكفن من جميع المال وأما قول عمرو بن دينار فقال عبد الرزاق عن ابن  
جرير عن عطاء الكفن والخنوط من رأس المال قال وقاله عمرو بن دينار وقوله وقال ابراهيم  
يعني النخعي يبدأ بالكفن ثم بالدين ثم بالوصية (قوله) وقال سفيان) أي الثوري الخ وصله الدارمي  
من قول النخعي كذلك دون قول سفيان ومن طريق أخرى عن النخعي بلفظ الكفن من جميع  
المال وصله عبد الرزاق عن سفيان أي الثوري عن عبيدة بن معتب عن ابراهيم قال فقلت  
لسفيان فاجر القبر والغسل قال هو من الكفن أي أجز حفر القبر وأجز الغسل من حكم الكفن  
في انه من رأس المال (قوله) حدثنا أحمد بن محمد المكي) هو الازرقى على الصحيح (قوله) عن  
سعد) أي ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف فابراهيم بن سعد في هذا الاسناد راعى أبيه  
عن جده عن جد أبيه وسياق سياقه في الباب الذي يليه أصرح انه الا من هذا وبأق الكلام  
على فوائده مستوفى في باب غزوة أحد من كتاب المغازي وشاهد الترجمة منه قوله في الحديث فلم  
يوجد له لان ظاهره انه لم يوجد ما يملكه الا البرد المذكور ووقع في رواية الاكثر البرد  
بالضمير العائد عليه وفي رواية الكشميني البرد بلفظ واحدة البرود وسياق في حديث  
خباب في الباب الذي بعده بلفظ ولم يترك الاغرة واختاف فيما اذا كان عليه دين مستغرق هل  
يكون كفته ساترا لجميع بدنه أو للعورة فقط المرح الاول ونقل ابن عبد البر الاجماع على أنه  
لا يجزئ ثوب واحد يصف ما تحته من البدن (قوله) أو رجل آخر) لم أقف على اسمه ولم يقع في أكثر  
الروايات الا بذكر حزة ومصعب فقط وكذا أخرجه أبو نعيم في مستخرجهم من طريق منصور بن



\* (باب) \* اذالم يوجد الاثوب واحد \* حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن أبيه ٥٨٥  
ابراهيم أن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أتى بطعام وكان صاعاً فقال قتل (١١٣) مصعب بن عمير وهو خير مني كفن

في برده ان غطى رأسه بدت  
رجلاه وان غطى رجلاه  
بدا رأسه وأراه قال وقتل  
جزء وهو خير مني ثم بسط  
لنا من الدنيا ما بسط أو قال  
أعطينا من الدنيا ما أعطينا  
وقد خشينا أن تكون  
حسناتنا محلات لنا ثم جعل  
يبيكي حتى ترك الطعام  
\* (باب) \* اذالم يجد كفننا  
الاما يوارى رأسه أو قدميه

غطى به رأسه حدثنا عمر بن  
حفص \* حدثنا أبي حدثنا  
الاعمش حدثنا شقيق  
حدثنا خباب رضي الله  
عنه قال هاجرنا مع النبي  
صلى الله عليه وسلم نلتس

وجه الله فوق أجرة نألي تحفة  
الله فمات لم يأكل  
من أجره شيئاً منهم مصعب  
ابن عمير ومينا من أينعت له  
ثمرته فهو يهدبها قبل يوم  
أحد فلم يجد له ما تكفنه به  
البردة اذا غطينا به رأسه  
خرجت رجلاه واذا غطينا  
رجليه خرج رأسه فأمرنا  
النبي صلى الله عليه وسلم أن  
نغطي رأسه وأن نجعل  
على رجليه من الأذخر  
\* (باب) \* من استعبد الكفن  
في زمن النبي صلى الله عليه

أبي من احم عن ابراهيم بن سعد قال الزين بن المنير يستفاد من قصة عبد الرحمن ايثار النقر على  
المغنى وايثار التخلي للعبادة على تعاطي الاكتساب فلذلك امتنع من تناول ذلك الطعام مع انه  
كان صاعاً (قوله) باب اذالم يوجد الاثوب واحد اي اقتصر عليه ولا ينتظر بدفته  
ارتقاب شيء آخر وفي قول عبد الرحمن بن عوف وهو خير مني دلالة على تواضعه وفيه  
إشارة الى تعظيم فضل من قتل في المشاهدة الفاضلة مع النبي صلى الله عليه وسلم وزاد في هذه  
الطريق ان غطى رأسه بدت رجلاه وهو موافق لما في الرواية التي في الباب الذي يليه وروى  
الحاكم في المستدرک من حديث أنس ان جزءاً أيضاً كفن كذلك (قوله) باب اذالم  
يجد كفننا اما يوارى رأسه أو قدميه أي رأسه مع بقية جسده الاقدميه أو العكس كأنه  
قال ما يوارى جسده الا رأسه أو جسده الا قدميه وذلك بين من حديث الباب حيث قال  
خرجت رجلاه ولو كفن المراد أنه يغطي رأسه فقط دون سائر جسده لكان تغطية العورة  
أولى ويستفاد منه أنه اذالم يوجد ساتر البتة أنه يغطي جميعه بالأذخر فان لم يوجد فبما ينسب  
من نبات الارض وسيأتي في كتاب الحج قول العباس الا الأذخر فانه ليسوتنا وبقبورنا فكأنها  
كانت عادة لهم استعملها في القبور قال المهلب وانما استجب لهم النبي صلى الله عليه وسلم  
التكفين في تلك الشيا التي ليست سابعة لانهم قبلوا فيها انتهى وفي هذا الجزم نظير الظاهر  
أنه لم يجد لهم غيرها كما هو مقتضى الترجمة (قوله) حدثنا شقيق هو ابن سلمة أبو وائل وخباب  
جمعة وموحدتين الاولى مشقة هو ابن الارت والاسناد كله كوفيون (قوله) لم يأكل من أجره  
شيئاً كناية عن الغنائم التي تناولها من أدرك زمن الفتح وكان المزدابا لجرعته فليس مقصودا  
على أجر الآخرة (قوله) أينعت بفتح الهمزة وسكون التحتانية وفتح النون أي نضجت  
(قوله) فهو يهدبها بفتح أوله وكسر الهمزة أي يجتديها وضبطه النوى بضم الدال وحكى ابن  
التين تليها (قوله) ما تكفنه به سقط لفظ به من رواية غير أبي ذر وسيأتي بقية الكلام على  
فوائده في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله) باب من استعبد الكفن في زمن النبي  
صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه ضبط في روايتنا بفتح الكاف على البناء للسهول وحكى  
الكسر على ان فاعل الانكار النبي صلى الله عليه وسلم وحكى الزين بن المنير عن بعض الروايات فلم  
ينكره ما يدل عليه وهو بمعنى الرواية التي بالكسر وانما قيد الترجمة بذلك ليشير الى ان الانكار  
الذي وقع من الصحابة كان على الصحابي في طلب البردة فلما أخبرهم بعد ذلك ينكره واذل عليه  
فيسفاد منه جواز تحصيل ما لا بد للميت منه من كفن ونحوه في حال حياته وهل يلحق بذلك  
حفر القبر فيه بحث سيأتي (قوله) ان امرأة لم أقف على اسمها (قوله) فيها حاشيتها قال الداودي  
يعني انها لم تقطع من ثوب فتسكون بالاحاشية وقال غيره حاشية الثوب هديه فكأنه قال انها  
جديدة لم يقطع هديها ولم تلبس بعد وقال القزاز حاشية الثوب ناحيته اللتان في طرفهما الهدب  
(قوله) أتدرون هو مقول سهل بن سعد بينه أبو غسان عن أبي حازم كما أخرجه المصنف في الأدب

(١٥ - فتح الباري ث) وسلم فلم ينكر عليه \* حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا ابن ابي حازم عن أبيه عن  
سهل رضي الله عنه ان امرأة جاءت النبي صلى الله عليه وسلم ببردة منسوجة فيها حاشيتان أتدرون ما البردة قالوا الشملة قال نعم

قالت نسجتها يدي فثنت لا كسوها ١٢٧٧ في تحفة ٤٧٢١

ولفظه فقال سهل للقوم أتدرون ما البردة قالوا الشملة انتهى وفي تفسير البردة بالشملة تجوز لأن  
البردة كساء والشملة ما يشتمل به فهي أعم لكن لما كان أكثر استعمالها في طلبها أطلقوا عليها اسمها  
(قوله) فاخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجا إليها) كأنهم عرفوا ذلك بقرب منه حال أو تقدم  
قول صريح (قوله) فخرج الينا وانما ازاره) في رواية ابن ماجه عن هشام بن عمار عن عبد العزيز  
فخرج الينا فيها وفي رواية هشام بن سعد عن أبي حازم عند الطبراني فآثر بها ثم خرج (قوله) فبسطها  
فلان فقال اكسنيها ما أحسنها) كذا في جميع الروايات هنا بالمهملتين من التحسين وللمصنف  
في اللباس من طريق يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم فبسطها بالجيم بغير نون وكذا الطبراني  
والإسماعيلي من طريق أخرى عن أبي حازم وقوله فلان أفاد المحب الطبري في الأحكام له أنه  
عبد الرحمن بن عوف وعزاه للطبراني ولم أره في المعجم الكبير لا في مسند سهل ولا عبد الرحمن  
ونقله شيخنا ابن الملقن عن المحب في شرح العمدة وكذا قال لنا شيخنا الحافظ أبو الحسن الهيثمي  
أنه وقف عليه لكن لم يستحضر مكانه ووقع لشيخنا ابن الملقن في شرح التنبية أنه سهل بن سعد  
وهو غلط فكأنه التيسر في شيخنا اسم القائل باسم الراوي نعم أخرج الطبراني الحديث  
المذكور عن أحمد بن عبد الرحمن بن يسار عن قتيبة بن سعد عن يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي  
حازم عن سهل وقال في آخره قال قتيبة هو سعد بن أبي وقاص انتهى وقد أخرجه البخاري في  
اللباس والنسائي في الزينة عن قتيبة ولم يذكره ذلك وقد رواه ابن ماجه بسنده المتقدم  
وقال فيه فباع فلان رجلا سمى يومئذ وهو دال على أن الراوي كان رعا سمى ووقع في رواية  
أخرى للطبراني من طريق زمعة بن صالح عن أبي حازم أن السائل المذكور أعرابي فلم يكن  
زمعة ضعيفا لا تنفي أن يكون هو عبد الرحمن بن عوف أو سعد بن أبي وقاص أو يقال تعددت  
القصة على ما فيه من بعد والله أعلم (قوله) ما أحسنها) بنصب النون وما للتعجب وفي رواية ابن  
ماجه والطبراني من هذا الوجه قال نعم فلما دخل طواها وأرسل بها إليه وهو للمصنف في اللباس  
من طريق يعقوب بن عبد الرحمن بلفظ فقال نعم فحس ما شاء الله في المجلس ثم رجع فطواها ثم  
أرسل بها إليه (قوله) قال القوم ما أحسنها) ما نافية وقد وقعت تسمية المعاتب له من الصحابة  
في طريق هشام بن سعد المذكورة ولفظه قال سهل فقلت للرجل لم سألته وقد رأيت حاجته  
إليها فقال رأيت ما رأيتم ولكن أردت أن أخبرها حتى اكفن فيها (قوله) أنه لا يرد) كذا  
وقع هنا بسند في المفعول وثبت في رواية ابن ماجه بلفظ لا يرد سائلا ونحوه في رواية يعقوب في  
البيوع وفي رواية أبي غسان في الأدب لا يستل شيئا فيمنعه (قوله) ما سألته لابسها) في رواية أبي  
غسان فقال رجوت بركتها حين لبسها النبي صلى الله عليه وسلم وأفاد الطبراني في رواية زمعة  
ابن صالح أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يصنع له غير هاتين قبل أن تفرغ وفي هذا الحديث  
من الفوائد حسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم وسعة جوده وقبوله الهدية واستنبط منه  
المهلب جواز ترك مكافأة الفقير على هديته وليس ذلك بظاهر منه فان المكافأة كانت عادة  
النبي صلى الله عليه وسلم مستمرة فلا يلزم السكوت عنها هنا أن لا يكون فعلها بل ليس في سياق  
هذا الحديث الجزم بكون ذلك كان هدية فيحتمل أن تكون عرضتها عليه ليشتريها منها قال  
وفيه جواز الاعتماد على القرائن ولو تجردت أقولهم فاخذها محتاجا إليها وفيه نظر لاحتمال

فاخذها النبي صلى الله عليه  
وسلم محتاجا إليها فخرج الينا  
وانما ازاره فبسطها فلان  
فقال اكسنيها ما أحسنها  
قال القوم ما أحسن لبسها  
النبي صلى الله عليه  
وسلم محتاجا إليها ثم سألته  
وعلمت أنه لا يرد قال اني  
والله ما سألته لابسها انما  
سألته لتكون كفني قال  
سهل فكانت كفنه

أن يكون سبق لهم منه قول يدل على ذلك كما تقدم قال وفيه الترغيب في المصنوع بالنسبة إلى صانعه إذا كان ماهراً ويحتمل أن تكون أرادت بنسبتها إليها إزالة ما يحشى من التدليس وفيه جواز استحسان الإنسان ما يراه على غيره من الملابس وغيرها مما لم يعرفه قدرها وأما ليعرض له بطلبه منه حيث يسوغ له ذلك وفيه مشروعية الانتكار عند مخالفة الأدب ظاهره وإن لم يبلغ المنكر درجة التحريم وفيه التبرك بما تارة الصالحين وقال ابن بطال فيه جواز اعتداد الشيء قبل وقت الحاجة إليه قال وقد حفر جماعة من الصالحين قبورهم قبل الموت وتعبه الزين بن المنير بأن ذلك لم يقع من أحد من الصحابة قال ولو كان مستحباً لكثر فيه من بعض الشافعية ينبغي لمن استعد شيئاً من ذلك أن يجتهد في تحصيله من جهة يثق بجلها أو من أثر من يعتد فيه الصلاح والبركة **(قوله يا)** اتباع النساء الجنازة **(قال الزين بن المنير)** فصل المصنف بين هذه الترجمة وبين فضل اتباع الجنائز بتراجم كثيرة تشعر بالتفرقة بين النساء والرجال وإن الفصل الثابت في ذلك يختص بالرجال دون النساء لأن النهي يقتضي التحريم أو الكراهة والفضل يدل على الاستحباب ولا يجتمعان وأطلق الحكم هنا لما طرق اليه من الاحتمال ومن ثم اختلف العلماء في ذلك ولا يخفى أن محل النزاع إنما هو حيث تؤمن بالفسادة **(قوله)** حديثنا سفيان **(هو الثوري)** وأم الهذيل هي حفصة بنت سيرين **(قوله)** حديثنا تقدم في الحيز من رواية هشام بن حسان عن حفصة عنها بلفظ كنا نهيئنا عن اتباع الجنائز ورواه يزيد بن أبي حكيم عن الثوري بإسناد هذا الباب بلفظ إنما أرسل الله صلى الله عليه وسلم أخرجنا إسماعيل وفيه رد على من قال لأجبة في هذا الحديث لأنه لم يسم الناهي فيه لما رواه الشيخان وغيرهما بأن كل ما ورد بهذه الصيغة كان مرفوعاً وهو الأصح عند غيرهما من المحدثين ويؤيد رواية إسماعيل ما رواه الطبراني من طريق إسماعيل بن عبد الرحمن بن عطية عن جده أم عطية قالت لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة تجتمع النساء في بيت ثم يبعث اليها فيقول يا رسول الله اليك بعثني اليك لا يبعثني على أن لا تشركن بالله شيئاً الحديث وفي آخره وأمرنا أن نخرج في العبد العواتق ونهانا أن نخرج في جنازة وهذا يدل على أن رواية أم عطية الأولى من مرسل الصحابة **(قوله)** ولم يعزم علينا أي ولم يؤكده علينا في المنع كما كد علينا في غيره من المنهيات فكانها قالت كرهنا اتباع الجنائز من غير تحریم وقال القرطبي ظاهر سياق أم عطية أن النهي نهي تنزيه وبه قال جمهور أهل العلم ومالك إلى الجواز وهو قول أهل المدينة ويدل على الجواز ما رواه ابن أبي شيبه من طريق محمد بن عمرو بن عطاء عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في جنازة فرأى عمر أمة فصاح بها فقال دعها يا عمر الحديث وأخرج ابن ماجه والنسائي من هذا الوجه ومن طريق أخرى عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سلمة بن الأزرق عن أبي هريرة ورأى جاله ثقات وقال المهلب في حديث أم عطية دلالة على أن النهي من الشارع على درجات وقال الداودي قولها نهيئنا عن اتباع الجنائز أي إلى أن نصل إلى القبور وقوله ولم يعزم علينا أي أن لا تأتي أهل الميت فنعزيمهم ونترحمهم على ميتهم من غير أن تتبع جنازته انتهى وفي أخذ هذا التفصيل من هذا السياق نظر نعم هو في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى فاطمة مقبلة فقال من أين جئت فقالت رجعت على أهل هذا

\* (باب اتباع النساء الجنازة)  
حدثنا قبيصة بن عقبة  
حدثنا سفيان عن خالد  
الحذاء عن أم الهذيل عن  
أم عطية رضي الله عنها  
قالت نهيننا عن اتباع  
الجنائز ولم يعزم علينا

١٢٧٨  
تحفة  
١٨١٢٦

١٢٧٩

تحفة

١٨١٠٣

\* (باب احباده المرأة على غير زوجها) \* حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال توفي ابن لام عطية رضى الله عنها فلما كان يوم الثالث دعت بصفرة فتمسحت به وقالت نهينا أن نحد أكثر من ثلاث الا بزواج \* حدثنا الحمدي حدثنا سفيان قال حدثنا أيوب بن موسى قال أخبرني حميد بن نافع عن زينب بنت أبي سلمة قالت لما جاء نعي أبي سفيان من الشام دعت أم حبيبة رضى الله عنها

١٢٨٠

محدثين

تحفة

١٥٨٧٤

الميت ميتهم فقال لعلي بلغيت معهم الكدى قالت لا الحديث أخرجه أجدوا الحالك وغيرهما فانكر عليها بلوغ الكدى وهو بالضم وتحقيف الدال المقصورة وهى المقابر ولم ينكر عليها التعزية وقال المحب الطبري يحتمل أن يكون المراد بقولها ولم يعزم علينا أى كما عزم على الرجال بترغيبهم في اتباعها بحصول القيراط ونحو ذلك والاول أظهر والله أعلم \* (قوله باب احداد المرأة على غير زوجها) قال ابن بطلال الاحداد بالمهملة امتناع المرأة المتوفى عنها زوجها من الزينة كلها من لباس وطيب وغيرهما وكل ما كان من دواعي الجماع وياخ الشارع للمرأة ان تحد على غير زوجها ثلاثة أيام لما يغاب من لوعة الحزن ويهجم من ألم الوجد وليس ذلك واجبا لاتفاقهم على أن الزوج لو طالها بالجماع لم يحل لها منعه في تلك الحال وسيأتى في كتاب الطلاق بقية الكلام على مباحث الاحداد وقوله في الترجمة على غير زوجها يعنى كل ميت غير الزوج سواء كان قريبا أو أجنبيا ودلالة الحديث له ظاهرة ولم يقيده في الترجمة بالموت لانه يختص به عرفا ولم يبين حكمه لان الخبر دل على عدم التحريم في الثلاث وأقل ما يقتضيه اثبات المشروعية (قوله فلما كان يوم الثالث) كذا لا أكثر وهو من إضافة الموصوف الى الصفة وللمستقى اليوم الثالث (قوله دعت بصفرة) سيأتى الكلام عليها قريبا (قوله نهينا) رواه أيوب عن ابن سيرين بلفظ أمرنا بأن لا تحد على هالك فوق ثلاث الحديث أخرجه عبد الرزاق وللطبراني من طريق قتادة عن ابن سيرين عن أم عطية قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر معناه (قوله ان نحد) بضم أوله من الرابعى ولم يعرف الاصحح غيره وحكى غيره فتح أوله وضم ثانيه من الثلاث يقال حدثت المرأة وأحدث بمعنى (قوله الابزواج) وفي رواية الكشميهنى الابزواج باللام ووقع في العدد من طريقه بلفظ الاعلى زوج والكل بمعنى السببية (قوله عن زينب بنت أبي سلمة) هى ربيعة النبی صلى الله عليه وسلم وصرح في العدد بالاخبار بينها وبين حميد بن نافع (قوله نعي) بفتح النون وسكون المهملة وتحقيف الياء وكسر المهملة وتشديد الياء هو الخبر بعوت الشخص وأبوسفيان هو ابن حرب بن أمية والد معاوية (قوله دعت أم حبيبة) هى بنت أبي سفيان المذكور وفي قوله من الشام نظر لان أباسفيان مات بالمدينة بلا خلاف بين أهل العلم بالاخبار والجمهور على انه مات سنة اثنتين وثلاثين وقيل سنة ثلاث ولم أر فى شئ من طرق هذا الحديث تقييده بذلك الا فى رواية سفيان بن عيينة هذه وأظنها وهما وكنت أظن انه حذف منه لفظ ابن لان الذى جاء نعيه من الشام وأم حبيبة فى الحياة هو أخوها يزيد بن أبي سفيان الذى كان أميرا على الشام لكن رواه المصنف فى العدد من طريق مالك ومن طريق سفيان الثوري كلاهما عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن حميد بن نافع بلفظ حين توفي عنها أبوها أبو سفيان بن حرب فظهر انه لم يسقط منه شئ ولم يقل فيه واحد منهما من الشام وكذا أخرجه ابن سعد فى ترجمة أم حبيبة من طريق صفية بنت أبي عبيد عنها ثم وجدت الحديث فى مسند ابن أبي شيبه قال حدثنا وكيع حدثنا شعبة عن حميد بن نافع ولفظه جاء نعي أخى أم حبيبة أو حميم لها فدعت بصفرة فلطخت به ذراعها وكذا رواه الداريمى عن هاشم بن القاسم عن شعبة لكن بلفظ ان أخا أم حبيبة مات أو حميم لها ورواه أحمد عن حجاج ومحمد بن جعفر جميعا عن شعبة بلفظ ان حميم لها مات من غير تردد واطلاق الحميم على الاخ أقرب من اطلاقه على الاب فقوى الظن عند

هذا ان تكون القصة تعددت لزئيب مع أم حبيبة عند وفاة أخيها يزيد ثم عند وفاة أبيها أبي  
سفيان لا مانع من ذلك والله أعلم (قوله بصفرة) في رواية مالك المذكرة بطيب فيه صفرة  
خاتون وزاد فيه فدهنت منه جارية ثم مست بعارضيه أي بعارضى نفسها (قوله حدثنا  
اسماعيل) هو ابن أبي أويس ابن اخت مالك وساق الحديث هنا من طريق مالك مختصرا  
وأورده مطولا من طريقه في العدد كما سيأتي (قوله ثم دخلت) هو مقول لزئيب بنت أم سلمة  
وهو موضح به في الرواية التي في العدد وظاهره ان هذه القصة وقعت بعد قصة أم حبيبة ولا يصح  
ذلك الا ان قلنا بالتعدد ويكون ذلك عقب وفاة يزيد بن أبي سفيان لان وفاته سنة ثمان عشرة  
أو تسع عشرة ولا يصح أن يكون ذلك عند وفاة أبيه لان زئيب بنت جحش ماتت قبل  
أبي سفيان بأكثر من عشرين سنة على الصحيح المشهور وعند أهل العلم بالاخبار فيجمل على  
انهم لم ترد ترتيب الوقائع وانما أرادت ترتيب الاخبار وقد وقع في رواية أبي داود بلفظ ودخلت  
وذلك لا يقتضي الترتيب والله أعلم (قوله حين توفي أخوها) لم أتتحقق من المراد به لان لزئيب  
ثلاثة أخوة عبد الله وعبد بغير إضافة وعبيد الله بالتصغير فأما الكبير فاستشهد بأحد وكانت  
زئيب اذ ذاك صغيرة جدا لان أباهما أبا سلمة مات بعد بدور تزوج النبي صلى الله عليه وسلم أمها  
أم سلمة وهي صغيرة ترضع كما سيأتي في الرضاع ان أمها حلت من عندهما من أبي سلمة بوضع زئيب  
هذه فأتقن أن يكون هو المراد هنا وان كان وقع في كثير من الموطآت بلفظ حين توفي أخوها  
عبد الله كما أخرجه الدارقطني من طريق ابن وهب وغيره عن مالك وأما عبد بغير إضافة فيعرف  
بأبي حميد وكان شاعرا عجمي وعاش الى خلافة عمر وقد جزم ابن اسحق وغيره من أهل العلم  
بالاخبار بأنه مات بعد أخيه زئيب بسنة وروى ابن سعد في ترجمته في الطبقات من وجهين ان  
أبا حميد المذکور حضر جنازة زئيب مع عمرو بن حكيم عنده من اجعة له بسببها وان كان في اسنادهما  
الواقدي يمكن يستشهد به في مثل هذا فأتقن أن يكون هذا الأخير المراد أو أم عبيد الله  
المصغر فأسلم قديما وهاجر بزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان الى الحبشة ثم تنصرت هناك ومات  
فتزوج النبي صلى الله عليه وسلم بعده أم حبيبة فهذا يحتمل أن يكون هو المراد لان زئيب  
بنت أبي سلمة عند ما جاء الخبر بوفاة عبيد الله كانت في سن من يضبط ولا مانع أن يحزن المرء على  
قريبه الكافر ولا سيما اذا تذكر سوء مصيره واعمل الرواية التي في الموطأ حين توفي أخوها  
عبد الله كانت عبيد الله بالتصغير فلم يضبطها الكاتب والله أعلم ويعكر على هذا قول من  
قال ان عبيد الله مات بارض الحبشة فتزوج النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة فان ظاهرها ان  
تزوجها كان بعد موت عبيد الله وتزوجها وقع وهي بارض الحبشة وقبل أن تسمع النهي وأيضا  
ففي السياق ثم دخلت على زئيب بعد قولها دخلت على أم حبيبة وهو ظاهر في ان ذلك كان بعد  
موت قريب زئيب بنت جحش المذکور وهو بعد مجي أم حبيبة من الحبشة بعدة طويلة فان لم  
يكن هذا الظن هو الواقع احتمل أن يكون أخا لزئيب بنت جحش من أمها أو من الرضاعة أو يرجح  
ما حكاه ابن عبد البر وغيره من ان زئيب بنت أبي سلمة ولدت بارض الحبشة فان مقتضى ذلك أن  
يكون لها عند وفاة عبيد الله بن جحش أربع سنين ومما مثلها يضبط في مثلها والله أعلم (قوله  
فست به) أي شتأ من جسدها وسيأتي في الطريق التي في العدد بلفظ فست منه وسيأتي فيه لزئيب

بصفرة في اليوم الثالث  
فصححت عارضيهما وذراعيها  
وقالت اني كنت عن  
هذا الغنية لولا اني سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول لا يحل لامرأة تؤمن  
بالله واليوم الآخر أن تحد  
على ميت فوق ثلاث الا  
على زوج فانها تحد عليه  
أربعة أشهر وعشرا  
\* حدثنا اسماعيل بن حنبل  
مالك عن عبد الله بن أبي  
بكر بن محمد بن عمرو بن حزم  
عن حميد بن نافع عن زئيب  
بنت أبي سلمة أخبرته قالت تحفة  
دخلت على أم حبيبة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فقالت سمعت النبي صلى الله  
عليه وسلم يقول لا يحل  
لامرأة تؤمن بالله واليوم  
الآخر تحد على ميت فوق  
ثلاث الا على زوج أربعة  
أشهر وعشرا ثم دخلت على  
زئيب بنت جحش حين توفي  
أخوها فدعت بطيب فست  
به ثم قالت مالي بالطيب  
من حاجة غير أني سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على المنبر يقول لا يحل  
لامرأة تؤمن بالله واليوم  
الآخر تحد على ميت فوق  
ثلاث الا على زوج أربعة  
أشهر وعشرا

حديث آخر عن أمها أم سلمة في الاحداث أيضا وسأقي الكلام على الاحاديث الثلاثة مستوفي  
 ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ **باب** زيارة القبور أي مشروعيةها وكيف كان يصرح  
 بالحكم لنفسه من الخلاف كما سيأتي وكان المصنف لم يثبت على شرطه الاحاديث المصروفة  
 بالجواز وقد أخرجه مسلم من حديث بريدة وفيه نسخ التمسى عن ذلك ولفظه كنت نهيتكم عن  
 زيارة القبور فزوروها وزاد أبو داود والنسائي من حديث أنس فانها تذكر الاخرة وللحاكم من  
 حديثه فيه وترق القلب وتدفع العين فلا تقولوا هجرا أي كلاما فاحشا وهو بضم الهاء وسكون  
 الجيم وله من حديث ابن مسعود فانهم اتزهدوا في الدنيا ولمسلم من حديث أبي هريرة مرفوعا وزروا  
 القبور فانهم اتذكروا الموت قال النووي تبعه اللعبدري والحازمي وغيرهما اتفقوا على ان زيارة  
 القبور للرجال جائزة كذا أطلقوا وفيه نظر لان ابن أبي شيبة وغيره روى عن ابن سيرين  
 وابراهيم النخعي والشعبي الكراهة مطلقة حتى قال الشعبي لولا نهي النبي صلى الله عليه وسلم  
 لزرت قبرا بنيتي فلعلم من أطلق أراد بالاتفاق ما استقر عليه الامر بعد هؤلاء وكان هؤلاء لم يبلغهم  
 الناسخ والله أعلم ومقابل هذا قول ابن حزم ان زيارة القبور واجبة ولو مرة واحدة في العمر ولو ردد  
 الامر به واختلف في النساء فقيل دخلن في عموم الاذن وهو قول الاكثر ومحمد ما اذا أمنت  
 النفس ويؤيد الجواز حديث الباب وموضع الدلالة منه انه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على المرأة  
 فعودها عند القبر وتقريره حجة وعن حمل الاذن على عموم الرجال والنساء عائشة قروى الحاكم  
 من طريق ابن أبي مليكة انه رأى أبا زارت قبر أخيها عبد الرحمن فقيل لها أليس قد نهي النبي صلى  
 الله عليه وسلم عن ذلك قالت نعم كان نهي ثم أمر بزيارتها وقيل الاذن خاص بالرجال ولا يجوز  
 للنساء زيارة القبور وبه جزم الشيخ أبو اسحق في المذهب واستدل به بحديث عبد الله بن عمرو الذي  
 تقدمت الاشارة اليه في باب اتباع النساء الجنائز وبحديث لعن الله زوارات القبور أخرجه  
 الترمذي وصححه من حديث أبي هريرة وله شاهد من حديث ابن عباس ومن حديث حسان بن  
 ثابت واختلف من قال بالكراهة في حقهن هل هي كراهة تحریم أو تنزيه قال القرطبي بهذا  
 اللعن انما هو للمكثرات من الزيارة لما تقتضيه الصفة من المبالغة ولعل السبب ما يقضى اليه  
 ذلك من تضییع حق الزوج والتبرج وما ينشأ منهن من الصياح ونحو ذلك فقد يقال اذا أمن  
 جميع ذلك فلا مانع من الاذن لان تذكر الموت يحتاج اليه الرجال والنساء ﴿قوله﴾ **باب** زيارة  
 لم أقف على اسمها ولا اسم صاحب القبر وفي رواية لمسلم ما يشعر بأنه ولدها ولفظه تسبى على صبي  
 لها وصرح به في مرسل يحيى بن أبي كثير عند عبد الرزاق ولفظه قد أصيبت بولدها وسأقي في  
 أوائل كتاب الاحكام من طريق أخرى عن شعبة عن ثابت ان أنسا قال لامرأة من أهله تعرفين  
 فلانة قالت نعم قال كان النبي صلى الله عليه وسلم مري بها فذكر هذا الحديث ﴿قوله﴾ فقال اتقى الله  
 في رواية أبي نعیم في المستخرج فقال يا أمة الله اتقى الله قال القرطبي الظاهر انه كان في بكائها  
 قدر زائد من نوح أو غيره ولهذا أمرها بالتقوى (قلت) يؤيده أن في مرسل يحيى بن أبي كثير  
 المذكور فسمع منها ما يكره فوقف عليها وقال الطيبي قوله اتقى الله توطئة لقوله واصبري كأنه  
 قيل لها خافي غضب الله ان لم تصبري ولا تجزعي ليحصل لك الثواب ﴿قوله﴾ **باب** الشواب هو من  
 أسماء الافعال ومعناها تمنع وانعد ﴿قوله﴾ **باب** لم تصب بعصيتي سيأتي في الاحكام من وجه آخر عن

\* (باب زيارة القبور) \* حدثنا  
 آدم حدثنا شعبة حدثنا ثابت  
 عن أنس بن مالك رضي الله  
 عنه قال مر النبي صلى الله  
 عليه وسلم بامرأة تكي عند  
 قبر فقال اتقى الله واصبري  
 قالت اليك عني فانك لم  
 تصب بعصيتي

١٢٨٣  
 حديث  
 نسخة  
 ٤٢٩



شعبة بلقظ فانك خلوت من مصيبي وهو بكسر المجمة وسكون اللام واسلم ما تبالى بمصيبي ولا ي  
يعلى من حديث أبي هريرة انها قالت يا عبد الله اني انا الحري الشكلى ولو كنت مصابا  
عذرتني (قوله ولم تعرفه) جملة حاله أى خاطبته بذلك ولم تعرف انه رسول الله (قوله فقليل  
لها) في رواية الاحكام فتر بها رجل فقال لها انه رسول الله فقالت ما عرفته وفي رواية أبي يعلى  
المد كورة قال فهل تعرفينه قالت لا ولا طبراني في الاوسط من طريق عطية عن أنس ان الذي  
سألها هو الفضل بن العباس وزاد مسلم في رواية له فاخذها مثل الموت أى من شدة الكرب الذي  
أصابها لما عرفت انه صلى الله عليه وسلم بخلافه ومهابة (قوله فلم تجد عنده بوابين) في رواية  
الاحكام بوابا بالافراد قال الزين بن المنير فائدة هذه الجملة من هذا الخبر بيان عذره هذه المرأة  
في كونها لم تعرفه وذلك انه كان من شأنه ان لا يتخذ بوابا مع قدرته على ذلك تواضعا وكان من شأنه  
انه لا يستمع الناس وراءه اذا مشى كما جرت عادة المولود الا كابر فلذلك اشبهه على المرأة فلم تعرفه  
مع ما كانت فيه من شغل الوجع والبكاء وقال الطيبي فائدة هذه الجملة انه لما قيل لها انه  
النبي صلى الله عليه وسلم استشعرت خوفا وهيبه في نفسها فتصورت انه مثل المولود له حاجب  
وبواب يمنع الناس من الوصول اليه فوجدت الامر بخلاف ما تصورت (قوله فقالت لم أعرفك  
في حديث أبي هريرة فقالت والله ما عرفتكم) (قوله انما الصبر عند الصدمة الاولى) في رواية  
الاحكام عند أول صدمة ونحوه لمسلم والمعنى اذا وقع النيات أول شيء يهجم على القلب من  
مقتضيات الجزع فذلك هو الصبر الكامل الذي يترتب عليه الاجر وأصل الصدم ضرب الشيء  
الصلب بعمله فاستعير للمصيبة الواردة على القلب قال الخطابي المعنى ان الصبر الذي يحمي  
عليه صاحبه ما كان عند مفاجأة المصيبة بخلاف ما بعد ذلك فانه على الايام يسلو وحكي  
الخطابي عن غيره ان المرء لا يؤثر على المصيبة لانها ليست من صنعته وانما يؤثر على حسن  
تثبته وجيل صبره وقال ابن بطال أراد ان لا يجمع عليها مصيبة الهلاك وفقد الاجر وقال  
الطيبي صدر هذا الجواب منه صلى الله عليه وسلم عن قولها لم أعرفك على أسلوب الحكيم كأنه  
قال لها ادعي الاعتذار فاني لا أغضب لغير الله وانظري الى نفسك وقال الزين بن المنير فائدة جواب  
المرأة بذلك انها لما جاءت طائفة لما أمرها به من التقوى والصبر معتذرة عن قولها الصادر  
عن الحزن بين لها ان حق هذا الصبر ان يكون في أول الحال فهو الذي يترتب عليه الثواب  
انتهى ويؤيده ان في رواية أبي هريرة المد كورة فقالت انا صبر انا صبر وفي مرسل يحيى  
ابن أبي كثير المد كور فقال اذهبي اليك فان الصبر عند الصدمة الاولى وزاد عبد الرزاق فيه من  
مرسل الحسن والعبارة لا يملكها ابن آدم وذو كره هذا الحديث في زيارة القبور مع احتمال ان  
تكون المرأة المد كورة تأخرت بعد الدفن عند القبر والزيارة انما تطلق على من انشأ الى القبر قصدا  
من جهة استواء الحكم في حقها حيث أمرها بالتقوى والصبر لما رأى من جرعتها ولم ينكر  
عليها الخروج من بيتها فدل على انه جائز وهو أعم من ان يكون خروجها لتشجيع ميتها فقامت  
عند القبر بعد الدفن أو انشأت قصد زيارته بالخروج بسبب الميت وفي هذا الحديث من الفوائد  
غير ما تقدم ما كان فيه عليه الصلاة والسلام من التواضع والرفق بالجاهل ومساحة المصاب  
وقبول اعتذاره وملازمة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفيه ان القاضي لا ينبغي له ان

ولم تعرفه فقليل لها انه النبي  
صلى الله عليه وسلم فأتت  
باب النبي صلى الله عليه  
وسلم فلم تجد عنده بوابين  
فقالت لم أعرفك فقال انما  
الصبر عند الصدمة الاولى



الجمع من تخصيص بعض العجومات وتقييد بعض المطلقات فالحديث وإن كان دالاً على تعذيب كل ميت بكل بكاء لكن دلت أدلة أخرى على تخصيص ذلك ببعض البكاء كما سيأتي توجيهه وتقييد ذلك بمن كانت تلك سنته أو أهمل النهي عن ذلك فالعنى على هذا أن الذي يعذب ببعض بكاء أهله من كان راضياً بذلك بأن تكون تلك طريقته الخ ولذلك قال المصنف فإذا لم يكن من سنته أى كن كان لا شعور عنده بانهم يفعلون شيئاً من ذلك أو أدى ما عليه بانهم فهذا الامواخذة عليه بفعل غيره ومن ثم قال ابن المبارك إذا كان فيها هم في حياته ففعلوا شيئاً من ذلك بعد وفاته لم يكن عليه شيء (قوله فهو كما قالت عائشة) أى كما استدلت عائشة بقوله تعالى ولا تزروا زرة وزر أخرى أى ولا تحمل حاملة ذنبا ذنب أخرى عنها وهذا اجل منه لانكار عائشة على انها أنكرت عموم التعذيب لكل ميت بكل عليه وأما قوله وهو كقوله وإن تدع مثقلة الى جملها لا يحمل منه شيء فوقع في رواية أبي ذر وحده وإن تدع مثقلة ذنوباً الى جملها وليست ذنوباً في التلاوة وانما هو في تفسير مجاهد فنقله المصنف عنه وموقع التسمية في قوله ان الجمله الاولى دلت على أن النفس المذنبه لا يؤخذ غيرها بذنوبها فكذلك الثانية دلت على ان النفس المذنبه لا يحمل عنها غيرها شيئاً من ذنوبها ولو طلبت ذلك ودعت اليه ومحل ذلك كله انما هو في حق من لم يكن له في شيء من ذلك تسبب والا فهو يشاركه كافي قوله تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالهم مع أثقالهم وقوله صلى الله عليه وسلم فان توليت فاعلمك انهم الاريسين (قوله وما يرخص من البكاء في غير نوح) هذا معطوف على أول الترجمة وكأني أشار بذلك الى حديث عامر بن سعد عن أبي مسعود الانصاري وقرطبة بن كعب قال رخص لنا في البكاء عند المصيبة في غير نوح أخرجه ابن أبي شيبة والطبراني وصححه الحاكم لكن ليس اسناده على شرط البخاري فاكتفى بالإشارة اليه واستغنى عنه باحاديث الباب الدالة على مقتضاه (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظالماً الحديث) هو طرف من حديث لابن مسعود وصله المصنف في الديات وغيرها ووجه الاستدلال به ان القاتل المذكور يشارك من صنع صنيعه لكونه فتح له الباب ونهجه له الطريق فكذلك من كانت طريقته النوح على الميت يكون قد نهج لاهله تلك الطريقة فيؤخذ على فعله الاول وحاصل ما يجنبه المصنف في هذه الترجمة أن الشخص لا يعذب بفعله غيره الا اذا كان له فيه تسبب فن أثبت تعذيب شخص بفعله غيره فراه هذا ومن نفاه فراه ما اذا لم يكن له فيه تسبب أصلاً والله أعلم وقد اعترض بعضهم على استدلال البخاري بهذا الحديث لان ظاهره ان الوزير يختص بالبادي دون من أتى بعده فعلى هذا يختص التعذيب بأول من سن النوح على الموق والجواب انه ليس في الحديث ما ينفي الاثم عن غير البادي فيستدل على ذلك بدليل آخر وانما أراد المصنف بهذا الحديث الرد على من يقول ان الانسان لا يعذب الا بذنب باشره بقوله أو فعله فأراد أن يبين انه قد يعذب بفعله غيره اذا كان له فيه تسبب وقد اختلف العلماء في مسئلة تعذيب الميت بالبكاء عليه فمنهم من حمله على ظاهره وهو بين من قصة عمر مع صهيب كما سيأتي في ثالث احاديث هذا الباب ويحتمل أن يكون عمر كان يرى ان المواخذة تقع على الميت اذا كان قادراً على النهي ولم يقع منه فلذلك يادر الى نهى صهيب وكذلك نهى حفصة كما رواه مسلم من طريق نافع عن ابن عمر عنه وعن أخذ بظااهره أيضاً عبد الله بن عمر فروى عبد الرزاق من طريقه انه شهد جنازة رافع

تغ

٤٦٥/٢

فإذا لم يكن من سنته فهو كما  
قالت عائشة رضي الله عنها  
ولا تزروا زرة وزر أخرى وهو  
كقوله وإن تدع مثقلة ذنوباً  
الى جملها لا يحمل منه شيء  
وما يرخص من البكاء في غير نوح  
نوح وقال النبي صلى الله  
عليه وسلم لا تقتل نفس  
ظالماً الا كان على ابن آدم  
الاول كفل من دمها وذلك  
لانه أول من سن القتل

ابن خديج فقال لاهله ان رافعا شيخ كبير لا طاقة له بالعذاب وان الميت يعذب بكاء أهله عليه  
ويقابل قول هؤلاء قول من رده هذا الحديث وعارضه بقوله تعالى ولا تزروا زواجره وزرا أخرى وعن  
روى عنه الانكار مطلقا أبو هريرة كما رواه أبو يعلى من طريق بكر بن عبد الله المزني قال قال أبو  
هريرة والله لئن انطلق رجل مجاهدا في سبيل الله فاستشهد فعمدت امرأته سفها وجها فلانكنت  
عليه لعذب هذا الشهيد بذنب هذه السفينة وإلى هذا جرح جماعة من الشافعية منهم أبو حامد  
وغيره ومنهم من أول قوله بكاء أهله عليه على ان الباء للجمال أي ان مبدأ عذاب الميت يقع عند  
بكاء أهله عليه وذلك ان شدة بكائهم غالبا انما تقع عند دفنه وفي تلك الحالة يستل ويتدأ به عذاب  
القبر فكان معنى الحديث ان الميت يعذب بحالة بكاء أهله عليه ولا يلزم من ذلك ان يكون بكاء وهم  
سببا لتعذيبه بحكم الخطي ولا يفتي ما فيه من التكلف ولعل قائله انما أخذه من قول عائشة  
انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يعذب به صيته أو بذنبه وان أهله ليس يكون عليه الا ان  
أخرجه مسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه عنها وعلى هذا يكون خاصا ببعض الموقوفين ومنهم  
من أوله على ان الراوى جمع بعض الحديث ولم يسمع بعضه وان اللام في الميت للمعهودين كما  
جزم به القاضي أبو بكر الباقلاني وغيره وبحثهم ماسيا في رواية عمرة عن عائشة في رابع أحاديث  
الباب وقد رواه مسلم من الوجه الذي أخرجه منه البخاري وزاد في أوله ذكر عائشة ان ابن عمر  
يقول ان الميت يعذب بكاء الحي فقالت عائشة يغفر الله لابي عبد الرحمن أما انهم يكذبون ولكنه  
نسى أو أخطأ انما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم على يهودية قد كرت الحديث ومنهم من أوله  
على ان ذلك مختص بالكافرين المؤمنين لا يعذب بذنب غيره أصلا وهو بين من رواية ابن عباس  
عن عائشة وهو ثالث أحاديث الباب وهذه التأويلات عن عائشة متخالفة وفيه اشعار بأنها  
لم ترد الحديث بمحدث آخر بل بما استشهت به من مغارضة القرآن قال الداودي رواية ابن عباس  
عن عائشة بنت مائقة عمرة وعروة عنها الا انهم اخصه بالكافر لانها أثبتت ان الميت يزاد عذابا  
بكاء أهله فأى فرق بين ان يزاد بعقل غيره أو يعذب ابتداء وقال القرطبي انكار عائشة ذلك  
وحكمها على الراوى بالتخطئة أو النسيان أو على انه جمع بعضا ولم يسمع بعضا بعيد لان الرواة لهذا  
المعنى من الصحابة كثيرون وهم جازمون فلا وجه للنفي مع امكان جملة على الجملة صحيح وقد جرح  
كثير من أهل العلم بين حديثي عمرو وعائشة بضروب من الجمع أولها طريقة البخاري كما تقدم  
توجيهها ثانيا هو أخص من الذي قبله ما اذا أوصى أهله بذلك وبه قال المزني وأبراهيم الحربي  
وآخرون من الشافعية وغيرهم حتى قال أبو الليث السمرقندي انه قول عامة أهل العلم وكذا نقله  
النووي عن الجمهور قالوا وكان معروفا للقدماء حتى قال طرفة بن العبد

اذا مت فانه يني بما أنا أهله \* وشقي على الخبيث يا ابنة معبد

واعترض بأن التعذيب بسبب الوصية يستحق مجرد صدور الوصية والحديث دال على انه انما  
يقع عند وقوع الامتثال والجواب انه ليس في السياق حصر فلا يلزم من وقوعه عند الامتثال  
ان لا يقع اذا لم يتم الامتثال ثالثا يقع ذلك أيضا عن أهمل نهي أهله عن ذلك وهو قول داود  
وطائفة ولا يخفى ان محله ما اذا لم يتحقق انه ليست لهم عادة ولا ظن انهم يفعلون ذلك قال  
ابن المرباط اذا علم المرء بما جاء في النهي عن النوح وعرف ان أهله من شأنهم يفعلون ذلك ولم يعلمهم

بتجرعهم ولا زجرهم عن تعاطيه فاذا عذب على ذلك عذب بفعل نفسه لا بفعل غيره بمجرد  
 رابعها معنى قوله يعذب بكاء أهله أى بتظير ما يكره أهله به وذلك ان الافعال التى يعددون بها  
 عليه غالباً تكون من الامور المنهية فهم يمدحونه بها وهو يعذب بصنيعه ذلك وهو عين  
 ما يمدحونه به وهذا اختيار ابن خزم وطائفة واستدل به بحديث ابن عمر الا ترى بعد عشرة أبواب  
 فى قصة موت ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ولكن يعذب بهذا وأشار الى لسانه قال  
 ابن خزم فصح ان البكاء الذى يعذب به الانسان ما كان منه باللسان اذ يندبونه برياسته التى جار  
 فيها وشجاعتها التى صرفها فى غير طاعة الله وجوده الذى لم يضعه فى الحق فأهله يكون عليه بهذه  
 المفارقة وهو يعذب بذلك وقال الاسماعيلي كثر كلام العلماء فى هذه المسئلة وقال كل مجتهد  
 على حسب ما قدر له ومن أحسن ما حضرنى وجه لم أرهم ذكره وهو أنهم كانوا فى الجاهلية  
 يغيرون ويسبون ويقتلون وكان أحدهم اذا مات بكته باكيته بتلك الافعال المحرمة فعنى الخبر  
 ان الميت يعذب بذلك الذى يبكي عليه أهله لان الميت يندب بأحسن أفعاله وكانت محاسن  
 أفعاله هم ما ذكروهى زيادة ذنب فى ذنوبه يستحق العذاب عليها خامسها معنى التعذيب توخي  
 الملائكة له بما يندبه أهله به كما روى أحمد من حديث أبى موسى عن فروع الميت يعذب بكاء الحى  
 اذا قالت النائحة واعداده وانصره او كاسيه جيد الميت وقيل له أنت عضدها أنت ناصرها  
 أنت كاسيها ورواه ابن ماجه بلقظ يتعمع به ويقال أنت كذلك ورواه الترمذى بلفظ ما من ميت  
 يموت فتقوم نادية فتقول واجبله واسنده أو شبه ذلك من القول الاوكل به لكان يلهذه  
 أهكذا كنت وشاهده ما روى المصنف فى المغازى من حديث النعمان بن بشير قال أغنى على عبد  
 الله بن رواحة ففعلت أخته بكى وتقول واجبله واكذوا كذا فقال حين أفاق ما قلت شيئاً  
 الا قبل لى أنت كذلك سادسها معنى التعذيب تألم الميت بما يقع من أهله من النياحة وغيرها  
 وهذا اختيار أبى جعفر الطبرى من المتقدمين ووجه ابن المرباط وعياض ومن تبعه ونصره ابن  
 تيمية وجماعة من المتأخرين واستشهدوا له بحديث قبله بنت محرمة وهى بفتح القاف وسكون  
 التحتانية وأبوها بفتح الميم وسكون المجمة ثقفة قلت يا رسول الله قد ولدته فقاتل معك يوم الربرة  
 ثم أصابته الحى فأت وزل على البكاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيعلم أحدكم  
 أن يصاحب صويحبه فى الدنيا معروفاً واذا مات استرجع فوالذى نفس محمد بيده ان أحدكم  
 ليبيكى فيستعير اليه صويحبه فيأبى الله لا تعذبوا موتاكم وهذا طرف من حديث طويل  
 حسن الاسناد أخرجه ابن أبى خيثمة وابن أبى شيبة والطبرانى وغيرهم وأخرج أبو داود والترمذى  
 أطرافاً منه قال الطبرى ويؤيده ما قاله أبو هريرة ان أعمال العباد تعرض على أقربائهم من  
 موتاهم ثم ساقه باسناد صحيح اليه وشاهده حديث النعمان بن بشير فروعاً أخرجه البخارى فى  
 تاريخه وصححه الحاكم قال ابن المرباط حديث قبله نص فى المسئلة فلا يعدل عنه واعترضه ابن  
 رشيد بأنه ليس نصاً وانما هو محتمل فان قوله فيستعير اليه صويحبه ليس نصاً ان المراد به الميت  
 بل يحتمل ان يراد به صاحبه الحى وان الميت يعذب حينئذ بكاء الجماعة عليه ويحتمل أن يجمع بين  
 هذه التوجيهات فينزل على اختلاف الاشخاص بان يقال مثلاً من كانت طريقته النوح فشى  
 أهله على طريقته أو بالغ فاصابهم بذلك عذب بصنيعه ومن كان ظالمًا فندب بأفعاله الجائرة

عذب بما نذب به ومن كان يعرف من أهله الحاجة فاهمل فيهم عنها فان كان راضيا بذلك التحق  
بالاول وان كان غير راض عذب بالتوبيخ كيف أهمل النهي ومن سلم من ذلك كله واحتياط  
فنهى أهله عن المعصية ثم خالفوه وفعلا ذلك كان تعذيبه تأله بما يراه منهم من مخالفة أمره  
واقدمهم على معصية ربهم والله تعالى أعلم بالصواب وحكي الكرماني تفصيلا آخر وحسنه  
وهو التفرقة بين حال البرزخ وحال يوم القيامة فيحمل قوله تعالى ولا تزوروا زورا أخرى على يوم  
القيامة وهذا الحديث وما أشبهه على البرزخ ويؤيد ذلك ان مثل ذلك يقع في الدنيا والاشارة  
اليه بقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة فانهم اداله على جواز وقوع  
التعذيب على الانسان بما ليس له فيه تسبب فكذلك يمكن أن يكون الحال في البرزخ بخلاف  
يوم القيامة والله أعلم ثم أورد المصنف في الباب خمسة أحاديث الاول حديث أسامة (قوله  
حدثنا عبدان ومحمد) هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك (قوله عن أبي عثمان) هو الهندي  
كما صرح به في التوحيد من طريق حماد عن عاصم وفي رواية شعبة في أوخر الطب عن عاصم  
سمعت أبا عثمان (قوله) أرسلت بنت النبي صلى الله عليه وسلم هي زينب كما وقع في رواية أبي  
معاوية عن عاصم المذكور في مصنف ابن أبي شيبة (قوله ان ابنه) قيل هو علي بن أبي العاص  
ابن الربيع وهو من زينب كذا كتب الديلماني بخطه في الحاشية وفيه نظر لانه لم يقع مسمى في شيء  
من طرق هذا الحديث وأيضا فقد ذكر الزبير بن بكار وغيره من أهل العلم بالاخبار ان عليا المذكور  
عاش حتى ناهز الحلم وان النبي صلى الله عليه وسلم أوقفه على راحلته يوم فتح مكة ومثل هذا يقال  
في حقه صبي عرفا وان جاز من حيث اللغة ووجدت في الانساب للبلاذري ان عبد الله بن عثمان بن  
عقان من رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم لما مات وضعه النبي صلى الله عليه وسلم في حجره وقال  
انما يرحم الله من عباده الزجاء وفي مسند البراز من حديث أبي هريرة قال ثقل ابن لفاطمة  
فبعثت الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحو حديث الباب وفيه مراجعة سعد بن عباد في البكاء  
فعلى هذا فالابن المذكور محسن بن علي بن أبي طالب وقد اتفق أهل العلم بالاخبار انه مات  
صغيرا في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فهذا أولى ان يفسر به الابن ان ثبت ان القصة كانت  
اصبي ولم يثبت ان المرسله زينب لكن الصواب في حديث الباب ان المرسله زينب وان الولد  
صبي كما ثبت في مسند أحمد عن أبي معاوية بالسند المذكور ولفظه أتى النبي صلى الله عليه وسلم  
بامامة بنت زينب زاد سعدان بن نصر في الثاني من حديثه عن أبي معاوية بهذا الاسناد وهي لابي  
العاص بن الربيع ونسبها تقع كائن في شأن فذكر حديث الباب وفيه مراجعة سعد بن  
عبادة وهكذا أخرجه أبو سعيد بن الاعرابي في معجمه عن سعدان ووقع في رواية بعضهم أممية  
بالتصغير وهي امامة المذكورة فقد اتفق أهل العلم بالنسب ان زينب لم تلد لابي العاص الاعلى  
وامامة فقط وقد استشكل ذلك من حيث ان أهل العلم بالاخبار اتفقوا على ان امامة بنت أبي  
العاص من زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم عاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى تزوجها  
علي بن أبي طالب بعد وفاة فاطمة ثم عاشت عند علي حتى قتل عنها ويجاء بأن المراد بقوله في  
حديث الباب ان ابنه قبض أي قارب أن يقبض ويدل على ذلك ان في رواية حماد أرسلت  
تدعوه الى ابنها في الموت وفي رواية شعبة ان ابنتي قد حضرت وهو عند أبي داود من طريقه ان

حدثنا عبدان ومحمد قال  
أخبرنا عبد الله أخبرنا عاصم  
ابن سليمان عن أبي عثمان  
قال حدثني أسامة بن زيد  
رضي الله عنهم ما قال أرسلت  
بنت النبي صلى الله عليه وسلم  
اليه ان ابنه قبض فأتتنا

١٢٨٤

م د س ق

حظ

٩٨



ابن أوابتي وقد قدمنا ان الصواب قول من قال ابنتي لا ابني ويؤيده ما رواه الطبراني في ترجمة عبد  
الرحمن بن عوف في المعجم الكبير من طريق الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن  
جده قال استعز بامامة بنت أبي العاص فبعثت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه  
تقول له فذكر نحو حديث أسامة وفيه من اجمعة سعد بن البكاء وغير ذلك وقوله في هذه الرواية  
استعز بضم المثناة وكسر المهملة وتشديد الزاي أي اشتد به المرض وأشرفت على الموت والذي  
يظهر ان الله تعالى أكرم نبيه عليه الصلاة والسلام لماسلم لا مربه وصبر ابنته ولم يملك مع ذلك  
عينه من الرحمة والشفقة بان غافى الله ابنة ابنته في ذلك الوقت فخلصت من تلك الشدة وعاشت  
تلك المدة وهذا ينبغي ان يذكر في دلائل النبوة والله المستعان (قوله يقرئ السلام) بضم أوله  
(قوله ان الله ما أخذ له ما أعطى) قدم ذكر الاخذ على الاعطاء وان كان متأخر في الواقع لما  
يقضي المقام والمعنى ان الذي أراد الله أن يأخذه هو الذي كان أعطاءه فان أخذه أخذ ما هو له فلا  
ينبغي الجزع لان مستودع الامانة لا ينبغي له أن يجزع اذا استعبدت منه ويحتمل أن يكون  
المراد بالاعطاء اعطاء الحياة لمن بقي بعد الميت أو نواهيهم على المصيبة أو ما هو أعم من ذلك وما في  
الموضعين مصدرية ويحتمل أن تكون موصولة والعائد محذوف فعلى الاول التقدير لله الاخذ  
والاعطاء وعلى الثاني لله الذي أخذه من الاولاد له ما أعطى منهم أو ما هو أعم من ذلك كما تقدم  
(قوله وكل) أي من الاخذ والاعطاء أو من النفس أو ما هو أعم من ذلك وهي جملة ابتدائية  
معطوفة على الجملة المؤكدة ويجوز في كل النصب عطفا على اسم ان فيستحب التأكيد أيضا  
عليه ومعنى العندية العلم فهو من مجاز الملازمة والاجل يطلق على الحد الاخير وعلى مجموع العمر  
وقوله مسمى أي معلوم مقبدا ونحو ذلك (قوله ولتحتسب) أي تنوي بصبرها طلب الثواب من  
ربها ليحسب لها ذلك من عملها الصالح (قوله فارسلت اليه تقسم) وقع في حديث عبد الرحمن بن  
عوف انها راجعته من تين وانه اعطاه في ثالث مرة وكانها ألجيت عليه في ذلك فاعلمنا بظنه  
بعض أهل الجهل انها باقصة المكانة عنده أو ألهمها الله تعالى ان حضور نبيه عندها يدفع عنها  
ما عسى فيه من الالم ببركة دعائه وحضوره حقق الله ظنهما والظاهر انه امتنع أو لامبالغة في اظهار  
التسليم لربه أو ليسين الجواز في ان من دعى لمثل ذلك لم يجب عليه الاجابة بخلاف الوليمة مثلا  
(قوله فقام ومعه) في رواية جاد فقام وقام معه رجال وقد سمي منهم غير من ذكر في هذه الرواية  
عبادة بن الصامت وهو في رواية عبد الواحد في أوائل التوحيد وفي رواية شعبة ان أسامة راوى  
الحديث كان معهم وفي رواية عبد الرحمن بن عوف انه كان معهم ووقع في رواية شعبة في  
الايمان والتذور وأبي أو أبي كذا فيه بالشك هل قالها بفتح الهمزة وكسر الموحدة وتخفيف الباء  
أو بضم الهمزة وفتح الموحدة والتشديد فعلى الاول يكون معهم زيد بن حارثة أيضا لكن الثاني  
أرجح لانه ثبت في رواية هذا الباب بلفظ وأبي بن كعب والظاهر ان الشك فيه من شعبة لان ذلك  
لم يقع في رواية غيره والله أعلم (قوله فرجع) كذا هنا بالراء وفي رواية جاد فدفع بالذال وبين في  
رواية شعبة انه وضع في حجره صلى الله عليه وسلم وفي هذا السياق حذف والتقدير فمشوا الى ان  
وصلوا الى بيتها فاستأذنوا فأذن لهم فدخلوا فرجع ووقع بعض هذا المحذوف في رواية عبد الواحد  
ولفظه فلما دخلنا ناولوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي (قوله ونفسه تتعققع قال حسبت

فارسل يقرئ السلام  
ويقول ان الله ما أخذ له  
ما أعطى وكل عنده باجل  
مسمى فلتصبر ولتحتسب  
فارسلت اليه تقسم عليه  
ليأتينها فقام ومعه سعد بن  
عبادة ومعاذ بن جبل وأبي  
ابن كعب وزيد بن ثابت  
ورجال فرجع الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الصبي  
ونفسه تتعققع قال حسبت

انه قال كأنها شن) كذا في هذه الرواية وجرم بذلك في رواية جادولفظه ونفسه تقعقع كأنها في  
 شن والقعة حكاية صوت الشئ اليابس اذا حرك والشن بفتح الميم وتشديد الذنون القربة  
 الخلقة اليابسة وعلى الرواية الثانية شبه البدن بالجلد اليابس الخلق وحركة الروح فيها يطرح  
 في الجلد من حصة ونحوها وأما الرواية الاولى فكانت شبه النفس بنفس الجلد وهو أبلغ  
 في الإشارة إلى شدة الضعف وذلك أظهر في التشبيه (قوله ففاضت عيناه) أي النبي صلى الله عليه  
 وسلم وصرح به في رواية شعبة (قوله فقال سعد) أي ابن عبادة المذكور وصرح به في رواية  
 عبد الواحد ووقع في رواية ابن ماجه من طريق عبد الواحد فقال عبادة بن الصامت والصواب  
 ما في الصحيح (قوله ما هذا) في رواية عبد الواحد فقال سعد بن عبادة أتبكي زاد أبو نعيم  
 في المستخرج ونهى عن البكاء (قوله فقال هذه) أي الدمعة أثر رجعة أي ان الذي يفيض  
 من الدمع من حزن القلب بغير تعم من صاحبه ولا استدعاء لامواخذة عليه وانما المنهى  
 عنه الجزع وعدم الصبر (قوله وانما يرحم الله من عباده الرجاء) في رواية شعبة في أواخر  
 الطب ولا يرحم الله من عباده الا الرجاء ومن في قوله من عباده يائسة وهي حال من المفعول  
 قدمه فيكون أوقع والرجاء جمع رحيم وهو من صيغ المبالغة ومقتضاه ان رجعة الله تختص  
 بمن اتصف بالرجة وتحقق بها بخلاف من فيه أدنى رجعة لكن ثبت في حديث عبد الله  
 ابن عمرو وعنده أي داود وغيره الرجاء من رجهم الرجن والرجاء جمع راحم فيدخل  
 فيه كل من فيه أدنى رجعة وقد ذكر الحاربي مناسبة الاتيان بلفظ الرجاء في حديث الباب  
 بما حاصله ان لفظ الجلالة دال على العظمة وقد عرف بالاستقراء أنه حيث ورد يكون  
 الكلام مسوقا للتعظيم فلما ذكر هنا ناسب ذكر من كثرت رجسته وعظمته ليكون الكلام  
 جاريا على نسق التعظيم بخلاف الحديث الآخر فان لفظ الرجن دال على العفوق ناسب  
 أن يذكر معه كل ذي رجعة وان قلت والله أعلم \* وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم جواز  
 استحضار ذوى الفضل للمحضر (جاء بركتهم ودعائهم وجواز القسم عليهم لذلك وجواز المشي  
 إلى التعزية والعبادة بغير إذن بخلاف الوليمة وجواز اطلاق اللفظ الموهوم لما لم يقع بانه يقع  
 بمبالغة في ذلك لينبعث خاطر المسئول في المحي إلا لاجابة إلى ذلك وفيه استحباب ابرار القسم وأمر  
 صاحبة المصيبة بالصبر قبل وقوع الموت ليقع وهو مستشعر بالرضامقاوم للعزن بالصبر واخبار  
 من يستدعى بالأمر الذي يستدعى من أجله وتقديم السلام على الكلام وعبادة المريض ولو كان  
 مفضولا أو ضييا صغيرا وفيه ان أهل الفضل لا ينبغي ان يقطعوا الناس عن فضلهم ولوردوا أول  
 مرة واستفهام التابع من امامه عما يشكك عليه مما يعارض ظاهره وحسن الادب في السؤال  
 لتقديم قوله يارسول الله على الاستفهام وفيه الترغيب في الشفقة على خلق الله والرجة لهم  
 والترهيب من قساوة القلب وجود العين وجواز البكاء من غير نوح ونحوه \* الحديث الثاني  
 حديث أنس (قوله حدثنا عبد الله بن محمد) هو المسندى وأبو عامر هو العقدي (قوله عن  
 هلال) في رواية محمد بن سنان الأتية بعد أبواب حدثنا هلال (قوله شهدنا بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم) هي أم كلثوم زوج عثمان رواه الواقدي عن فليح بن سليمان بهذا الاسناد وآخرجه ابن  
 سعد في الطبقات في ترجمة أم كلثوم وكذا الدوالي في الذرية الطاهرة وكذلك رواه الطبري  
 والطحاوي من هذا الوجه ورواه جاد بن سلمة عن ثابت عن أنس فيهما بارقية أخرجه البخاري

أنه قال كأنها شن ففاضت  
 عيناه فقال سعد يارسول  
 الله ما هذا فقال هذه رجعة  
 جعلها الله في قلوب عباده  
 وانما يرحم الله من عباده  
 الرجاء \* حدثنا عبد الله  
 ابن محمد قال حدثنا أبو عامر  
 قال حدثنا فليح بن سليمان  
 عن هلال بن علي عن أنس  
 ابن مالك رضى الله عنه قال  
 شهدنا بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم قال ورسول الله  
 صلى الله عليه وسلم جالس  
 على القبر

١٢٨٥

ثم

تحفة

١٦٤٥

في التاريخ الاوسط والحاكم في المستدرک قال البخاری ما أدى ما هذا فان رقية ماتت والنبي صلى الله عليه وسلم يمد لم يشهد بها (قلت) وهم حماد في تسميتها فقط ويؤيد الاول ما رواه ابن سعد ايضا في ترجمة أم كنثوم من طريق عمرة بنت عبد الرحمن قالت نزل في حفرتها أبو طلحة وأغرب الخطابي فقال هذه البنت كانت لبعض بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم فنسبت اليه انتهى ملخصا وكأنه ظن ان الميتة في حديث أنس هي المحتضرة في حديث اسامة وليس كذلك كما بينته (قوله لم يقارف) يقارف وفاء زاذان المبارك عن فليح أراه يعني الذنب ذكره المصنف في باب من يدخل قبر المرأة فليقا وصله الاسماعيلي وكذا شريح بن النعمان عن فليح أخرجه أحمد عنه وقيل معناه لم يجمع ذلك الليلة وبه جزم ابن حزم وقال معاذ الله أن يتبع أبو طلحة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه لم يذنب تلك الليلة انتهى ويقويه ان في رواية ثابت المذكورة بلفظ لا يدخل القبر أحد قارف أهله البارحة فتحنى عثمان وحكى عن الطحاوي أنه قال لم يقارف تصحيف والصواب لم يتناول أي لم يناع غيره الكلام لانهم كانوا يكرهون الحديث بعد العشاء وتعقب بأنه تغليب للثقة بغير مستند وكأنه استبعد أن يقع لعثمان ذلك لحرصه على مراعاة الخاطر الشريف ومحاب عنه باحتمال أن يكون مرض المرأة طال واحتاج عثمان الى الوقاع ولم يظن عثمان انها ماتت تلك الليلة وليس في الخبر ما يقتضي انه واقع بعد موتها بل ولا حين احتضارها والعلم عند الله تعالى وفي هذا الحديث جواز البكاء كما ترجم له وادخال الرجال المرأة قبرها الكونهم أقوى على ذلك من النساء واثار البعيد العهد عن الملاذ في مواراة الميت ولو كان امرأة على الأب والزوج وقيل انما أثره بذلك لانها كانت صنعتها وفيه نظر فان ظاهر السياق انه صلى الله عليه وسلم اختاره لذلك لكونه لم يقع منه في تلك الليلة جماع وعلل ذلك بعضهم بأنه حينئذ يأمن من ان يذكره الشيطان بما كان منه تلك الليلة وحكى عن ابن حبيب ان السمر في ايثار أبي طلحة على عثمان أن عثمان كان قد جامع بعض جوانبه في تلك الليلة فتلطف صلى الله عليه وسلم في منعه من النزول في قبر زوجته بغير تصريح ووقع في رواية حماد المذكورة فلم يدخل عثمان القبر وفيه جواز الجلوس على شفير القبر عند الدفن واستدل به على جواز البكاء بعد المات وحكى ابن قدامة في المغنى عن الشافعي انه يكره لحديث جبر بن عتيك في الموطأ فان فيه فاذا وجب فلا تبكين باكية يعني اذا مات وهو محمول على الاولوية والمراد لا ترفع صوتها بالبكاء ويمكن ان يفرق بين الرجال والنساء في ذلك لان النساء قد ينقض بهن البكاء الى ما يحذر من النوح لقله صبرهن واستدل به بعضهم على جواز الجلوس عليه مطلقا وفيه نظر وسيأتي البحث فيه في باب مفرد ان شاء الله تعالى وفيه فضيلة لعثمان لا يثاره الصدق وان كان عليه فيه غضاظة \* الحديث الثالث (قوله عبد الله) هو ابن المبارك (قوله بنت لعثمان) هي أم أبان كما سيأتي من رواية أيوب (قوله) واني جالس بينهما أو قال جلست الى أحدهما) هذا شك من ابن جريج وسلم من طريق أيوب عن ابن أبي مليكة قال كنت جالسا الى جنب ابن عمرو ونحن ننتظر جنازة أم أبان بنت عثمان وعنده عمرو بن عثمان فجاء ابن عباس يقوده فأنه فأراه أخبرني كان ابن عمر فجاء حتى جالس الى جنبى فبكنت بينهما فاذا صوت من الدار وفي رواية عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عند الحميدى فبكي النساء فظهر السبب في قول ابن عمر لعمر بن عثمان ما قال والظاهر ان المكان الذي جلس فيه

قال فرايت عينيه ثم دعان  
قال فقال هل منكم رجل  
لم يقارف الليلة فقال أبو  
طلحة أنا قال فانزل قال فنزل  
في قبرها \* حدثنا عبدان  
حدثنا عبد الله أخبرنا  
ابن جريج قال أخبرني  
عبد الله بن عبد الله بن أبي  
مليكة قال توفيت بنت **تحفة**  
لعثمان رضى الله عنه بمكة  
وجئنا للشهادة وحضرها  
ابن عمرو وابن عباس رضى  
الله عنهما واني جالس  
بينهما أو قال جلست الى  
أحدهما ثم جاء الآخر  
فجلس الى جنبى فقال  
عبد الله بن عمر رضى الله  
عنهما لعمر بن عثمان ألا تنهى  
عن البكاء فان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ان  
الميت ليعذب بكاء أهله عليه  
فقال ابن عباس رضى الله  
عنهما قد كان عمر رضى الله  
عنه يقول بعض ذلك ثم  
حدث فقال صدرت مع عمر  
رضى الله عنه من مكة حتى  
اذا كنا بالبيداء اذا هو بركب  
تحت ظل شجرة فقال اذهب  
فانظر من هؤلاء الركب قال  
فنظرت فاذا صهيب فاخبرته  
فقال ادع لي فرجعت الى  
صهيب فقلت ارتحل فالحق  
بامير المؤمنين



بالكافرو على ان صهيبا أحد من سمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وكأنة نسيه حتى ذكره عمر وزاد فيه عبد الملك بن عمر عن أبي بردة فذكر ذلك لموسى بن طلحة فقال كانت عائشة تقول انما كان أولئك اليهود أخرجه مسلم قال الزين بن المنير أنكر عمر على صهيب بكاءه لرفع صوته بقوله وأخاه ففهم منه ان اظهاره لذلك قبل موت عمر يشعر باستحبابه ذلك بعد وفاته أو زيادته عليه فابتدعه بالانكار لذلك والله أعلم وقال ابن بطال ان قيل كيف نهى صهيبا عن البكاء واقرنساء بن المغيرة على البكاء على خالد كما سيأتي في الباب الذي يليه فالجواب انه خشى ان يكون رفعه لصوته من باب ما نهى عنه ولهذا قال في قصة خالد ما لم يكن تقع أو لقلقة **(قوله)** ما يكره من النياحة على الميت قال الزين بن المنير ما موصولة ومن لبيان الجنس فالتقدير الذي يكره من جنس البكاء هو النياحة والمراد بالكرهية كراهية التحريم لما تقدم من الوعيد عليه انتهى ويحتمل ان تكون ما صدرية ومن تبعضية والتقدير كراهية بعض النياحة أشار الى ذلك ابن المرباط وغيره ونقل ابن قدامة عن أحمد رواية أن بعض النياحة لا تحرم وفيه نظر وكأنة أخذ من كونه صلى الله عليه وسلم لم ينه عمة جابر لما ناحت عليه فدل على أن النياحة انما تحرم اذا انضاف اليها فعل من ضرب خذأ وشق جيب وفيه نظر لانه صلى الله عليه وسلم انما نهى عن النياحة بعد هذه القصة لانها كانت بأحد وقد قال في أحد لكن حجة لا بواكى له ثم نهى عن ذلك وتوعد عليه وذلك بين فيما أخرجه أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم من طريق اسامة بن زيد عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرت نساء بن عبد الأشهل يكن هلكا هن يوم أحد فقال لكن حجة لا بواكى له فجاء نساء الانصار يكيين حجة فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويجهن ما انقلبين بعد صروهن فليقلبن ولا يكيين على هالك بعد اليوم وله شاهد أخرجه عبد الرزاق من طريق عكرمة مرسلا ورجاله ثقات **(قوله)** وقال عمر دعهن يكيين على أبي سليمان الخ) هذا الاثر وصله المصنف في التاريخ الاوسط من طريق الاعمش عن شقيق قال لما مات خالد بن الوليد اجتمع نسوة بنى المغيرة أي ابن عبد الله بن عمرو بن مخزوم وهن بنات عم خالد بن الوليد بن المغيرة يكيين عليه فقيل لعمر ارسل اليهن فانهم هن فذكره وأخرجه ابن سعد عن وكيع وغير واحد عن الاعمش **(قوله)** ما لم يكن تقع أو لقلقة بقافين الاولى ساكنة وقد فسره المصنف بان النقع التراب أي وضعه على الرأس والقلقة الصوت أي المرتفع وهذا قول القراء فاما تفسير القلقة فتفق عليه كما قال أبو عبيد في غريب الحديث وأما النقع فروى سعيد بن منصور عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال النقع الشق أي شق الجيوب وكذا قال وكيع فيمارواه ابن سعد عنه وقال الكسائي هو صنعة الطعام للمأثم كأنه ظنه من النقيعة وهي طعام المأثم والمشهور ان النقيعة طعام القادم من السفر كما سيأتي في آخر الجهاد وقد أنكره أبو عبيد عليه وقال الذي رأيت عليه أكثر أهل العلم انه رفع الصوت يعني بالبكاء وقال بعضهم هو وضع التراب على الرأس والنقع هو الغبار وقيل هو شق الجيوب وهو قول شمر وقيل هو صوت اطم الخلد وحكاه الأزهرى وقال الاسماعيلي معترض على البخاري النقع لعمرى هو الغبار ولكن ليس هذا موضعه وانما هو هنا الصوت العالي والقلقة تريد صوت النواحة انتهى ولا مانع من حمله على المعنيين بعد ان فسر المراد بكونه وضع التراب على

\* (باب ما يكره من النياحة على الميت) \* وقال عمر رضي الله عنه دعهن يكيين على أبي سليمان ما لم يكن تقع أو لقلقة والنقع التراب على الرأس والقلقة الصوت

نق

٤٦٦/٢

١٢٩١  
م  
ت  
تحفة  
١١٥٢

١٣٠

حدثنا أبو نعيم قال حدثنا  
سعيد بن عبيد عن علي بن  
ربيعة عن المغيرة رضي الله  
عنه قال سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول ان  
كذبا على ليس ككذب على  
أحد من كذب على متعمدا  
فليتبوأ مقعده من النار  
سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول من يخ عليه  
يعذب بمائتين عليه \* حدثنا  
عبدان قال أخبرني أبي عن  
شعبة عن قتادة عن سعيد  
ابن المسيب عن ابن عمر عن  
أبيه رضي الله عنه ما عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الميت يعذب في قبره  
بمائتين عليه \* تابعه عبد  
الاعلى \* حدثنا يزيد بن زريع  
قال حدثنا سعيد حدثنا  
قتادة وقال آدم عن شعبة  
الميت يعذب بكاء الحى  
عليه

(٣) قوله واستخلفه على في  
نسخة أخرى واستخلفه  
عراه مصححه فليحرق

الرأس لان ذلك من صنيع أهل المصائب بل قال ابن الاثير المرح انه وضع التراب على الرأس  
وأما من فسر به الصوت فيلزم موافقته للقلقة فحمل اللقطين على معنيين أولى من جلهم ما على  
معنى واحد وأجيب بان ينهم ما مغيرة من وجه كما تقدم فلا مانع من ارادة ذلك \* (تنبيهه) \*  
كانت وفاة خالد بن الوليد بالشام سنة احدى وعشرين (قوله حدثنا سعيد بن عبيد) هو الطائي  
(قوله عن علي بن ربيعة) هو الاسدي وليس له في البخاري غير هذا الحديث والاسناد كله  
كوفيون وصرح في رواية مسلم بسماع سعيد من علي ولفظه حدثنا والمغيرة هو ابن شعبة وقد  
أخرجه مسلم من وجه آخر عن سعيد بن عبيد وفيه علي بن ربيعة قال أتيت المسجد والمغيرة أمير  
الكوفة فقال سمعت فذكره ورواه أيضا من طريق وكيع عن سعيد بن عبيد ومحمد بن قيس  
الاسدي كلاهما عن علي بن ربيعة قال أول من نبح عليه بالكوفة قرظة بن كعب وفي رواية  
الترمذي مات رجل من الانصار يقال له قرظة بن كعب فنج عليه فجاء المغيرة فصعد المنبر فحمد  
الله وأثنى عليه وقال ما بال النوح في الاسلام انتهى وقرظة المذكور بفتح القاف والراء والطاء  
المشالة انصاري خزرجي كان أحدا من وجهه عمر الى الكوفة ليفقه الناس وكان على يده فتح الري  
واستخلفه علي (علي) الكوفة وجرم ابن سعد وغيره بأنه مات في خلافته وهو قول مرجوح لما  
ثبت في صحيح مسلم ان وفاته حيث كان المغيرة بن شعبة أميراً على الكوفة وكانت اماره المغيرة على  
الكوفة من قبل معاوية من سنة احدى وأربعين الى أن مات وهو عليها سنة خمسين (قوله ان  
كذبا على ليس ككذب على أحد) أي غيري ومعناه ان الكذب على الغير قد ألف واستسهل  
خطبه وليس الكذب على بالغاميل في السهولة وان كان دونه في السهولة فهو أشد منه  
في الاثم وبهذا التقرير يندفع اعتراض من أورد أن الذي تدخل عليه الكاف أعلا والله أعلم  
وكذا لا يلزم من اثبات الوعيد المذكور على الكذب عليه أن يكون الكذب على غيره مباحا بل  
يستدل على تحريم الكذب على غيره بدليل آخر والفرق بينهما ان الكذب عليه نوع فاءله  
يجعل النار له مسكنا بخلاف الكذب على غيره وقد تقدمت بقية مباحث الحديث في كتاب العلم  
ويأتي كثير منها في شرح حديث وائل في أوائل مناقب قريش ان شاء الله تعالى (قوله من نبح  
عليه يعذب) ضبطه الاكثر بضم أوله وفتح النون وجرم المهمة على ان من شرطية ويجوز رفعه  
على تقدير فانه يعذب وروى بكسر النون وسكون التحتانية وفتح المهمة وفي رواية الكشميهني  
من يباح على ان من موصولة وقد أخرجه الطبراني عن علي بن عبيد العزيز عن أبي نعيم بلفظ  
اذ نبح على الميت عذب بالتياحة عليه وهو يؤيد الرواية الثانية (قوله بمائتين عليه) كذا الجميع  
بكسر النون ولبعضهم مائتين بغير موحدة على ان ما ظرفية (قوله عن سعيد بن المسيب) في رواية  
حدثنا سعيد (قوله تابعه عبد الاعلى) هو ابن حماد وسعيد هو ابن أبي عروبة (قوله حدثنا قتادة)  
يعني عن سعيد بن المسيب الخ وقد وصله أبو يعلى في مسنده عن عبد الاعلى بن حماد كذلك (قوله  
وقال آدم عن شعبة) يعني باسناد حديث الباب لكن بغير لفظ المتن وهو قوله يعذب بكاء الحى  
عليه تفرد آدم بهذا اللفظ وقد رواه أحمد عن محمد بن جعفر وغندري يحيى بن سعيد القطان وحجاج  
ابن محمد كلهم عن شعبة كالأول وكذا أخرجه مسلم عن محمد بن بشارة عن محمد بن جعفر وأخرجه  
أبو عوانة بن طريق أبي النضر وعبد الصمد بن عبد الوارث وأبي زيد الهروي وأسود بن عامر كلهم



١٢٩٢

س

تحفة

٢٠٢٢

\* (باب) \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ابن المنكر قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما قال جئ بأبي يوم أحد قد مثل به حتى وضع بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سجي ثوبا فذهبت أريد أن أكشف عنه فنهاني قومي ثم ذهبت أكشف عنه فنهاني قومي فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع فسمع صوت صائحة فقال من هذه فقالوا ابنة عمرو وأخت عمرو قال فلم تبكي أولات بكي فزالن الملائكة بأجنحتهن تظله بأجنحتهن حتى رفع \* (باب) \* ليس منا من شق الجيوب \* حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان حدثنا زبيد البائي عن إبراهيم عن مسروق عن عبد الله رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس

١٢٩٤

س

تحفة

٩٥٥٩

عن سعيد كذلك وفي الحديث تقديم من يحدث كلاما يقتضي تصديقه فيما يحدث به فان المغيرة قدم قبل تحديسه بتحريم النوح أن الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد من الكذب على غيره وأشار إلى أن الوعيد على ذلك يمنع أن يخبر عنه بما لم يقل \* (قوله باب) \* كذا في رواية الاصيلي وسقط من رواية أبي ذر وكرهه وعلى ثبوته فهو بمنزلة الفصل من الباب الذي قبله كما تقدم تقريره غير مرة وعلى التقديرين فلا بد له من تعلق بالذي قبله وقد قدمت توجيهه في أول الترجمة (قوله قدم مثل به) بضم الميم وتشديد المثلثة يقال مثل بالقتيل اذا جدد أنفه أو أذنه أو مذا كبره أو شئ من أجزائه والاسم المثلة بضم الميم وسكون المثلثة (قوله سجي ثوبا) بضم المهملة وتشديد الجيم الثقيلة أى غطى ثوب (قوله ابنة عمرو وأخت عمرو) هذا أشد من سفيان والصواب بنت عمرو وهي فاطمة بنت عمرو وقد تقدم على الصواب من رواية شعبة عن ابن المنكر في أوائل الجناز بلفظ فذهبت عمتي فاطمة ووقع في الاكليل الحياكم تسميتها هند بنت عمرو ففعل لها اسمين أو أحدهما اسمها والاخر لقبها أو كاتبا جميعا حاضرين (قوله قال فلم تبكي أولات بكي) هكذا في هذه الرواية بكسر اللام وفتح الميم على أنه استفهام عن غائبة وأما قوله أولا تبكي فالظاهر أنه شك من الراوي هل استفهم أو نهى لكن تقدم في أوائل الجناز من رواية شعبة تبكي أولا تبكي وتقدم شرحه على التخيير ومحصله أن هذا الجليل القدر الذي تظله الملائكة بأجنحتهن لا ينبغي أن يبكي عليه بل يفرح له بما صار إليه \* (قوله باب) \* ليس منا من شق الجيوب (قال الزين بن المنير) أفرد هذا القدر بترجمة ليسعرب أن النفي الذي حاصله التبري يقع بكل واحد من المذكورات لا يجموعها (قلت) ويؤيده رواية مسلم بلفظ أو شق الجيوب أو دعبا إلى آخره (قوله حدثنا زبيد) بزي و هو وحده مصغر (قوله البائي) بالتحانية والميم الخفيفة وفي رواية الكشميني الأباي بزيادة همزة في أوله والاسناد كله كوفيون وسفيان وهو الثوري فيه اسناد آخر سيد كز بعد بابين (قوله ليس منا) أى من أهل ستننا وطريقتنا وليس المزاد به أخرجه عن الدين والمكن فائدة إرادته بهذا اللفظ المبالغ في الردع عن الوقوع في مثل ذلك كما يقول الرجل لولد له عند معاقبته لست بمنك ولست منى أى ما أنت على طريقتي وقال الزين بن المنير ما لم تحضه التأويل الاوّل يستلزم أن يكون الخبر انما ورد عن أمر وجودي وهذا يصح كلام الشارع عن الحمل عليه والاوّل ان يقال المراد ان الواقع في ذلك يكون قد تعرض لان يهجر ويعرض عنه فلا يختلط بجماعة السنة تأديا له على استحبابه حالة الجاهلية التي قبحها الاسلام فهذا أولى من الحمل على ما لا يستفاد منه قدر زائد على الفعل الموجود وحكي عن سفيان أنه كان يكره الخوض في تأويله ويقول ينبغي أن يترك عن ذلك ليكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر وقيل المعنى ليس على ديننا الكامل أى أنه خرج من فرع من فروع الدين وان كان معه أصله حكاه ابن العربي ويظهر لي ان هذا النفي يفسره التبري الا أن في حديث أبي موسى بعد باب حيث قال برئ منه النبي صلى الله عليه وسلم وأصل البراءة الانفصال من الشئ وكأنه توقعه بأن لا يدخله في شفاعته مثلاً وقال المهلب قوله أنابري أى من فاعل ما ذكر وقت ذلك الفعل ولم يرد نفقه عن الاسلام (قلت) بينهما واسطة تعرف مما تقدم أول الكلام وهو ما يدل على تحريم ما ذكر من شق الجيوب وغيره وكان السبب في ذلك ما تضمنه

٢٥٥٤٢٨٩ / ١٢٩٦٦٢٨٩  
تخفة ٩١٢٥١٤٦٨١٢

من لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية (١٣٢) \* (باب رثاء النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة) \* حدثنا عبد الله  
ابن يوسف أخبرنا مالك عن  
ابن شهاب عن عامر بن سعد  
ابن أبي وقاص عن أبيه  
رضي الله عنه قال كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يعودني عام حجة الوداع  
من وجع اشتد بي فقلت  
اني قد بلغني من الوجع  
وأنا ذومال ولا يرثني إلا ابنة  
أفأصدق بملئي مالي قال لا  
فقلت بالشطرق قال لا ثم  
قال الثلث والثلث كبير  
أو كثير أنك أن تذرو زنتك  
أغنياء خير من أن تذروهم  
عالة يتكففون الناس وإنك  
إن تنفق نفقة تبتغي بها  
وجه الله الأجرت بها حتى  
ما تجعل في امرأتك  
قلت يا رسول الله أخلف  
بعد أصحابي قال إنك إن  
تخلف فتعمل عملا صالحا  
الازددت به درجة ورفعة  
ثم لعلك أن تخلف حتى ينفع  
بك أقوام ويضربك آخرون  
اللهم أمض لأصحابي هجرتهم  
ولا تردهم على أعقابهم  
لكن البائس سعد بن خولة  
يرثي له رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن مات بمكة  
\* (باب ما ينهى من الخلق  
عند المصيبة) \* وقال  
الحكم بن موسى حدثنا  
يحيى بن حمزة عن عبد الرحمن  
ابن جابر أن القاسم بن مخيمرة

من لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية (١٣٢) \* (باب رثاء النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة) \* حدثنا عبد الله  
ذلك من عدم الرضا بالقضاء فان وقع التصريح بالاستحلال مع العلم بالتحريم أو التسخيط مثلا  
بما وقع فلا مانع من حمل النفي على الإخراج من الدين (قوله لطم الخدود) خص الخلد بذلك لكونه  
الغالب في ذلك والافضرب بقية الوجه داخل في ذلك (قوله وشق الجيوب) جمع جيب بالجيم  
والموحددة وهو ما يفتح من الثوب ليدخل فيه الرأس والمراد بشقه أكمل فتحه إلى آخره وهو  
من علامات التسخيط (قوله ودعا بدعوى الجاهلية) في رواية مسلم بدعوى أهل الجاهلية  
أي من الناحية ونحوها وكذا الندبة كقولهم واجبلناه وكذا الدعاء بالويل والشور كما سيأتي  
بعد ثلاثة أبواب (قوله) **باب** رثاء النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة) سعد  
بالنصب على المفعولية وخولة بفتح المجهمة وسكون الواو والرثاء بكسر الراء وبالثلثة بعد هامة  
مدح الميت وذكر محاسنه وليس هو المراد من الحديث حيث قال الراوي يرثي له رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ولهذا اعترض الاسماعيل التبرجة فقال ليس هذا من مرأى الموتى وإنما هو من  
التوجع يقال رثيته إذا مدحت به بعد موته ورثيت له إذا تحزنت عليه ويمكن أن يكون مراد  
البخاري هذا بعينه كأنه يقول ما وقع من النبي صلى الله عليه وسلم فهو من التحزن والتوجع وهو  
مباح وليس معارضاتهم عن المرائي التي هي ذكر أوصاف الميت الباعثة على تهيج الحزن  
وتجديد الروع وهذا هو المراد بما أخرجه أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم من حديث عبد الله  
ابن أبي أوفى قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المرائي وهو عند ابن أبي شيبة باللفظ هنا  
أن تترأى ولا شك أن الجامع بين الأمرين التوجع والتحزن ويؤخذ من هذا التقرير بمناسبة  
ادخال هذه الترجمة في تضاعيف التراجم المتعلقة بحال من يحضر الميت (قوله ان مات بفتح  
الهمزة) ولا يصح كسر هاء لانها تكون شرطية والشرط لما يستقبل وهو قد كان مات والمعنى أن  
سعد بن خولة وهو من المهاجرين من مكة إلى المدينة وكانوا يكرهون الإقامة في الأرض التي  
هاجروا منها وتركوها مع جهم فيها لله تعالى فن ثم خشي سعد بن أبي وقاص أن يموت بها وتوجع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد بن خولة لكونه مات بها وأفاد أبو داود الطيالسي في روايته  
لهذا الحديث عن إبراهيم بن سعد عن الزهري أن القائل يرثي له إلى آخره هو الزهري ويؤيده أن  
هاشم بن هاشم وسعد بن إبراهيم روايا هذا الحديث عن عامر بن سعد فلم يذكر ذلك فيه وكذلك في  
رواية عائشة بنت سعد عن أبيها كما سيأتي في كتاب الوصايا مع بقية الكلام عليه وذكر  
الاختلاف في تسمية البنت المذكورة أن شاء الله تعالى (قوله) **باب** ما ينهى  
من الخلق عند المصيبة) تقدم الكلام على هذا التركيب في باب ما يكره من النباحة على  
الميت وعلى الحكمة في اقتصاره على الخلق دون ما ذكره في الباب الذي قبله وقوله عند المصيبة  
قصر للحكم على تلك الحالة وهو واضح (قوله وقال الحكم بن موسى) هو القنطري بقاف  
مفتوحة ونون ساكنة ووقع في رواية أبي الوقت حدثنا الحكم وهو وهم فان الذين جمعوا رجال  
البخاري في صحيحه أطبقوا على ترك ذكره في شيوخه فدل على أن الصواب رواية الجماعة  
بصيغة التعليق وقد وصله مسلم في صحيحه فقال حدثنا الحكم بن موسى وكذا ابن حبان فقال  
أخبرنا أبو يعلى حدثنا الحكم (قوله عن عبد الرحمن بن جابر) هو ابن يزيد بن جابر نسب  
إلى جده في هذه الرواية وصرح به في رواية مسلم ومخمرة بمخمرة وراء مصغر (قوله وجمع) بكسر

حدثه قال حدثني أبو بردة بن أبي موسى رضي الله عنه قال وجمع أبو موسى وجعا فغشي عليه ورأسه الجيم

الجليم (قوله في حجر امرأته من أهله) زاد سلم فصاحت وله من وجه آخر من طريق أبي خضرة عن  
 أبي بردة وغيره قالوا أنعمي على أبي موسى فأقبلت امرأته أم عبد الله تصحب برنة الحديث وللنساء  
 من طريق يزيد بن أوس عن أم عبد الله امرأته أبي موسى عن أبي موسى فذكر الحديث دون  
 القصة ولا نعيم في المستخرج على مسلم من طريق ربي قال أنعمي على أبي موسى فصاحت  
 امرأته بنت أبي دومة ففصلنا على أنها أم عبد الله بنت أبي دومة وأفاد عمر بن شبة في تاريخ  
 البصرة ان اسمها ضيفة بنت دمون وانها والدته أبي بردة بن أبي موسى وان ذلك وقع حيث كان  
 أبو موسى أمرا على البصرة من قبل عمر بن الخطاب رضي الله عنه (قوله اني برئ) في رواية  
 الكشميري أنابري وكذلك سلم (قوله الصالحة) بالصاد المهملة والقاف اي التي ترفع صوتها  
 بالكاء ويقال فيه بالسين المهملة بدل الصاد ومنه قوله تعالى سلقوكم بالنساء حداد وعن ابن  
 الأعرابي الصلح ضرب الوجه حكاه صاحب المحكم والاول أشهر والخالقة التي تحلق رأسها عند  
 المصيبة والشاقة التي تشق ثوبها واقطأ أبي خضرة عند مسلم أنابري ممن حلق وسلق وخرق اي  
 حلق شعره وسلق صوته أي رفعه وخرق ثوبه وقد تقدم الكلام على المراد بهذه البراءة قبل ياب  
 (قوله يا) ليس منان ضرب الحدود) وتقدم الكلام عليه قبل يابن وعبد الرحمن  
 المذكور في هذا الاسناد هو ابن مهدى (قوله يا) ما ينهى من الويل ودعوى  
 الجاهلية عند المصيبة) تقدم توجيه هذا التركيب وهذه الترجمة مع حديثها سقطت للكشميري  
 وثبت للباقيين ثم أورد المصنف حديث ابن مسعود من وجه آخر وليس فيه ذكر الويل المترجم به  
 وكأنه أشار بذلك الى ما ورد في بعض طرقه في حديث أبي امامة عند ابن ماجه وصححه ابن حبان  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الجاهلة وجهها والشاقة جميعها والداعية بالويل والنبور  
 والظاهر أن ذكر دعوى الجاهلية بعد ذكر الويل من العام بعد الخاص (قوله يا) من  
 جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن) يعرف مبنى للجهول ومن موصولة والضمير لها ويحتمل أن  
 يكون لمصدر جلس أي جلسوا يعرف ولم يفصح المصنف بحكم هذه المسئلة ولا التي بعدها حيث  
 ترجم من لم يظهر حزنه عند المصيبة لان كلانها ما قبل للترجيح أما الاول فلكونه من فعل النبي  
 صلى الله عليه وسلم والثاني من تقريره وما ياشربه بالفعل أرجح غالبا وأما الثاني فلانه فعل أبلغ في  
 الصبر وأزجر للنفس فيرجح ويحمل فعله صلى الله عليه وسلم المذكور على بيان الجواز ويكون فعله  
 في حقه في تلك الحالة أولى وقال الزين بن النير ما ملخصه موقع هذه الترجمة من الفقه أن الاعتدال  
 في الاحوال هو المسلك الاقوم فمن أصيب بمصيبة عظيمة لا يضرط في الحزن حتى يقع في المحذور  
 من اللطم والسق والنوح وغيرها ولا يضرط في التجلد حتى يفضي الى القسوة والاستخفاف بقدر  
 المصاب فيقتدى به صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة بأن يجلس المصاب جلسة خفيفة بوقار  
 وسكينة تظهر عليه مخايل الحزن ويؤذن بان المصيبة عظيمة (قوله حدثنا عبد الوهاب) هو ابن  
 عبد الحميد الثقفي ويحيى هو ابن سعيد الانصاري (قوله لما جاء النبي صلى الله عليه وسلم) هو  
 بالنصب على المفعولية والقاعل قوله قتل ابن حارثة وهو زيد وأبوها المهملة والمنشئة وجعته وهو  
 ابن أبي طالب وابن رواحة هو عبد الله وكان قتلهم في غزوة موتة كما تقدم ذكره في رابع ياب من  
 كتاب الجنائز ووقع تسمية الثلاثة في رواية النسائي من طريق معاوية بن صالح عن يحيى بن

في حجر امرأة من أهلها فلم  
 يستطع أن يرد عليها شيئا فلما  
 أفاق قال اني بريء من بريء  
 منه محمد صلى الله عليه  
 وسلم ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بريء من الصالحة  
 والخالقة والشاقة \* (باب)  
 ليس منامن ضرب الخدود  
 \* حدثنا محمد بن بشار  
 حدثنا عبد الرحمن حدثنا  
 سفيان عن الاعمش عن  
 عبد الله بن مرة عن مسروق  
 عن عبد الله رضي الله عنه  
 عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال ليس منامن ضرب  
 الخدود وشق الجيوب ودعا  
 بدعوى الجاهلية \* (باب)  
 ما ينهى من الويل ودعوى  
 الجاهلية عند المصيبة \*  
 حدثنا عمر بن حفص قال  
 حدثنا أبي حدثنا الاعمش  
 عن عبد الله بن مرة عن  
 مسروق عن عبد الله رضي  
 الله عنه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 ليس منامن ضرب الخدود  
 وشق الجيوب ودعا بدعوى  
 الجاهلية \* (باب من جلس  
 عند المصيبة يعرف فيه  
 الحزن) \* حدثنا محمد بن  
 المنذر حدثنا عبد الوهاب  
 قال سمعت يحيى قال أخبرني  
 عمرة قالت سمعت عائشة  
 رضي الله عنها قالت لما جاء  
 النبي صلى الله عليه وسلم

سعد وساق مسلم اسناده دون المتن (قوله جلس) زاد أبو داود من طريق سلمان بن كثير عن يحيى  
 في المسجد (قوله يعرف فيه الحزن) قال الطبري كأنه كظم الحزن كظما فظهر منه ما لا بد للجيلة  
 البشرية منه (قوله صائر الباب) بالمهملة والتحتانية وقع تفسيره في نفس الحديث شق الباب وهو  
 بفتح الشين المعجمة أي الموضع الذي ينظر منه ولم يرد بكسر المعجمة أي التاحية اذ ليست مرادة هنا  
 قاله ابن التين وهذا التفسير الظاهر أنه من قول عائشة ويحتمل أن يكون ممن بعدها قال المازري  
 كذا وقع في الصحيحين هنا صائر والصواب صير أي بكسر أوله وسكون التحتانية وهو الشق قال  
 أبو عبيد في غريب الحديث في الكلام على حديث من نظر من صير الباب ففتت عينه فهي  
 هدر الصير الشق ولم نسمعه الا في هذا الحديث وقال ابن الجوزي صائر وصير يعني واحد وفي كلام  
 الخطابي نحوه (قوله فأتاه رجل) لم أقف على اسمه وكأنه أبهم عمد المأوقع في حق من غص  
 عائشة منه (قوله ان نساء جعفر) أي امرأته وهي اسماء بنت عيسى الخثعمية ومن حضر عندها  
 من أقاربها وأقارب جعفر ومن في معناها ولم يذكر أهل العلم بالاخبار جعفر امرأته غير اسماء  
 (قوله وذكر بكاء عن) كذا في الصحيحين قال الطبري هو حال عن المستتر في قوله فقال وحذف خبر  
 ان من القول المحكي لدلالة الحال عليه والمعنى قال الرجل ان نساء جعفر فعلن كذا مما لا ينبغي  
 من البكاء المشتمل مثلا على النوح انتهى وقد وقع عند أبي عوانة من طريق سليمان بن بلال  
 عن يحيى قد كثر بكاءهن فان لم يكن تصحيفا فلا حذف ولا تقدير ويؤيده ما عند ابن حبان من  
 طريق عبد الله بن عمرو عن يحيى بلفظ قد كثرن بكاءهن (قوله فذهب) أي فنهاهن فلم يطعنه  
 (قوله ثم أتاه الثانية لم يطعنه) أي أتى النبي صلى الله عليه وسلم المرة الثانية فقال انهن لم يطعنه  
 ووقع في رواية أبي عوانة المذكورة فذكر انهن لم يطعنه (قوله قال والله غلبتنا) في رواية  
 الكشميني لقد غلبتنا (قوله فرغت) أي عائشة وهو مقول عمرة والزمع قد يطلق على القول  
 الحق وهو المراد هنا (قوله أنه قال) في الرواية الآتية بعد أربعة أبواب ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال (قوله فاحت) بضم المثناة وبكسر ها يقال حتى يحنوا ويحنى (قوله التراب) في  
 الرواية الآتية من التراب قال القرطبي هذا يدل على انهن رفعن أصواتهن بالبكاء فلما ينتهين  
 أمرهن ان يسد أفواههن بذلك وخص الأفواه بذلك لانها محل النوح بخلاف العين مثلا انتهى  
 ويحتمل ان يكون كناية عن المبالغة في الزجر أو المعنى اعلن انهن خايات من الاجر المترقب على  
 الصبر لما أظهرن من الخزع كما يقال للغائب لم يحصل في يده الا التراب لكن بعده هذا الاحتمال  
 قول عائشة الاتي وقيل لم يرد بالامر حقيقة قال عياض هو بمعنى التمجيز أي انهن لا يسهكن  
 الا بسد أفواههن ولا يسدها الا أن عملا بالتراب فان أمكنك فافعل وقال القرطبي يحتمل انهن  
 لم يطعن الناهي لكونه لم يصرح لهن بأن النبي صلى الله عليه وسلم نهاهن فحمان ذلك على أنه  
 مرشد للصليحة من قبل نفسه أو علم ذلك لكن غلب عليهن شدة الحزن لحرارة المصيبة ثم الظاهر  
 أنه كان في بكائهن زيادة على القدر المباح فيكون النهي للتراب ولو كان التحريم لا يرسل غير  
 الرجل المذكور لانهن لانه لم يقرر على باطل ويبعد عادي الصحابيات بعد تكرار النهي على  
 فعل الامر المحرم وفائدة نهين على الامر المباح خشية أن يستترسان فيه فيفضي بهم الى

قتل ابن حارثة وجعفر وان  
 راحة جلس يعرف فيه  
 الحزن وأنا أنظر من صائر  
 الباب شق الباب فأتاه رجل  
 فقال ان نساء جعفر وذكر  
 بكاءهن فأمره ان ينهاهن  
 فذهب ثم أتاه الثانية لم  
 يطعنه فقال انهن فأتاه  
 الثالثة قال والله غلبتنا  
 يا رسول الله فرغت أنه قال  
 فاحت في أفواههن التراب

الامر المحرم لضعف صبرهن فيستفاد منه جواز النهي عن المباح عند خشية افضائه الى ما يحرم  
**(قوله فقلت)** هو مقول عائشة **(قوله أرغم الله أنفك)** بالراء والمجبة أى الصقة بالراء بفتح  
 الراء والمجبة وهو التراب اهانة واذلالا ودعت عليه من خنس ما أمر أن يفعله بالنسوة لفهمها  
 من قرآن الحال انه أخرج النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة زرده اليه في ذلك **(قوله لم تفعل)** قال  
 الكرماني أى لم تبلغ النهي ونفته وان كان قد نهى ولم يطعمه لان نهيه لم يترب عليه الا بمثال  
 فكأنه لم يفعل ويحتمل أن تكون أرادت لم تفعل أى الخثوب بالتراب **(قلت)** لفظة لم يعبر بها عن  
 الماضي وقولها ذلك وقع قبل أن يتوجه فن أين علمت انه لم يفعل فالظاهر انها قامت عندها قرينة  
 بانه لا يفعل فعبرت عنه بلفظ الماضي مبالغة في نفى ذلك عنه وهو مشعر بأن الرجل المذكور  
 كان من الزام النسوة المسذ كورات وقد وقع في الرواية الآية بعد أربع أبواب فوالله ما أنت  
 بفعل ذلك وكذا المسلم وغيره فظهر أنه من تصرف الرواة **(قوله من العناء)** بفتح المهملة والنون  
 والمدى المشقة والتعب وفي رواية لمسلم من العنى بكسر المهملة وتشديد التحتية ووقع في رواية  
 العذري النى بفتح المجبة بلفظ ضد الرشد قال عياض ولا وجه له هنا وتعقب بان له وجه ولكن  
 الاول أليق لما أفتى لمعنى العناء التي هي رواية الأكثر قال النووي مرادها أن الرجل قاصر عن  
 القيام بما أمر به من الانكار والتأديب ومع ذلك لم ينصح بحجزة عن ذلك ليرسل غيره فيستريح  
 من التعب وفي هذا الحديث من الفوائد أيضا جواز الخلو للرجال بسكينة وقار وجواز نظر  
 النساء المحتجيات الى الرجال الاجانب وتأديب من نهى عما لا ينبغي له فعله اذا لم ينته وجواز  
 التفتي لتأكيد الخبر **(تنبيه)** \* هذا الحديث لم يرو عنه عن عمرة الابعي بن سعيد وقد رواه عن  
 عائشة أيضا القاسم بن محمد أخرجه ابن اسحق في المغازي قال حدثني عبد الرحمن بن القاسم عن  
 أبيه فذكر نحوه وفيه من الزيادة في أوله قالت عائشة (٢) وقد نهانا خير الناس عن التكلف **(قوله)**  
 حدثنا عمرو بن علي هو الفلاس والكلام على المتن تقدم في آخر أبواب الوتر وشاهد الترجمة منه  
 قوله ما حزن حزننا قط أشد منه فان ذلك يشمل حالة جلوسه وغيرها **(قوله يا)** من لم يظهر  
 حزنه عند المصيبة) تقدم الكلام على ذلك في الترجمة التي قبلها ويظهر بضم أوله من الرباعي  
 وحزنه منصوب على المفعولية **(قوله وقال محمد بن كعب)** يعنى القرظي بضم القاف وفتح الراء  
 بعد هاء المشالة **(قوله السبي)** بفتح المهملة وتشديد التحتية بعدها أخرى مهموزة والمراد به  
 ما يبعث الحزن غالباً وبالظن السبي اليأس من تعويض الله المصاب في العاجل ما هو أنفع له من  
 الفاتئ أو الاستبعاد لحصول ما وعد به من الثواب على الصبر وقد روى ابن أبي حاتم في تفسير  
 سورة سأل من طريق أبيوب بن موسى عن القاسم بن محمد كقول محمد بن كعب هذا **(قوله وقال)**  
 يعقوب عليه السلام انما أشكو بنى وحزنى الى الله قال الزين بن المنير مناسبة هذه الآية  
 للترجمة ان قول يعقوب لما تضمن انه لا يشكو بتصريح ولا تعريض الا الله وافق مقصود الترجمة  
 وكان خطابه بذلك لبينه بعد قوله وأسفى على يوسف والنبى بفتح الموحدة بعدها مثلثة ثقيلة شدة  
 الحزن **(قوله حدثنا بشر بن الحكم)** هو النيسابوري قال أبو نعيم في المستخرج يقال ان هذا  
 الحديث مما تفرد به البخاري عن بشر بن الحكم انتهى يعنى من هذا الوجه من حديث سفيان  
 ابن عيينة ولم يخرج به أبو نعيم ولا الاسماعيلي من طريق اسحق الامن جهة البخاري وقد أخرجه

فقلت أرغم الله أنفك لم

تفعل ما أمرك رسول الله

صلى الله عليه وسلم ولم تترك

رسول الله صلى الله عليه

وسلم من العناء \* حدثنا

عمرو بن علي \* حدثنا محمد بن

فضل حدثنا عاصم الاحول

عن أنس رضى الله عنه قال

كنت رسول الله صلى الله

عليه وسلم شهرا حين قتل

القرءاء فإرايت رسول الله

صلى الله عليه وسلم حزن

حزنا قط أشد منه \* (باب من

لم يظهر حزنه عند المصيبة) \*

وقال محمد بن كعب القرظي

الجزع القول السبي والظن

السبي وقال يعقوب عليه

السلام انما أشكو بنى

وحزنى الى الله \* حدثنا بشر

ابن الحكم حدثنا سفيان بن

عيينة أخبرنا اسحق بن

عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع

أنس بن مالك رضى الله عنه

يقول

(٢) قوله قالت عائشة وقد

نهانا الخ في نسخة أخرى

وقديما ما ضر الناس

التكليف اه صححه

تحفة

تغ

تغ

تغ

تغ

تحفة

تغ

الاسماعيلي من طريق عبد الله بن عبد الله بن أبي طلحة وهو أخو اسحق المذكور عن أنس  
وأخرجه البخاري ومسلم من طريق أنس بن سيرين ومحمد بن سعد بن طريق جريد الطويل كلاهما  
عن أنس وأخرجه مسلم وابن سعد أيضاً وابن حبان والطائسي من طريق عن ثابت عن أنس  
أيضاً وفي رواية بعضهم ما ليس في رواية بعض وسأذكر ما في كل من فائدة زائدة إن شاء الله تعالى  
(قوله اشتكى ابن أبي طلحة) أي مرض وليس المراد أنه صدرت منه شكوى لكن لما كان الأصل  
أن المريض يحصل منه ذلك استعمل في كل مرض لسلك مريض وابن المذكور هو أبو عمير  
الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يمازحه ويقول له يا أبا عمير ما فعل النخيل كما سيأتي في كتاب الأدب  
بين ذلك ابن حبان في روايته من طريق عمارة بن ذاذان عن ثابت وزاد من طريق جعفر بن  
سليمان عن ثابت في أوله قصة تزويج أم سليم بأبي طلحة بشرط أن يسلم وقال فيه فمات  
فولدت غلاماً صبيحاً فكان أبو طلحة يحبه حباً شديداً فعاش حتى تحرك قبره فزن أبو طلحة  
عليه حزناً شديداً حتى تضعف وأبو طلحة يغدو ويروح على رسول الله صلى الله عليه وسلم فراح  
روحة فمات الصبي فأقادت هذه الرواية تسميه امرأته أبي طلحة ومعنى قوله وأبو طلحة خارج أي  
خارج البيت عند النبي صلى الله عليه وسلم في آخر النهار وفي رواية الاسماعيلي كان لأبي طلحة  
ولد فتوفي فإرسات أم سليم أنسايد عوا بأطلحة وامرته أن لا يخبره بوفاته ابنه وكان أبو طلحة صاعماً  
(قوله هيات شيئاً) قال الكرماني أي أعدت طعاماً لأبي طلحة وأصلحته وقيل هيات حالها  
وترينت (قلت) بل الصواب أن المراد أنها هيات أمر الصبي بأن يغسلته وكفنته كما ورد في بعض  
طرقه صريحاً في رواية أبي داود الطائسي عن مشايخه عن ثابت فهيأت الصبي وفي رواية  
جديد عند ابن سعد فتوفي الغلام فهيأت أم سليم أمره وفي رواية عمارة بن ذاذان عن ثابت فهلك  
الصبي فقامت أم سليم فغسلته وكفنته وحنطته وسجبت عليه ثوباً (قوله ونحته في جانب البيت)  
أي جعلته في جانب البيت وفي رواية جعفر عن ثابت فجعلته في مخدعها (قوله هيات) بالهمز  
أي سكنت ونفسه بسكون الفاء كذلك أكثر والمعنى أن النفس كانت قلقة متزعجة بعارض  
المرض فسكنت بالموت وظن أبو طلحة أن مرادها أنها سكنت بالنوم لوجود العافية وفي رواية  
أي ذرهد أن نفسه بفتح الفاء أي سكن لأن المريض يكون نفسه عالماً فاذا زال مرضه سكن وكذا  
إذا مات ووقع في رواية أنس بن سيرين هو أسكن ما كان ونحوه في رواية جعفر عن ثابت وفي  
رواية معمر عن ثابت أمسي هادئاً وفي رواية جديد بخير ما كان ومعانيها متقاربة (قوله وأرجو  
أن يكون قد استراح) لم تجزم بذلك على سبيل الأدب ويحتمل أنها لم تكن علمت أن الطفل لأعذاب  
عليه فقوضت الأمر إلى الله تعالى مع وجود رجائها بأنه استراح من نكد الدنيا (قوله وظن أبو  
طلحة أنها صادقة) أي بالنسبة إلى ما فهمه من كلامها والافهسي صادقة بالنسبة إلى ما أرادت  
(قوله فبات) أي معها (فلما أصبح اغتسل) فيه كناية عن الجماع لأن الغسل إنما يكون في الغالب  
منه وقد وقع التصريح بذلك في غير هذه الرواية ففي رواية أنس بن سيرين فقربت إليه العشاء  
فتمشى ثم أصاب منها وفي رواية عبد الله بن عبد الله ثم تعرضت له فاصاب منها وفي رواية حماد عن  
ثابت ثم تطيبت زاد جعفر عن ثابت فتعترضت له حتى وقع بها وفي رواية سليمان عن ثابت ثم  
تصنعت له أحسن ما كانت تصنع قبل ذلك فوقع بها (قوله فلما أراد أن يخرج أعلمته أنه قد مات)

اشتكى ابن أبي طلحة  
قال فبات وأبو طلحة خارج  
فلما رأته امرأته أنه قد مات  
هيات شيئاً ونحته في جانب  
البيت فلما جاء أبو طلحة قال  
كيف الغلام قالت قد هدت  
نفسه وأرجو أن يكون قد  
استراح وظن أبو طلحة أنها  
صادقة قال فبات فلما أصبح  
اغتسل فلما أراد أن يخرج  
أعلمته أنه قد مات فصلى مع  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ثم أخبر النبي صلى الله عليه  
وسلم بما كان منها فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم



زاد سليمان بن المغيرة عن ثابت عند مسلم فقالت يا أبا طلحة أ رأيت لو ان قوما أعاروا أهل بيت  
عارية فطلبوا عاريتهم ألهم ان يمنعوهم قال لا قالت فاحتسب انك فغضب وقال تركتني حتى  
تألمت ثم أخبرني يا بني وفي رواية عبد الله فقالت يا أبا طلحة أ رأيت قوما أعاروا متاعا ثم بداهم  
فيه فاخذوه فكأنهم وجدوا في أنفسهم زاد جاد في روايته عن ثابت فابوا ان يردوها فقال أبو  
طلحة ليس لهم ذلك ان العارية مؤداة الى أهلها ثم اتفقا فقالت ان الله أعارنا فلانا ثم أخذه  
مننا زاد جاد فاسترجع **(قوله لعل الله ان يبارك لك في ليلتك)** في رواية الاصيل لهم في ليلتهما  
ووقع في رواية أنس بن سيرين اللهم بارك لهما ولا تعارض بينهما فيجمع بانه دعا بذلك ورجا اجابة  
دعائه ولم تختلف الرواة عن ثابت وصكذاعن حميد في انه قال بارك الله لك في ليلتك وعرف  
من روايته أنس بن سيرين ان المراد الدعاء وان كان لفظه لفظ الخبر وفي رواية أنس بن سيرين من  
الزيادة قولت غلاما وفي رواية عبد الله بن عبد الله بن جعات بعبد الله بن أبي طلحة وسياق الكلام  
على قصة تخنيك وغير ذلك حيث ذكره المصنف في العقيقة **(قوله قال سفيان)** هو ابن عيينة  
بالاسناد المذكور **(قوله فقال رجل من الانصار الى آخره)** هو عباية بن رفاعه لما أخرجه سعيد  
ابن منصور ومسدود وابن سعد والبيهقي في الدلائل كلهم من طريق سعيد بن مسروق عن عباية  
ابن رفاعه قال كانت أم أنس تحت أبي طلحة فذكر القصة شبيهة بسياق ثابت عن أنس وقال في  
آخره فولدت له غلاما قال عباية فلقد رأيت لذلك الغلام سبع بنين كلهم قد ختم القرآن وأفادت  
هذه الرواية ان في رواية سفيان تجوز اني قوله لهما لان ظاهره انه من ولدهما بغير واسطة وانما  
المراد من أولاد لهما المدعولة بالبركة وهو عبد الله بن أبي طلحة ووقع في رواية سفيان تسعة وفي  
هذه تسعة فلعل في أحدهما تخميضا والمراد بالسبعة من ختم القرآن كله وبالتسعة من قرأ  
معظمه وله من الولد فيماد كرا بن سعد وغيره من أهل العلم بالانساب اسحق واسماعيل وعبد الله  
ويعقوب وعمرو والقاسم وعمارة وابراهيم وعمير وزيد ومحمد وأربع من البنات وفي قصة أم سليم هذه  
من القوائد أيضا جواز الاخذ بالشدة وترك الرخصة مع القدرة عليها والتسليية عن المصائب  
وتزوين المرأة لزوجهها وتعرضها لطلب الجماع منه واجتهادها في عمل مصالحه ومشروعية  
المعارض الموهمة اذا دعت الضرورة اليها وشرط جوازها ان لا تبطل حق المسلم وكان الحامل لام  
سليم على ذلك المبالغة في الصبر والتسليم لامر الله تعالى ورجاء اخلافه عليها ما فات منها اذ لو علمت  
أنا طلحة بالامر في أول الحال تنكده عليه وقتة ولم تبلغ الغرض الذي أرادته فلما علم الله صدق نيتها  
بلغها منها واصح لها ذريتها وفيه اجابة دعوة النبي صلى الله عليه وسلم وان من ترك شيئا  
عوضه الله خيرا منه وبيان حال أم سليم من التجلد وجودة الرأي وقوة العزم وسياق في الجهاد  
والمغازي انها كانت تشهد القتال وتقوم بخدمة المجاهدين الى غير ذلك مما انفردت به  
عن معظم النسوة وسياق في شرح حديث أبي عمير ما فعل النغير مستوفى في أواخر كتاب الادب  
وفيه بيان ما كان سمي به غير الكنية التي اشتهر بها **(قوله يا الصبر عند الصدمة**  
**الاولى)** أي هو المطلوب المبشر عليه بالصلاة والرجة ومن هنا تظهر مناسبة ايراد أثر عمر في هذا  
الباب وقد تقدم الكلام على المتن المرفوع مستوفى في باب زيارة القبور **(قوله وقال عمر)** أي

لعل الله أن يبارك لك في  
ليلتك قال سفيان فقال  
رجل من الانصار رأيت  
لها تسعة أولاد كلهم قد قرأ  
القرآن \* (باب الصبر عند  
الصدمة الاولى) \* وقال عمر  
رضي الله عنه

تغ

٤٧٠ / ٢

١٢٠٢  
م  
د  
س  
تحفة  
٤٢٩

ثم العدلان ونعم العلاوة  
الذين اذا أصابتهم مصيبة  
قالوا ان الله وانا اليه راجعون  
اولئك عليهم صلوات من  
ربهم ورحمة وأولئك  
هم المهتدون وقوله  
تعالى واستمعوا بالصبر  
والصلاة وانها لكبيرة  
الاعلى الخاشعين \* حدثنا  
محمد بن بشار حدثنا غندر  
حدثنا شعبه عن ثابت قال  
سمعت أنس رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الصبر عند الصدمة  
الاولى \* (باب قول النبي  
صلى الله عليه وسلم انابك  
لحزونون) قال ابن عمر  
رضي الله عنهما عن النبي  
صلى الله عليه وسلم تدمع  
العين ويحزن القلب  
\* حدثني الحسن بن عبيد  
العزير

١٢٠٣  
تحفة  
٤٦٢

ابن الخطاب (قوله العدلان) بكسر المهملة أى المثان وقوله العلاوة بكسر هاء أى أيضاً أى ما يعلق  
على البعير بعد تمام الحمل وهذا الاثر وصله الحاكم في المستدرل من طريق جرير عن منصور عن  
مجاهد عن سعيد بن المسيب عن عمر كما ساقه المصنف وزاد أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة نعم  
العدلان وأولئك هم المهتدون نعم العلاوة وهكذا أخرجه البيهقي عن الحاكم وأخرجه عبد  
ابن حميد في تفسيره من وجه آخر عن منصور من طريق نعيم بن أبي هند عن عمر نحوه وظهر به هذا  
مراد عمر بالعدلين وبالخلاوة وان العدلين الصلاة والرحمة والعلامة الاهتداء ويؤيده وقوعهما  
بعد على المشعرة بالفوقية المشعرة بالحمل قاله الزين بن المنير وقد روى نحوه قول عمر من فوقه أخرجه  
الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت أمي  
شيئاً لم يعطه أحد من الأمم عند المصيبة ان الله وانا اليه راجعون الى قوله المهتدون قال فأخبر ان  
المؤمن اذا سلم الامر لله واسترجع كتب له ثلاث خصال من الخير الصلاة من الله والرحمة  
وتحقيق سبيل الهدى فاغنى هذا عن التكاف في ذلك كقول المهاب العدلان ان الله وانا اليه  
راجعون والعلامة الثواب عليهما وعن قول الكرماني الظاهر ان المراد بالعدلين القول وجزاؤه  
أى قول الكلمتين ونوعا الثواب لانهم ممتلآن زمان (قوله وقوله تعالى واستمعوا بالصبر  
والصلاة الآية) هو بالجر عطف على أول الترجمة والتقدير وباب قوله تعالى أى تفسيره أو  
نحو ذلك وقوله وانما قيل افراد الصلاة لان المراد بالصبر الصوم وهو من التروك أو الصبر عن الميت  
ترك الجزع والصلاة أفعال وأقوال فلذلك ثقت على غير الخاشعين ومن أسرارها انها تعين  
على الصبر لما فيها من الذكر والدعاء والخضوع وكما تضاد حب الرياسة وعدم الانقياد لاوامر  
والنواهي وكان المصنف أراد بآية ما جاء عن ابن عباس انه نعى اليه أخوه قثم وهو  
في سفر فاسترجع ثم تنهى عن الطريق فاناخ فضلى ركعتين أطال فيهما الجلوس ثم قام وهو يقول  
واستمعوا بالصبر والصلاة الآية أخرجه الطبري في تفسيره بإسناد حسن وعن حذيفة قال  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حز به أمر صلى أخرجه أبو داود بإسناد حسن أيضاً قال  
الطبري الصبر منع النفس محابها وكفها عن هواها ولذلك قيل لمن لم يجزع صابر لكفه نفسه  
وقيل لرمضان شهر الصبر لكف الصائم نفسه عن المطعم والمشرب (قوله باب قول  
النبي صلى الله عليه وسلم انابك لحزونون قال ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم تدمع العين  
ويحزن القلب) سقطت هذه الترجمة والاثري رواية الجوى وثبت للباقيين وحديث ابن عمر كان  
المراد به ما أورده المصنف في الباب الذي بعده هذا الا ان لفظه ان الله لا يعذب بدمع العين  
ولا يحزن القلب فيحتمل أن يكون ذكره بالمعنى لان تركه المؤاخذة بذلك يستلزم وجوده وأما  
لفظه فثبت في قصة موت ابراهيم من حديث أنس عند مسلم وأصله عند المصنف كما في هذا الباب  
وعن عبد الرحمن بن عوف عن ابن سعد والطبراني وأبي هريرة عن عبد ابن حبان والحاكم وأسماء  
بنت يزيد عن ابن ماجه ومحمد بن يزيد عن عبد ابن سعد والسائب بن يزيد وأبي امامة عن الطبراني  
(قوله حدثني الحسن بن عبد العزيز) هو الحروري بفتح الجيم والراء منسوب الى جريرة بفتح الجيم  
وسكون الراء قرية من قرى تنيس وكان أبوه أميرها فتر هذا الحسن ولم يأخذ من تركه أبيه شيئا وكان  
يقال انه نظير فارون في المال والحسن المذكور من طبقة البخاري ومات بعده بسنة وليس له عنده

سوى هذا الحديث وحديث آخر في التفسير (قوله حدثني يحيى بن حسان) هو التيسر  
أدركه البخاري ولم يلقه لأنه مات قبل أن يدخل مصر وقد روى عنه الشافعي مع جلالته ومات  
قبل عدة فوقع للعسن نظير ما وقع لشيخه من رواية أمام عظيم الشأن عنه ثم عوت قبله (قوله  
حدثنا قريش هو ابن حيان) هو بالقاف والمجعة وأبوهم بالمهملة والتحتانية بصري يكنى أبا بكر  
(قوله على أبي سيف) قال عياض هو البراء بن أوس وأم سيف زوجته هي أم بردة واسمها خولة  
بنت المنذر (قلت) جمع بذلك بين ما وقع في هذا الحديث الصحيح وبين قول الواقدي فيما رواه ابن  
سعد في الطبقات عنه عن يعقوب بن أبي صعصعة عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة  
قال لما ولد إبراهيم تنافست فيه نساء الانصار أيتهن ترضعه فدفعه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إلى أم بردة بنت المنذر بن زيد بن لبيد من بني عدي بن النجار وزوجها البراء بن أوس بن خالد بن  
الجعد من بني عدي بن النجار أيضا فكانت ترضعه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيه في  
بني النجار انتهى وما جمع به غير مستبعد الا انه لم يأت عن أحد من الأئمة التصريح بان البراء بن  
أوس يكنى أبا سيف ولا ان أبا سيف يسمى البراء بن أوس (قوله القين) بفتح القاف وسكون  
التحتانية بعدها نون هو الحدادو يطلق على كل صانع يقال فان الشيء اذا أصلحه (قوله ظئرا)  
بكسر المجهمة وسكون التحتانية المهموزة بعدها راء أي مرضعا وأطلق عليه ذلك لأنه كان زوج  
المرضعة وأصل الظئر من ظارت الناقة اذا عطف على غير ولدها فقبل ذلك للتي ترضع غير ولدها  
وأطلق ذلك على زوجها لأنه يشاركها في تربيتها غالبا (قوله لابراهيم) أي ابن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ووقع التصريح بذلك في رواية سليمان بن المغيرة المعلقة بهذا ولفظه عند مسلم  
في أوله ولدى الآية غلام فسميته باسم أبي ابراهيم ثم دفعه إلى أم سيف امرأة قين بالمدينة يقال  
له أبو سيف فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتبعته فأنتمى إلى أبي سيف وهو ينفخ بكبره  
وقد امتلأ البيت دخانا فاسرعت المشى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا أبا سيف  
أمسك جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولمس أيسر من طريق عمرو بن سعيد عن أنس ما رأيت  
أحدًا كان أرحم بالعيال من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ابراهيم مسترضعا في عوالي  
المدينة فهو كان ينطلق ونحن معه فدخل البيت وانه ليذخن وكان ظئره قينا (قوله وابراهيم يجود  
بنفسه) أي يخرجها ويدفعها كما يدفع الانسان ماله وفي رواية سليمان يكيد قال صاحب العين  
أي يسوقها أو قيل معناه يقاربها الموت وقال أبو حمزة وان بن سراج قد يكون من الكيد وهو  
التي يقال منه كاد يكيد شبه قلع نفسه عند الموت بذلك (قوله تذر فان) بذا ل مجمة وفاء أي  
يجري دمعهما (قوله وأنت يا رسول الله) قال الطيبي فيه معنى التعجب والواو تستدعي معطوفا  
عليه أي الناس لا يصبرون على المصيبة وأنت تفعل كفعالهم كأنه تعجب لذلك منه مع عهده منه  
انه يحث على الصبر وينهى عن الجزع فاجابه بقوله انها رجة أي الحالة التي شاهدها منى هي  
رقة القلب على الولد لا ما توهمت من الجزع انتهى ووقع في حديث عبد الرحمن بن عوف نفسه  
فقلت يا رسول الله تبكي أولم تنه عن البكاء وزاد فيه انها نيت عن صوتين أحقن فاجر من صوت  
عند نعمة له وهو واجب ومن أمير الشيطان وصوت عند مصيبة خش وجوه وشق جيوب ورنه  
شيطان قال انها رجة ومن لا يرجم لا يرجم وفي رواية محمود بن لبيد فقال انما أنا بشر وعند

حدثني يحيى بن حسان  
حدثنا قريش هو ابن حيان  
عن ثابت عن أنس بن مالك  
رضي الله عنه قال دخلنا  
مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على أبي سيف القين  
وكان ظئرا لابراهيم فأخذ  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ابراهيم فقبله وشمه ثم  
دخلنا عليه بعد ذلك  
وابراهيم يجود بنفسه فجعلت  
عينا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تذرفان فقال له  
عبد الرحمن بن عوف رضي  
الله عنه وأنت يا رسول الله  
فقال يا ابن عوف انها رجة

عبد الرزاق من مرسل مكحول انما أنهى الناس عن النياحة ان يندب الرجل باليس فيه (قوله  
ثم اتبعها باخرى) في رواية الاسماعيلي ثم اتبعها والله باخرى بزيادة القسم قيل أراد به انه اتبع  
الدمعة الاولى بدمعة أخرى وقيل اتبع الكلمة الاولى الجملة وهي قوله انها رجة بكلمة أخرى  
مفصلة وهي قوله ان العين تدمع ويؤيد الثاني ما تقدم من طريق عبد الرحمن ومرسل مكحول  
(قوله ان العين تدمع الى آخره) في حديث عبد الرحمن بن عوف ومحمود بن أبيد ولا نقول ما يخط  
الرب وزاد في حديث عبد الرحمن في آخره لولا انه امر حق ووعد صدق وسبيل نأته وان آخرنا  
سليح بن باولنا الحزن عليك حزنا هو أشد من هذا ونحوه في حديث أسماء بنت يزيد ومرسل مكحول  
وزاد في آخره وفصل رضاعه في الجنة وفي آخر حديث محمود بن أبيد وقال ان له مرضعا في الجنة  
ومات وهو ابن ثمانية عشر شهرا وذكروا الرضاع ووقع في آخر حديث أنس عند مسلم من طريق  
عمرو بن سعيد عنه الا ان ظاهر سياقه الارسال فلنقطه قال عمرو فلما توفي ابراهيم قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم ابني وانه مات في الندي وان له لظئرين يكملان رضاعه في الجنة  
وسميت في آخر الجنائز حديث البراء ان ابراهيم لمرضا في الجنة \* (قائدة في وقت وفاة  
ابراهيم عليه السلام) \* جزم الواقدي بأنه مات يوم الثلاثاء لعشر ليال خلون من شهر ربيع  
الاول سنة عشرة وقال ابن حزم مات قبل النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشهر وانفقوا على انه  
ولد في ذي الحجة سنة ثمان قال ابن بطلان وغيره هذا الحديث يفسر بالبكاء المباج والحزن الجائر  
وهو ما كان بدمع العين ورقصة القلب من غير سخط لاهر الله وهو أبلغ من شيء وقع في هذا المعنى  
وفيه مشروعية تقبيل الولد وشمه ومشر وغيبة الرضاع وعبادة الصغير والحضور عند المحتضر  
ورجعة العيال وجواز الاخبار عن الحزن وان كان الكتمان أولى وفيه وقوع الخطأ  
للغير واردة غيره بذلك وكل منهم ما أخوذ من مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم ولده مع انه في تلك  
الحالة لم يكن ممن يفهم الخطأ لوجهين أحدهما صغره والثاني نزاعه وانما أراد بالخطأ غيره  
من الحاضرين إشارة الى ان ذلك لم يدخل في نهيه السابق وفيه جواز الاعتراض على من خالف  
فعمله ظاهر قوله ليظهر الفرق وحكي ابن التين قول من قال ان فيه دليلا على تقبيل الميت وشمه  
ورده بان القصة انما وقعت قبل الموت وهو كما قال (قوله رواه موسى) هو ابن اسمعيل التبوذي  
وطريقه هذه وصلها البيهقي في الدلائل من طريق عتسم وهو عتاتين لقب محمد بن غالب  
البغدادى الحافظ عنه وفي سياقه ما ليس في سياق قريش بن حيان وانما أراد البخاري أصل  
الحديث (قوله يا) البكاء عند المريض) سقط لفظ باب من رواية أبي ذر قال  
الزبير بن المنذر ذكر المريض أعظم من ان يكون أشرف على الموت أو هو في مبادئ المرض لكن  
البكاء عادة انما يقع عند ظهور العلامات المخوفة كما في قصة سعد بن عباد في حديث هذا الباب  
(قوله أخبرني عمرو) هو ابن الحرث المصري (قوله عن سعد بن الحرث الانصاري) هو ابن أبي  
سعيد بن المعلى قاضي المدينة ووقع في رواية مسلم من طريق عمارة بن غزيرة عن سعد بن الحرث  
ابن المعلى فكأنه نسب أباه لجدته (قوله اشتكى) أي ضعف وشكوى بغير تنوين (قوله فلما دخل  
عليه) زاد مسلم في رواية عمارة بن غزيرة فاستأخر قومه من حوله حتى دار رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأصحابه الذين معه (قوله في غاشية أهله) بجمعتين أي الذين يغشونه للخدمة وغيرها وسقط

ثم اتبعها باخرى فيقال على  
الله عليه وسلم ان العين  
تدمع والقلب يحزن ولا  
نقول الاما يرضى ربنا وانا  
بغير اقل يا ابراهيم لحزون  
رواه موسى عن سليمان بن  
المغيرة عن ثابت عن أنس  
رضي الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم \* (باب البكاء  
عند المريض) \* حدثنا أصبغ  
عن ابن وهب قال أخبرني  
عمرو عن سعيد بن الحرث  
الانصاري عن عبد الله  
ابن عمر رضي الله عنهم  
قال اشكى سعد بن عباد  
شكوى له فأنه النبي صلى  
الله عليه وسلم يعود مع  
عبد الرحمن بن عوف وسعد  
ابن أبي وقاص وعبد الله بن  
مسعود رضي الله عنهم  
فلما دخل عليه فوجده  
في غاشية أهله فقال قد  
قضى فقالوا لا يا رسول الله  
فبكى النبي صلى الله عليه  
وسلم

١٣٠٤

م

تحفة

٧٠٧٠

علاء و اسراء ايتري

حدثنا جاد حدثنا أيوب عن محمد عن أم عطية قالت أخذ علينا النبي صلى الله عليه وسلم عند البيعة أن لا نسوح فافوت منا امرأه  
غير خمس نسوة أم سليم وأم العلاء وابنة أبي سبرة امرأة معاذ وامرأتين وابنة أبي سبرة وامرأة معاذ وامرأة أخرى

\* (باب القيام للجنائز) \*

حدثنا علي بن عبد الله

حدثنا سفيان حدثنا الزهري

عن سالم عن أبيه عن عامر

ابن ربيعة عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال إذا

رأيت الجنائز فقوموا حتى

تخلفكم \* قال سفيان

قال الزهري أخبرني سالم

عن أبيه قال أخبرنا عامر

ابن ربيعة عن النبي صلى الله

عليه وسلم زاد الحميدي حتى

تخلفكم أو توضع \* (باب)

متى يقعد إذا قام للجنائز

\* حدثنا قتيبة بن سعيد

حدثنا الليث عن نافع عن

ابن عمر رضي الله عنهما عن

عامر بن ربيعة رضي الله

عنه عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال إذا رأى أحدكم

جنائز فان لم يكن ماشيا

معها فليقم حتى يخلفها

أو تخلفه أو توضع من قبل

أن تخلفه \* حدثنا جدي

يونس حدثنا ابن أبي ذئب

عن سعيد المقبري عن أبيه

قال كنا في جنازة فأخذ

أبو هريرة رضي الله عنه بيد

مروان فجلسا قبل أن توضع

فأبوسعيد رضي الله عنه

فأخذ بيد مروان فقال قم

فوالله لقد علم هذا أن النبي

صلى الله عليه وسلم نهانا

عن ذلك فقال أبو هريرة

صدق \* (باب من تبع

جنازة فلا يقعد حتى توضع

عن منكب الرجال

ابن سيرين عن أم عطية فباوقت غير أم سليم وأم كلثوم وأخر أم معاذ بن أبي سبرة كذا فيه  
والضوابط ما في الصحيح أم أم معاذ بن أبي سبرة ولعل بنت أبي سبرة يقال لها أم كلثوم وأن  
كانت الرواية التي فيها أم معاذ محفوظة فلعلها أم معاذ بن جبل وهي هند بنت سهل الجهنية  
ذكرها ابن سعد أيضا وعرف بمجموع هذا النسوة الخمس وهي أم سليم وأم العلاء وأم كلثوم وأم  
عمرو وهندان كانت الرواية محفوظة والأصح في خاطري أن الخامسة هي أم عطية راوية  
الحديث ثم وجدت ما يؤيده من طريق عاصم عن حفصة عن أم عطية بلفظ فباوقت غيري وغير  
أم سليم أخرجه الطبراني أيضا ثم وجدت ما يردّه وهو ما أخرجه اسحق بن راهويه في مسنده من  
طريق هشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية قالت كان فيما أخذ علينا أن لا نوح  
الحديث فزاد في آخره وكانت لا تعدن أنفسهن لأنهن لما كان يوم الحرة لم تزل النساء باحتي قامت  
معهن فكانت لا تعدن أنفسهن لذلك ويجمع بأنهم تركت عدن أنفسهن يوم الحرة (قلت) يوم الحرة  
قتل فيه من الأنصار من لا يحصى عدده ونهبت المدينة الشريفة وبذل فيها السيف ثلاثة أيام  
وكان ذلك في أيام يزيد بن معاوية وفي حديث أم عطية مصداق ما وصفه النبي صلى الله عليه وسلم  
بأنهن ناقصات عقل ودين وفيه فضيلة ظاهرة للنسوة المذكورات قال عياض معنى الحديث  
لم يف من بايع النبي صلى الله عليه وسلم مع أم عطية في الوقت الذي بايعت فيه النسوة إلا  
المذكورات لأنه لم يترك النياحة من المسلمات غير خمسة وسبعا في الكلام على بقية فوائده  
في تفسير سورة الممتحنة أن شاء الله تعالى (قوله بما) القيام للجنائز أي إذا مرت  
على من ليس معها وأما قيام من كان معها إلى أن توضع بالأرض فسيأتي في ترجمة مفردة وسنذكر  
اختلاف العلماء في كل منهما فيما بعد (قوله حتى تخلفكم) بضم أوله وفتح المجهمة وتشديد اللام  
المكسورة بعد هاء أي تترككم وراءها ونسبة ذلك إليها على سبيل المجاز لأن المراد جاملها  
(قوله قال سفيان) هذا السياق لفظ الحميدي في مسنده ويحتمل أن يكون علي بن عبد الله حدث  
به على السياقين فقال مرة عن سفيان حدثنا الزهري عن سالم وقال مرة قال الزهري أخبرني  
سالم والمراد من السياقين أن كلا منهما سمعه من شيخه (قوله زاد الحميدي) يعني عن سفيان بهذا  
الاسناد وقد رويناه موصولا في مسنده وأخرجه أبو نعيم في مستخرجيه من طريقه كذلك وكذا  
أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وثلاثة معه أربعهم عن سفيان بالزيادة إلا أنه في سياقهم  
بالعنينة وفي هذا الاسناد رواية تابعي عن تابعي وصحابي عن صحابي في نسق والله أعلم (قوله  
بما) متى يقعد إذا قام للجنائز سقط هذا الباب والترجمة من رواية المسنن وثبت الترجمة  
دون الباب لرفيقه (قوله حتى يخلفها أو تخلفه) شك من البخاري أو من قتيبة حين حدث به وقد  
رواه النسائي عن قتيبة ومسلم عن قتيبة ومحمد بن ربح كلاهما عن الليث فقالا حتى تخلفه من غير  
شك (قوله أو توضع من قبل أن تخلفه) فيه بيان للمراد من رواية سالم الماضية وقد أخرجه مسلم  
من طريق ابن جريج عن نافع بلفظ إذا رأى أحدكم الجنائز فليقم حين يراها حتى تخلفه إذا كان  
غير متبعها (قوله بما) من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن منكب الرجال  
كأنه أشار بهذا إلى ترجيح رواية من روى في حديث الباب حتى توضع بالأرض على رواية من  
روى حتى توضع في اللحد وفيه اختلاف على سهيل بن أبي صالح عن أبيه قال أبوداود رواه



أبو معاوية عن سهيل فقال حتى توضع في اللحد وخالفه الثوري وهو أحفظ فقال في الأرض  
انتهى ورواه جرير عن سهيل فقال حتى توضع حسب وزاد قال سهيل ورأيت أبا صالح  
لا يجلس حتى توضع عن منكب الرجال أخرجه أبو نعيم في المستخرج بهذه الزيادة وهو  
في مسلم بدونها وفي المحيط للحنفية الأفضل أن لا يقعد حتى يمال عليه التراب ويحتمل رواية  
أبي معاوية ورجح الأول عند البخاري بنفسه أبي صالح لأنه راوى الخبر وهو أعرف بالمراد منه  
ورواية أبي معاوية مرسومة كما قال أبو داود (قوله) فان قعد أمر بالقيام) فيه إشارة إلى أن  
القيام في هذا لا يقوت بالعود لأن المراد به تعظيم أمر الموت وهو لا يقوت بذلك وأما قول المهلب  
قعود أبي هريرة مروان يدل على أن القيام ليس بواجب وأنه ليس عليه العمل فان أراد أنه  
ليس بواجب عندهما فظاهر وإن أراد في نفس الأمر فلا دلالة فيه على ذلك ويدل على الأول  
ما رواه الحاکم من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة فساق نحو القصة  
المذكورة وزاد أنه مروان لما قال له أبو سعيد قم قام ثم قال له لم أقتنى فذكر الحديث فقال لأبي  
هريرة فما منعك أن تخبرني قال كنت أمانا فجلست فعرف بهذا أن أبا هريرة لم يكن يراه واجبا  
وإن مروان لم يكن يعرف حكم المسئلة قبل ذلك وأنه يبادر إلى العمل بها بخبر أبي سعيد وروى  
الطحاوي من طريق الشعبي عن أبي سعيد قال مررت على مروان بجنازة فلم يقم فقال له أبو سعيد إن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت عليه جنازة فقام فقام مروان وأظن هذه الرواية  
مختصرة من القصة وقد اختلف الفقهاء في ذلك فقال أكثر الصحابة والتابعين باستحبابه كما نقله  
ابن المنذر وهو قول الأوزاعي وأحمد وإسحق ومحمد بن الحسن وروى البيهقي من طريق أبي  
حازم الأشجعي عن أبي هريرة وابن عمر وغيرهما أن القائم مثل الحامل يعني في الأجر وقال الشعبي  
والخبي يكره القعود قبل أن توضع وقال بعض السلف يجب القيام واحتج له برواية سعيد  
عن أبي هريرة وأبي سعيد قال أما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد جنازة قط فجلس  
حتى توضع أخرجه النسائي (تنبيهان) \* الأول قال الزين بن المنير انما نوع هذه التراجم  
مع إمكان جمعها في ترجمة واحدة للإشارة إلى الاعتناء بها وما يختص كل طريق منها بحكمة ولأن  
بعض ذلك وقع فيما ليس على شرطه فاكنتي بذكره في الترجمة لصلاحيته للاستدلال (الثاني)  
قال ثبت بين حديثي الباب ترجمة لفظها باب من تبع جنازة وجد ذلك في نسخة محترقة مسموعة  
فان سقطت في غيرها قدم من أثبت على من نفي قال وانما لم يستغن عنها لما قبلها التصريح في الخبر  
بأنهما جلسا قبل أن توضع وأطال في تقرير ذلك وان ذكرها أولى من حذفها وهو عجيب منه فان  
الذي تضمنه الحديث الثاني من الزيادة قد اشتملت عليه الترجمة الأولى وليس في الترجمة زيادة  
على ما في الحديثين الا قوله عن منكب الرجال وقد ذكرت من وقعت في روايته (قوله) حدثنا  
مسلم) هو ابن إبراهيم وهشام هو الدستواي ويحيى هو ابن أبي كثير وحديث أبي سعيد هذا أبين  
سياقا من حديث عامر بن ربيعة وهو يوضح أن المراد بالغاية المذكورة من كان معها أو مشاهدا  
لها أو أمانا من مررت به فليس عليه من القيام الا قدر ما تتر عليه أو توضع عنده بان يكون بالمصلى مثلاً  
وزوياً أو من طريق سعيد بن مسروق عن أبي هريرة مروان صلى على جنازة ولم يمش معها  
فليقم حتى تغيب عنه وإن مشى معها فلا يقعد حتى توضع وفي هذا السياق بيان لغاية القيام  
وأنه لا يختص بمن مررت به وانما القوام يتناول من كان قاعداً فأم من كان راكباً فيحتمل أن يقال

فان قعد أمر بالقيام  
\* حدثنا مسلم حدثنا  
هشام حدثنا يحيى عن أبي  
سليم عن أبي سعيد الخدري  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال اذا  
رأيت الجنازة فقوموا فان  
تبعها فلا يقعد حتى توضع

١٢١٠  
م ت س  
تحفة  
٤٤٢٠

(\*) باب من قام جنازة  
يهودى \* حدثنا معاذ بن  
فضالة حدثنا هشام عن  
يحيى عن عبيد الله بن مقسم  
عن جابر بن عبد الله رضى  
الله عنهم قال مر بنا جنازة  
فقام النبي صلى الله عليه  
وسلم فقمنا فقلنا يا رسول  
الله انها جنازة يهودى قال  
اذا رأيتم الجنازة فقوموا  
\* حدثنا آدم قال حدثنا  
شعبة قال حدثنا عمرو بن مرة  
قال سمعت عبد الرحمن بن  
أبي ليلى قال كان سهل  
ابن حنيف وقيس بن سعد  
قاعدين بالقة ادسية فمروا  
عليهما بجنازة فقاما فقبل  
لها ما منها من أهل الارض  
أى من أهل الذمة فقالا لان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
مرت به جنازة فقام فقبل له  
انها جنازة يهودى فقال  
أليست نفسا

(٢) قوله فى رواية ابى ذر  
وقنا بالواو فى القسطلانى  
وقنا بالواو لغير أبى ذر وله  
فقمنا بالقاء فمروا به

ينبغي له أن يقف ويكون الوقوف فى حقه كالقيام فى حق القاعد واستدل بقوله فان لم يكن معها  
على ان شهود الجنازة لا يجب على الاعيان (قوله) **باب** من قام لجنازة يهودى (أى أو  
فخوه من أهل الذمة (قوله) حدثنا هشام) هو الدستوائى (ويحيى) هو ابن أبى كثير (قوله) مر بنا  
بضم الميم على البناء السجھول وفى رواية الكشميهنى مرت (بفتح الميم) (قوله) فقام (زاد غير (٢)  
كريمة لها (قوله) فقمنا) فى رواية أبى ذر وقنا بالواو وزاد الاصيلى وكريمة له والضمير للقيام أى لاجل  
قيامه وزاد أبو داود ومن طريق الأوزاعى عن يحيى فلما ذهبنا لنحمل قبل انها جنازة يهودى زاد  
البيهقى من طريق ابى قلابه الرقاشى عن معاذ بن فضالة شيخ البخارى فيه فقال ان الموت فزع  
وكذا المسلم من وجه آخر عن هشام قال القرطبى معناه ان الموت يفزع منه اشارة الى استعظامه  
ومقصود الحديث أن لا يستقر الانسان على الغفلة بعد رؤية الموت لما يشعر ذلك من التسهيل  
بأمر الموت فن ثم استوى فيه كون الميت مسلما أو غير مسلم وقال غيره جعل نفس الموت فزعا  
مبالغة كما يقال رجل عدل قال البيضاوى هو مصدر جرى مجرى الوصف للمبالغة أو فيه تقدير  
أى الموت ذو فزع انتهى ويؤيد الثانى رواية أبى سلمة عن أبى هريرة بلفظ ان للموت فزعا أخرجه  
ابن ماجه وعن ابن عباس مثله عند البراز قال وفيه تنبيه على ان تلك الحالة ينبغي لمن رآها أن  
يقلق من أجلها ويضطرب ولا يظهر منه عدم الاحتفال والمبالاة (قوله) فمروا عليهما) فى رواية  
المسقى والجوى عليهما أى على قيس وهو ابن سعد بن عبادة وسهل وهو ابن حنيف ومن كان  
حينئذ معهما (قوله) من أهل الارض أى من أهل الذمة (كذا فيه بلفظ أى التى يفسر بها  
وهى رواية الصحيحين وغيرهما وحكى ابن التين عن الداودى أنه شرحه بلفظ أو التى للشك وقال  
لم أره لغيره وقيل لأهل الذمة أهل الارض لان المسلمين لما فتحوا البلاد أقرؤهم على عمل الارض  
وحل الخراج (قوله) أليست نفسا) هذا لا يعارض التعليل المتقدم حيث قال ان للموت فزعا  
على ما تقدم وكذا ما أخرجه الحاكم من طريق قتادة عن أنس مرفوعا فقال انما قلنا للملائكة  
ونحوه لا حمد من حديث أبى موسى ولا حمدوا بن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو  
مرفوعا انما تقومون اعظاما للذى يقبض النفوس ولفظ ابن حبان اعظاما لله الذى يقبض  
الارواح فان ذلك أيضا لا ينافى التعليل السابق لان القيام للفزع من الموت فيه تعظيم لأمر الله  
وتعظيم للقائمين بأمره فى ذلك وهم الملائكة وأما ما أخرجه أحمد من حديث الحسن بن على قال  
انما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم تأذيا برح اليهودى زاد الطبرانى من حديث عبد الله بن  
عباس بالتجنيبة والمعجزة فآذاه ربه بخورها ولاطبرى والبيهقى من وجه آخر عن الحسن كراهية  
أن تعلموا رأسه فان ذلك لا يعارض الاخبار الاولى الصحيحة أما أولافلان أساسيدها لا تقاوم  
تلك فى الصحة وأما ثانيا فلان التعليل بذلك راجع الى ما فهمه الراوى والتعليل الماضى صريح  
من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فكأن الراوى لم يسمع التصريح بالتعليل منه فعلم باجتهاده  
وقد روى ابن أبى شيبة من طريق خارجة بن زيد بن ثابت عن عمه يزيد بن ثابت قال كأمع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فطلعت جنازة فلما رآها قام وقام أصحابه حتى بعدت والله ما أدري من شأنها  
أو من تضاييق المصكان وما سألتها عن قيامه ومقتضى التعليل بقوله أليست نفسا ان ذلك  
يستحب لكل جنازة وانما اقتصر فى الترجمة على اليهودى وقوفهم لفظ الحديث وقد اختلف

أهل العلم في أصل المسئلة فذهب الشافعي الى انه غير واجب فقال هذا اما ان يكون منسوخا  
أو يكون قائم له وأما كما كان فقد ثبت انه تركه بعد فعله والحجة في الآخر من أمره والقعود  
أحب الى انتهى وأشار بالترك الى حديث علي أنه صلى الله عليه وسلم قام للجنائز ثم قعد أخرجه  
مسلم قال البيضاوي يحتمل قول علي ثم قعد أي بعد أن جاوزته وبعدت عنه ويحتمل أن يريد كان  
يقوم في وقت ثم ترك القيام أصلا وعلى هذا يكون فعله الأخير قرينة في ان المراد بالامر الوارد في  
ذلك النذب ويحتمل أن يكون نسخا للوجوب المستفاد من ظاهر الامر والاول أرجح لان احتمال  
الجزاز يعني في الامر أولى من دعوى النسخ انتهى والاحتمال الاول يدفعه ما رواه البيهقي من  
حديث علي أنه أشار الى قوم قاموا أن يجلسوا ثم حدثهم الحديث ومن ثم قال بكر اهتاه القيام  
جماعة منهم سليم الرازي وغيره من الشافعية وقال ابن حزم قعوده صلى الله عليه وسلم بعد أمره  
بالقيام يدل على ان الامر للنذب ولا يجوز أن يكون نسخا لان النسخ لا يكون الا بنهي أو ترك  
مع نهى انتهى وقد ورد معنى النهي من حديث عبادة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم  
للجنائز فربه خبر من اليهود فقال هكذا نفعل فقال اجلسوا واخالفوهم أخرجه أحمد وأصحاب  
السنن الا النسائي قال لم يكن اسناده ضعيفا لكان حجة في النسخ وقال عياض ذهب جمع من  
السلف الى أن الامر بالقيام منسوخ بحديث علي وتعبه النووي بأن النسخ لا يصار اليه الا اذا  
تعدرا الجمع وهو هنا ممكن قال والمختار أنه مستحب وبه قال المتولي انتهى وقول صاحب المذهب  
هو على التخيير كأنه مأخوذ من قول الشافعي المتقدم لما تقتضيه صيغة افعل من الاشتراك  
ولكن القعود عنده أولى وعكسه قول ابن حبيب وابن الماجشون من المالكية كان قعوده  
صلى الله عليه وسلم لبيان الجواز فن جلس فهو في سعة ومن قام فله أجر واستدل بحديث الباب  
على جواز اخراج جنازة أهل الذمة نهارا غير متميزة عن جنازة المسلمين أشار الى ذلك الزين بن  
المنير قال والزادهم بخالفه رسوم المسلمين وقع اجتهاد من الائمة ويمكن أن يقال اذا ثبت النسخ  
للقيام تبعه ما عداه فيحتمل على ان ذلك كان عند مشروعية القيام فلما ترك القيام منع من  
الاطهار (قوله وقال أبو حنيفة) هو السكري وعرو هو ابن مرة المذكور في الاسناد الذي قبله  
وقد وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق عبدان عن أبي حنيفة ولفظه نحو حديث شعبة الا انه  
قال في روايته غرت عليه ما جنازة فقام ولم يتل فيه بالقادسية وأراد المصنف بهذا التعليق بيان  
سماع عبد الرحمن بن أبي ليلى لهذا الحديث من سهل وقيس (قوله وقال زكرياء) هو ابن أبي  
زائدة وطريقه هذه موصولة عند سعيد بن منصور عن سفيان بن عيينة عنه وأبو مسعود المذكور  
فيها هو البدرى ويجمع بين ما وقع فيه من الاختلاف بان عبد الرحمن بن أبي ليلى ذكر قيسا وسهلا  
مفردين لكونهم مارفعاله الحديث وذكر مرة أخرى عن قيس وأبي مسعود لكون أبي مسعود لم  
يرفعه والله أعلم (قوله يا) جعل الرجال الجنائز دون النساء قال ابن رشيد  
ليست الحجة من حديث الباب بظاهرة في منع النساء لانه من الحكم المعلق على شرط وليس فيه  
ان لا يكون الواقع الا ذلك ولو سلم فهو من مفهوم اللقب ثم أجاب بان كلام السارعه بهما أمكن  
جمله على التشرية لا يحتمل على مجرد الاخبار عن الواقع ويؤيده العدول عن المشاككة في  
الكلام حيث قال اذا وضعت فاحتملها الرجال ولم يقل فاحتملت فلما قطع احتملت عن مشاككة

١٢١٣  
م  
س  
تحفة  
٤٦٦٢  
١١٠٩٢  
تغ ٤٧٤/٢  
\* وقال أبو حنيفة عن الاعمش  
عن عمرو بن ابن أبي ليلى  
قال كنت مع قيس وسهل  
رضي الله عنهما فقالا كنا  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال زكرياء عن الشعبي عن تغ  
ابن أبي ليلى كان أبو مسعود  
وقيس يقومان للجنائز  
\* (باب جعل الرجال الجنائز  
دون النساء) \* حدثنا  
عبد العزيز بن عبد الله  
حدثنا الليث عن سعيد  
المقبري

١٢١٤  
س  
تحفة  
٤٢٨٧

وضعت دل على قصد تخصيص الرجال بذلك وأيضا جواز ذلك للنساء وإن كان يؤخذ بالبراهة  
الاصلية لكنه معارض بأن في الجمل على الاعناق والامر بالاسراع مظنة الانتكاف غالبا  
وهو مبين للمطالب ممن من التستر مع ضعف نفوسهن عن مشاهدة الموتى غالبا فكيف  
بالجمل مع ما يتوقع من صراخهن عند حمله ووضع وغير ذلك من وجوه المقاسد انتهى ملخصا  
وقد ورد ما هو أوضح من هذا في منعهن ولكنه على غير شرط المصنف ولعله أشار إليه وهو  
ما أخرجه أبو يعلى من حديث أنس قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة قرأى  
نسوة فقال أتحملنه قلن لا قال أتدفننه قلن لا قال فارجعن ما زورات غير ما جورات ونقل  
النوى في شرح المذهب انه لا خلاف في هذه المسئلة بين العلماء والسبب فيه ما تقدم ولان  
الجنازة لا بد أن يشيعها الرجال فلو جملها النساء لكان ذلك ذريعة الى اختلاطهن بالرجال  
فيفضي الى الفتنة وقال ابن بطال قد عذر الله النساء لضعفهن حيث قال الامستضعفين  
من الرجال والنساء الآية وتعقبه الزين بن المنير بأن الآية لا تدل على اختصاصهن بالضعف  
بل على المساواة انتهى والاولى ان ضعف النساء بالنسبة الى الرجال من الامور المحسوسة التي  
لا تحتاج الى دليل خاص (قوله عن أبيه انه سمع أباسعيد) لعبد المقبرى فيه اسناد آخر رواه  
ابن أبي ذئب عنه عن عبد الرحمن بن مهران عن أبي هريرة أخرجه النسائي وابن حبان وقال  
الطريقان جميعا محفوظان (قوله اذا وضعت الجنازة) في رواية ابن أبي ذئب المذكورة اذا وضع  
الميت على السرير فدل على ان المراد بالجنازة الميت وقد تقدم ان هذا اللفظ يطلق على الميت  
وعلى السرير الذي يحمل عليه أيضا وسيأتى بقية الكلام عليه بعد باب (قوله با) **ب**  
السرعة بالجنازة) أي بعد أن تحمل (قوله وقال أنس أنتم مشيعون فامش) وفي رواية  
الكشيمى فامشوا وأثر أنس هذا وصله عبد الوهاب بن عطاء الخفاف في كتاب الجنازة عن  
حميد عن أنس بن مالك انه سئل عن المشى في الجنازة فقال امامها وخلفها وعن يمينها وشماتها  
انما أنتم مشيعون وروىناه عاليا في ربا عبات أبي بكر الشافعى من طريق يزيد بن هرون عن حميد  
كذلك وبخوه أخرجه ابن أبي شيبة عن أبي بكر بن عباس عن حميد وأخرجه عبد الرزاق عن  
أبي جعفر الرازى عن حميد سمعت العيزار يعنى ابن حريث سأل أنس بن مالك يعنى عن المشى  
مع الجنازة فقال انما أنت مشيع فذ كر نحوه فاشتمل على فائدتين تسمية السائل والتصریح  
بسماع حميد قال الزين بن المنير مطابقة هذا الاثر لترجمة ان الاثر يتضمن التوسعة على  
المشيعين وعدم التزامهم جهة معينة وذلك لما علم من تفاوت أحوالهم في المشى وقضية  
الاسراع بالجنازة أن لا يلزموا مكان واحد يشق فيه ثلاثيشق على بعضهم من يضعف في  
المشى عن يقوى عليه ومحصله ان السرعة لا تتفق غالبا لامع عدم التزام المشى في جهة  
معينة فمتناسبا وقد سبق الى نحو ذلك أبو عبد الله بن المرباط فقال قول أنس ليس من معنى  
الترجمة الامن وجه ان الناس في مشيهم متفاوتون وقال ابن رشيد ويمكن أن يقال لفظ المشى  
والتشيع في أثر أنس أعم من الاسراع والبطء فلهذا أراد أن يفسر أثر أنس بالجديث قال  
ويمكن أن يكون أراد أن يبين بقول أنس ان المراد بالاسراع ما لا يخرج عن الوفاق لتبعها  
بالمقدار الذي يصدق عليه به المصاحبة (قوله وقال غيره قرييا منها) أي قال غير أنس مثل قول

عن أبيه أنه سمع أباسعيد  
الخدري رضى الله عنه أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال اذا وضعت الجنازة  
واحدة لها الرجال على  
أعناقهم فان كانت صالحة  
فالت قد تموني وان كانت  
غير صالحة قالت يا ويلها  
أين تذهبون بها يسمع صوتها  
كل شيء الا الانسان ولو سمعه  
صعق \* (باب السرعة  
بالجنازة) \* وقال أنس أنتم  
مشيعون فامش بين يديها  
وخلفها وعن يمينها وعن  
شماتها وقال غيره قرييا  
منها

تغ

٤٧٥/٢

أنس وقد ذلّ بالقرب من الجنّازة لأن من بعد عنها يصدق عليه أيضاً أنه مشى امامها وخلفها  
مثلاً والغير المذكور أظنه عبد الرحمن بن قرط بنضم القاف وسكون الراء بعد هامه له قال سعيد  
ابن منصور حدثنا مسكين بن ميمون حدثني عروة بن رويم قال شهد عبد الرحمن بن قرط جنازة  
قرأ أي ناساً تقدموا وآخرين استأخروا فأمر بالجنّازة فوضعت ثم رماهم بالجارّة حتى اجتمعوا  
اليه ثم أمرهم بالخفّ ثم قال بين يديها وخلفها وعن يمينها وعن شمالها وعبد الرحمن المذكور  
صحابي ذكر البخاري ويحيى بن معين أنه كان من أهل الصفة وكان والياً على حصص في زمن عمر  
ودل أيراد البخاري لاثر أنس المذكور على اختيار هذا المذهب وهو التخيير في المشي مع الجنّازة  
وهو قول الثوري وبه قال ابن حزم لكن قيده بالمشي اتباعاً لما أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن  
حبان والحاكم من حديث المغيرة بن شعبه عن فروة الراكب خلف الجنّازة والماشي حيث شاء  
منها وعن النخعي أنه كان في الجنّازة نساء مشى امامها والاختلاف في المسئلة مذهبان آخران  
مشهوران فالجمهور على أن المشي امامها أفضل وفيه حديث لابن عمر أخرجه أصحاب السنن  
ورجاله رجال الصحيح إلا أنه اختلف في وصله وإرساله ويعارضه ما رواه سعيد بن منصور وغيره من  
طريق عبد الرحمن بن أبي رزيق عن علي قال المشي خلفها أفضل من المشي امامها كفضل صلاة  
الجماعة على صلاة الفرد اسناده حسن وهو موقوف له حكم الرفع لكن حكى الأثر عن أحمد  
أنه تكلم في اسناده وهو قول الأوزاعي وأبي حنيفة ومن تبعهما (قوله حفظناه من الزهري) في  
رواية المستمل عن بدل من والاول أولى لأنه يقتضي سماعه منه بخلاف رواية المستمل وقد  
صرح الحميدي في مسنده بسماع سفيان له من الزهري (قوله عن سعيد بن المسيب) كذا قال  
سفيان وتابعه معمر وابن أبي حفصة عند مسلم وخالفهم يونس فقال عن الزهري حدثني  
أبو أمية بن سهل عن أبي هريرة وهو محمول على أن الزهري فيه شيخين (قوله أسرعوا) نقل  
ابن قدامة أن الأمر فيه للاستحياب بلا خلاف بين العلماء وشذابن حزم فقال بوجوبه والمراد  
بالإسراع شدة المشي وعلى ذلك حمله بعض السلف وهو قول الحنفية قال صاحب الهداية  
ويعشون بها مسرعين دون الخلب وفي المبسوط ليس فيه شيء مؤثّر غير أن الجملة أحب إلى أبي  
حنيفة وعن الشافعي والجمهور المراد بالإسراع ما فوق بحجة المشي المتأدب بذكره الإسراع  
الشديد ومال عياض إلى نفي الخلاف فقال من استحبه أراد الزيادة على المشي المعتاد ومن كرهه  
أراد الإفراط فيه كالرمل والحاصل أنه يستحب الإسراع بها لكن بحيث لا ينتهي إلى شدة يخاف  
معها حدوث مفسدة بالميت أو مشقة على الحامل أو المشيع لثلاث في المقصود من النظافة  
أو إدخال المشقة على الميت قال القرطبي مقصود الحديث أن لا يتباطأ بالميت عن الدفن ولأن  
التباطؤ ربما أدى إلى التباهي والاختيال (قوله بالجنّازة) أي يحملها إلى قبرها وقيل المعنى  
الإسراع بتجهيزها فهو أهم من الاول قال القرطبي والاول أظهر وقال النووي الثاني باطل  
مردود بقوله في الحديث تضعونه عن رقابكم وتعليقها كهي بأن الحمل على الرقاب قد يعبر  
به عن المعاني كما تقول حمل فلان على رقبته ذنوباً فيكون المعنى استريحوا من نظركم من لا خير فيه  
قال ويؤيده أن الكل لا يحملونه انتهى ويؤيده حديث ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول إزامات أحدكم فلا تجسوه وأسرعوا به إلى قبره أخرجه الطبراني بإسناد حسن ولا ي

\* حدثنا علي بن عبد الله  
حدثنا سفيان قال حفظناه  
من الزهري عن سعيد  
ابن المسيب عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
أسرعوا بالجنّازة

١٢١٥

ع

تحفة

١٣١٢٤

داود من حديث حصين بن وحوح مرفوعا لا ينبغي لجيفة مسلم ان تبقى بين ظهراني أهله الحديث (قوله فان تك سالحة) أي الجنة المحمولة قال الطيبي جعلت الجنة من الميت وجعلت الجنة التي هي مكان الميت مقدمة الى الخير الذي كنى به عن عمله الصالح (قوله فخير) هو خير مبتدأ محذوف أي فهو خير أو مبتدأ خبره محذوف أي فلها خير أو هنالك خير ويؤيد رواية مسلم بلفظ قريبوها الى الخير يأتي في قوله بعد ذلك فشر نظير ذلك (قوله تقدمونها اليه) الضمير راجع الى الخير باعتبار الثواب قال ابن مالك روى تقدمونه اليها فانت الضمير على تأويل الخير بالرجة أو الحسن (قوله تضعونه عن رقابكم) استدلل به على ان حمل الجنة على شخص بالرجال للاتباع فيه بضمير المذكر ولا يخفى ما فيه وفيه استحباب المبادرة الى دفن الميت لكن بعد ان يتحقق انه مات أم مثل المطعون والمقلوب والمسبوت فينبغي ان لا يسرع بدفنهم حتى يمضي يوم وليلة ليتحقق موتهم به على ذلك ابن بري ويؤخذ من الحديث ترك لصحبة أهل البطالة وغير الصالحين (قوله يا) قول الميت وهو على الجنة (أي السرير) (قدموني) أي ان كان صالحا ثم أورد فيه حديث أبي سعيد السابق قبل باب (قوله اذا وضعت الجنة) يحتمل أن يريد بالجنة نفس الميت وبوضعه جعله في السرير ويحتمل أن يريد السرير والمراد وضعها على الكتف والاول أولى لقوله بعد ذلك فان كانت سالحة قالت فان المراد به الميت ويؤيده رواية عبد الرحمن بن مهران عن أبي هريرة المذكورة بلفظ اذا وضع المؤمن على سرير يقول قدموني الحديث وظاهره ان قائل ذلك هو الجسد المحمول على الاعناق وقال ابن بطلان انما يقول ذلك الروح وردة ابن المنير بأنه لا مانع أن يرد الله الروح الى الجسد في تلك الحال ليكون ذلك زيادة في بشرى المؤمن وبؤس الكافر وكذا قال غيره وزاد ويكون ذلك مجازا باعتبار ما يؤول اليه الحال بعد ادخال القبر وسؤال المكين (قلت) وهو بعد ولا حاجة الى دعوى إعادة الروح الى الجسد قبل الدفن لانه يحتاج الى دليل فن الحائز ان يحدث الله النطق في الميت اذا شاء وكلام ابن بطلان فيما يظهر لي أصوب وقال ابن بري في قوله في آخر الحديث يسمع صوتها كل شيء دال على ان ذلك بلسان القال لا بلسان الحال (قوله وان كانت غير ذلك) في رواية الكشميهني غير سالحة (قوله قالت لاهلها) قال الطيبي أي لاجل أهلها اظهارا لوقوعه في الهلكة وكل من وقع في الهلكة دعاء بالويل ومعنى النداء باخزي وأضاف الويل الى ضمير الغائب جلا على المعنى كراهية أن يضاف الويل الى نفسه أو كانه لما أبصر نفسه غير سالحة تفرغ عنها وجعلها كأنهم اغبرمو ويؤيد الاول ان في رواية أبي هريرة المذكورة قال يا ويلته أين تذهبون بي فدل على ان ذلك من تصرف الرواة (قوله لصعق) أي أغشى عليه من شدة ما يسمعه وربما أطلق ذلك على الموت والضمير في يسمعه راجع الى دعائه بالويل أي يصيح بصوت منكرو لوسمعه الانسان لغشى عليه قال ابن بري هو مختص بالميت الذي هو غير صالح وأما الصالح فن شأنه اللطف والرفق في كلامه فلا يناسب الصعق من سماع كلامه انتهى ويحتمل ان يحصل الصعق من سماع كلام الصالح لكونه غير مألوف وقد روى أبو القاسم بن منده هذا الحديث في كتاب الاهوال بلفظ لوسمعه الانسان لصعق من الحسن والمسي فان كان المراد به المفعول دل على وجود الصعق عند سماع كلام الصالح أيضا وقد استشكل هذا مع ما ورد في حديث السؤال في القبر فيضرب به ضربة فيصعق صعقة يسمعونها كل شيء الا الثقلين والجامع بينهما

فان تك سالحة فخير تقدمونها اليه وان تك سوى ذلك فشر تضعونه عن رقابكم \* (باب قول الميت وهو على الجنة قدموني) \* حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثنا سعيد عن أبيه أنه سمع أبا سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا وضعت الجنة فاحملها الرجال على أعناقهم فان كانت سالحة قالت قدموني وان كانت غير ذلك قالت لاهلها يا ويلها أين يذهبون بها يسمع صوتها كل شيء الا الانسان ولو سمع الانسان لصعق

١٢١٦

س

تحفة

٤٧٨٧



بينهما الميت والصعق والاول استثنى فيه الانس فقط والثاني استثنى فيه الجن والانس والجواب  
ان كلام الميت بما ذكر لا يقتضي وجود الصعق وهو الفزع الامن الا نفي لكونه لم يالف سماع كلام  
الميت بخلاف الجن في ذلك وأما الصحيحة التي يصحها المضروب فانها غير مالوفة للانس والجن  
جميعا لكون سبب عذاب الله ولا شيء أشد منه على كل مكلف فاشترك فيه الجن والانس والله أعلم  
واستدل به على ان كلام الميت يسمعه كل حيوان ناطق وغير ناطق لكن قال ابن بطل هو عام  
اريد به الخصوص وان المعنى يسمعه من له عقل كالملائكة والجن والانس لان المتكلم روح  
وانما يسمع الروح من هو روح مثله وتعقب بمنع الملازمة اذ لا ضرورة الى التخصيص بل لا يستثنى  
الا الانسان كما هو ظاهر الخبر وانما اختص الانسان بذلك ابقاء عليه وبأنه لا مانع من انطاق الله  
الجسد بغير روح كما تقدم والله تعالى أعلم **(قوله ما)** من صف صفيين أو ثلاثة على  
الحنافة خلف الامام أو ردفه حديث جابر في الصلاة على النجاشي وفيه كنت في الصف الثاني  
أو الثالث وقد اعترض عليه بأنه لا يلزم من كونه في الصف الثاني أو الثالث ان يكون ذلك منتهى  
الصفوف وبأنه ليس في السياق ما يدل على كون الصفوف خلف الامام والجواب عن الاول  
ان الاصل عدم الزائد وقد روى مسلم من طريق أيوب عن أبي الزبير عن جابر قصة الصلاة على  
النجاشي فقال فقمنا فصفنا صفين فعرف بهذا ان من روى عنه كنت في الصف الثاني أو الثالث  
شك هل كان هنالك صف ثالث أم لا وبذلك تصح الترجمة وعن الثاني بأنه أشار الى ما ورد  
في بعض طرقه صريحا كما سيأتي في هجرة الحبشة من وجه آخر عن قتادة بهذا الاسناد بزيادة  
فصفنا وراءه ووقع في الباب الذي يليه من حديث أبي هريرة بلقظ فصفوا خلفه وسند كبريئة  
قوائد الحديث فيه **(قوله ما)** الصفوف على الحنافة قال الزين بن المنير ما ملخصه  
انه أعاد الترجمة لان الاولى لم يجزم فيها بالزيادة على الصفيين وقال ابن بطل أو ما المصنف الى  
الرد على عطاء حيث ذهب الى انه لا يشرع فيها تسوية الصفوف يعني كما رواه عبد الرزاق عن  
ابن جريج قال قلت لعطاء أحق على الناس ان يسووا صفوفهم على النجاشي كما يسوونها في  
الصلاة قال لا نعم يكبرون ويستغفرون وأشار المصنف بصيغة الجمع الى ما ورد في استحباب  
ثلاثة صفوف وهو ما رواه أبو داود وغيره من حديث مالك بن هبيرة مرفوعا من صلى عليه ثلاثة  
صفوف فقد أوجب حسنه الترمذي وصححه الحاكم وفي رواية له الاغفر له قال الطبري ينبغي  
لاهل الميت اذا لم يخشوا عليه التغير أن ينتظروا به اجتماع قوم يقوم منهم ثلاثة صفوف لهذا  
الحديث انتهى وتعقب بعضهم الترجمة بأن أحاديث الباب ليس فيها صلاة على حنافة وانما فيها  
الصلاة على الغائب أو على من في القبر وأجيب بأن الاصطفاق اذا شرع والحنافة غائبة ففي  
الحاضرة أولى وأجاب الكرماني بأن المازد بالحنافة في الترجمة الميت سواء كان مدفونا أو غير  
مدفون فلا منافاة بين الترجمة والحديث **(قوله عن سعيد)** هو ابن المسيب كذا رواه أصحاب معمر  
البصريون عنه وكذا هو في مصنف عبد الرزاق عن معمر وأخرجه النسائي عن محمد بن رافع  
عن عبد الرزاق فقال فسه عن سعيد وأبي سلمة وكذا أخرجه ابن حبان من طريق يونس عن  
الزهري عنه ما وكذا ذكره الدارقطني في غرائب مالك من طريق خالد بن مخلد وغيره عن مالك  
والمحفوظ عن مالك ليس فيه ذكر أبي سلمة كذا هو في الموطأ وكذا أخرجه المصنف كما تقدم في

١٢١٧

تحفة

٢٤٧١

\* (باب من صف صفيين  
أو ثلاثة على الحنافة خلف  
الامام) \* حدثنا مسدد عن  
أبي عوانة عن قتادة عن عطاء  
عن جابر بن عبد الله رضي  
الله عنهما أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم صلى على  
النجاشي فكننت في الصف  
الثاني أو الثالث \* (باب  
الصفوف على الحنافة) \*  
حدثنا مسدد حدثنا يزيد  
ابن زريع حدثنا معمر  
عن الزهري عن سعيد عن  
أبي هريرة رضي الله عنه

١٢١٨

تسقي

تحفة

١٢٢٦٧

قال نبي النبي صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه النجاشي ثم تقدم فصفوا خلفه فكبر أربعاً \* حدثنا مسلم حدثنا شعبة حدثنا الشيباني عن الشعبي قال أخبرني من شهد النبي صلى الله عليه وسلم أتى على قبر منبوذ فصفهم وكبر أربعاً قلت يا أبا عمرو من حدثك قال ابن عباس \* حدثنا إبراهيم ابن موسى أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني عطاء الله جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم قد توفي اليوم رجل صالح من الحبش فهم فصلوا عليه قال فصفنا فصلى النبي صلى الله عليه وسلم عليه قال أبو الزبير عن جابر كنت في الصف الثاني

تحفة

تغ

٤٧٦/٢

س

تحفة

٢٧٧٤

أوائل الجنائز والمخفوظ عن الزهري أن نبي النجاشي والأمر بالاستغفار له عنده عن سعيد وإني سلمة جميعاً وأما قصة الصلاة عليه والتكبير فعنده عن سعيد وحده كذا فصله عقيل عنه كما سألني بعد خمسة أبواب وكذا يأتي في هجرة الحبشة من طريق صالح بن كيسان عنه وذكر الدارقطني في العلل الاختلاف فيه وقال إن الصواب ما ذكرناه (قوله نبي النجاشي) بفتح النون وتخفيف الجيم وبعد ألف شين معجمة ثم ياء ثقيلة بكاء النسب وقيل بالتخفيف ورجحه الصغاني وهو لقب من ملأت الحبشة وحكى المطرزي تشديد الجيم عن بعضهم وخطأه (قوله ثم تقدم) زاد ابن ماجه من طريق عبد الأعلى عن معمر خريج وأصحابه إلى البقيع فصفنا خلفه وقد تقدم في أوائل الجنائز من رواية مالك بلنظ فخرج بهم إلى المصلى والمراد بالبقيع بفتح طحان أو يكون المراد بالمصلى موضعاً معداً للجنائز يقيع الغرق غير مصلى العيدين والاولى أظهر وقد تقدم في العيدين أن المصلى كان يطعمان والله أعلم (قوله حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم وحديث ابن عباس المذكور سألني الكلام عليه بعد اثني عشر باباً (قوله قد توفي اليوم رجل صالح من الحبش) بفتح المهملة والموحدة بعدهما معجمة في رواية مسلم من طريق يحيى بن سعيد عن ابن جريج مات اليوم عبد الله صالح أحممة وللمصنف في هجرة الحبشة من طريق ابن عيينة عن ابن جريج فقرو موافقوا على أخيكم أحممة وسألني ضبط هذا الاسم بعد في باب التكبير على الجنائز (قوله فصلى النبي صلى الله عليه وسلم) زاد المستقلى في روايته ونحن صفوف وبه يصح مقصود الترجمة وقال الكرماني يؤخذ مقصودهما من قوله فصفنا لأن الغالب أن الملازمين له صلى الله عليه وسلم كانوا كثيراً ولا سيما مع أمرهم لهم بالخروج إلى المصلى (قوله قال أبو الزبير عن جابر كنت في الصف الثاني) وصله النسائي من طريق شعبة عن أبي الزبير بلنظ كنت في الصف الثاني يوم صلى النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي ووجه من نسب وصل هذا التعليق لرواية مسلم فإنه أخرجه من طريق أيوب عن أبي الزبير وليس فيه مقصود التعليق وفي الحديث دلالة على أن للصفوف على الجنائز تأثيراً ولو كان الجمع كثيراً لان الظاهر أن الذين خرجوا معه صلى الله عليه وسلم كانوا عدداً كثيراً وكان المصلى فضاء ولا يضيق بهم لو صفوا فيه صفوا واحداً ومع ذلك فقد صفهم وهذا عو الذي فهمه مالك بن هبيرة الصحابي المتقدم ذكره فكان يصف من يحضر الصلاة على الجنائز ثلاثة صفوف سواء قلوا وكثروا ويبقى النظر فيما إذا تعددت الصفوف والعدد قليل أو كان الصف واحداً والعدد كثيراً أي ما أفضل وفي قصة النجاشي علم من أعلام النبوة لا أنه صلى الله عليه وسلم أعلمهم بموته في اليوم الذي مات فيه مع بعد ما بين أرض الحبشة والمدينة واستدل به على منع الصلاة على الميت في المسجد وهو قول الحنفية والمالكية لكن قال أبو يوسف إن أعد مسجد للصلاة على الموتي لم يكن في الصلاة فيه عليهم بأس قال النووي ولا حجة فيه لأن الممنوع عند الحنفية إدخال الميت المسجد لا مجرد الصلاة عليه حتى لو كان الميت خارج المسجد جازت الصلاة عليه لمن هو داخله وقال ابن بزيرة وغيره استدل به بعض المالكية وهو باطل لأنه ليس فيه صيغة نهى ولا احتمال أن يكون خرج بهم إلى المصلى لأمر غير المعنى المذكور وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى على سهيل بن بيضاء في المسجد فكيف يترك هذا الصريح لأمر محتمل بل الظاهر أنه أخرج بالمسلمين إلى المصلى لقصد تكبير الجمع الذين يصلون عليه ولا شاعة

كونه مات على الاسلام فقد كان بعض الناس لم يدركونه أسلم فقد روى ابن أبي حاتم في التفسير  
 من طريق ثابت والدارقطني في الاقراذ والبزار من طريق جيد كلاهما عن أنس ان النبي صلى  
 الله عليه وسلم لما صلى على النجاشي قال بعض أصحابه صلى على علي من الحبشة فتركت وان من  
 أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم الآية وله شاهد في معجم الطبراني الكبير من حديث  
 وحشي بن حرب وآخر عنده في الاوسط من حديث أبي سعيد وزاد فيه ان الذي طعن بذلك فيه  
 كان منافقا واستدل به على مشروعية الصلاة على الميت الغائب عن البلد وبذلك قال الشافعي  
 وأحمد وجهور السلف حتى قال ابن حزم لم يأت عن أحد من الصحابة منعه قال الشافعي الصلاة  
 على الميت دعاء له وهو اذا كان ملفقا يصلي عليه فكيف لا يدعى له وهو غائب أو في القبر بذلك  
 الوجه الذي يدعى له به وهو ملفف وعن الحنفية والمالكية لا يشرع ذلك وعن بعض أهل  
 العلم انما يجوز ذلك في اليوم الذي يموت فيه الميت أو ما قرب منه لا ما إذا طالت المدة حكاه  
 ابن عبد البر وقال ابن حبان انما يجوز ذلك لمن كان في جهة انقباله فلو كان ببلد الميت  
 مستندبر القبلة مثلاً لم يجز قال الحب الطبري لم أر ذلك لغيره وجمته حجة الذي قبله الجود على  
 قصة النجاشي وستأتي حكاية مشاركة الخطاب لهم في هذا الجود وقد اعتذر من لم يقل بالصلاة  
 على الغائب عن قصة النجاشي بأمر منها انه كان بأرض لم يصل عليه بها أحد فتعينت الصلاة  
 عليه لذلك ومن ثم قال الخطابي لا يصلي على الغائب الا اذا وقع موته بأرض ليس بها من يصلي  
 عليه واستحسنه الروائي من الشافعية وبه ترجم أبو داود في السنن الصلاة على المسلم يليه أهل  
 الشرك ببلد آخر وهذا محتمل الا اني لم أقف في شيء من الاخبار على انه لم يصل عليه في بلده  
 أحد ومن ذلك قول بعضهم كشف له صلى الله عليه وسلم عنه حتى رآه فتسكون صلاته عليه  
 كصلاة الامام على ميت رآه ولم يره المأمومون ولا خلاف في جوازها قال ابن دقيق العيد هذا  
 يحتاج الى نقل ولا يثبت بالاحتمال وتعقبه بعض الحنفية بان الاحتمال كاف في مثل هذا من  
 جهة المانع وكل مستند قائل ذلك ما ذكره الواقدي في أسبابه بغير اسناد عن ابن عباس قال  
 كشف للنبي صلى الله عليه وسلم عن نبي النجاشي حتى رآه وصلى عليه ولابن حبان من حديث  
 عمران بن حصين فقام وصفوا خلفه وهم لا يظنون الا ان جنازته بين يديه آخر جهه من طريق  
 الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابه عن أبي المهلب عنه ولا يبي عوانة من طريق  
 أبان وغيره عن يحيى فاصلنا خلفه ونحن لا نرى الا ان الجنازة قد امانا ومن الاعتذارات أيضا  
 ان ذلك خاص بالنجاشي لانه لم يثبت انه صلى الله عليه وسلم صلى على ميت غائب غيره فانه المهلب  
 وكأنه لم يثبت عنده قصة معاوية بن معاوية الليثي وقد ذكرت في ترجمته في الصحابة ان خبره  
 قوى بالنظر الى مجموع طرقه واستند من قال بتخصيص النجاشي بذلك الى ما تقدم من ارادة  
 اشاعة انه مات مسلماً واستتلاف قلوب الملوك الذين أسلموا في حياته قال النووي لو فتح باب  
 هذا الخصوص لاستدرك كثير من ظواهر الشرع مع انه لو كان شيء مما ذكره لتوفرت  
 الدواعي على نقله وقال ابن العربي المالكي قال المالكية ليس ذلك الا الحمد قلنا وما عمل  
 به محمد لم يعمل به أمته يعني لان الاصل عدم الخصوصية قالوا طويت له الارض وأحضرت  
 الجنازة بين يديه قلنا ان ربنا عليه لقا دروان نبينا لاهل لذلك ولا يمكن لاتقولوا الاماريتم

\* (باب صفوف الصبيان مع الرجال في الجنائز)

\* حدثنا موسى بن اسمعيل

حدثنا عبد الواحد حدثنا

الشيبياني عن عامر عن ابن

عباس رضى الله عنهما أن

رسول الله صلى الله عليه

وسلم متر بقبر دفن لبيلا

فقال متى دفن هذا فقالوا

البارحة قال أفلا آذنتوني

قالوا دفناه في ظلة الليل

فكرهنا أن نوقظك فقام

فصففنا خلفه قال ابن

عباس وأنا فيهم فصلي عليه

\* (باب سنة الصلاة على

تغ الجنائز) وقال النبي صلى الله

عليه وسلم من صلى على

الجنائز وقال صلوا على

صاحبكم وقال صلوا على

النجاشي سماها صلاة ليس

فيها ركوع ولا سجود ولا

يتكلم فيها وفيها تكبير

وتسليم وكان ابن عمر لا يصلي

الاطهار ولا يصلي عند

طلوع الشمس ولا غروبها

تغ

٤٧٨/٢

ولا تحتزعوأحدينا من عند أنفسكم ولا تحذثوا الألبانبات ودعوا الضعاف فانها سبيل تلاف  
الى ما ليس له تلاف وقال الكرماني قولهم رفع الحجاب عنه ممنوع ولترسلنا فكان غابا عن  
الصحناء الذين صلوا عليه مع النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) وسبق الى ذلك الشيخ أبو حامد  
في تعليقه ويؤيده حديث مجمع بن جارية بالجيم والتحنائية في قصة الصلاة على النجاشي قال فصفنا  
خلفه صفين وما نرى شيئا أخرجه الطبراني وأصله في ابن ماجه لكن أجاب بعض الحنفية عن ذلك  
بما تقدم من انه يصير كالميت الذي يصلي عليه الامام وهو يراه ولا يراه المأمومون فانه طائر اتفاقا  
\*(فائدة)\* أجمع كل من أجاز الصلاة على الغائب ان ذلك يسقط فرض الكفاية الا ما حكى  
عن ابن القطان أحد أصحاب الوجوه من الشافعية انه قال يجوز ذلك ولا يسقط الفرض وسيأتي  
الكلام على الاختلاف في عدد التكبير على الجنائز في باب مفرد (قوله يا  
صفوف الصبيان مع الرجال في الجنائز) في رواية الكشميني على الجنائز أي عند ارادة الصلاة  
عليها وقد تقدم الجواب عن الترجمة على الجنائز وأرادة الصلاة على القبر في الباب الذي قبله وتقدم  
ان الكلام على المتن يأتي مستوفى بعد اثني عشر بابا وسيأتي بعد ثلاث تراجم باب صلاة الصبيان  
مع الناس على الجنائز وذ كرفيه طرفا من حديث ابن عباس المذكور وكان ابن عباس في زمن  
النبي صلى الله عليه وسلم دون البلوغ لانه شهد حجة الوداع وقد قارب الاحتلام كما تقدم بيان ذلك  
في كتاب الصلاة (قوله يا سنة الصلاة على الجنائز) قال الزين بن المنير المراء بالسنمة  
ما شرعه النبي صلى الله عليه وسلم فيها يعني فهو أهم من الواجب والمندوب ومما ذكره هنا  
من الآثار والاحاديث ان لها حكم غيرهما من الصلوات والشرائط والاركان وليست مجرد دعاء  
فلا تجزئ بغير طهارة مثلا وسيأتي بسط ذلك في أواخر الباب (قوله وقال النبي صلى الله عليه  
وسلم من صلى على الجنائز) هذا طرف من حديث سيأتي موصولا بعد باب وهذا اللفظ عند مسلم  
من وجه آخر عن أبي هريرة ومن حديث ثوبان أيضا (قوله وقال صلوا على صاحبكم) هذا  
طرف من حديث أسلمة بن الأكوع سيأتي موصولا في أوائل الحوالة قوله كذا جالس عند النبي  
صلى الله عليه وسلم إذ أتى بجنائز فقالوا صل عليها فقال هل عليه دين الحديث (قوله وقالوا  
صلوا على النجاشي) تقدم الكلام عليه قريبا (قوله سماها صلاة) أي يشترط فيها ما يشترط في  
الصلاة وان لم يكن فيها ركوع ولا سجود فانه لا يتكلم فيها ولا يكبر فيها ويسلم منها بالاتفاق وان  
اختلف في عدد التكبير والتسليم (قوله وكان ابن عمر لا يصلي الاطهارا) وصله مالك في الموطاع  
نافع بلفظ ان ابن عمر كان يقول لا يصلي الرجل على الجنائز الا وهو طاهر (قوله ولا يصلي عند  
طلوع الشمس ولا غروبها) وصله سعيد بن منصور من طريق أيوب عن نافع قال كان ابن عمر اذا  
سئل عن الجنائز بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر يقول ما صليت الوقتما \* (تنبيه) ما في قوله  
ما صليت اظرفية يدل عليه رواية مالك عن نافع قال كان ابن عمر يصلي على الجنائز بعد الصبح  
والعصر اذا صليت الوقتما ومقتضاهما اذا أخرتا الى وقت الكراهة عنده لا يصلي عليها حينئذ  
ويبين ذلك ما رواه مالك أيضا عن محمد بن أبي حرملة ان ابن عمر قال وقد أتى بجنائز بعد صلاة  
الصبح بغلس اما ان تصلوا عليها واما ان تتركوها حتى ترتفع الشمس فكان ابن عمر يرى  
اختصاص الكراهة بما عند طلوع الشمس وعند غروبها لا مطلقا بين الصلاة وطلوع

تغ  
٤٧٨ / ٢

ويرفع يديه وقال الحسن  
أدركت الناس وأحقهم  
على جنازتهم من رضوه  
لقرائتهم وإذا أحدث يوم  
العبد أو عند الجنازة يطلب  
الماء ولا يتيمم وإذا انتهى  
إلى الجنازة وهم يصلون  
يدخل معهم تكبيرة وقال  
ابن المسيب يكبر بالليل تغ  
والنهار والسفر والحضر  
أربعاً وقال أنس رضي الله  
عنه التكبيرة الواحدة  
استفتاح الصلاة وقال ولا  
تصل على أحد منهم مات أبداً  
وفيه صفوف وإمام حدثنا  
سليمان بن حرب قال حدثنا  
شعبة عن الشيباني عن  
الشعبي قال أخبرني من مر  
مع نبيكم صلى الله عليه وسلم  
على قبر منبوء فأمنا فصفقنا  
خلفه فقلنا يا أبا عمرو من  
حدثك قال ابن عباس  
رضي الله عنهم ما

١٢٢٢

ع

تحفة

٥٧٦٦

الشمس أو غروبها وروى ابن أبي شيبه من طريق ميمون بن مهران قال كان ابن عمر يكره الصلاة  
على الجنازة إذ اطلعت الشمس وحين تغرب وقد تقدم ذلك عنه واضحاً في باب الصلاة في مسجد  
قباء وإلى قول ابن عمر في ذلك ذهب مالك والأوزاعي والكوفيون وأحمد وإسحق (قوله ويرفع يديه)  
وصاله البخاري في كتاب رفع اليدين المفرد من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أنه كان  
يرفع يديه في كل تكبيرة على الجنازة وقد روى مرفوعاً أخرجه الطبراني في الأوسط من وجه آخر  
عن نافع عن ابن عمر بإسناد ضعيف (قوله وقال الحسن الخ) لم أره موصولاً وقوله من رضوه  
في رواية الجوى والمستقلى من رضوهم بصيغة الجمع وقائدة أثر الحسن هذا بيان أنه نقل عن الذين  
أدركهم وهم جمهور الصحابة أنهم كانوا يلحقون صلاة الجنازة بالصلوات التي يجمع فيها وقد جاء  
عن الحسن أن أحق الناس بالصلاة على الجنازة الأب ثم الابن أخرجه عبد الرزاق وهي مسألة  
اختلف بين أهل العلم فروى ابن أبي شيبه عن جماعة منهم سالم والقاسم وطاوس أن امام الحى  
أحق وقال علقمة والاسود وآخرون الوالى أحق من الولى وهو قول مالك وأبي حنيفة والأوزاعي  
وأحمد وإسحق وقال أبو يوسف والشافعي الولى أحق من من الوالى (قوله وإذا أحدث يوم العيد  
أو عند الجنازة يطلب الماء ولا يتيمم) يحتمل أن يكون هذا الكلام معطوفاً على أصل الترجمة ويحتمل  
أن يكون بنية كلام الحسن وقد وجدت عن الحسن في هذه المسألة اختلافاً فروى سعيد بن  
منصور عن حماد بن زيد عن كثير بن شظير قال سئل الحسن عن الرجل يكون في الجنازة على غير  
وضوء فإن ذهب يتوضأ ففوتة قال يتيمم ويصلى وعن هشيم عن يونس عن الحسن مثله وروى ابن  
أبي شيبه عن حفص عن أشعث عن الحسن قال لا يتيمم ولا يصلى إلا على طهر وقد ذهب جمع من  
السلف إلى أنه يجزئ لها التيمم لمن خاف فواتها ولو تشاغل بالوضوء وحكاه ابن المنذر عن عطاء وسالم  
والزهري والنخعي وربيعة والليث والكوفيين وهي رواية عن أحمد وفيه حديث مرفوع عن ابن  
عباس رواه ابن عدى وإسناده ضعيف (قوله وإذا انتهى إلى الجنازة يدخل معهم تكبيرة) وجدت  
هذا الأثر عن الحسن وهو يقيى الاحتمال الثاني قال ابن أبي شيبه حدثنا معاذ عن أشعث عن  
الحسن في الرجل ينتهي إلى الجنازة وهم يصلون عليها قال يدخل معهم تكبيرة والمخالف في هذا  
بعض المالكية وفي مختصر ابن الحاجب وفي دخول المسبوق بين التكبيرتين أو انتظار التكبير  
قولان انتهى (قوله وقال ابن المسيب الخ) لم أره موصولاً عنه ووجدت معناه بإسناد قوى عن  
عقبة بن عامر الحلبي أخرجه ابن أبي شيبه عنه موقوفاً (قوله وقال أنس التكبيرة الواحدة  
استفتاح الصلاة) وصله سعيد بن منصور عن اسمعيل بن عيسى عن يحيى بن أبي إسحق قال قال  
زريق بن كريمة أنس بن مالك رجل صلى فكبر ثلاثاً قال أنس أوليس التكبير ثلاثاً قال يا أبا جزة  
التكبير أربع قال أجل غير أن واحدة هي استفتاح الصلاة (قوله وقال) أي الله سبحانه وتعالى  
(ولا تصل على أحد منهم) وهذا معطوف على أصل الترجمة وقوله وفيه صفوف وإمام معطوف  
على قوله وفيها تكبير وتسلم قرأت بخط مغلطاي كأن البخاري أراد الرد على مالك فإن ابن العربي  
نقل عنه أنه استحب أن يكون المصلون على الجنازة سطوراً واحداً قال ولا أعلم لذلك وجهاً وقد  
تقدم حديث مالك بن هبيرة في استحباب الصفوف ثم أورد المصنف حديث ابن عباس في الصلاة  
على القبر وسياق الكلام عليه قريباً وموضع الترجمة منه قوله فأمنا فصفقنا خلفه قال ابن رشيد

نقلا عن ابن المراتب وغيره ما محصله من ادهذا الباب الرد على من يقول ان الصلاة على الجنائزة  
 انما هي دعاء لها واستغفار رقبته على غير طهارة فأول المصنف الرد على من جهة التسمية التي  
 سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة ولو كان الغرض الدعاء وحده لما أخرجهم  
 الى البقيع ولدعاه في المسجد وأمرهم بالدعاء معه أو التامين على دعائه ولم يصفهم خلفه كما يصنع  
 في الصلاة المفروضة والمسبوبة وكذا وقوفه في الصلاة وتكبيره في افتتاحها وتسليمه  
 في التحلل منها كل ذلك دال على انها على الابدان لا على اللسان وحده وكذا امتناع الكلام  
 فيها وانما لم يكن فيها ركوع ولا سجود لئلا يتوهم بعض الجهلة انها عبادة للميت فيضل بذلك  
 انتهى ونقل ابن عبد البر الاتفاق على اشتراط الطهارة لها الا عن الشعبي قال ووافقه  
 ابراهيم بن عيسى وهو ممن يرغب عن كثير من قوله ونقل غيره ان ابن جرير الطبري وافقه ما  
 على ذلك وهو مذهب شاذ قال ابن رشد وفي استدلال البخاري بالحديث التي صدرت بها  
 الباب من تسميتها صلاة لمطلوبه من اثبات شرط الطهارة اشكال لانه ان تسمى بالعرف الشرعي  
 عارضه عدم الركوع والسجود وان تسمى بالحقيقة اللغوية عارضته الشرائط المذكورة  
 ولم يستو التبادر في الاطلاق فيدعى الاشتراك لتوقف الاطلاق على القيد عند ارادة الجنائزة  
 بخلاف ذات الركوع والسجود فتعين الحمل على المجاز انتهى ولم يستدل البخاري على مطلوبه  
 بمجرد تسميتها صلاة بل بذلك وبما انضم اليه من وجود جميع الشرائط الا الركوع والسجود  
 وقد تقدم ذكر الحكمة في حذفها مما بقي ماعداها على الاصل وقال الكرماني غرض  
 البخاري بيان جواز اطلاق الصلاة على صلاة الجنائزة وكونها مشروعة وان لم يكن فيها ركوع  
 وسجود فاستدل تارة باطلاق اسم الصلاة والامر بها وتارة باثبات ما هو من خصائص الصلاة  
 فحجوع عدم التكلم فيها وكونها مفتحة بالتكبير محتمة بالتسليم وعدم سجتها بدون الطهارة وعدم  
 ادائها عند الوقت المكروه ورفع اليد واثبات الاحقية بالامامة وبوجوب طلب الماء لها وبكونها  
 ذات صفوف وامام قال وحاصله ان الصلاة لفظ مشترك بين ذات الاركان المخصوصة وبين صلاة  
 الجنائزة وهو حقيقة شرعية فيها انتهى كلامه وقد قال بذلك غيره ولا يخفى ان بحث ابن رشد  
 أقوى ومطلوب المصنف حاصل كما تقدمته بدون الدعوى المذكورة بل باثبات ما ترمي خصائصها  
 كما تقدم والله أعلم **(قوله باب فضل اتباع الجنائز)** قال ابن رشد ما محصله المقصود  
 الباب بيان القدر الذي يحصل به مسمى الاتباع الذي يحوز به القيراط اذ في الحديث الذي أورده  
 اجمال ولذلك صدره بقول زيد بن ثابت وآثر الحديث المذكور على الذي بعده وان كان أوضح  
 منه في مقصوده كعادته المألوفة في الترجمة على اللفظ المشكل ليسين بحمله وقد تقدم طرف من بيان  
 ما يحصل به مسمى الاتباع في باب السرعة بالجنائز وله تعلق بهذا الباب وكأني قصده هناك كيفية  
 المشي وأمكنه وقصدها ما الذي يحصل به الاتباع وهو أهم من ذلك قال ويمكن ان يكون قصدها  
 ما الذي يحصل به المقصد اذ الاتباع انما هو وسيلة الى تحصيل الصلاة منفردة أو الدفن منفردا أو  
 المجموع قال وهذا كله يدل على براعة المصنف ودقة فهمه وسعة علمه وقال الزين بن المنير ما محصله  
 مراد الترجمة اثبات الاجر والترغيب فيه لا تعين الحكم لان الاتباع من الواجبات على الكفاية  
 فالمراد بالفضل ما ذكرناه لا قسم الواجب وأجل لفظ الاتباع تبع اللفظ الحديث الذي أورده

\* (باب فضل اتباع الجنائز)



لان القبراط لا يحصل الا لمن اتبع وصلى أو اتبع وسمع وحضر الدفن لا لمن اتبع مثلاً وسمع  
ثم انصرف بغير صلاة كما سيأتي بيان الحجة لذلك في الباب الذي يليه وذلك لان الاتباع انما هو  
وسيلة لا حكمة مقصودين اما الصلاة واما الدفن فاذا تجردت الوسيلة عن المقصد لم يحصل المرتب  
على المقصود وان كان يرجى ان يحصل لفاعل ذلك فضل ما يحسب نيته وروى سعيد بن منصور  
من طريق مجاهد قال اتبع الجنائز افضل النوافل وفي رواية عبد الرزاق عنه اتباع الجنائز  
افضل من صلاة التطوع (قوله وقال زيد بن ثابت اذا صليت فقد قضيت الذي عليك) وصله  
سعيد بن منصور من طريق عروة عنه بلفظ اذا صليت على الجنائز فقد قضيت ما عليكم فخلوا بينها  
وبين أهلها وكذا أخرجه عبد الرزاق لكن باقظ اذا صليت على جنازة فقد قضيت ما عليكم  
ووصله ابن أبي شيبة من هذا الوجه بلفظ الافراد ومعناه فقد قضيت حق الميت فان أردت الاتباع  
فذلك زيادة أخر (قوله وقال جيد بن هلال ما علمنا على الجنائز اذنا ولكن من صلى ثم رجع فله  
قبراط) لم أره موصولاً عنه قال الزين بن المنبر مناسبتة للترجمة استعاره بان الاتباع انما هو  
لخص ابتغاء الفضل وانه لا يجري مجرى قضاء حق أولياء الميت فلا يكون لهم فيه حق ليتوقف  
الا انصراف قبله على الاذن منهم (قلت) وكان البخاري أراد الرد على ما أخرجه عبد الرزاق من  
طريق عمرو بن شعيب عن أبي هريرة قال قال أميران وابسا بأديرين الرجل يكون مع الجنائز يصلي  
عليها فليس له ان يرجع حتى يستأذن وليها الحديث وهذا منقطع موقوف وروى عبد الرزاق  
مثله من قول ابراهيم وأخرجه ابن أبي شيبة عن المسور من فعله أيضاً وقد ورد مثله مرفوعاً من  
حديث جابر أخرجه البرازر باسناد فيه مقال وأخرجه العقيلي في الضعفاء من حديث أبي هريرة  
مرفوعاً باسناد ضعيف وروى أحمد من طريق عبد الله بن هريرة عن أبي هريرة مرفوعاً من  
تبع جنازة فحمل من علوها وحثي في قبرها وقعد حتى يؤذن له الرجوع بغير اطين واسناده ضعيف  
والذي عليه معظم أئمة الفتوى قول جيد بن هلال وحكي عن مالك انه لا ينصرف حتى يستأذن  
(قوله حدث ابن عمر) كذا في جميع الطرق حدث بضم المهملة على البناء للمجهول ولم أقف  
في شيء من الطرق عن نافع على تسمية من حدث ابن عمر عن أبي هريرة بذلك وقد أورده أصحاب  
الاطراف والحمدى في جمعه في ترجمة نافع عن أبي هريرة وليس في شيء من طرقه ما يدل على انه سمع  
منه وان كان ذلك محتملاً ووقفت على تسمية من حدث ابن عمر بذلك صريحاً في موضعين أحدهما  
في صحيح مسلم وهو خباب بن الأعرج ومحدثين الاولى مشددة وهو أبو السائب المدني صاحب  
المقصورة قيل ان له صحبة ولفظه من طريق داود بن عامر بن سعد عن أبيه انه كان قاعداً عند  
عبد الله بن عمر اذ طلع خباب صاحب المقصورة فقال يا عبد الله بن عمر ألا تسمع ما يقول أبو هريرة  
فذكر الحديث والثاني في جامع الترمذي من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة  
فذكر الحديث قال أبو سلمة فذكر ذلك لابن عمر فإرسل الى عائشة (قوله ان أباه هريرة يقول  
من تبع) كذا في جميع الطرق لم يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم وكذا أخرجه الاسماعيلى من  
طريق ابراهيم بن راشد عن أبي النعمان شيخ البخاري فيه لكن أخرجه أبو عوانة في صحيحه  
عن مهدي بن الحرث عن موسى بن اسمعيل وعن أبي أمية عن أبي النعمان وعن التستري  
عن شيبان ثلثتهم عن جرير بن حازم عن نافع قال قيل لابن عمر ان أباه هريرة يقول سمعت رسول

تغ

٤٨١/٢

وقال زيد بن ثابت رضي الله  
عنه اذا صليت فقد قضيت  
الذي عليك وقال جيد بن  
هلال ما علمنا على الجنائز  
اذا ناولكن من صلى ثم رجع  
فله قبراط \* حدثنا أبو  
النعمان حدثنا جرير بن  
حازم قال سمعت نافعاً يقول  
حدث ابن عمر أن أباه هريرة  
رضي الله عنهم يقول

١٢٢٢

م

تحفة

١٤٦٣٩

الله صلى الله عليه وسلم يقول من سبع جنازة فله قيراط من الاجر فذكره ولم يبين لمن السياق وقد  
 أخرجه مسلم عن شيبان بن فروخ كذلك فالظاهر أن السياق له (قوله من سبع جنازة فله قيراط)  
 زاد مسلم في روايته من الاجر والقيراط بكسر القاف قال الجوهرى أصله قيراط بالتشديد  
 لأن جمعه قراريط فابدل من أحد حرفي تضعيفه ياء قال والقيراط نصف دانق وقال قبل ذلك  
 الدانق سدس الدرهم فعلى هذا يكون القيراط جزءاً من اثني عشر جزءاً من الدرهم وأما صاحب  
 النهاية فقال القيراط جزء من أجزاء الدينار وهو نصف عشرة في أكثر البلاد وفي الشام جزء من  
 أربعة وعشرين جزءاً ونقل ابن الجوزي عن ابن عقيل أنه كان يقول القيراط نصف سدس درهم  
 أو نصف عشر دينار والاشارة بهذا المقدار إلى الاجر المتعلق بالميت في تجهيزه وغسله وجميع  
 ما يتعلق به فلا يصلى عليه قيراط من ذلك ولمن شهد الدفن قيراط وذكر القيراط تقريباً للفهم لما كان  
 الانسان يعرف القيراط ويعمل العمل في مقابلته وعدم جنس ما يعرف وضرب له المثل بما يعلم  
 انتهى وليس الذي قال يعبد وقد روى البزار من طريق مجلان عن أبي هريرة مرفوعاً عن أنس  
 جنازة في أهلها فله قيراط فان تبعها فله قيراط فان صلى عليها فله قيراط فان انتظرها حتى تدفن فله  
 قيراط فهذا يدل على ان لكل عمل من أعمال الجنازة قيراط وان اختلفت مقادير القراريط ولا سيما  
 بالنسبة إلى مشقة ذلك العمل وسهولته وعلى هذا فيقال انما خص قيراطى الصلاة والدفن بالذكر  
 لكونهما المقصودين بخلاف باقي أحوال الميت فانها وسائل ولكن هذا يخالف ظاهر سياق  
 الحديث الذي في الصحيح المتقدم في كتاب الايمان فان فيه ان لمن تبعها حتى يصلى عليها ويفرغ من  
 دفنها قيراطين فقط ويحجب عن هذا بأن القيراطين المذكورين لمن شهدوا الذي ذكره ابن عقيل لمن  
 باشر الأعمال التي يحتاج إليها الميت فافترقا وقد ورد لفظ القيراط في عدة أحاديث فيها ما يحمل  
 على القيراط المتعارف ومنها ما يحمل على الجزء في الجملة وان لم تعرف النسبة فن الأول حديث  
 كعب بن مالك مرفوعاً عنكم ستفتحون بلادكم كفيها القيراط وحديث أبي هريرة مرفوعاً كنت  
 أرعى غنماً لأهل مكة بالقراريط قال ابن ماجه عن بعض شيوخه يعنى كل شاة بقيراط وقال غيره  
 قراريط جبل مكة ومن المحتمل حديث ابن عمر في الذين أوتوا التوراة أعطوا قيراطاً وقيراطاً وحديث  
 الباب وحديث أبي هريرة من اقتنى كلباً تنقص من عمله كل يوم قيراط وقد جاء تعيين مقدار القيراط  
 في حديث الباب بأنه مثل أحد كما سيأتى الكلام عليه في الباب الذي يليه وفي رواية عند أحمد  
 والطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر قالوا يا رسول الله مثل قراريطنا هذه قال لا بل مثل  
 أحد قال النووي وغيره لا يلزم من ذكر القيراط في الحديثين تساويهما لأن عادة الشارع تعظيم  
 الحسنات وتخفيف مقابلهما والله أعلم وقال ابن العربي القاضى الدرمة جزء من ألف وأربعة  
 وعشرين جزءاً من حبة والحبة ثلث القيراط فاذا كانت الذرة تخرج من النار فكيف بالقيراط  
 قال وهذا قدر قيراط الحسنات فاما قيراط السيئات فلا وقال غيره القيراط في اقتناء الكلب جزء  
 من أجزاء عمل المقتنى له في ذلك اليوم وذهب الأكراني ان المراد بالقيراط في حديث الباب جزء  
 من أجزاء معلومة عند الله وقد قربها النبي صلى الله عليه وسلم للفهم بمثاله القيراط باحد قال  
 الطيبي قوله مثل أحد تفسير للمقصود من الكلام لا لفظ القيراط والمراد منه انه يرجع بنصيب  
 كبير من الاجر وذلك لان لفظ القيراط مبهم من وجهين فيبين الموزون بقوله من الاجر وبين

من سبع جنازة فله قيراط

المقدار المراد منه بقوله مثل أحد وقال الزين بن المنير أراد تعظيم الثواب فقله للعبان بأعظم الجبال خلقا وأكثرها إلى النفوس المؤمنة حبالا لأنه الذي قال في حقه أنه جبل يحبنا ونحبه انتهى ولأنه أيضا قريب من المحاطبين يشترك أكثرهم في معرفته وخص القيراط بالذكور لأنه كان أقل ما تقع به الأيثار في ذلك الوقت أو جرى ذلك مجرى العادة من تقليل الأجر بتقليل العمل واستدل بقوله من تبع على أن المشي خلف الجنائز أفضل من المشي أمامها لأن ذلك هو حقيقة الاتباع حسا قال ابن دقيق العيد الذين رجحوا المشي أمامها حملوا الاتباع هنا على الاتباع المعنوي أي المصاحبة وهو أعم من أن يكون أمامها أو خلفها أو غير ذلك وهذا مجاز يحتاج إلى أن يكون الدليل الدال على استحباب التقدم راجحا انتهى وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في باب السرعة بالجنائز وذكرنا اختلاف العلماء في ذلك بما يغني عن إعادته (قوله) أكثر علينا أبو هريرة قال ابن التين لم يتهمة ابن عمر بل خشى عليه السهو أو قال ذلك لكونه لم ينقل له عن أبي هريرة أنه رفعه فظن أنه قال برأيه فاستنكره انتهى والثاني جود على سياق رواية البخاري وقد بينا أن في رواية مسلم أنه رفعه وكذلك في رواية خباب عن أبي هريرة عند مسلم أيضا وقال الكرمانى قوله أكثر علينا أي في ذكر الأجر أو في كثرة الحديث كأنه خشى لكثرة رواياته أن يشبهه عليه بعض الأهر انتهى ووقع في رواية أبي سلمة عند سعيد بن منصور فبلغ ذلك ابن عمر فتعاطمه وفي رواية الوليد بن عبد الرحمن عند سعيد أيضا ومسدد وأحمد بإسناد صحيح فقال ابن عمر يا أبا هريرة انظر ما يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) فصدقت يعني عائشة أبا هريرة) لفظ يعني للبخاري كأنه شك فاستعملها وقدرناه الاسماعيلي من طريق أبي النعمان شيخه فلم يقلها وفي رواية مسلم فبعث ابن عمر إلى عائشة يسألها فصدقت أبا هريرة وفي رواية أبي سلمة عند الترمذي فذكر ذلك لابن عمر فأرسل إلى عائشة فسألها عن ذلك فقالت صدق وفي رواية خباب صاحب المقصورة عند مسلم فأرسل ابن عمر خبابا إلى عائشة يسألها عن قول أبي هريرة ثم يرجع إليه فيخبره بما قالت حتى رجع إليه الرسول فقال قالت عائشة صدق أبو هريرة ووقع في رواية الوليد بن عبد الرحمن عن سعيد بن منصور فقام أبو هريرة فاخذ بيده فانطلقا حتى أتيا عائشة فقال لها يا أم المؤمنين أنشدك الله أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره فقالت اللهم نعم ويجمع بينهما بأن الرسول لما رجع إلى ابن عمر يخبر عائشة بلغ ذلك أبا هريرة فخشى إلى ابن عمر فأسمعه ذلك من عائشة مشافهة وزاد في رواية الوليد فقال أبو هريرة لم يشغلني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غرس الودى ولا صفق بالأسواق وإنما كنت أطلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمة يطعمنيها أو كلمة يعلمنيها قال له ابن عمر كنت أزمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلمنا بحديثه (قوله) لقد فرطنا في قراريط كثيرة) أي من عدم المواظبة على حضور الدفن بين ذلك مسلم في روايته من طريق ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ابن عمر قال كان ابن عمر يصلي على الجنائز ثم ينصرف فلما بلغه حديث أبي هريرة قال فذكره وفي هذه القصة دلالة على تميز أبي هريرة في الحفظ وأن أنكار العلماء بعضهم على بعض قديم وفيه استغراب العالم ما لم يصل إلى علمه وعدم مبالاة الحافظ بأنكار من لم يحفظ وفيه ما كان الصخابة عليه من الثبوت في الحديث النبوي والتحرز فيه والتقيب عليه وفيه دلالة على فضيلة

فقال أكثر أبو هريرة علينا  
فصدقت يعني عائشة أبا  
هريرة وقالت سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يقوله فقال ابن عمر رضي الله  
عنهما لقد فرطنا في قراريط  
كثيرة \*

١٢٢٤

م

تحفة

١٧٦٧٢

ابن عمر من حرصه على العلم وتأسفه على ما فاتته من العمل الصالح (قوله) فرطت ضيعت من أمر الله) كذا في جميع الطرق وفي بعض النسخ فرطت من أمر الله أي ضيعت وهو أشبه وهذه عادة المصنف إذا أراد تفسير كلمة غريبة من الحديث ووافقته كلمة من القرآن فسر الكلمة التي من القرآن وقد ورد في رواية سالم المذكورة بلفظ لقد ضيعنا قرار يربط كثيرة \* (تكملة) \* وقع في حديث الباب من رواية عشرة من الصحابة غير أبي هريرة وعائشة من حديث ثوبان عند مسلم والبراء وعبد الله بن مغفل عند النسائي وأبي سعيد عند أحمد وابن مسعود عند أبي عوانة وأسانيده هؤلاء الخمسة صحاح ومن حديث أبي بن كعب عند ابن ماجه وابن عباس عند البيهقي في الشعب وأنس عند الطبراني في الاوسط وواثلة بن الاسقع عند ابن عدى وحفصة عند جريد ابن زنجويه في فضائل الاعمال وفي كل من أسانيد هؤلاء الخمسة ضعف وأسانيدهم إلى ما فيها من فائدة زائدة في الكلام على الحديث في الباب الذي يلي هذا (قوله) **باب** من انتظر حتى تدفن \* حدثنا عبد الله بن مسلمة قال قرأت على ابن أبي ذئب عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه أنه سأل أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وحديثنا أحمد بن شبيب بن سعيد قال حدثني أبي حدثنا يونس قال ابن شهاب وحديثي عبد الرحمن الأعرج أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد جنازة حتى يصلي فله قبراط

١٢٢٥  
تحفة  
١٤٢٢٦

فرطت ضيعت من أمر الله \* (باب من انتظر حتى تدفن) \* حدثنا عبد الله بن مسلمة قال قرأت على ابن أبي ذئب عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه أنه سأل أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وحديثنا أحمد بن شبيب بن سعيد قال حدثني أبي حدثنا يونس قال ابن شهاب وحديثي عبد الرحمن الأعرج أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد جنازة حتى يصلي فله قبراط

١٢٢٥  
م س  
تحفة  
١٢٩٥٨

يظهر لي ان القيراط يحصل أيضا لمن صلى فقط لان كل ما قبل الصلاة وسيلة اليها لكن يكون قيراط  
 من صلى فقط دون قيراط من شيع مثلا وصلى ورواية مسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة  
 بلفظ أصغرهما مثل أحديد على ان القراريط تتفاوت ووقع أيضا في رواية أبي صالح المذكورة  
 عند مسلم من صلى على جنازة ولم يتبعها فله قيراط وفي رواية تافع بن جبير عن أبي هريرة عند أحمد  
 ومن صلى ولم يتبع فله قيراط فدل على ان الصلاة تحصل القيراط وان لم يقع اتباع ويمكن ان يحصل  
 الاتباع هنا على ما بعد الصلاة وهل يأتي نظير هذا في قيراط الدفن فيه بحث قال النووي في شرح  
 البخاري عند الكلام على طريق محمد بن سيرين عن أبي هريرة في كتاب الايمان بلفظ من اتبع  
 جنازة مسلم ايمانا واحتسابا وكان معها حتى يصلي عليها ويقرغ من دفنها فانه يرجع من الاجر  
 بقيراطين الحديث ومقتضى هذا ان القيراطين انما يحصلان لمن كان معها في جميع الطريق  
 حتى تدفن فان صلى مثلا وذهب الى القبر وحده فحضر الدفن لم يحصل له الا قيراط واحد انتهى  
 وليس في الحديث ما يقتضي ذلك الا من طريق المفهوم فان ورد منطوق بحصول القيراط  
 لشهود الدفن وحده كان مقبولا ويجمع حينئذ بتفاوت القيراط والذين أبو ذلك جعلوه من باب  
 المطلق والمقيد نعم مقتضى جميع الاحاديث ان من اقتصر على التشيع فلم يصل ولم يشهد الدفن  
 فلا قيراط له الا على الطريقة التي قدمناها عن ابن عقيل لكن الحديث الذي أوردها عن البراء  
 في ذلك ضعيف وأما التقييد بالايمان والاحتساب فلا بد منه لان ترتب الثواب على العمل  
 يستند في سبق النية فيه فيخرج من فعل ذلك على سبيل المكافأة المجردة أو على سبيل المحابة  
 والله أعلم (قوله ومن شهد) كذا في جميع الطرق بخلاف المنعول وفي رواية البيهقي التي أشرت  
 اليها ومن شهدا (قوله فله قيراطان) ظاهرهما انها غير قيراط الصلاة وهو ظاهر سياق أكثر  
 الروايات وبذلك جزم بعض المتقدمين وحكاها ابن التين عن القاضي أبي الوليد لكن سياق رواية  
 ابن سيرين تأتي ذلك وهي صريحة في ان الحاصل من الصلاة ومن الدفن قيراطان فقط وكذلك  
 رواية خباب صاحب المقصورة عند مسلم بلفظ من خرج مع جنازة من بيتها ثم تبعها حتى تدفن  
 كان له قيراطان من أجر كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع كان له قيراط وكذلك رواية  
 الشعبي عن أبي هريرة عند النسائي بعينه ونحوه رواية تافع بن جبير قال النووي رواية ابن سيرين  
 صريحة في ان المجموع قيراطان ومعنى رواية الأعرج على هذا كان له قيراطان أي بالاول وهذا  
 مثل حديث من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الفجر في جماعة  
 فكأنما قام الليل كله أي بانضمام صلاة العشاء (قوله حتى تدفن) ظاهره ان حصول القيراط  
 مشروط على فراغ الدفن وهو أصح الاوجه عند الشافعية وغيرهم وقيل يحصل بمجرد الوضع في  
 اللحد وقيل عند انتهاء الدفن قبل اهالة التراب وقد وردت الاخبار بكل ذلك ويترجح الاول  
 للزيادة فعند مسلم من طريق معمر بن أحمد في الروايتين عنه حتى يفرغ منها وفي الاخرى حتى  
 يوضع في اللحد وكذا عنده في رواية أبي حازم بلفظ حتى يوضع في القبر وفي رواية ابن سيرين  
 والشعبي حتى يفرغ منها وفي رواية أبي مناحم عند أحمد حتى يقضى قضاؤها وفي رواية  
 أبي سلمة عند الترمذي حتى يقضى دفنها وفي رواية ابن عياض عند أبي عوانة حتى يسوى عليها  
 أي التراب وهي أصرح الروايات في ذلك ويحتمل حصول القيراط بكل من ذلك لكن يتفاوت

ومن شهد حتى تدفن كان  
 له قيراطان

قبل وما القيراطان قال مثل

الجبلين العظيمين \* (باب

صلاة الصبيان مع الناس على

الجنائز) \* حدثنا يعقوب

ابن ابراهيم حدثنا يحيى بن

أبي بكر حدثنا زائدة حدثنا

أبو اسحق الشيباني عن عامر

عن ابن عباس رضي الله

عنهما قال أنى رسول الله

صلى الله عليه وسلم قبر افقالوا

هذا دفن أودنت البارحة

قال ابن عباس رضي الله

عنهما فصفه فخالقه ثم صلى

عليها \* (باب الصلاة على

الجنائز بالمصلى والمسجد) \*

حدثنا يحيى بن بكر حدثنا

الليث عن عقيل عن ابن

شهاب عن سعيد بن المسيب

وأبي سلمة أنهم ما حدثناه

عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال نعي لنا رسول الله

صلى الله عليه وسلم النجاشي

صاحب الحبشة اليوم الذي

مات فيه فقال استغفروا

لا تخيكم \* وعن ابن شهاب

قال حدثني سعيد بن المسيب

أن أبا هريرة رضي الله عنه

قال إن النبي صلى الله عليه

وسلم صفيهم بالمصلى فكبر

عليه أربعاً حدثنا ابراهيم

ابن المنذر حدثنا أبو ضمرة

قال حدثنا موسى بن عقبة

عن نافع عن عبد الله بن عمر

رضي الله عنهما أن اليهود

جاءوا إلى النبي صلى الله

عليه وسلم برجل منهم واهراً

فأمرهم فاجزأوا من موضع الجنائز عند المسجد

القيراط كما تقدم (قوله قيل وما القيراطان) لم يعين في هذه الرواية القائل ولا المقول له وقد بين  
 الثاني مسلم في رواية الأخرج هذه فقال قيل وما القيراطان يا رسول الله وعنده في حديث ثوبان  
 سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القيراط وبين القائل أبو عوانة من طريق أبي حمزة عن  
 أبي هريرة ولفظه قلت وما القيراط يا رسول الله ووقع عنده مسلم أن أبا حازم أيضاً سأل أبا هريرة عن  
 ذلك (قوله مثل الجبلين العظيمين) سبق أن في رواية ابن سيرين وغيره مثل أحد وفي رواية الوليد  
 ابن عبد الرحمن عند ابن أبي شبة القيراط مثل جبل أحد وكذا في حديث ثوبان عنده مسلم والبراء  
 عند النسائي وأبي سعيد عند أحمد ووقع عند النسائي من طريق الشعبي أنه قيراطان من الأجر  
 كل واحد منهما أعظم من أحد وتقدم أن في رواية أبي صالح عنده مسلم أصغرهما مثل أحد وفي  
 رواية أبي بن كعب عند ابن ماجه القيراط أعظم من أحد هذا كأنه أشار إلى الجبل عند ذكر  
 الحديث وفي حديث واثله عند ابن عدى كتب له قيراطان من أجرة أخفه ما في ميزانه يوم القيامة  
 أثقل من جبل أحد فأدلت هذه الرواية بيان وجه التثنية بجبل أحد وإن المراد به زينة الثواب  
 المرتب على ذلك العمل وفي حديث الباب من القوائد غير ما تقدم الترغيب في شهود الميقات  
 والقيام بأمره والحض على الاجتماع له والتبنيه على عظيم فضل الله وتكرمه للمسلم في تكثير  
 الثواب لمن يتولى أمره بعد موته وفيه تقدير الأعمال بنسبة الأوزان ما تقر به الألفهوام واما على  
 حقيقته والله أعلم (قوله يا) صلاة الصبيان مع الناس على الجنائز) أو وفيه حديث  
 ابن عباس في صلواته مع النبي صلى الله عليه وسلم على القبر وقد تقدم توجه قبل ثلاثة أبواب  
 قال ابن رشد أفاد بالترجمة الأولى بيان كيفية وقوف الصبيان مع الرجال وانهم يصفون معهم  
 لا يتأخرون عنهم لقوله في الحديث الذي ساقه فيها وأناقهم وأفاد بهذه الترجمة مشروعية صلاة  
 الصبيان على الجنائز وهو وإن كان الأول دل عليه ضمنا لكن أراد التنصيص عليه وآخر هذه  
 الترجمة عن فضل اتباع الجنائز لبيان أن الصبيان داخلون في قوله من تبع جنازة والله أعلم  
 (قوله يا) الصلاة على الجنائز بالمصلى والمسجد) قال ابن رشد لم يتعرض المصنف  
 لكون الميت بالمصلى أو بالان المصلى عليه كان غائباً وألحق حكم المصلى بالمسجد بدليل ما تقدم في  
 العيدين وفي الحيز من حديث أم عطية ويعتزل الحيز المصلى فدل على أن للمصلى حكم  
 المسجد فيما ينبغي أن يحتجب فيه ويلحق به ما سوى ذلك وقد تقدم الكلام على ما في قصة الصلاة  
 على النجاشي قبل خمسة أبواب وقوله هنا وعن ابن شهاب هو معطوف على الإسناد المصدر به  
 وسبق الكلام على عدد التكبير بعد ثلاثة أبواب ثم أورد المصنف حديث ابن عمر في رجم  
 اليهودين وسبق الكلام عليه مبسوطاً في كتاب الحدود أن شاء الله تعالى وحكي ابن بطال عن  
 ابن حبيب أن مصلى الجنائز بالمدينة كان لا يصعب مسجد النبي صلى الله عليه وسلم من ناحية جهة  
 المشرق انتهى فان ثبت ما قال والا فيحتمل أن يكون المراد بالمسجد هنا المصلى المتخذ للعيدين  
 والاستسقاء لأنه لم يكن عند المسجد النبوي مكان يتيماً فيه الرجم وسبق في قصة ما عثر قبر جنازة  
 بالمصلى ودل حديث ابن عمر المذكور على أنه كان الجنائز مكان معد للصلاة عليها فقد يستفاد منه  
 أن ما وقع من الصلاة على بعض الجنائز في المسجد كان لا مراءى أوليان الجواز والله أعلم  
 واستدل به على مشروعية الصلاة على الجنائز في المسجد ويقويه حديث عائشة ما صلى رسول الله

عليه وسلم برجل منهم واهراً فأمرهم فاجزأوا من موضع الجنائز عند المسجد



تغ

٤٨٢/٢

\* (باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور) \*  
ولمات الحسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم ضربت امرأته القبة على قبره سنة ثم رفعت فسمعوا صاها يقول ألا هل وجدوا ما فقدوا فاجابه آخر بل يتسوا فانقلبوا \* حدثنا عبيد الله ابن موسى عن شيبان عن هلال هو الوزان عن عروة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مرضه الذي مات فيه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا أنبياءهم مسجدا قالت ولولا ذلك لأبرز قبره غير أني أخشى أن يتخذ مسجدا

١٢٢٠

م

تحة

١٧٢٤٦

صلى الله عليه وسلم على سهيل بن بيضاء الا في المسجد أخرجه مسلم وبه قال الجمهور وقال مالك لا يعجبني وكرهه ابن أبي ذئب وأبو حنيفة وكل من قال بنجاسة الميت وأما من قال بطلهارته منهم فلخشمة التلويت ووجهوا الصلاة على سهيل بانه كان خارج المسجد والمسلمون داخله وذلك جائز اتفاقا وفيه نظر لان عائشة استدلّت بذلك لما أنكروا عليه أمرها بالمرور بجنازة سعد على حجرتها لتصلي عليه واجتج بعضهم بأن العمل استقر على ترك ذلك لان الذين أنكروا ذلك على عائشة كانوا من الصحابة ورد بأن عائشة لما أنكرت ذلك الانكار سلوا الها فدل على انها حفظت ما نهىه وقد روى ابن أبي شيبة وغيره ان عمر صلى على أبي بكر في المسجد وان صهيبا صلى على عوفى المسجد زاد في روايته ووضع الجنازة في المسجد تجاه المنبر وهذا يقتضي الاجماع على جواز ذلك (قوله ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور) ترجم بعد ثمانية أبواب باب بناء المسجد على القبر قال ابن رشيد الاتخاذ أعم من البناء فلذلك أفرد به الترجمة ولفظها يقتضي ان بغض الاتخاذ لا يكره فكأنه يفصل بين ما اذا ترتبت على الاتخاذ مفسدة أم لا (قوله ولمات الحسن بن الحسن) هو عن وافق اسمه اسم أبيه وكانت وفاته سنة تسع وتسعين وهو من ثقات التابعين وله ولد يسمى الحسن أيضا فهم ثلاثة في نسق واسم امرأته المذكورة فاطمة بنت الحسين وهي ابنة عمه (قوله القبة) أي الحجرة فقد جاء في موضع آخر بلفظ القسطاط كما رويناه في الجزء السادس عشر من حديث الحسين بن اسمعيل بن عبد الله المحاملي رواية الاصبهانين عنه وفي كتاب ابن أبي الدنيا في القبور من طريق المغيرة بن مقسم قال لمات الحسن بن الحسن ضربت امرأته على قبره قسطاطا فقامت عليه سنة فذكر نحوه ومناسبة هذا الاثر لحديث الباب أن المقيم في القسطاط لا يخلو من الصلاة هناك فيلزم اتخاذ المسجد عند القبر وقد يكون القبر في جهة القبلة فترداد الكراهة وقال ابن المنبر انما ضربت الحجرة هناك للاستمتاع بالميت بالقرب منه تعليل للنفس وتخيل بالاستحباب المألوف من الانس ومكابرة للحس كما يتعدل بالوقوف على الاطلال البالية ومخاطبة المنازل الخالية خفاءتهم الموعظة على لسان الهاتفين بتقبيح ما صنعوا وكانهم ما من الملائكة أو من مؤمن الجن واتخاذ كره البخاري لموافقه للإدلة الشرعية لانه دليل برأسه (قوله عن شيبان) هو ابن عبد الرحمن النخعي وهلال الوزان هو ابن أبي حميد على المشهور وكذا وقع منسوباً عند ابن أبي شيبة والاسماعيلي وغيرهما وقال البخاري في تاريخه قال وكيع هلال بن جند وقال مرة هلال بن عبد الله ولا يصح (قوله مسجدا) في رواية الكشمي مئى مساجد (قوله لا يبرز قبره) أي لا يكشف قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتخذ عليه الحائل والمراد الدفن خارج بيته وهذا قالته عائشة قبل ان يوسع المسجد النبوي ولهذا لما وسع المسجد جعلت حجرتها مثلثة الشكل محددة حتى لا يتأق لاحد ان يصلي الى جهة القبر مع استقبال القبلة (قوله غير أني أخشى) كذا هنا وفي رواية أبي عوانة عن هلال الا تمة في أواخر الجنازة غير انه خشي أو خشي على الشك هل هو بفتح الخاء المجهمة أو ضمها وفي رواية مسلم غير انه خشي بالضم لا غير فرواية الباب تقتضي انها هي التي استنعت من ابراره ورواية الضم مهمة يمكن ان تفسر بهذه والهاء ضمير الشأن وكأنها أرادت نفسها ومن وافقها على ذلك وذلك يقتضي انهم فعلوه باجتهاد بخلاف رواية الفتح فانما تقتضي ان النبي صلى الله عليه وسلم

١٢٣١

ع

قصة

٤٦٢٥

(باب الصلاة على النفساء  
إذا ماتت في نفاسها) \* حدثنا  
مسدد حدثنا يزيد بن  
زريع حدثنا حسين حدثنا  
عبد الله بن بريدة عن سمرة  
ابن جندب رضي الله عنه  
قال صليت وراء النبي صلى  
الله عليه وسلم على امرأة  
ماتت في نفاسها فقام عليها  
وسطها \* (باب) \* أين يقوم  
من المرأة والرجل \* حدثنا  
عمران بن ميسرة \* حدثنا  
عبد الوارث حدثنا حسين  
عن ابن بريدة قال حدثنا  
سمرة بن جندب رضي الله  
عنه قال صليت وراء النبي  
صلى الله عليه وسلم على  
امرأة ماتت في نفاسها  
فقام عليها وسطها \* (باب  
التكبير على الجنائز  
أربعاً) \* وقال حميد بن  
إسماعيل بن أنس فكبّر ثلاثاً ثم سلم  
فقبل له فاستقبل

تغ

٤٨٢/٢

هو الذي أمرهم بذلك وقد تقدم الكلام على بقية فوائده المتن في أبواب المساجد في باب هل تنبش  
قبور المشركين قال الكرماني - عناد الحديث منع اتخاذ القبور مسجداً أو مدلول الترجمة اتخاذ  
المسجد على القبور ومفهومهما متغايران ويوجب بأنهما متلازمان وإن تغاير المفهوم \* (قوله  
باب الصلاة على النفساء إذا ماتت في نفاسها) وقع في نسخة من بدل في أي في مدة نفاسها  
أو بسبب نفاسها والاول أعم من جهة أنه يدخل فيه من ماتت منه أو من غيره والثاني أليق  
بجبر الباب فإن في بعض طرقه أنها ماتت حاملاً وقد تقدم الكلام عليه في أثناء كتاب الحيض  
وحسين المذكور في هذا الاسناد هو ابن ذكوان المعلم قال الزين بن المنير وغيره المقصود بهذه  
الترجمة ان النفساء وإن كانت معدودة من جملة الشهداء فإن الصلاة عليها مشروعة بخلاف  
شهيد المعركة (قوله باب أين يقوم) أي الامام (من المرأة والرجل) أو ردفه حديث سمرة  
المذكور من وجه آخر عن حسين المعلم وفيه مشروعية الصلاة على المرأة فإن كونها نفساء وحف  
غير معتبر وأما كونها امرأة فيحتمل أن يكون معتبراً فإن القيام عليها عند وسطها سترها وذلك  
مطلوب في حقها بخلاف الرجل ويحتمل أن لا يكون معتبراً وإن كان قبل اتخاذ النعش  
للنساء فالأبعد اتخاذها فقد حصل الستر المطلوب ولهذا أورد المصنف الترجمة مورد السؤال وأراد  
عدم التفرقة بين الرجل والمرأة وأشار إلى تضعيف ما رواه أبو داود والترمذي من طريق أبي غالب  
عن أنس بن مالك أنه صلى على رجل فقام عند رأسه وصلى على امرأة فقام عند عجزها فقال له  
العلاء بن زياد أمكنا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل قال نعم وحكي ابن رشيد عن ابن  
المرباط أنه أبدى لكونها نفساء علة مناسبتها وهي استقبال جنينها بيناله من بركة الدعاء وتعقب  
بأن الجنين كعضو منها ثم هو لا يصلى عليه إذا انفرد وكان سقطاً فآخرى إذا كان باقياً في بطنها  
ان لا يقصد والله أعلم \* (تنبيه) \* روى حماد بن زيد عن عطاء بن السائب ان عبد الله بن معقل بن  
مقرن أتى بجنازة رجل وامرأة فصلّى على الرجل ثم صلى على المرأة أخرجه ابن شاهين في الجنائز له  
وهو مقطوع فان عبد الله تابعي (قوله باب التكبير على الجنائز أربعاً) قال الزين بن  
المنير أشار بهذه الترجمة إلى ان التكبير لا يزيد على أربع ولذلك لم يذكر ترجمة أخرى ولا خبراً  
في الباب وقد اختلف الساق في ذلك فروى مسلم عن زيد بن أرقم انه يكبر خمساً ورفع ذلك إلى  
النبي صلى الله عليه وسلم وروى ابن المنذر عن ابن مسعود انه صلى على جنازة رجل من بني أسد  
فكبر خمساً وروى ابن المنذر وغيره عن علي انه كان يكبر على أهل بدر ستاً وعلى الصحابة خمساً وعلى  
سائر الناس أربعاً وروى أيضاً باسناد صحيح عن أبي معبد قال صليت خلف ابن عباس على جنازة  
فكبر ثلاثاً وسند ذكر الاختلاف على أنس في ذلك قال ابن المنذر ذهب أكثر أهل العلم إلى أن  
التكبير أربع وفيه أقوال آخر فذكر ما تقدم قال وذهب بكربن عبد الله المزني إلى انه لا ينقص  
من ثلاث ولا يزداد على سبع وقال أحمد بن حنبل لكن قال لا ينقص من أربع وقال ابن مسعود كبر  
ما كبر الامام قال والذي نختاره ما ثبت عن عمر ثم ساق باسناد صحيح إلى سعيد بن المسيب قال كان  
التكبير أربعاً وخمساً لجمع عمر الناس على أربع وروى البيهقي باسناد حسن إلى أبي رائل قال  
كانوا يكبرون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعاً وستاً وخمساً وأربعاً لجمع عمر الناس  
على أربع كما طول الصلاة (قوله وقال حميد بن أنس فكبّر ثلاثاً ثم سلم فقبل له فاستقبل

القبلة ثم كبر الاربعة ثم سلم  
 \* حدثنا عبد الله بن يوسف  
 أخبرنا مالك عن ابن شهاب  
 عن سعيد بن المسيب عن  
 أبي هريرة رضي الله عنه  
 أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم نعى النجاشي  
 في اليوم الذي مات فيه  
 وخرج بهم إلى المصلى فصفا  
 بهم وكبر عليه أربع  
 تكبيرات \* حدثنا محمد بن  
 سنان حدثنا سليم بن حبان  
 حدثنا سعيد بن ميناء عن تحفة  
 جابر رضي الله عنه أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم صلى على  
 أحممة النجاشي فكبر أربعاً  
 وقال يزيد بن هرون وعبد  
 الصمد عن سالم أحممة  
 \* (باب قراءة فاتحة الكتاب  
 على الجنائز) وقال الحسن  
 يقرأ على الطل بفاتحة  
 الكتاب ويقول اللهم  
 اجعله لنا سلفاً وفرطاً وأجراً  
 تغ

القبلة ثم كبر الاربعة ثم سلم) لم أره موصولاً من طريق جيد وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة  
 عن أنس أنه كبر على جنازة ثلاثاً ثم انصرف ناسياً فقلوا يا أبا حنيفة انك كبرت ثلاثاً فقال صفوا  
 فصفا فكبر الاربعة وروى عن أنس الاقتصار على ثلاث قال ابن أبي شيبه حدثنا معاذ بن معاذ  
 عن عمران بن حدير قال صليت مع أنس بن مالك على جنازة فكبر عليها ثلاثاً لم يزد عليها وروى ابن  
 المنذر من طريق حماد بن سلمة عن يحيى بن أبي اسحق قال قيل لأنس ان فلاناً كبر ثلاثاً فقال وهل  
 التكبير الا ثلاثاً انتهى قال وغلطى احدى الروايتين وهم (قلت) بل يمكن الجمع بين ما اختلف  
 فيه على أنس اما بانه كان يرى الثلاث مجزئة والاربع أكمل منها واما بان من أطلق عنه الثلاث  
 لم يذكرا الا لأنها افتتاح الصلاة كما تقدم في باب سنة الصلاة من طريق ابن عيسى عن يحيى بن  
 أبي اسحق ان أنساً قال أو ليس التكبير ثلاثاً فقبل له يا أبا حنيفة التكبير أربعاً قال أجل غير ان  
 واحدة هي افتتاح الصلاة وقال ابن عبد البر لا أعلم أحداً من فقهاء الامصار قال يزيد في التكبير  
 على أربع الا ابن أبي ليلى انتهى وفي المبسوط للحنفية قيل ان أبا يوسف قال يكبر خمساً وقد تقدم  
 القول عن أحمد في ذلك ثم أورد المصنف حديث أبي هريرة في الصلاة على النجاشي وقد تقدم  
 الجواب عن ايراد من تعقبه بأن الصلاة على النجاشي صلاة على غائب لا على جنازة وحصل  
 الجواب ان ذلك بطريق الاولى وقد روى ابن أبي داود في الافراد من طريق الاوزاعي عن يحيى بن  
 أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة فكبر أربعاً وقال  
 لم أرفق شئ من الاحاديث الصحيحة انه كبر على جنازة أربعاً الا في هذا (قوله) وقال يزيد بن هرون  
 وعبد الصمد عن سالم) يعني باسناده الى جابر (أحممة) ووقع في رواية المسألة وقال يزيد عن  
 سليم أحممة وتابعه عبد الصمد أما رواية يزيد فوصلها المصنف في هجرة الحبشة عن أبي بكر بن أبي  
 شيبه عنه وأما رواية عبد الصمد فوصلها الاسماعيلي من طريق أحمد بن سعيد عنه \* (تنبيه)  
 وقع في جميع الطرق التي اتصلت لنا من البخاري أحممة بمحملين بوزن أفعلة مفتوح العين في  
 المستدر والمعلق معارفه نظراً لان ايراد المصنف يشعر بأن يزيد خالف محمد بن سنان وان عبد الصمد  
 تابع يزيد ووقع في مصنف ابن أبي شيبه عن يزيد حممة بفتح الصاد وسكون الحاء فهذه امتح  
 ويتحصل منه ان الرواة اختلفوا في اثبات الالف وحذفها وحكى الاسماعيلي ان في رواية  
 عبد الصمد أحممة بخاء موحدة واثبات الالف قال وهو غلط فيجتمه ان يكون هذا محل  
 الاختلاف الذي أشار اليه البخاري وحكى كثير من الشراح ان رواية يزيد ورفقة حممة بالمهملة  
 بغير ألف وحكى الكرماني ان في بعض النسخ في رواية محمد بن سنان أحممة بموحدة بدل الميم (قوله)  
 \* (باب قراءة فاتحة الكتاب على الجنائز) أي مشروعية ما هي من المسائل المختلف فيها  
 ونقل ابن المنذر عن ابن مسعود والحسن بن علي وابن الزبير والمسور بن مخرمة مشروعية ما به قال  
 الشافعي وأحمد واسحق ونقل عن أبي هريرة وابن عمر ليس فيها قراءة وهو قول مالك والكوفيين  
 (قوله) وقال الحسن (الخ) وصله عبد الوهاب بن عطاء في كتاب الجنائز له عن سعيد بن أبي عروبة انه  
 سئل عن الصلاة على الصبي فأخبرهم عن قتادة عن الحسن انه كان يكبر ثم يقرأ فاتحة الكتاب ثم  
 يقول اللهم اجعله لنا سلفاً وفرطاً وأجراً وروى عبد الرزاق والنسائي عن أبي امامة بن سهل بن  
 حنيف قال السنة في الصلاة على الجنائز أن يكبر ثم يقرأ بأبام القرآن ثم يصلي على النبي صلى الله



فألقى قبره فصلى عليه

\* (باب الميت يسمع خفق

النعال) \* حدثنا عياش

حدثنا عبد الأعلى حدثنا

سعيد ح وقال لي خليفة

حدثنا ابن زريع حدثنا

سعيد عن قتادة عن أنس

رضي الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال

العبد إذا وضع في قبره وتولى

وذهب أصحابه حتى أنه

ليسمع قرع نعالهم أتاه

ملك فاقبده فيقولان

له ما كنت تقول في هذا

الرجل محمد صلى الله عليه

وسلم فيقول أشهد أنه عبد

الله ورسوله فيقال انظر إلى

مقعدك من النار أبدلك

الله به مقعدا من الجنة قال

النبي صلى الله عليه وسلم

فيراها جميعا وأما الكافر

أو المفاقي فيقول لأدري

كنت أقول ما يقول الناس

فيقال لا تدريت ولا تليت ثم

يضرب ببطرقة من حديد

ضربة بين أذنيه فيصيح صيحة

يسمعه من يلمه الألقدين

(٣) قوله ثم ساق من طريق

خارجة بن زيد بن ثابت

كذا في نسخة وفي أخرى

زيادة عن عمة يزيد بن ثابت

ولعدم ظهورها لم نثبتها

فخر اه صححه

سفيان عن الشيباني نقال بعد موته ثلاث ومن طريق بشر بن آدم عن أبي عاصم عن سفيان  
الثوري عن الشيباني فقال بعد شهر وهدم روايات شاذة وساق الطرق الصحيحة يدل على أنه  
صلى عليه في صبيحة دفنه (قوله في حديث أبي هريرة فلقى قبره صلى عليه) زاد ابن حبان في رواية  
حاج بن سلمة عن ثابت ثم قال إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها وإن الله ينورها عليهم بصلاحي  
وأشار إلى أن بعض المخالفين احتج بهذه الزيادة على أن ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم ثم  
ساق من طريق خارجة بن زيد بن ثابت (٣) نحو هذه القصة وفيها ثم أتى القبر فصفقنا خلفه وكبر  
عليه أربعا قال ابن حبان في تركه انكاره صلى الله عليه وسلم على من صلى معه على القبر بيان  
جواز ذلك لغيره وأنه ليس من خصائصه ونعقب بان الذي يقع بالتبعية لا ينهض دليلا لالة  
واستدل بخبر الباب على رد التفصيل بين من صلى عليه فلا يصلى عليه بأن القصة وردت فيمن صلى  
عليه وأجيب بان الخصوصية تنسحب على ذلك واحتلف من قال بشرع الصلاة لمن لم يصل  
فقليل يؤخر دفنه ليصلى عليها من كان لم يصل وقيل يادبر دفنها ويصلى الذي فاتته على القبر وكذا  
اختلف في أم ذلك فعمد بعضهم إلى شهر وقيل ما لم يل الجسد وقيل يختص من كان من أهل  
الصلاة عليه حين موته وهو الراجح عند الشافعية وقيل يجوز أبدا (قوله يا الميت يسمع  
خفق النعال) قال الزين بن المنير جرح المصنف ما تضمنه هذه الترجمة ليجعله أول آداب الدفن  
من الزام الوفا واجتناب اللفظ وقرع الأرض بشدة الوطء عليها كما يلزم ذلك مع الحى النائم  
وكأنه اقتطع ما هو من سماع الأديمين من سماع ما هو من الملائكة انتهى وترجم بالخندق  
ولفظ المتن بالقرع إشارة إلى ما ورد في بعض طرقه بلفظ الخفق وهو ما رواه أحمد وأبو داود ومن  
حديث إبراهيم بن عازب في أثناء حديث طويل فيه وأنه ليس يسمع خفق نعالهم وروى اسمعيل بن  
عبد الرحمن السدي عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الميت ليس يسمع خفق  
نعالهم إذا ولو أمدر بن أخرجه البزار وابن حبان في صحيحه هكذا مختصرا وأخرج ابن حبان  
أيضا من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو في  
حديث طويل واستدل به على جواز المشي بين القبور بالنعال ولادلالة فيه قال ابن الجوزي  
ليس في الحديث سوى الحكاية عن يدخل المقابر وذلك لا يقتضي إباحة ولا تحريم ما انتهى  
وأما استدلال به من استدلل على الإباحة أخذ من كونه صلى الله عليه وسلم قاله وأقره فلو كان  
مكروها لينة لكن يعكس عليه احتمال أن يكون المراد سماعه أياها بعد أن يجاوزوا المقبرة ويدل  
على الكراهة حديث بشير بن الخصاصية أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يمشي بين القبور  
وعليه نعلان سبتين فقال يا صاحب السبتين ألق نعليك أخرجه أبو داود والنسائي وصححه  
الحاكم وأغرب ابن حزم فقال يحرم المشي بين القبور بالنعال السببية دون غيرها وهو وجود  
شديد وأما قول الخطابي يشبه أن يكون النهي عنهم لما فهم من الخيل فإنه منعقب بان ابن عمر  
كان يلبس النعال السببية ويقول إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبسها وهو حديث صحيح  
كما ساق في موضعه وقال الطحاوي يحمل نهى الرجل المذکور على أنه كان في نعله قدر  
فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في نعله ما لم يرفه ما ندى (قوله حدثنا عياش) هو ابن  
الوليد الرقام كما جزم به أبو نعيم في المستخرج وهو بختانية ومجبة وعبد الأعلى هو ابن عبد الأعلى



(باب من أحب الدفن في  
الارض المقدسة أو نحوها) \*

حدثنا محمد بن حاتم بن عبد  
الرزاق قال أخبرنا معمر عن  
ابن طاوس عن أبيه عن أبي  
هريرة رضي الله عنه قال  
أرسل ملك الموت إلى موسى  
عليه السلام فلما جاءه  
وكفه فرجع إلى ربه فقال  
أرسلني إلى عبد لا يريد  
الموت فرد الله عز وجل  
عليه عينه وقال ارجع  
فقل له يضع يده على متن ثور  
فله بكل ما غلبت به يده بكل  
شجرة سنة قال أي رب  
ثم ماذا قال ثم الموت قال  
فلا أن قال الله أن يدنيه  
من الارض المقدسة رمية  
بجحر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلو كنت  
ثم لا ريتكم قبوركم إلى جانب  
الطريق عند الكنيث  
الاجر\* (باب الدفن بالليل)  
ودفن أبو بكر رضي الله عنه  
إلا \* حدثنا عثمان بن  
أبي شيبة حدثنا جرير عن  
الشيبياني عن الشعبي عن  
ابن عباس رضي الله عنهما  
قال صلى النبي صلى الله  
عليه وسلم على رجل  
بعد ما دفن بليته قام هو  
وأصحابه وكان سأل عنه  
فقال من هذا فقالوا فلان  
دفن البارحة فصلاؤه عليه

حدثنا محمد بن حاتم بن عبد  
الرزاق قال أخبرنا معمر عن  
ابن طاوس عن أبيه عن أبي  
هريرة رضي الله عنه قال  
أرسل ملك الموت إلى موسى  
عليه السلام فلما جاءه  
وكفه فرجع إلى ربه فقال  
أرسلني إلى عبد لا يريد  
الموت فرد الله عز وجل  
عليه عينه وقال ارجع  
فقل له يضع يده على متن ثور  
فله بكل ما غلبت به يده بكل  
شجرة سنة قال أي رب  
ثم ماذا قال ثم الموت قال  
فلا أن قال الله أن يدنيه  
من الارض المقدسة رمية  
بجحر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلو كنت  
ثم لا ريتكم قبوركم إلى جانب  
الطريق عند الكنيث  
الاجر\* (باب الدفن بالليل)

وسبق حديثه مقرونا برواية خليفته عن يزيد بن زريع على لفظ خليفته وسبأني مفردا في عذاب  
القبر عن عباس بن الوليد بالفظه وما فيه من زيادة وبأني الكلام عليه مستوفى هناك إن شاء الله  
وقوله هنا إذا وضع في قبره وتولى وأذهب أصحابه كذا ثبت في جميع الروايات فقال ابن التين إنه  
كرر اللفظ والمعنى واحد ورأيت أنه أضافه بوطا بخط معتمد وتولى بضم أوله وكسر اللام على البناء  
للمجهول أي تولى أمره أي الميت وسبأني في رواية عباس بالفظ وتولى عنه أصحابه وهو الموجود  
في جميع الروايات عند مسلم وغيره (قوله يا) من أحب الدفن في الارض  
المقدسة أو نحوها قال الزين بن المنير المراد بقوله أو نحوها بقية ما تشد إليه الرحال من الحرمين  
وكذلك ما يمكن من مدافن الانبياء وقبور الشهداء والاولياء تيمنا بالجوار وتعرضا للرجة النازلة  
عليهم اقتداء بموسى عليه السلام انتهى وهذا بناء على ان المطلوب القرب من الانبياء الذين دفنوا  
ببيت المقدس وهو الذي رجحه عباس وقال المهلب انما طلب ذلك ليقرّب عليه المشي إلى المحضر  
وتسقط عنه المشقة الحاصلة لمن بعد عنه ثم أورد المصنف حديث أبي هريرة أرسل ملك الموت إلى  
موسى الحديث بطوله من طريق معمر عن ابن طاوس عن أبيه عنه ولم يذكر فيه الرفع وقد ساقه  
في أحاديث الانبياء من هذا الوجه ثم قال وعن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم نحوه وقد ساقه مسلم من طريق معمر بالسندين كذلك وقوله فيه رمية بجحر  
أي قدر رمية حجر أي أدنى من مكان إلى الارض المقدسة هذا القدر وأدنى إليها حتى يكون  
بين وبينها هذا القدر وهذا الشئ أظهر وعليه شرح ابن بطال وغيره وأما الأول فهو وإن رجحه  
بعضهم فليس بجيد اذ لو كان كذلك لطلب الدفن أكثر من ذلك ويحتمل ان يكون القدر الذي كان  
بينه وبين أول الارض المقدسة كان قدر رمية فلذلك طلبها لكن حكى ابن بطال عن غيره ان  
الحكمة في أنه لم يطلب دخولها لعمى موضع قبره لئلا تعبده الجهال من ملته انتهى ويحتمل أن  
يكون سر ذلك ان الله لما منع بني اسرائيل من دخول بيت المقدس وتركهم في التيه أربعين سنة  
إلى ان أفضاهم الموت فلم يدخل الارض المقدسة مع يوشع الأولاد هم ولم يدخلها مع أحد من  
استمع أو لا أن يدخلها كما سبأني شرح ذلك في أحاديث الانبياء ومات هرون ثم موسى عليهما  
السلام قبل فتح الارض المقدسة على الصحيح كما سبأني واخفا أيضا فكان موسى لما لم يتهيأ له  
دخولها الغلبة لجبارين عليها ولا يمكن نبشه بعد ذلك لينقل إليها طلب القرب منها لان ما فارب  
الشئ يعطى حكمه وقيل انما طلب موسى الدنولان النبي يدفن حيث يموت ولا ينقل وفيه نظر  
لان موسى قد نقل يوسف عليه ما السلام معه لما خرج من مصر كما سبأني ذلك في ترجمته ان شاء  
الله تعالى وهذا كله بناء على الاجتماع الثاني والله أعلم واختلف في جواز نقل الميت من بلد إلى  
بلد فقل يكره لما فيه من تأخير دفنه وتعرضه لهتك حرمة وقيل يستحب والاولى تنزيل ذلك  
على حالتين فالمنع حيث لم يكن هناك غرض راجح كالدفن في البقاع الفاضلة وتختلف الكراهة  
في ذلك فقد تبلغ التحريم والاستحباب حيث يكون ذلك بقرب مكان فاضل كإفضال الشافعي على  
استحباب نقل الميت إلى الارض الفاضلة ككة وغيرها والله أعلم (قوله يا) من أحب  
الدفن بالليل أشار بهذه الترجمة إلى الرد على من منع ذلك محتجا بحديث جابر ان النبي صلى الله  
عليه وسلم زجر ان يقبر الرجل ليلا الا ان يضطر إلى ذلك أخرجه ابن حبان لكن بين مسلم في روايته



السبب في ذلك ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوما فذكر رجلا من أصحابه قبض وكفن في كفن غير طائل وقبر ليل فزجر ان يقبر الرجل بالليل حتى يصلي عليه الا ان يضطر انسان الى ذلك وقال اذا ولى أحدكم أخاه فليحسن كفنه فدل على ان النبي بسبب تحسين الكفن وقوله حتى يصلي عليه مضبوط بكسر اللام أي النبي صلى الله عليه وسلم فهذا سبب آخر يقتضي انه ان رجي تأخير الميت الى الصباح صلاة من ترجى برصته عليه استحباب تأخيرها والا فلا وبه جزم الطحاوي واستدل المصنف للجواز بما ذكره من حديث ابن عباس ولم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم دفنهم ايام بالليل بل أنكر عليهم عدم اعلامهم بامرهم وأيد ذلك بما صنع الصحابة بأبي بكر وكان ذلك كالأجماع منهم على الجواز وقد تقدم الكلام على حديث ابن عباس قريبا وأما أثر أبي بكر فوصله المصنف في آخر الخبر في باب موت يوم الاثنين من حديث عائشة وفيه ودفن أبو بكر قبل أن يصبح ولابن أبي شيبة من حديث القاسم بن محمد قال دفن أبو بكر ليل ومن حديث عبيد بن السباق ان عمر دفن أبا بكر بعد العشاء الاخرة وصح ان عليا دفن فاطمة ليل كما سيأتي في مكانه **قوله** **باب** بناء المسجد على القبر) أو ردفه حديث عائشة في لعن من بنى على القبر مسجدا وقد تقدم الكلام عليه قبل غاية أبواب قال الزين بن المنير كانه قصدا لترجمة الاولى اتخذ المساجد في المقبرة لاجل القبور بحيث لو لا تجد القبر ما اتخذ المسجد ويؤيده بناء المسجد في المقبرة على حديثه لئلا يحتاج الى الصلاة فيوجد مكان يصلي فيه سوى المقبرة فلذلك نجاهه الجواز انتهى وقد تقدم ان المنع من ذلك انها هو حال خشية أن يصنع بالقبر كما صنع أولئك الذين لعنوا وأما اذا أمن ذلك فلا امتناع وقد يقول بالمنع مطلقا من يرى ست الذريعة وهو هنا متجه قوي **قوله** **باب** من يدخل قبر المرأة) أو ردفه حديث أنس في دفن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل أي طلحة في قبرها وقد تقدم الكلام عليه مستوفي في باب الميت يعذب ببعض بكاء أهله عليه **قوله** قال ابن المبارك) تقدم هناك ان الامام علي وصلى الله عليه وسلم وقع في رواية أبي الحسن القاسمي هنا قال أبو المبارك بلفظ الكنية ونقل أبو علي الجاني عنه انه قال أبو المبارك كنية محمد بن سنان يعني راوى الطريقة الموصولة وتعبه بأن محمد بن سنان يكنى أبا بكر بغير خلاف عند أهل العلم بالحديث والصواب ابن المبارك كافي بقية الطريق **قوله** ليقترفوا اليك سيئوا) ثبت هذا في رواية الكشميني وهذا تفسير ابن عباس أخرجه الطبراني من طريق علي بن أبي طلحة عنه قال في قوله تعالى وليقتروا ما هم مقترفون ليكتسبوا ما هم يكتسبون وفي هذا مصير من البخاري الى تأييد ما قاله ابن المبارك عن فليح أو أراد أن يوجه الكلام المذكور وان لفظ المقارفة في الحديث أي يريده ما هو أخص من ذلك وهو الجماع **قوله** **باب** الصلاة على الشهداء) قال الزين بن المنير أراد باب حكم الصلاة على الشهيد ولذلك أورده في حديث جابر الدال على نفيها وحديث عقبة الدال على اثباتها قال ويحتمل ان يكون المراد باب مشروعية الصلاة على الشهيد في قبره لاجل دفنه عملا بظاهر الحديثين قال والمراد بالشهيد قتل في معركة في حرب الكفار انتهى وكذا المراد بقوله بعد من لم ير غسل الشهيد ولا فرق في ذلك بين المرأة والرجل صغيرا أو كبيرا حرا أو عبدا صالحا أو غير صالح وخرج بقوله المعركة من جرح في القتال وعاش بعد ذلك حياة مستقرة وخرج بجرح

\* (باب بناء المسجد على القبر) \* حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت لما اشكى النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت بعض نسائه كنيته رأيتها بأرض الحبشة يقال لها مارية وكانت أم سلمة وأم حبيبة رضي الله عنهما أمتا أرض الحبشة فذكرتا من حسنها وتصورا فيها فرفع رأسه فقال أولئك اذ مات منهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا ثم صوروا فيه تلك الصورة أولئك شرار الخلق عند الله \* (باب من يدخل قبر المرأة) \* حدثنا محمد ابن سنان قال حدثنا فليح ابن سليمان حدثنا هلال بن علي عن أنس رضي الله عنه قال شهدنا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على القبر فرأيت عينيها تدمعان فدخل علي فيكم من أحد لم يقارف الليلة فقال أبو طلحة أنا قال فانزل في قبرها قال فنزل في قبرها فليح أراه يعني الذنب \* قال أبو عبد الله ليقتروا ليكتسبوا \* (باب الصلاة على الشهيد) \* حدثنا عبد الله ابن يوسف حدثنا الليث

الكفار من مات بقتال المسلمين كأهل البغي ونخرج بجميع ذلك من شئ شهيد بسبب غير  
السبب المذكور وإنما يقال له شهيد بمعنى ثواب الآخرة وهذا كله على الصحيح من مذاهب  
العلماء والخلاف في الصلاة على قتيل معركة الكفار مشهور وقال الترمذي قال بعضهم يصلى  
على الشهيد وهو قول الكوفيين وأصح وقال بعضهم لا يصلى عليه وهو قول المدنيين  
والشافعي وأجد وقال الشافعي في الأم جاءت الأخبار كأنها عيان من وجوه متواترة أن النبي  
صلى الله عليه وسلم لم يصل على قتلى أحد وما روى أنه صلى عليهم وكبر على حزة سبعين تكبيرة  
لا يصح وقد كان ينبغي لمن عارض بذلك هذه الأحاديث الصحيحة أن يستحي على نفسه قال وأما  
حديث عقبة بن عامر فقد وقع في نفس الحديث أن ذلك كان بعد ثمان سنين يعني والخلاف  
يقول لا يصلى على القبر إذا طالت المدة قال وكأنه صلى الله عليه وسلم دعا لهم واستغفر لهم حين علم  
قرب أجله موته قالوا لا يدل ذلك على نسخ الحكم الثابت انتهى وما أشار إليه من المدة  
والتوديع قد أخرجه البخاري أيضا كما ينبغي عليه به هذا ثم إن الخلاف في ذلك في منع الصلاة  
عليهم على الأصح عند الشافعية وفي وجه أن الخلاف في الاستحباب وهو المنقول عن الحنابلة  
قال الماوردي عن أحمد الصلاة على الشهيد أجود وإن لم يصلوا عليه اجزأ (قوله عن عبد  
الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر) كذا يقول الليث عن ابن شهاب قال التميمي لأعلم أحدا  
من ثقات أصحاب ابن شهاب تابع الليث على ذلك ثم ساقه من طريق عبد الله بن المبارك عن معمر  
عن ابن شهاب عن عبد الله بن ثعلبة فذكر الحديث مختصرا وكذا أخرجه أحمد من طريق محمد  
ابن اسحق والطبراني من طريق عبد الرحمن بن اسحق وعمر بن الحرث كلهم عن ابن شهاب عن  
عبد الله بن ثعلبة وعبد الله بن ربيعة فحديثه من حيث السماع مرسل وقد رواه عبد الرزاق عن  
معمر بن زاذبية جابر أو هو مما يقوى اختيار البخاري فإن ابن شهاب صاحب حديث فيحمل على  
أن الحديث عنده عن شيخين ولا سيما أن في رواية عبد الرحمن بن كعب مالم يس في رواية عبد الله بن  
ثعلبة وعلى ابن شهاب فيه اختلاف آخر رواه أسامة بن زيد الليثي عنه عن أنس أخرجه أبو  
داود والترمذي وأسماء بن الحفص وقد حكى الترمذي في العمل عن البخاري أن أسامة غلط  
في إسناده وأخرجه البيهقي من طريق عبد الرحمن بن عبد العزيز الأنصاري عن ابن شهاب فقال  
عن عبد الرحمن بن كعب عن أبيه وابن عبد العزيز ضعيف وقد أخطأ في قوله عن أبيه وقد ذكر  
البخاري فيه اختلافا آخر كما سيأتي بعد بابين (قوله ثم يقول أيهما) في رواية الكشي هي أيهما (قوله  
ولم يصل عليهم) هو مضبوط في روايتنا بفتح اللام وهو اللائق بقوله بعد ذلك ولم يغسلوا وسيأتي  
بعد بابين من وجه آخر عن الليث بلفظ ولم يصل عليهم ولم يغسلهم وهذه بكسر اللام والمعنى ولم  
يفعل ذلك بنفسه ولا بأمره وفي حديث جابر هذا ما بحث كثيرة يأتي استيفاءها في غزوة أحد من  
المغازي إن شاء الله تعالى وفيه جواز تكفين الرجلين في ثوب واحد لأجل الضرورة أما  
بجمعهم ما فيه وأما بقطعه بينهما وعلى جواز دفن اثنين في الحد وعلى استحباب تقديم أفضلهما  
لداخل اللحد وعلى أن شهيد المعركة لا يغسل وقد ترجمه المصنف لجميع ذلك \* (تنبيه) \* وقع  
في رواية أسامة المذكورة ولم يصل عليهم كما في حديث جابر وفي رواية عنه عند الشافعي والخام ولم  
يصل على أحد غيره يعني حزة وقال الدارقطني هذه اللفظة غير محفوظة يعني عن أسامة والصواب

قال حدثني ابن شهاب عن  
عبد الرحمن بن كعب بن  
مالك عن جابر بن عبد الله  
قال كان النبي صلى الله  
عليه وسلم يجمع بين الرجلين  
من قتلى أحد في ثوب واحد  
ثم يقول أيهما أكثر أخذنا  
للقرآن فإذا أشير له إلى  
أحدهما قدمه في اللحد  
وقال أنا شهيد على هؤلاء  
يوم القيامة وأمر بدفنهم  
في دماهم ولم يغسلوا ولم  
يصل عليهم

الرواية الموافقة لحديث الليث والله أعلم (قوله عن أبي الخير) هو البرقي والاسناد كله بصريون  
وهذا معدود من أصح الاسانيد (قوله صلاته) بالنصب أي مثل صلاته زاد في غزوة أحد من  
طريق حيوة بن شريح عن يزيد بعد عثمان سنين كالمودع للاحياء والاموات وزاد فيه فكانت  
آخر نظرة نظرتهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأق الكلام على الزيادة هناك ان شاء الله  
تعالى وكانت أحد في شوال سنة ثلاث ومات صلى الله عليه وسلم في ربيع الاول سنة إحدى  
عشرة فعلى هذا ففي قوله بعد عثمان سنين تجوز على طريق جبر الكسر والافهى سبع سنين ودون  
النصف واستدل به على مشروعية الصلاة على الشهداء وقد تقدم جواب الشافعي عنه بما  
لا يزيد عليه وقال الطحاوي معنى صلته صلى الله عليه وسلم عليهم لا يخلو من ثلاثة معان اما  
أن يكون ناسخا لما تقدم من ترك الصلاة عليهم أو يكون من سنتهم أن لا يصلى عليهم الا بعد هذه  
المدة المذكورة أو تكون الصلاة عليهم جائزة بخلاف غيرهم فانها واجبة وأما كان فقد ثبت  
بصلاته عليهم الصلاة على الشهداء ثم كائن الكلام بين المختلفين في عصرنا انما هو في الصلاة  
عليهم قبل دفنهم واذا ثبتت الصلاة عليهم بعد الدفن كانت قبل الدفن أولى انتهى وغالب ما ذكره  
يصدد المنع لاسيما في دعوى الحصر فان صلته عليهم تحتمل أموراً أخر منها ان يكون من  
خصائصه ومنها أن تكون بمعنى الدعاء كما تقدم ثم هي واقعة عين لا عموم فيها فكيف ينتهض  
الاحتجاج به الدفع حكم قد تقرر ولم يقل أحد من العلماء بالا حتمال الثاني الذي ذكره والله أعلم  
قال النووي المراد بالصلاة هنا الدعاء وأما كونه مثل الذي على الميت فعنه أنه دعاهم بمثل الدعاء  
الذي كانت عادته أن يدعو به للموتى (قوله اني فرط لكم) أي سابقكم وقوله واني والله فيه  
الحلف لتأكيد الخبر وتعظيمه وقوله لا تنظر الى حوضي هو على ظاهره وكأنه كشف له عنه في تلك  
الحالة وسأق الكلام على الحوض مستوفى في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى وكذا على المنافسة  
في الدنيا (قوله ما أخاف عليكم أن تشركوا) أي على مجموعكم لان ذلك قد وقع من البعض أعادنا  
الله تعالى وفي هذا الحديث معجزات للنبي صلى الله عليه وسلم ولذلك أوردته المصنف في علامات  
النبوّة كما سأق بقية الكلام عليه هناك ان شاء الله تعالى ﴿قوله باب دفن  
الرجلين والثلاثة في قبر﴾ أورد فيه حديث جابر المذكور مختصراً بلفظ كان يجمع بين الرجلين  
من قتلى أحد قال ابن رشد جري المصنف على عادته اما بالاشارة الى ما ليس على شرطه واما  
بالاكتفاء بالقياس وقد وقع في رواية عبد الرزاق يعني المشار اليها قبل بلفظ وكان يدفن الرجلين  
والثلاثة في القبر الواحد انتهى وورد ذكر الثلاثة في هذه القصة عن أنس أيضاً عند الترمذي  
وغیره وروى أصحاب السنن عن هشام بن عامر الانصاري قال جاءت الانصار الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوم أحد فقالوا أصابنا قرح وجهه قال احفروا وأوسعوا واجعلوا الرجلين  
والثلاثة في القبر صححه الترمذي والظاهر ان المصنف أشار الى هذا الحديث وأما القياس ففيه  
نظر لانه لو أراد لم يقتصر على الثلاثة بل كان يقول مثلاً دفن الرجلين فأكثر ويؤخذ من هذا  
جواز دفن المرأتين في قبر وأما دفن الرجل مع المرأة فروى عبد الرزاق باسناد حسن عن واثله بن  
الاسقع انه كان يدفن الرجل والمرأة في القبر الواحد فيقدم الرجل ويجعل المرأة وراءه وكأنه كان  
يجعل بينهما ما حائل من تراب ولا سيما ان كانا أجنيين والله أعلم ﴿قوله باب

\* حدثنا عبد الله بن يوسف  
حدثنا الليث حدثني  
يزيد بن أبي حبيب عن أبي  
الخير عن عقبة بن عامر  
أن النبي صلى الله عليه  
وسلم خرج يوم فاضلى على  
أهل أحد صلته على الميت  
ثم انصرف الى المنبر فقال  
اني فرط لكم وأنا شهيد  
عليكم واني والله لا تنظر الى  
حوضي الا ن واني أعطيت  
مفتاح خزان الارض أو  
مفتاح الارض واني والله  
ما أخاف عليكم أن تشركوا  
بعدي ولكن أخاف عليكم  
أن تنافسوا فيها \* (باب  
دفن الرجلين والثلاثة في  
قبر) \* حدثنا سعيد بن  
سليمان حدثنا الليث حدثنا  
ابن شهاب عن عبد الرحمن  
ابن كعب أن جابر بن عبد  
الله رضى الله عنهما أخبره  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يجمع بين الرجلين من  
قتلى أحد \* (باب

١٢٤٥

د س ق

ن ح ط

٢٢٨٢

من لم يغسل الشهداء \*

حدثنا أبو الوليد حدثنا الليث  
عن ابن شهاب عن عبد الرحمن  
ابن كعب عن جابر قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ادفنوهم في دمائهم يعني  
يوم أحد ولم يغسلهم\* (باب  
من يتقدم في اللحد) وسمى  
اللحد لانه في ناحية وكل  
جائر ملحد ملتحدا معدا  
ولو كان مستقيما كان  
ضريحا\* حدثنا ابن مقاتل  
أخبرنا بعبد الله أخبرنا الليث  
ابن سعد قال حدثني ابن  
شهاب عن عبد الرحمن بن  
كعب بن مالك عن جابر بن  
عبد الله رضى الله عنهما  
أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان يجمع بين الرجلين  
من قتلى أحد في ثوب واحد  
ثم يقول أيهم أكثر أخذنا  
للقرآن فاذا أشير له الى  
أحد هما قدمه في اللحد وقال  
أنا شهيد على هؤلاء وأمر  
بدفنهم بدمائهم ولم يصل  
عليهم ولم يغسلهم\* قال ابن  
المبارك وأخبرنا الاوزاعي  
عن الزهري عن جابر بن  
عبد الله رضى الله عنهما  
قال كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول لقتلى  
أحد أي هؤلاء أكثر أخذنا  
للقرآن فاذا أشير له الى رجل  
قدمه في اللحد قبل صاحبه  
وقال جابر فكفن أي وعمي

من لم ير غسل الشهيد) في نسخة الشهيد بالافراد أشار بذلك الى ما روى عن سعيد بن المسيب أنه قال يغسل الشهيد لان كل ميت يجب غسله حكاه ابن المنذر قال وبه قال الحسن البصري ورواه ابن أبي شبة عنهما أي عن سعيد والحسن وحكى عن ابن سيرين من الشافعية وعن غيره وهو من الشذوذ وقد وقع عند أحمد من وجه آخر عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قتلى أحد لا تغسلوهم فان كل جرح أو كل دم يفوح مسكاً يوم القيامة ولم يغسلهم ما بهم فين الحكمة في ذلك ثم أورد المصنف حديث جابر المذكور قبل مختصراً باللفظ ولم يغسلهم واستدل بعمومه على ان الشهيد لا يغسل حتى ولا الجنب والحائض وهو الاصح عند الشافعية وقيل يغسل للجنازة لانية غسل الميت لما روى في قصة حفظة بن الراهب ان الملائكة غسلته يوم أحد لما استشهد وهو جنب وقصته مشهورة رواها ابن اسحق وغيره وروى الطبراني وغيره من حديث ابن عباس باسناد لا بأس به عنه قال أصيب جزة بن عبد المطلب وحفظة بن الراهب وهما جنب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت الملائكة تغسلهما غريب في ذكر جزة وأجيب بانه لو كان واجباً ما اكتفى فيه بغسل الملائكة فدل على سقوطه عن يتولى أمر الشهيد والله أعلم (قوله يا من يقدم في اللحد) أي اذا كانوا أكثر من واحد وقد دل حديث الباب على تقديم من كان أكثر قرأنا من صاحبه وهذا نظير تقديمه في الامامة (قوله وسمى اللحد لانه في ناحية) قال أهل اللغة أصل اللحد الميل والعدول عن الشيء وقيل للمائل عن الدين ملحد وسمى اللحد لانه شق يعمل في جانب القبر فيميل عن وسط القبر الى جانبه بحيث يسع الميت فيوضع فيه ويطبق عليه اللبن وأما قول المصنف بعد ولو كان مستقيماً لكان ضريحاً فلان الضريح شق يشق في الارض على الاستواء ويدفن فيه (قوله ملتحداً معدلاً) هو قول أبي عبيدة بن المنفي في كتاب المجاز قال قوله ملتحداً أي معدلاً وقال الطبري معناه ولن تجد من دونه معدلاً تعدل اليه عن الله لان قدرة الله محيطه بجميع خلقه قال والملتحد مقتل من اللحد يقال منه لحدث الى كذا اذا ملت اليه انتهى ويقال لحدثه وأحدثه قال الفراء الرباعي أجود وقال غيره الثلاث أكثر ويؤيده حديث عائشة في قصة دفن النبي صلى الله عليه وسلم فأرسلوا الى الشقاق والاحد الحديث أخرجه ابن ماجه ثم ساق المصنف حديث جابر من طريق ابن المبارك عن الليث متصلًا وعن الاوزاعي منقطعاً لان ابن شهاب لم يسمع من جابر زاد ابن سعد في الطبقات عن الوليد بن مسلم حدثني الاوزاعي بهذا الاسناد قال زملوههم بمجرأهم فاني أنا الشهيد عليهم ما من مسلم يكلم في سبيل الله الا جاء يوم القيامة يسبيل دما الحديث (قوله في رواية الاوزاعي فكفن ابى وعمر في غرة) هي بفتح النون وكسر الميم بردة من صوف أو غيره مخططة وقال الفراء هي دراعة فيها لونان سواد وبياض ويقال للسحابة اذا كانت كذلك غرة وذكر الواقدي في المغازي وابن سعد انه ما كفن في غرتين فان ثبت حمل على ان الغرة الواحدة شقت بينهما نصفين وسمي أي من يدل ذلك بعد بابين والرجل الذي كفن معه في الغرة كان هو الذي دفن معه كما سمي أي الكلام على تسميته بعد باب (قوله وقال سليمان بن كثير الخ) هو موصول في الزهريات للذهلي وفي رواية سليمان المذكور انهم شيخ الزهري وقد تقدم البحث فيه قبل بابين قال الدارقطني في التبع اضطرب فيه الزهري واجيب بمنع الاضطراب لان الحاصل من

## الاختلاف

في غمرة واحدة وقال سليمان بن كثير حدثني الزهري حدثني من سمع جابر ارضي الله عنه

(باب الاذخر والحشيش في القبر) \* حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب قال (١٧١) حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد

الاختلاف فيه على الثقات ان الزهري حمله عن شيخين وأما إمام سليمان الشَّيخ الزهري وحذف  
الاوراخي له فلا يؤثر ذلك في رواية من سماه لان الحجة لمن ضبط وزاد اذا كان ثقة لاسيما اذا كان  
حافظا وأما رواية أسامة وابن عبد العزيز فلا تنقدح في الرواية الصحيحة لضعفهما وقد بينا أن  
الجاري صرح بعلامة أسامة فيه وسيأتي الكلام على بقية فوائد حديث جابر في المغازي وفيه  
فضيلة ظاهرة لقارئ القرآن ويلحق به أهل الفقه والزهد وسائر وجوه الفضل (قوله)  
**باب الاذخر والحشيش في القبر** أورده فيه حديث ابن عباس في تحريم مكة وفيه  
فقال العباس الا الاذخر لصاغتنا وقبورنا وسيأتي الكلام على فوائده في كتاب الحج ان  
شاء الله تعالى وجوز ابن مالك في قوله الا الاذخر الرفع والنصب وترجم ابن المنذر على هذا  
الحديث طرح الاذخر في القبر وبسطه فيه وأراد المصنف بذلك كالحشيش التنبيه على الحاقه  
بالاذخر وان المراد باستعمال الاذخر البسط ونحوه لا التطيب ومراده بالحشيش ما يجوز حشيه  
من الحرم اذ لم يقيد في الترجمة بشئ وقد تقدم في باب اذ لم يجد كفنا في قصة مصعب بن عمير لما  
قصر كفنه ان يعطى رأسه وان يجعل على رجله من الاذخر ولا جدم من طريق خباب أيضا ان  
جزء لم يوجد له كفن البردة اذا جعلت على رأسه فقصت عن قدميه واذا جعلت على  
قدميه فقصت عن رأسه حتى مدت على رأسه وجعل على قدميه الاذخر (قوله وقال أبو هريرة  
الح) هو طرف من حديث طويل فيه قصة أبي شاة وقد تقدم موصولا في كتاب العلم (قوله)  
وقال أبان بن صالح الحج وصله ابن ماجه من طريقه وفيه فقال العباس الا الاذخر فانه للبيوت  
والقبور (قوله وقال مجاهد الحج) هو طرف من الحديث الاول وسيأتي موصولا في  
كتاب الحج وأورده لثبوته فيه لقينهم بدل قبورهم والقبين بفتح القاف وسكون التثنية  
بعدها نون هو الحداد وكأنه أشار الى ترجيح الرواية الاولى لموافقة رواية أبي  
هريرة وصيغة وسيأتي الكلام عليه مستوفى في كتاب الحج ان شاء الله تعالى (قوله)  
**باب هل يخرج الميت من القبر والجبل له** أي اسبب وأشار بذلك الى الرد على  
من منع اخراج الميت من قبره مطلقا أو اسبب دون سبب كمن خص الجواز بالدفن بغير غسل  
أو بغير صلاة فان في حديث جابر الاول دلالة على الجواز اذا كان في نبشه مصلحة تتعلق به من  
زيادة البركة له وعليه يتنزل قوله في الترجمة القبر وفي حديث جابر الثاني دلالة على جواز  
الاخراج لامر يتعلق بالحى لانه لا ضرر على الميت في دفن ميت آخر معه وقد بين ذلك جابر  
بقوله فلم تطب نفسي وعليه يتنزل قوله والحدلان والدجابر كان في الحد وانما اورد  
المصنف الترجمة بلفظ الاستفهام لان قصة عبد الله بن أبي قابله للتخصيص وقصة  
والدجابر ليس فيها تصريح بالرفع قاله الزين بن المنير ثم اورد المصنف فيه حديث عمرو وهو  
ابن دينار عن جابر في قصة عبد الله بن أبي وقد سبق ذكره في باب الكفن في القميص  
وزاد في هذه الطريق وكان كساعبا ساقية وفي رواية الكشمي بن قيسه والعباس المذکور  
هو ابن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم (قوله قال سفيان وقال أبو هريرة الحج)  
كذا وقع في رواية أبي ذر وغيرها ووقع في كثير من الروايات وقال أبو هريرة وكذا في مستخرج أبي  
نعيم وهو تصحيف وأبو هريرة المذکور جزم المزني بأنه موسى بن أبي عيسى الخياط بعلمه  
وقال أبو هريرة وكان على رسول الله صلى الله عليه وسلم قميصان فقال له ابن عبد الله يارسول الله ألبس أي قميصك الذي يلي جلدك

عن عكرمة عن ابن عباس  
رضي الله عنهما عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال **تحفة**  
حرم الله عز وجل مكة فلم  
تحل لاحد قبلي ولا لاحد  
بعدي أحلت لي ساعة من  
نهار لا يحملي خلالها ولا  
يعصدها شجرها ولا ينفسر  
صيدها ولا تلتقط لقطتها  
الا معترف فقال العباس  
رضي الله عنه الا الاذخر  
لصاغتنا وقبورنا فقال الا  
الاذخر وقال أبو هريرة  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم لقبورنا  
وبيوتنا وقال أبان بن صالح  
عن الحسن بن مسلم عن  
صفية بنت شيبة سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم مثله  
وقال مجاهد عن طاوس عن  
ابن عباس رضي الله عنهما  
لقينهم ويوتهم (باب)  
هل يخرج الميت من القبر  
والحد له \* حدثنا علي بن  
عبد الله حدثنا سفيان قال  
عمرو سمعت جابر بن عبد الله  
رضي الله عنه ما قال أي  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عبد الله بن أبي بعد  
ما أدخل حفرة فأمر به  
فأخرج فوضعه على ركبتيه  
ونفث عليه من ريقه  
والبسه قميصه فآله أعلم وكان  
كساعبا ساقية قال سفيان

وقال أبو هريرة وكان على رسول الله صلى الله عليه وسلم قميصان فقال له ابن عبد الله يارسول الله ألبس أي قميصك الذي يلي جلدك

١٧١  
١٧٢  
١٧٣  
١٧٤  
١٧٥  
١٧٦  
١٧٧  
١٧٨  
١٧٩  
١٨٠  
١٨١  
١٨٢  
١٨٣  
١٨٤  
١٨٥  
١٨٦  
١٨٧  
١٨٨  
١٨٩  
١٩٠  
١٩١  
١٩٢  
١٩٣  
١٩٤  
١٩٥  
١٩٦  
١٩٧  
١٩٨  
١٩٩  
٢٠٠  
٢٠١  
٢٠٢  
٢٠٣  
٢٠٤  
٢٠٥  
٢٠٦  
٢٠٧  
٢٠٨  
٢٠٩  
٢١٠  
٢١١  
٢١٢  
٢١٣  
٢١٤  
٢١٥  
٢١٦  
٢١٧  
٢١٨  
٢١٩  
٢٢٠  
٢٢١  
٢٢٢  
٢٢٣  
٢٢٤  
٢٢٥  
٢٢٦  
٢٢٧  
٢٢٨  
٢٢٩  
٢٣٠  
٢٣١  
٢٣٢  
٢٣٣  
٢٣٤  
٢٣٥  
٢٣٦  
٢٣٧  
٢٣٨  
٢٣٩  
٢٤٠  
٢٤١  
٢٤٢  
٢٤٣  
٢٤٤  
٢٤٥  
٢٤٦  
٢٤٧  
٢٤٨  
٢٤٩  
٢٥٠  
٢٥١  
٢٥٢  
٢٥٣  
٢٥٤  
٢٥٥  
٢٥٦  
٢٥٧  
٢٥٨  
٢٥٩  
٢٦٠  
٢٦١  
٢٦٢  
٢٦٣  
٢٦٤  
٢٦٥  
٢٦٦  
٢٦٧  
٢٦٨  
٢٦٩  
٢٧٠  
٢٧١  
٢٧٢  
٢٧٣  
٢٧٤  
٢٧٥  
٢٧٦  
٢٧٧  
٢٧٨  
٢٧٩  
٢٨٠  
٢٨١  
٢٨٢  
٢٨٣  
٢٨٤  
٢٨٥  
٢٨٦  
٢٨٧  
٢٨٨  
٢٨٩  
٢٩٠  
٢٩١  
٢٩٢  
٢٩٣  
٢٩٤  
٢٩٥  
٢٩٦  
٢٩٧  
٢٩٨  
٢٩٩  
٣٠٠  
٣٠١  
٣٠٢  
٣٠٣  
٣٠٤  
٣٠٥  
٣٠٦  
٣٠٧  
٣٠٨  
٣٠٩  
٣١٠  
٣١١  
٣١٢  
٣١٣  
٣١٤  
٣١٥  
٣١٦  
٣١٧  
٣١٨  
٣١٩  
٣٢٠  
٣٢١  
٣٢٢  
٣٢٣  
٣٢٤  
٣٢٥  
٣٢٦  
٣٢٧  
٣٢٨  
٣٢٩  
٣٣٠  
٣٣١  
٣٣٢  
٣٣٣  
٣٣٤  
٣٣٥  
٣٣٦  
٣٣٧  
٣٣٨  
٣٣٩  
٣٤٠  
٣٤١  
٣٤٢  
٣٤٣  
٣٤٤  
٣٤٥  
٣٤٦  
٣٤٧  
٣٤٨  
٣٤٩  
٣٥٠  
٣٥١  
٣٥٢  
٣٥٣  
٣٥٤  
٣٥٥  
٣٥٦  
٣٥٧  
٣٥٨  
٣٥٩  
٣٦٠  
٣٦١  
٣٦٢  
٣٦٣  
٣٦٤  
٣٦٥  
٣٦٦  
٣٦٧  
٣٦٨  
٣٦٩  
٣٧٠  
٣٧١  
٣٧٢  
٣٧٣  
٣٧٤  
٣٧٥  
٣٧٦  
٣٧٧  
٣٧٨  
٣٧٩  
٣٨٠  
٣٨١  
٣٨٢  
٣٨٣  
٣٨٤  
٣٨٥  
٣٨٦  
٣٨٧  
٣٨٨  
٣٨٩  
٣٩٠  
٣٩١  
٣٩٢  
٣٩٣  
٣٩٤  
٣٩٥  
٣٩٦  
٣٩٧  
٣٩٨  
٣٩٩  
٤٠٠  
٤٠١  
٤٠٢  
٤٠٣  
٤٠٤  
٤٠٥  
٤٠٦  
٤٠٧  
٤٠٨  
٤٠٩  
٤١٠  
٤١١  
٤١٢  
٤١٣  
٤١٤  
٤١٥  
٤١٦  
٤١٧  
٤١٨  
٤١٩  
٤٢٠  
٤٢١  
٤٢٢  
٤٢٣  
٤٢٤  
٤٢٥  
٤٢٦  
٤٢٧  
٤٢٨  
٤٢٩  
٤٣٠  
٤٣١  
٤٣٢  
٤٣٣  
٤٣٤  
٤٣٥  
٤٣٦  
٤٣٧  
٤٣٨  
٤٣٩  
٤٤٠  
٤٤١  
٤٤٢  
٤٤٣  
٤٤٤  
٤٤٥  
٤٤٦  
٤٤٧  
٤٤٨  
٤٤٩  
٤٥٠  
٤٥١  
٤٥٢  
٤٥٣  
٤٥٤  
٤٥٥  
٤٥٦  
٤٥٧  
٤٥٨  
٤٥٩  
٤٦٠  
٤٦١  
٤٦٢  
٤٦٣  
٤٦٤  
٤٦٥  
٤٦٦  
٤٦٧  
٤٦٨  
٤٦٩  
٤٧٠  
٤٧١  
٤٧٢  
٤٧٣  
٤٧٤  
٤٧٥  
٤٧٦  
٤٧٧  
٤٧٨  
٤٧٩  
٤٨٠  
٤٨١  
٤٨٢  
٤٨٣  
٤٨٤  
٤٨٥  
٤٨٦  
٤٨٧  
٤٨٨  
٤٨٩  
٤٩٠  
٤٩١  
٤٩٢  
٤٩٣  
٤٩٤  
٤٩٥  
٤٩٦  
٤٩٧  
٤٩٨  
٤٩٩  
٥٠٠  
٥٠١  
٥٠٢  
٥٠٣  
٥٠٤  
٥٠٥  
٥٠٦  
٥٠٧  
٥٠٨  
٥٠٩  
٥١٠  
٥١١  
٥١٢  
٥١٣  
٥١٤  
٥١٥  
٥١٦  
٥١٧  
٥١٨  
٥١٩  
٥٢٠  
٥٢١  
٥٢٢  
٥٢٣  
٥٢٤  
٥٢٥  
٥٢٦  
٥٢٧  
٥٢٨  
٥٢٩  
٥٣٠  
٥٣١  
٥٣٢  
٥٣٣  
٥٣٤  
٥٣٥  
٥٣٦  
٥٣٧  
٥٣٨  
٥٣٩  
٥٤٠  
٥٤١  
٥٤٢  
٥٤٣  
٥٤٤  
٥٤٥  
٥٤٦  
٥٤٧  
٥٤٨  
٥٤٩  
٥٥٠  
٥٥١  
٥٥٢  
٥٥٣  
٥٥٤  
٥٥٥  
٥٥٦  
٥٥٧  
٥٥٨  
٥٥٩  
٥٦٠  
٥٦١  
٥٦٢  
٥٦٣  
٥٦٤  
٥٦٥  
٥٦٦  
٥٦٧  
٥٦٨  
٥٦٩  
٥٧٠  
٥٧١  
٥٧٢  
٥٧٣  
٥٧٤  
٥٧٥  
٥٧٦  
٥٧٧  
٥٧٨  
٥٧٩  
٥٨٠  
٥٨١  
٥٨٢  
٥٨٣  
٥٨٤  
٥٨٥  
٥٨٦  
٥٨٧  
٥٨٨  
٥٨٩  
٥٩٠  
٥٩١  
٥٩٢  
٥٩٣  
٥٩٤  
٥٩٥  
٥٩٦  
٥٩٧  
٥٩٨  
٥٩٩  
٦٠٠  
٦٠١  
٦٠٢  
٦٠٣  
٦٠٤  
٦٠٥  
٦٠٦  
٦٠٧  
٦٠٨  
٦٠٩  
٦١٠  
٦١١  
٦١٢  
٦١٣  
٦١٤  
٦١٥  
٦١٦  
٦١٧  
٦١٨  
٦١٩  
٦٢٠  
٦٢١  
٦٢٢  
٦٢٣  
٦٢٤  
٦٢٥  
٦٢٦  
٦٢٧  
٦٢٨  
٦٢٩  
٦٣٠  
٦٣١  
٦٣٢  
٦٣٣  
٦٣٤  
٦٣٥  
٦٣٦  
٦٣٧  
٦٣٨  
٦٣٩  
٦٤٠  
٦٤١  
٦٤٢  
٦٤٣  
٦٤٤  
٦٤٥  
٦٤٦  
٦٤٧  
٦٤٨  
٦٤٩  
٦٥٠  
٦٥١  
٦٥٢  
٦٥٣  
٦٥٤  
٦٥٥  
٦٥٦  
٦٥٧  
٦٥٨  
٦٥٩  
٦٦٠  
٦٦١  
٦٦٢  
٦٦٣  
٦٦٤  
٦٦٥  
٦٦٦  
٦٦٧  
٦٦٨  
٦٦٩  
٦٧٠  
٦٧١  
٦٧٢  
٦٧٣  
٦٧٤  
٦٧٥  
٦٧٦  
٦٧٧  
٦٧٨  
٦٧٩  
٦٨٠  
٦٨١  
٦٨٢  
٦٨٣  
٦٨٤  
٦٨٥  
٦٨٦  
٦٨٧  
٦٨٨  
٦٨٩  
٦٩٠  
٦٩١  
٦٩٢  
٦٩٣  
٦٩٤  
٦٩٥  
٦٩٦  
٦٩٧  
٦٩٨  
٦٩٩  
٧٠٠  
٧٠١  
٧٠٢  
٧٠٣  
٧٠٤  
٧٠٥  
٧٠٦  
٧٠٧  
٧٠٨  
٧٠٩  
٧١٠  
٧١١  
٧١٢  
٧١٣  
٧١٤  
٧١٥  
٧١٦  
٧١٧  
٧١٨  
٧١٩  
٧٢٠  
٧٢١  
٧٢٢  
٧٢٣  
٧٢٤  
٧٢٥  
٧٢٦  
٧٢٧  
٧٢٨  
٧٢٩  
٧٣٠  
٧٣١  
٧٣٢  
٧٣٣  
٧٣٤  
٧٣٥  
٧٣٦  
٧٣٧  
٧٣٨  
٧٣٩  
٧٤٠  
٧٤١  
٧٤٢  
٧٤٣  
٧٤٤  
٧٤٥  
٧٤٦  
٧٤٧  
٧٤٨  
٧٤٩  
٧٥٠  
٧٥١  
٧٥٢  
٧٥٣  
٧٥٤  
٧٥٥  
٧٥٦  
٧٥٧  
٧٥٨  
٧٥٩  
٧٦٠  
٧٦١  
٧٦٢  
٧٦٣  
٧٦٤  
٧٦٥  
٧٦٦  
٧٦٧  
٧٦٨  
٧٦٩  
٧٧٠  
٧٧١  
٧٧٢  
٧٧٣  
٧٧٤  
٧٧٥  
٧٧٦  
٧٧٧  
٧٧٨  
٧٧٩  
٧٨٠  
٧٨١  
٧٨٢  
٧٨٣  
٧٨٤  
٧٨٥  
٧٨٦  
٧٨٧  
٧٨٨  
٧٨٩  
٧٩٠  
٧٩١  
٧٩٢  
٧٩٣  
٧٩٤  
٧٩٥  
٧٩٦  
٧٩٧  
٧٩٨  
٧٩٩  
٨٠٠  
٨٠١  
٨٠٢  
٨٠٣  
٨٠٤  
٨٠٥  
٨٠٦  
٨٠٧  
٨٠٨  
٨٠٩  
٨١٠  
٨١١  
٨١٢  
٨١٣  
٨١٤  
٨١٥  
٨١٦  
٨١٧  
٨١٨  
٨١٩  
٨٢٠  
٨٢١  
٨٢٢  
٨٢٣  
٨٢٤  
٨٢٥  
٨٢٦  
٨٢٧  
٨٢٨  
٨٢٩  
٨٣٠  
٨٣١  
٨٣٢  
٨٣٣  
٨٣٤  
٨٣٥  
٨٣٦  
٨٣٧  
٨٣٨  
٨٣٩  
٨٤٠  
٨٤١  
٨٤٢  
٨٤٣  
٨٤٤  
٨٤٥  
٨٤٦  
٨٤٧  
٨٤٨  
٨٤٩  
٨٥٠  
٨٥١  
٨٥٢  
٨٥٣  
٨٥٤  
٨٥٥  
٨٥٦  
٨٥٧  
٨٥٨  
٨٥٩  
٨٦٠  
٨٦١  
٨٦٢  
٨٦٣  
٨٦٤  
٨٦٥  
٨٦٦  
٨٦٧  
٨٦٨  
٨٦٩  
٨٧٠  
٨٧١  
٨٧٢  
٨٧٣  
٨٧٤  
٨٧٥  
٨٧٦  
٨٧٧  
٨٧٨  
٨٧٩  
٨٨٠  
٨٨١  
٨٨٢  
٨٨٣  
٨٨٤  
٨٨٥  
٨٨٦  
٨٨٧  
٨٨٨  
٨٨٩  
٨٩٠  
٨٩١  
٨٩٢  
٨٩٣  
٨٩٤  
٨٩٥  
٨٩٦  
٨٩٧  
٨٩٨  
٨٩٩  
٩٠٠  
٩٠١  
٩٠٢  
٩٠٣  
٩٠٤  
٩٠٥  
٩٠٦  
٩٠٧  
٩٠٨  
٩٠٩  
٩١٠  
٩١١  
٩١٢  
٩١٣  
٩١٤  
٩١٥  
٩١٦  
٩١٧  
٩١٨  
٩١٩  
٩٢٠  
٩٢١  
٩٢٢  
٩٢٣  
٩٢٤  
٩٢٥  
٩٢٦  
٩٢٧  
٩٢٨  
٩٢٩  
٩٣٠  
٩٣١  
٩٣٢  
٩٣٣  
٩٣٤  
٩٣٥  
٩٣٦  
٩٣٧  
٩٣٨  
٩٣٩  
٩٤٠  
٩٤١  
٩٤٢  
٩٤٣  
٩٤٤  
٩٤٥  
٩٤٦  
٩٤٧  
٩٤٨  
٩٤٩  
٩٥٠  
٩٥١  
٩٥٢  
٩٥٣  
٩٥٤  
٩٥٥  
٩٥٦  
٩٥٧  
٩٥٨  
٩٥٩  
٩٦٠  
٩٦١  
٩٦٢  
٩٦٣  
٩٦٤  
٩٦٥  
٩٦٦  
٩٦٧  
٩٦٨  
٩٦٩  
٩٧٠  
٩٧١  
٩٧٢  
٩٧٣  
٩٧٤  
٩٧٥  
٩٧٦  
٩٧٧  
٩٧٨  
٩٧٩  
٩٨٠  
٩٨١  
٩٨٢  
٩٨٣  
٩٨٤  
٩٨٥  
٩٨٦  
٩٨٧  
٩٨٨  
٩٨٩  
٩٩٠  
٩٩١  
٩٩٢  
٩٩٣  
٩٩٤  
٩٩٥  
٩٩٦  
٩٩٧  
٩٩٨  
٩٩٩  
١٠٠٠





الدينا في مغازي الواقدي عن عائشة أنها رأت هند بنت عمرو وتسوق بعيرها عليها زوجها عمرو بن  
الجوح وأخوها عبد الله بن عمرو بن حرام لتدفنهما بالمدينة ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بردا القتلى إلى مضاجعهم وأما قول الديلمي أن قوله وعي وهم فليس بجيد لأن له مجلاسا نغا  
والجوح في مثل هذا يقع كثيرا وحكي الكرماني عن غيره أن قوله وعي تصحيف من عمرو وقد روى  
أحمد بإسناد حسن من حديث أبي قتادة قال قتل عمرو بن الجوح وابن أخيه يوم أحد فامر بهما  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل في قبر واحد قال ابن عبد البر في التمهيد ليس هو ابن أخيه  
وانما هو ابن عمه وهو كما قال فعليه كان أسن منه (قوله فاستخرجته بعد ستة أشهر) أي من يوم  
دفنه وهذا يخالف في الظاهر ما وقع في الموطأ عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة أنه بلغه أن عمرو بن  
الجوح وعبد الله بن عمرو الانصاريين كانا قد حفر السيل قبرهما وكان في قبر واحد فحفر عنهما  
ليغيرا من مكانهما فوجد المغيرا كأنهما ما تابا بالامس وكان بين أحد يوم حفر عنهما ست  
وأربعون سنة وقد جمع بينهما ابن عبد البر تعدد القصة وفيه نظر لأن الذي في حديث جابر أنه  
دفن أباه في قبر وحده بعد ستة أشهر وفي حديث الموطأ أنهما وجد في قبر واحد بعد ستة  
وأربعين سنة فاما ان المراد بكونهما في قبر واحد قرب المجاورة أو أن السيل خرق أحد القبرين  
فصارا كقبر واحد وقد ذكر ابن اسحق القصة في المغازي فقال حدثني أبي عن أشياخ من  
الانصار قالوا لما ضرب معاوية عينه التي مرت على قبور الشهداء انفجرت العين عليهم فخبنا  
فأخرجناهما يعني عمروا وعبد الله وعليهما بردتان قد غطي بهما وجوههما وعلى أقدامهما  
شيء من نبات الأرض فأخرجناهما ما يتنيان تنيا كأنهما دفنا بالامس وله شاهد بإسناد صحيح  
عند ابن سعد من طريق أبي الزبير عن جابر (قوله فاذا هو كيوم وضعته هنية غير أذنه) وقال  
عباس في رواية ابن السكن والنسفي غير هنية في أذنه وهو الصواب بـة قديم غير وزيادة في وفي  
الأول تغيير قال ومعنى قوله هنية أي شيئا يسيرا وهو بنون بعد هاء التثنية مصغرا وهو تصغير هنية  
أي شيء فصغره لكونه أثرا يسيرا انتهى وقد قال الاسماعيلي عقب سياقه بلفظ الاكثر انما  
هو عند (قلت) وكذا وقع في رواية أبي ذر عن الكشميهني لكن بقي في الكلام نقص ويبينه  
ما في رواية ابن أبي خبيثة والطبراني من طريق عتيان بن مضر عن أبي مسلمة بلفظ وهو كيوم  
دفنته الالهنية عند أذنه وهو موافق من حيث المعنى لرواية ابن السكن التي ضو بها عباس وجمع  
أبو نعيم في روايته من طريق أبي الأشعث بين لفظ غير ولفظ عند فقال غير هنية عند أذنه ووقع  
في رواية الخالك المثار إليها فاذا هو كيوم وضعته غير أذنه سقط منها لفظ هنية وهو مستقيم  
المعنى وكذلك ذكره الحميدي في الجمع في أفراد البخاري والمراد بالاذن بعضها وحكي ابن التين أنه  
في روايته بفتح الهاء وسكون التثنية بعد هاء حمزة ثم مشناه منصوبة ثم هاء الضمير أي على حاله  
وقد أخرجه ابن السكن من طريق شعبة عن أبي مسلمة بلفظ غير أن طرف أذن أحدهم تغير  
ولابن سعد من طريق أبي هلال عن أبي مسلمة الا قليلا من شحمة أذنه ولا في داود من طريق حماد  
ابن زيد عن أبي مسلمة الأشعرات كن من لحية مما يلي الأرض ويجمع بين هذه الرواية وغيرها  
بأن المراد الأشعرات التي تتصل بشحمة الأذن وأفادت هذه الرواية سبب تغير ذلك دون غيره  
ولا يعكر على ذلك ما رواه الطبراني بإسناد صحيح عن محمد بن المنكدر عن جابر أن أباه قتل يوم أحد

فاستخرجته بعد ستة أشهر  
فاذا هو كيوم وضعته هنية  
غير أذنه



وقال الاسلام يعلو ولا يعلى \* حسد ثنا عبدان اخبرنا عبد الله عن نونس عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان ابن عمر رضي الله عنهما اخبره ان عمر انطلق مع النبي صلى الله عليه وسلم في رهط قبل ابن (١٧٥) صياد حتى وجدوه يلعب مع الصبيان عند أطعم بن مغالة وقد قارب

ابن صياد الحلم فلم يشعر حتى ضرب النبي صلى الله عليه وسلم بيده ثم قال لابن صياد أتشهد أني رسول الله فمظن اليه ابن صياد فقال أشهد أنك رسول الاميين فقال ابن صياد للنبي صلى الله عليه وسلم أتشهد أني رسول الله فرفضه وقال أنت بالله وبرسالة فقال له ماذا ترى قال ابن صياد يا نبي صادق وكاذب فقال النبي صلى الله عليه وسلم خلط عليك الامر ثم قال له النبي صلى الله عليه وسلم اني قد خبات لك خبياً فقال ابن صياد هو الدخ فقال اخسأ فان تعذر قدرك فقال عمر رضي الله عنه دعني يا رسول الله أضرب عنقه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان يكنه فان تسلط عليه وان لم يكنه فلا خير لك في قتله \* وقال سالم سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول انطلق بعد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي ابن كعب الى النخيل التي فيها ابن صياد وهو يتنخل أن يسمع من ابن صياد شيئاً قبل أن يراه ابن صياد فراه النبي صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع يعني في قطيفة

والنسائي وروى ابن سعد من حديث ابن عباس انه هاجر الى النبي صلى الله عليه وسلم بخيبر ورده بقصة الخراج المذكور والصحيح انه هاجر عام الفتح في أول السنة وقدم مع النبي صلى الله عليه وسلم فشهد الفتح والله أعلم (قوله وقال الاسلام يعلو ولا يعلى) كذا في جميع نسخ البخاري لم يعين القائل وكنت أظن انه معطوف على قول ابن عباس فيكون من كلامه ثم لم أجده من كلامه بعد التبع الكثير ورأيت موصولاً مرفوعاً من حديث غيره أخرجه الدارقطني ومحمد بن هرون الروياني في مسنده من حديث عائشة بن عمرو المزني بسند حسن ورويناه في فوائد أبي يعلى الخليلي من هذا الوجه وزاد في أوله قصة وهي ان عائشة بن عمرو جاء يوم الفتح مع أبي سفيان بن حرب فقال الصباية هذا أبو سفيان وعائشة بن عمرو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عائشة بن عمرو وأبو سفيان الاسلام أعز من ذلك الاسلام يعلو ولا يعلى وفي هذه القصة أن للمبدأ به في الذكر تأثيراً في الفضل لما يفيد من الاهتمام وليس فيه حجة على ان الواو ترتب ثم وجدته من قول ابن عباس كما كنت أظن ذكره ابن حزم في المحلى قال ومن طريق حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال اذا أسلمت اليهودية أو النصرانية تحت اليهودي أو النصراني يفرق بينهما الاسلام يعلو ولا يعلى ثم اورد المصنف في الباب أحاديث ترجح ما ذهب اليه من صحة اسلام الصبي أو لها حديث ابن عمر في قصة ابن صياد وسيأتي الكلام عليه مستوفى في الباب المشار اليه في الجهاد ومقصود البخاري منه الاستدلال هنا بقوله صلى الله عليه وسلم لابن صياد أتشهد أني رسول الله وكان اذ ذلك دون البلوغ وقوله أطعم بضمتين بناء كالحصن ومغالة بفتح الميم والمجعة الخفيفة بطن من الانصار وابن صياد في رواية أبي ذر صائد وكلا الامرين كان يدعي به وقوله فرفضه للاثبات المضاد المعجزة أي تركه قال الزين بن المنير أنكرها القاضي ولبعضهم بالمهملة أي دفعه برجله قال عياض كذا في رواية أبي ذر عن غير المستلى ولا وجه لها قال المازري لعله رفضه بالسين المهملة أي ضربه برجله قال عياض لم أجده هذه اللفظة في جواهر اللغة يعني بالصاد قال وقد وقع في رواية الاصمعي بالقاف بدل الفاء وفي رواية عبدوس فوق صه بالواو والقاف وقوله وهو يحتل بنجعة ساكنة بعد هاء مثناة مكسورة أي يجمعه والمراد أنه كان يريد أن يستغفله لسمع كلامه وهو لا يشعر (قوله له فيها رمزة أو زمرة) كذا لاكثر على الشك في تقديم الراء على الزاي أو تأخيرها ولبعضهم زمرة أو رمزة على الشك هل هو بين الزايين أو براءين مع زيادة ميم فيها ومعنى هذه الكلمة المختلفة متقاربة فاما التي بتقديم الراء وميم واحدة فهي فعله من الرمز وهو الإشارة وأما التي بتقديم الزاي كذلك فن الزمر والمراد حكاية صوته وأما التي بالمهملة ملتين وميمين فأصله من الحركة وهي هنا بمعنى الصوت الخفي وأما التي بالمجنتين كذلك فقال الخطابي هو تحريك الشفتين بالكلام وقال غيره وهو كلام العلوج وهو صوت بصوت من الخياشيم والخلق (قوله فتنازل ابن صياد) أي قام كذا لاكثر والكشيم في ثياب بموحدة أي رجع عن الحالة التي كان فيها (قوله وقال شعيب زمرة فرفضه) في رواية أبي ذر الزاين وبالصاد المهملة وفي رواية غيره وقال شعيب في حديثه فرفضه زمرة أو رمزة بالشك وسيأتي في الادب موصولاً من هذا الوجه بالشك لكن فيه فرفضه بغير فاء وبالتشديد وذكر الخطابي في غريبه بهملة أي ضغطه وضم

له فيها رمزة أو زمرة فزأت أم ابن صياد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتنخل فمضت لابن صياد يا صاف وهو اسم ابن صياد هذا أحمد فتنازل ابن صياد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو تركته بين يدي وقال شعيب زمرة فرفضه

وقال اسحق الكلبى وعقيل رمرمة وقال مغمرم رمرمة \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد وهو ابن زيد عن ثابت عن انس بن رضى الله عنه قال كان غلام يهودى يخدم النبي صلى الله عليه وسلم ففرض فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم فبعده ففقد عند رأسه فقال له أسلم فنظر الى أبيه وهو عنده فقال له أطع أبا القاسم صلى الله عليه وسلم فأسلم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله الذى أنقذه من النار \* حدثنا على بن (١٧٦) عبد الله حدثنا صفيان قال قال عبيد الله سمعت ابن عباس رضى الله

١٢٥٨ / ١٢٥٩

تحفة

١٢٥٩ / ١٢٦٠

١٢٦٠ / ١٢٦١

تحفة

١٢٦١ / ١٢٦٢

عنه ما يقول كنت أنا وأبى من المستضعفين أنا من ولدان وأبى من النساء \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب قال ابن شهاب يصلى على كل مولود متوفى وإن كان لغيبه من أجل أنه ولد على فطرة الاسلام يدعى أبواه الاسلام أو أبوه خاصة وإن كانت أمه على غير الاسلام إذا استهل صارخا صلى عليه ولا يصلى على من لا يستهل من أجل أنه سقط فإن أباه ريرة رضى الله عنه كان يحدث قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول أبو هريرة رضى الله عنه فطرة الله التى فطر الناس عليها الآية \* حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهرى قال أخبرني أبو سلمة

بعضه الى بعض (قوله وقال اسحق الكلبى وعقيل رمرمة) يعنى مهملتين (وقال مغمرم رمرمة) يعنى براء ثم زأى أما رواية اسحق فوصلها الذهلى فى الزهريات وسقطت من رواية المستلى والكشميهنى وأبى الوقت وأما رواية عقيل فوصلها المصنف فى الجهاد وكذا رواية معمر \* ثانى الاحاديث حديث أنس كان غلام يهودى يخدم لم أقف فى شئ من الطرق الموصولة على تسميته الا ان ابن بشكوال ذكر أن صاحب العتبية حكى عن زياد شيطون ان اسم هذا الغلام عبد القدوس قال وهو غريب ما وجدته عند غيره (قوله وهو عنده) فى رواية أبى داود عند رأسه أخرجه عن سليمان بن حرب شيخ البخارى فيه وكذا اللسان على عن أبى خليفة عن سليمان (قوله فاسلم) فى رواية النسائى عن اسحق بن زاهر بن ربه عن سليمان المذكور وقال أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله (قوله أنقذه من النار) فى رواية أبى داود وأبى خليفة أنقذه من النار فى الحديث جواز استخدام المشرك وعبادته إذا مرض وفيه حسن العهد واستخدام الصغير وعرض الاسلام على الصبي ولولا صحته منه ما عرضه عليه وفى قوله أنقذه من النار دلالة على أنه صحيح اسلامه وعلى أن الصبي إذا عقل الكفر ومات عليه أنه يعذب وسيأتى البحث فى ذلك من حديث سمرة الطويل فى الرؤيا الآتى فى باب أولاد المشركين فى آخر الحائز ثلثها حديث ابن عباس كنت أنا وأبى من المستضعفين وقد تقدم الكلام عليه فى الترجمة \* رابعها حديث أبى هريرة فى ان كل مولود يولد على الفطرة أخرجه من طريق ابن شهاب عن أبى هريرة منقطعاً ومن طريق آخر عنه عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال اعتمد فى المرفوع على الطريق الموصولة وانما أورد المنقطعة لقول ابن شهاب الذى استنبطه من الحديث وقول ابن شهاب لغيبه بكسر اللام والمجعة وتشديد التخمينة أى من زنا ومرا دة انه يصلى على ولد الزنا ولا يمنع ذلك من الصلاة عليه لأنه محموم باسلامه بسلامته وكذلك من كان أبوه مسلماً دون أمه وقال ابن عبد البر لم يقل أحد انه لا يصلى على ولد الزنا الاقتادة وحده واختلف فى الصلاة على الصبي فقال سعيد بن جبيرة لا يصلى عليه حتى يبلغ وقيل حتى يصلى وقال الجمهور يصلى عليه حتى السقط إذا استهل وقد تقدم فى باب قراءة فاتحة الكتاب ما يقال فى الصلاة على جنازة الصبي ودخل فى قوله كل مولود السقط فلذلك قيده بالاستهلال وهذا يصير من الزهرى الى تسمية الزانى بأبى زنى بامه فانه يتبعه فى الاسلام وهو قول مالك وسيأتى الكلام على المتن المرفوع وعلى ذكر الاختلاف على الزهرى فيه فى باب أولاد المشركين ان شاء الله تعالى (قوله باب اذا قال المشرك عند الموت لا اله الا الله)

ابن عبد الرحمن أن أباه ريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول أبو هريرة رضى الله عنه فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم \* (باب) اذا قال المشرك عند الموت لا اله الا الله \* حدثنا اسحق أخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثني أبى عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب عن أبيه أنه أخبره أنه لما حضرت أبا طالب الوفاة جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل بن هشام وعبد الله بن أبى أمية بن المغيرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى طالب يا عم قل لا اله الا الله كلكم أشهد لك بهما عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعودان تلك المقالة حتى قال أبو طالب

قال الزين بن المنير لم يأت بجواب اذا لانه صلى الله عليه وسلم لما قال لعنه قل لا اله الا الله أشهد لك  
بها كان محتملاً لأن يكون ذلك خاصاً به لان غيره اذا قالها وقد ايقن بالوفاة لم يتنعه و يحتمل أن  
يكون ترك جواب اذا ليفهم الواقف عليه أنه موضع تفصيل وفكر وهذا هو المعتمد ثم أورد  
المصنف حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في قصة أبي طالب عند موته وسيأتي الكلام عليه  
مستوفى في تفسير برائة وقوله في هذه الطريق ما لم أنه عنه أي الاستغفار وفي رواية الكشميري  
عنه وقوله فانزل الله فيه الآية يعني قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا  
لله شركين الآية كما سيأتي وقد ثبت لغير أبي ذر فانزل الله فيه ما كان للنبي الآية (قوله  
باب الجريدة على القبر) أي وضعها أو غرزها (قوله وأوصى بريدة الاسلمى الخ) وقع  
في رواية الاكثر في قبره وللمسألة على قبره وقد وصله ابن سعد من طريق موري العجلي قال أوصى  
بريدة ان يوضع في قبره جريدتان ومات بأدنى خراسان قال ابن المرباط وغيره يحتمل أن يكون  
بريدة أمر أن يغرز في ظاهر القبر اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم في وضعه الجريدتين في القبرين  
ويحتمل ان يكون أمر أن يجعل في داخل القبر لما في النخلة من البركة لقوله تعالى كشجرة طيبة  
والاول أظهر ويؤيده ايراد المصنف حديث القبرين في آخر الباب وكأن بريدة جعل الحديث على  
عمومه ولم يره خاصاً بدينك الرجلين قال ابن رشيد ويظهر من تصرف البخاري ان ذلك خاص  
بهم ما فلذلك عقبه بقول ابن عمر انما يظله عمله (قوله ورأى ابن عمر فسقطا على قبر عبد الرحمن)  
الفسقاط بضم الفاء وسكون المهملة وبطاءين مهملتين هو اليد من الشعر وقد يطلق  
على غير الشعر وفيه لغات أخرى تثليث الفاء وبالمثنيتين بدل الطاءين وبإبدال الطاء الاولى  
مثناة وادغامها في السين وكسر أوله في الثلاثة وعبد الرحمن هو ابن أبي بكر الصديق بينه ابن  
سعد في روايته له موصولاً من طريق أيوب بن عبد الله بن يسار قال مر عبد الله بن عمر على  
قبر عبد الرحمن بن أبي بكر أخي عائشة وعليه فسقاط مضروب فقال يا غلام انزعه فانما  
يظله عمله قال الفسقاط تضربني مولاتي قال كلا فتزعه ومن طريق ابن عون عن رجل قال  
قدمت عائشة ذات طوى حين رفعوا أيديهم عن عبد الرحمن بن أبي بكر فأمرت بنسقاط فضرب  
على قبره وولت به انسلنا وارتملت فقدم ابن عمر فذكر نحوه وقد تقدم توجيه ادخال هذا الاثر  
تحت هذه الترجمة (قوله وقال خارجة بن زيد) أي ابن ثابت الانصاري أحد ثقات التابعين  
وهو أحد السبعة النخفاء من أهل المدينة الخ \* وصله المصنف في التاريخ الصغير من طريق  
ابن اسحق حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن أبي عمرة الانصاري سمعت خارجة بن زيد قد ذكره  
وفيه جواز تعلية القبر ورفع عن وجه الارض وقوله رأيتني بضم المثناة والفاعل والمفعول  
ضمير ان شيء واحد وهو من خصائص أفعال القلوب ومطعون والد عثمان بظاء مبهمة ساكنة  
ثم مبهمة ومثابته من جهة ان وضع الجريدة على القبر يرشد الى جواز وضع ما يرتفع به ظهر القبر  
عن الارض وسيأتي الكلام على هذه المسئلة في آخر الحنائر قال ابن المنير في الحاشية أراد  
البخاري ان الذي ينفع أصحاب القبور هي الاعمال الصالحة وان علوا البناء والجلوس عليه وغير  
ذلك لا يضر بصورته وانما يضر بعمائه اذا تكلم القاء دون عليه بما يضر مثلاً (قوله وقال  
عثمان بن حكيم أخذ بيدي خارجة) أي ابن زيد بن ثابت الخ \* وصله مشدداً في مسنده الكبير وبين

آخر ما كلمهم هو على ملة  
عبد المطلب وأبي ان يقول  
لا اله الا الله فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أما والله  
لا أستغفرن لك ما لم أنه عنه  
فانزل الله تعالى فيه الآية  
\* (باب الجريدة على القبر)  
وأوصى بريدة الاسلمى أن  
يجعل في قبره جريدتان ورأى  
ابن عمر رضي الله عنه  
فسقطا على قبر عبد الرحمن  
فقال انزعه يا غلام فانما يظله  
عمله وقال خارجة بن زيد رأيتني  
وفتح شبان في زمن عثمان  
رضي الله عنه وان أشدنا  
وثبة الذي يشب قبر عثمان  
ابن مظعون حتى يجاوزه  
وقال عثمان بن حكيم أخذ  
بيدي خارجة فجلستني  
على قبر وأخبرني عن عمه  
يزيد بن ثابت قال انما كره  
ذلك لمن أحدث عليه

فيه سبب اخبار خارجة لحكيم بذلك ولفظه حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عثمان بن حكيم حدثنا  
عبد الله بن سرجس وأبو الحسن بن عبد الرحمن انهما سمعا أبا هريرة يقول لأن أجلس على جرة  
فمحق ما دون الحصى حتى تنفضي إلى أحب إلي من أن أجلس على قبر قال عثمان فرأيت خارجة بن  
زيد في المقابر فذكرت له ذلك فاخذ يدي الحديث وهذا السناد صحيح وقد أخرج مسلم حديث أبي  
هريرة مرفوعاً من طريق سهل بن أبي صالح عن أبيه عنه وروى الطحاوي من طريق محمد بن  
كعب قال انما قال أبو هريرة من جلس على قبر يبول عليه أو يتغوط فكأنما جلس على جرة  
لكن اسناده ضعيف قال ابن رشيد الظاهر ان هذا الاثر الذي بعده من الباب الذي بعد  
هذا وهو باب دوعة المحدث عند القبر وقعود أصحابه حوله وكان بعض الرواة كتبه  
في غير موضعه قال وقد يتكافأ طريق يكون به من الباب وهي الإشارة إلى أن ضرب  
الفسطاط ان كان لغرض صحيح كالاستتر من الشمس مثلاً للحصى لا لاطلال الميت فقط جازو كأنه  
يقول اذا أعلى القبر لغرض صحيح لا لقصد المناهضة جاز كما يجوز القعود عليه لغرض صحيح لا لمن  
أحدث عليه قال والظاهر ان المراد بالحدث هنا التغوط ويحتمل أن يريد ما هو أهم من ذلك من  
احداث ما لا يليق من الفحش قولاً وفعلاً لتأدي الميت بذلك انتهى ويمكن أن يقال هذه الآثار  
المذكورة في هذا الباب يحتاج إلى بيان مناسبتها للترجمة وإلى مناسبتها لبعضها البعض وذلك أنه  
لم يذكر حكم وضع الجريدة وذكر أثر بريدته وهو يؤذن بمشروعيتها ثم أثر ابن عمر المشعر بأنه لا تأثير  
لما يوضع على القبر بل التأثير للعمل الصالح وظاهرهما التعارض فلذلك أجمع حكم وضع  
الجريدة قاله الزين بن المنير والذي يظهر من تصرفه ترجيح الوضع ويحجب عن أثر ابن عمر بان  
ضرب الفسطاط على القبر لم يرد فيه ما ينتفع به الميت بخلاف وضع الجريدة لان مشروعيتها  
ثبتت بفعله صلى الله عليه وسلم وان كان بعض العلماء قال انها واقعة عين يحتمل ان تكون  
مخصوصة بمن أطلعه الله تعالى على حال الميت وأما الآثار الواردة في الجلوس على القبر فان  
عموم قول ابن عمر انما يظله عملاً يدخل فيه أنه كما لا ينتفع بتطليعه ولو كان تعظيماً له لا يتضرر  
بالجلوس عليه ولو كان تحقيراً له والله أعلم (قوله وقال نافع كان ابن عمر يجلس على القبور)  
ووصله الطحاوي من طريق بكر بن عبد الله بن الأشج ان نافعاً حدثه بذلك ولا يعارض هذا  
ما أخرجه ابن أبي شيبة باسناد صحيح عنه قال لأن أظأ على رصف أحب إلي من أن أظأ على قبر  
وهذه من المسائل المختلف فيها وورد فيها من صحيح الحديث ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة الغنوي  
مرفوعاً لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها قال النووي المراد بالجلوس القعود عند الجمهور  
وقال مالك المراد بالقعود الحديث وهو تأويل ضعيف أو باطل انتهى وهو يوجبهم انفراد مالك بذلك  
وكذا وهمه كلام ابن الجوزي حيث قال جمهور الفقهاء على الكراهة خلافاً لما لا وصرح  
النووي في شرح المذهب بأن مذهب أبي حنيفة كجمهور وليس كذلك بل مذهب أبي حنيفة  
وأصحابه كقول مالك كما نقله عنهم الطحاوي واحتج له بأثر ابن عمر المذكور وأخرج عن علي بن وهب  
وعن زيد بن ثابت مرفوعاً انما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على القبور لحديث عائشة  
أبول ورجال اسناده ثقات ويؤيد قول الجمهور ما أخرجه أحمد من حديث عمرو بن حزم  
الانصاري مرفوعاً لا تقعدوا على القبور وفي رواية له عنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقال نافع كان ابن عمر يرضى  
الله عنهم ما يجلس على القبور

تغ

٤٩١/٢



حدثنا يحيى قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه من يقبرين يعدبان فقال أنهم ما يعدبان وما يعدبان في كبيراً أما أحدهما فكان (١٧٩) لا يستتر من البول وأما الآخر فكان

عشي بالنميمة ثم أخذ خريصة  
ربطت فشتها بنصفين ثم غرز  
في كل قبر واحدة فقالوا  
يا رسول الله لم صنعت هذا  
فقال لعله أن يخفف عنهما  
ما لم يبسا \* (باب موعظة  
المحدث عند القبر وعود  
أصحابه حوله) \* يوم  
يخرجون من الأجداث  
الأجداث القبور بعثرت  
أثرت بعثرت حوضي  
جعلت أسفله أعلاه

الأيضاض الأسراع وقرأت  
الأعمش إلى نصب يوفضون  
إلى شيء منصوب يستبقون  
إليه والنصب واحد  
والنصب مصدر يوم الخروج  
من قبورهم ينسلون  
يخرجون \* حدثنا عثمان  
قال حدثنا جرير عن  
منصور عن سعد بن عبيدة  
عن أبي عبد الرحمن عن  
علي رضي الله عنه قال

كأن في جنازة في بقيع الغرق  
فأتانا النبي صلى الله عليه  
وسلم فقعده وقعدنا حوله  
ومعه خضرة فنيكس فجعل  
ينيكس بخضرة ثم قال  
ما منكم من أحد ما من  
نفس منقوسة إلا كتب  
مكانها من الجنة والنار وال  
قد كتبت شقية أو سعيدة

وأنا متكى على قبر فقال لا تؤذ صاحب القبر اسأله صحيح وهو دال على أن المراد بالجلوس القعود  
على حقيقته ورد ابن حزم التأويل المتقدم بان لفظ حديث أبي هريرة عند مسلم لأن مجلس  
أحدكم على جرة فحرق ثيابه فتخلص إلى جلده قال وما عهدنا أحدًا يقعد على ثيابه للغائط فدل  
على أن المراد القعود على حقيقته وقال ابن بطال التأويل المذكور بعيد لأن الحديث على القبر  
أفصح من أن يكره وأنما يكره الجلوس المتعارف (قوله حدثنا يحيى) قال أبو علي الجبائي لم أره  
منسوباً لأحد من المشايخ (قلت) قد نسبته أبو نعيم في المستخرج يحيى بن جعفر وجرم أبو مسعود  
في الأطراف وتبعه المزي بأنه يحيى بن يحيى ووقع في رواية أبي علي بن شبيب عن القريبي حدثنا  
يحيى بن موسى وهذا هو المعتمد وقد تقدم الكلام على حديث ابن عباس في كتاب الوضوء بما فيه  
مقنع بعون الله تعالى والله أعلم (قوله باب موعظة المحدث عند القبر وعود  
أصحابه حوله) كأنه يشير إلى التفصيل بين أحوال القعود فإن كان لمصلحة تتعلق بالحى أو الميت لم  
يكره ويحمل النهى الوارد عن ذلك على ما يخالف ذلك (قوله يخرجون من الأجداث) الأجداث  
القبور أى المراد بالأجداث فى الآية القبور وقد وصله ابن أبى حاتم وغيره من طريق قتادة  
والسدى وغيرهما وأحد هاجد بفتح الجيم والمهملة (قوله بعثرت أثرت بعثرت حوضي  
جعلت أسفله أعلاه) هذا كلام أبي عبيدة في كتاب المجاز وقال السدى بعثرت أى حركت  
فخرج ما فيه إرواه ابن أبى حاتم (قوله الأيضاض) بياء تخمينية ساكنة قبلها كسرة وبقاء ومجعة  
(الأسراع) كذا قال الفراء في المعاني وقال أبو عبيدة يوفضون أى يسرعون (قوله وقرأ الأعمش  
إلى نصب) يعنى يفتح النون كذا لا أكثر وفي رواية أخرى ذكر بالضم والاول أصح وكذا ضبطه القراء  
عن الأعمش في كتاب المعاني وهى قراءة الجمهور وحكى الطبرانى أنه لم يقرأه بالضم إلا الحسن  
البصرى وقد حكى الفراء عن زيد بن ثابت ذلك ونقلها غيره عن مجاهد وأبى عمران الجوني وفي  
كتاب السبعة لابن مجاهد قرأها ابن عامر بضمين يعنى بلفظ الجمع وكذا قرأها حفص عن عاصم  
ومن هنا يظهر سبب تخصيص الأعمش بالذكر لأنه كوفي وكذا عاصم فى انفراد حفص عن عاصم  
بالضم شذوذ قال أبو عبيدة النصب بالفتح هو العلم الذى نصبوه ليعبدوه ومن قرأ نصب بالضم فهى  
جماعة مثل رهن ورهن (قوله يوفضون إلى شيء منصوب يستبقون) قال ابن أبى حاتم حدثنا أبى  
حدثنا مسلم بن إبراهيم عن قرة عن الحسن فى قوله إلى نصب يوفضون أى يتبدرون أيهم يستلمه  
أول (قوله والنصب واحد والنصب مصدر) كذا وقع فيه والذي فى المعاني للفراء النصب  
والنصب واحد وهو مصدر والجمع الانصاب وكان التغيير من بعض النقلة (قوله يوم الخروج  
من قبورهم) أى خروج أهل القبور من قبورهم (قوله ينسلون يخرجون) كذا أورده عبد بن  
جيد وغيره عن قتادة وسألت له معنى آخر إن شاء الله تعالى وفى نسخة الصغاني بعد قوله  
يخرجون من النسلان وهذه التفاسير أوردها النعائقيها يذكر القبر استطراد أولها تعلق بالموعظة  
أيضاً قال الزين بن المنير مناسبة إيراد هذه الآيات فى هذه الترجمة للإشارة إلى أن المناسب لمن  
قد عند القبر أن يقصر كلامه على الإنذار بقرب المصير إلى القبور ثم إلى النشر لاستيفاء العمل

فقال رجل يا رسول الله أفلا تسلك على كتابنا ونوع العمل فمن كان منّا من أهل السعادة فميصير إلى عمل أهل السعادة وأما  
من كان منّا من أهل الشقاوة فميصير إلى عمل أهل الشقاوة قال أما أهل السعادة فيسيرون لعمل السعادة وأما أهل الشقاوة  
فيسيرون لعمل الشقاوة ثم قرأ فامان أعطى واتق وصدق بالحسنى الآية

(باب ما جاء في قاتل النفس) \* حدثنا يزيد بن زريع حدثنا خالد عن أبي قلابة عن ثابت بن الضحاك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كما قال ومن

قتل نفسه مجذبة عذبه في نار جهنم \* وقال حجاج بن منهال حدثنا جابر بن حازم عن الحسن حدثنا جندب رضى الله عنه في هذا المسجد فانسينا وما تخاف أن يكذب جندب على النبي صلى الله عليه وسلم قال كان برجل جراح قتل نفسه فقال الله عز وجل بدرني عبدى بنفسه حرمت عليه الجنة \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الذى يخنق نفسه يخنقها فى النار الذى يطعن بها يطعن فى النار

ثم أورد المصنف حديث علي بن أبي طالب مر فوعا ما من نفس منقوسة إلا كتب مكانها من الجنة والنار الحديث وسأني مبسوطا في ذلك - يروى الليل اذا يغشى وهو أصل عظيم في اثبات القدر وقوله فيه اعملوا جرى مجرى أسلوب الحكيم أى الزموا ما يجب على العبد من العبودية ولا تصرفوا في أمر الربوبية وعثمان شيخه هو ابن أبي شعبة فجرى به هو ابن عبد الحميد وموضع الحاجة منه فقعده وقعدنا حوله وقوله فقال رجل هو عمر أو غيره كما سيأتى أن شاء الله تعالى (قوله باب ما جاء في قاتل النفس) قال ابن رشيد مقتضود الترجمة حكم قاتل النفس والمذكور في الباب حكم قاتل نفسه فهو أخص من الترجمة ولكنه أراد أن يلحق بقاتل نفسه قاتل غيره من باب الاولى لانه اذا كان قاتل نفسه الذى لم يتعد ظم نفسه بث فيه الوعيد الشديد فأولى من ظلم غيره بافاته نفسه قال ابن المنير في الحاشية عادة البخارى اذا توقف في شئ ترجم عليه ترجمة مبهمه كأنه ينيب على طريق الاجتهاد وقد نقل عن مالك أن قاتل النفس لا تقبل توبته ومقتضاه أن لا يصلى عليه وهو نفس قول البخارى (قلت) لعل البخارى أشار بذلك الى ما رواه أصحاب السنن من حديث جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى برجل قتل نفسه بمشاقص فلم يصل عليه وفي رواية للنسائي اما أنا فلا أصلى عليه لكنه لما لم يكن على شرطه أو ما اليه بهذه الترجمة وأورد فيها ما يشبهه من قصة قاتل نفسه ثم أورد المصنف في الباب ثلاثة أحاديث \* أحدها حديث ثابت بن الضحاك فيمن قتل نفسه مجذبة وسأني الكلام عليه مستوفى في الايمان والتدور وخالد المذكور في اسناده هو الخذاء \* ثانيها حديث جندب وهو ابن عبد الله الجلي قال فيه قال حجاج بن منهال حدثنا جابر بن حازم وقد وصله في ذكر بني اسرائيل فقال حدثنا محمد حدثنا حجاج بن منهال فذكره وهو أحد المواضع التي يستدل بها على أنه ربما علق عن بعض شيوخه ما ينيب ويخبر فيه واسطة لكنه أورد هنا مختصرا وأورده هناك مبسوطا فقال في أوله كان فيمن كان قبلكم رجل وقال فيه فخرع فأخذ سكيناً فخرجهما يده فارق الدم حتى مات وسأني الكلام عليه مستوفى هناك ولم أقف على تسمية هذا الرجل \* ثالثها حديث أبي هريرة مر فوعا الذى يخنق نفسه يخنقها فى النار الذى يطعن بها يطعن فى النار وهو من افراد البخارى من هذا الوجه وقد أخرجه أيضا في الطب من طريق الأعرج عن أبي صالح عن أبي هريرة مطولا ومن ذلك الوجه أخرجه مسلم وليس فيه ذكر الخلق وفيه من الزيادة ذكر السم وغيره ولفظه فهو في نار جهنم خالد المخلد فيها أبدا وقد تمسك به المعتزلة وغيرهم من قال بتخليد أصحاب المعاصي فى النار وأجاب أهل السنة عن ذلك بأجوبة منها توهم هذه الزيادة قال الترمذي بعد أن أخرجه رواه محمد بن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة فلم يذكر خالد المخلد وكذا رواه أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة يشير الى رواية الباب قال وهو أصح لأن الروايات قد صحت أن أهل التوحيد يعذبون ثم يخرجون منها ولا يخلدون وأجاب غيره بحمل ذلك على من استحله فانه يصير باس تحلله كافر أو الكافر مخلد بالاريد وقيل ورد مورد الزجر والتخليل بحقيقة غير مرادة وقيل المعنى ان هذا جزاؤه لكن قد تكرر الله على الموحدين فأخرجهم من النار بتوحيدهم وقيل التقدير مخلد فيها الى أن يشاء الله وقيل المراد بالخلود طول المدة لاحقيقة الدوام كأنه يقول يخلد مدة معينة وهذا أبعد ما وسأني له مزيد بسط عند الكلام

تحفة

\* (باب ما يكره من الصلاة على المنافقين والاستغفار للمشركين) \* (١٨١) رواه ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي

الكلام على أحاديث الشفاعة ان شاء الله تعالى واستدل بقوله الذي يطعن نفسه يطعننا في النار على ان القصاص من القاتل يكون بما قتل به اقتداء بعقاب الله تعالى لقاتل نفسه وهو استدلال ضعيف \* (تنبيه) \* قوله في حديث الباب يطعننا هو بضم النون الملهمة كذا ضبطه في الاصول \* (قوله باب ما يكره من الصلاة على المنافقين والاستغفار للمشركين) قال الزين بن المنير عدل عن قوله كراهة الصلاة على المنافقين لينبسه على الامتناع من طلب المغفرة لمن لا يستحقها لامن جهة العبادة الواقعة من صورة الصلاة فقد تكون العبادة طاعة من وجه معصية من وجه والله أعلم (قوله رواه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) كانه يشير الى حديثه في قصة الصلاة على عبد الله بن أبي أيضا وقد تقدم في باب القمص الذي يكف ثم أورد المصنف الحديث المذكور من طريق ابن عباس عن عمر بن الخطاب وسيأتي من هذا الوجه أيضا في التفسير (قوله باب ما يكره من الصلاة على المنافقين) أي مشروعيته وجواز مطلقا بخلاف الحى فانه منتهى عنه اذا أفضى الى الاطراء خشية عليه من الزهوا أشار الى ذلك الزين بن المنير (قوله مر) بضم الميم على البناء للمجهول (قوله فائتوا عليه خيرا) في رواية النضر بن أنس عن أية عند الحاكم كنت قاعدا عند النبي صلى الله عليه وسلم فربحنا فقام فهاهنا الجنائز قالوا جنازة فلان الفلاني كان يحب الله ورسوله ويعمل بطاعة الله ويسعى فيها وقال ضد ذلك في التي أنشأ عليها شرا ففقه تفسير ما أبهم من الخير والشر في رواية عبد العزيز وللحاكم أيضا من حديث جابر فقال بعضهم نعم المرء لقد كان عفيفا مسلما وفيه أيضا فقال بعضهم بش المرء كان ان كان لفظا غليظا (قوله وجبت) في رواية اسمعيل بن عتبة عن عبد العزيز عن مسلم وجبت وجبت ثلاث مرات وكذا في رواية النضر المذكورة قال النووي والتكرار فيه لتأكيد الكلام المهم ليحفظ ويكون ابلغ (قوله فقال عمر) زاد مسلم فداء لك أبي وأمي وفيه جواز قول مثل ذلك (قوله قال هذا) أنيتم عليه خيرا فوجب له الجنة) فيه بيان لان المراد بقوله وجبت اي الجنة لذي الخير والنار لذي الشر والمراد بالوجوب الثبوت اذ هو في صحة الوقوع كالشيء الواجب والاصل انه لا يجب على الله شيء بل الثواب فضله والعقاب عدله لا يستل عما يفعل وفي رواية مسلم من أنيتم عليه خيرا فوجب له الجنة فخوه للاسماعيلي من طريق عمرو بن مَرْزُوق عن شعبة وهو أبين في الغموم من رواية آدم وفيه رد على من زعم أن ذلك خاص بالميتين المذكورين لغيب أطلع الله نبيه عليه وانما هو خبر عن حكم أعلمه الله به (قوله أنيتم شهداء الله في الارض) أي الخياطون بذلك من الصحابة ومن كان على صفتهم من الايمان وحكى ابن التين ان ذلك مخصوص بالصحابة لانهم كانوا ينطقون بالحكمة بخلاف من بعدهم قال والصواب ان ذلك يختص بالمتقين والمتقين انتهى وسيأتي في الشهادة بلفظ المؤمنون شهداء الله في الارض ولا يبي داود من حديث أبي هريرة في نحو هذه القصة ان بعضكم على بعض شهيد وسيأتي مزيد بسط فيه في الكلام على الحديث الذي بعده قال النووي والظاهر ان الذي أشوا عليه شرا كان من المنافقين (قالت) يرشد الى ذلك ما رواه أحمد من حديث أبي قتادة باسناد صحيح انه صلى الله عليه وسلم لم يصل على الذي أشوا عليه شرا وصلى على الآخر (قوله حدثنا عفان) كذا لاكثر ذكر أصحاب الاطراف انه أخرجه فائلا فيه قال عفان وبذلك جزم البيهقي وقد وصله أبو بكر بن

صلى الله عليه وسلم

حدثنا يحيى بن بكير قال

حدثني الليث عن عقيل

عن ابن شهاب عن عبيد الله

ابن عبد الله عن ابن عباس

عن عمر بن الخطاب رضي

الله عنهم أنه قال لما مات

عبد الله بن أبي ابن سلول

دعى له رسول الله صلى الله

عليه وسلم ليصلي عليه فلما

قام رسول الله صلى الله

عليه وسلم وثبت اليه فقلت

يا رسول الله أتصلي على ابن

أبي وقد قال يوم كذا وكذا

كذا وكذا أعتد عليه قوله

فتبسم رسول الله صلى الله

عليه وسلم وقال أخر عني

يا عمر فلما أكثرت عليه قال

اني خيرت فاخترت لو أعلم اني

لوزدت على السبعين يغفر

له لزدت عليها قال فصلى عليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم

ثم انصرف فلم يعكث الا يسيرا

حتى نزلت الآيات من براءة

ولا تصل على أحد منهم

مات أبدا الى قوله وهم

فأسبقون قال فحجبت بعد

من جرائي على رسول الله

صلى الله عليه وسلم يومئذ

والله ورسوله أعلم \* (باب

ثناء الناس على الميت) \*

حدثنا آدم حدثنا شعبة

حدثنا عبد العزيز بن

صهيب قال سمعت أنس بن

مالك رضي الله عنه يقول

مر بجنازة فأنشأ عليها

خبر فقال النبي صلى الله عليه وسلم وجبت ثم مر

قال هذا أنيتم عليه خيرا فوجب له الجنة وهذا أنيتم شهداء الله في الارض \* حدثنا عفان بن مسلم

قال هذا أنيتم عليه خيرا فوجب له الجنة وهذا أنيتم شهداء الله في الارض \* حدثنا عفان بن مسلم

أبي شيبه في مسنده عن عفان به ومن طريقه أخرجه الاساعلي وأبو نعيم (قوله) حدثنا داود بن أبي الفرات (هو بلفظ النهر المشهور واسمه عمرو وهو كندى من أهل مرو ولهم شيخ آخر يقال له داود بن أبي الفرات اسم أبيه بكر وأبو الفرات اسم جده وهو أشجعي من أهل المدينة أقدم من الكندي (قوله عن أبي الاسود) هو الدبلي التابعي الكبير المشهور ولم أره من رواية عبد الله بن بريدة عنه إلا معناه وقد حكى الدارقطني في كتاب التبع عن علي بن المديني أن ابن بريدة إنما يروى عن يحيى بن يعمر عن أبي الاسود ولم يقل في هذا الحديث سمعت أبا الاسود (قلت) وابن بريدة ولد في عهد عمر فقد أدرك أبا الاسود بل لا ريب لكن البخاري لا يكتفي بالمعاصرة فاعله أخرجه شاهداً واكتفى للأصل بحديث أنس الذي قبله والله أعلم (قوله) قدمت المدينة وقد وقع بها مرض (زاد المصنف في الشهادات عن موسى بن اسمعيل عن داود وهيم يوتون موتاً ذريعاً وهو بالذال المعجمة أي سريعاً (قوله) فأتني على صاحبها خيراً) كذا في جميع الأصول خيراً بالنصب وكذا شرا وقد غلط من ضبط أثنى بفتح الهمزة على البناء للفاعل فإنه في جميع الأصول مبنى للمفعول قال ابن التين والصواب الرفع وفي نصبه بعد في اللسان ووجهه غير بيان الجار والمجرور أقيم مقام المفعول الأول وخيراً مقام الثاني وهو جائز وإن كان المشهور عكسه وقال النووي هو منصوب بنزع الخافض أي أثنى عليه بالجور وقال ابن مالك خيراً صفة لمصدر محذوف فأقيمت مقامه فنصب لان أثنى مسنداً إلى الجار والمجرور وقال والتفاوت بين الاسناد إلى المصدر والاسناد إلى الجار والمجرور قليل (قوله) فقال أبو الاسود) هو الرازي وهو بالاسناد المذكور (قوله) فقلت وما وجبت) هو معطوف على شيء مقدراً أي قلت هذا شيء عجيب وما معني قولك لكل منهما وجبت مع اختلاف البناء بالخير والشر (قوله) قلت كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إيماناً مسلماً (الح) الظاهر أن قوله إيماناً مسلماً هو المقول حينئذ يكون قول عمر لكل منهما وجبت قاله بناء على اعتقاده صدق الوعد المستفاد من قوله صلى الله عليه وسلم أدخله الله الجنة وأما اقتصار عمر على ذكر أحد الشقين فهو ما للاختصار وما لاحتكامه السامع على القياس والأول أظهر وعرف من القصة أن المثني على كل من الجنائز المذكورة كان أكثر من واحد وكذا في قول عمر قلنا وما وجبت إشارة إلى أن السائل عن ذلك هو وغيره وقد وقع في تفسير قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً في البقرة عند ابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة أن أبي بن كعب عن سأل عن ذلك (قوله) قلنا وثلاثة) فيه اعتبار بمفهوم الموافقة لأنه سأل عن الثلاثة ولم يسأل عما فوق الأربعة كالخمس مثلاً وفيه أن مفهوم العدد ليس دليلاً قطعياً بل هو في مقام الاحتمال (قوله) ثم نسأله عن الواحد) قال الزين بن المنير إنما يسأل عمر عن الواحد استبعاداً منه أن يكتفي في مثل هذا المقام العظيم بأقل من النصاب وقال أخوه في الحاشية فيه إيماناً إلى الاكتفاء بالتركيب الواحد كذا قال وفيه غموض وقد استدلل به المصنف على أن أقل ما يكتفي به في الشهادة اثنان كما سيأتي في كتاب الشهادات أن شاء الله تعالى قال الداودي المعتبر في ذلك شهادة أهل الفضل والصدق لا الفسقة لأنهم قد يشنون على من يكون مثلهم ولا من بينه وبين الميت عداوة لأن شهادة العدو لا تقبل وفي الحديث فضيلة هذه الأمة وأعمال الحكم بالظاهر ونقل الطيبي عن بعض شراح المصابيح قال ليس معنى قوله أنتم شهداء الله في الأرض أي الذي يقولونه في حق شخص يكون كذلك حتى يصير من يستحق

هو الصغار حدثنا داود ابن أبي الفرات عن عبد الله ابن بريدة عن أبي الاسود قال قدمت المدينة وقد وقع بها مرض فخلست إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فترت بهم جنازة فأتني على صاحبها خيراً فقال عمر رضي الله عنه وجبت ثم مررت بأخرى فأتني على صاحبها خيراً فقال عمر رضي الله عنه وجبت ثم مررت بالثالثة فأتني على صاحبها شراً فقال وجبت فقال أبو الاسود فقلت وما وجبت يا أمير المؤمنين قال قلت كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إيماناً مسلماً شهد له أربعة بخير أدخله الله الجنة فقلنا وثلاثة قال وثلاثة فقلنا واثنان قال واثنان ثم نسأله عن الواحد

الجنة من اهل النار يقولونهم ولا العكس بل معناه ان الذي اثنوا عليه خيرا او منه كان ذلك علامة كونه من اهل الجنة وبالعكس وتعقبه الطيبي بان قوله وجبت بعد الثناء حكم عقوب وصفها مناسبا فاشعر بالعلية وكذا قوله اثم شهداء الله في الارض لان الاضافة فيه للتشريف لانهم بمنزلة عالية عند الله فهو كائن كونه تلك ثم بعد ادائهم شهادتهم فينبغي ان يكون لها اثر قال والى هذا يروي قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا الآية (قلت) وقد استشهد محمد بن كعب القرظي لما روى عن جابر بن عبد الله عن انس بن مالك هذه الآية اخرجها كما وقد وقع ذلك في حديث مرفوع غيره عند ابن أبي حاتم في التفسير وفيه ان الذي قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما قولك وجبت هو ابني بن كعب وقال النووي قال بعضهم معنى الحديث ان الثناء بالخير لمن اثنى عليه اهل الفضل وكان ذلك مطابقا لواقع فهو من اهل الجنة فان كان غيره مطابق فلا وكذا عكسه قال والصحيح انه على عمومهم وان مات منهم فالهم الله تعالى الناس الثناء عليه بخير كان دليلا على انه من اهل الجنة سواء كانت أفعاله تقتضي ذلك أم لا فان الاعمال داخله تحت المشيئة وهذا الهام يستدل به على تعيينها وبهذا تظهر فائدة الثناء انتهى وهذا في جانب الخير واضح ويؤيده ما رواه احمد وابن حبان والحاكم من طريق خجاد بن سلمة عن ثابت عن انس مرفوعا ما من مسلم يموت فيشهد له اربعة من جيرانه الا الذين انهم لا يعلمون منه الا خيرا الا قال الله تعالى قد قبلت قولكم وغفرت له ما لا تعلمون ولا جد من حديث ابى هريرة فتخوه وقال ثلاثة بدل اربعة وفي اسناده من لم يسم له شاهد من مراسيل بشير بن كعب اخرج ابو مسلم الكجبي وأما جانب الشر فظاهر الاحاديث انه كذلك لكن انما يقع ذلك في حق من غلب شره على خيره وقد وقع في رواية النظر المشار اليها اولاً في آخر حديث انس ان الله ملائكة تنطق على السنة بن آدم بما في المرء من الخير والشر واستدل به على جواز ذكر المرء بما فيه من خيرا وشره للحاجة ولا يكون ذلك من الغيبة وسماي في البحث عن ذلك في باب النهي عن سب الاموات آخر الجنب عز وهو اصل في قبول الشهادة بالاستدانة وان أقل أصلها اثنان وقال ابن العربي فيه جواز الشهادة قبل الاستشهاد وقبولها قبل الاستفصال وفيه استعمال الثناء في الشر للمؤاخاة والمساكلة وحقيقته انما هي في الخير والله أعلم ﴿قوله﴾ ما جاء في عذاب القبر (لم يتعرض المصنف في الترجمة لكون عذاب القبر يقع على الروح فقط أو عليها وعلى الجسد وفيه خلاف شهر عند المتكلمين وكانه تركه لان الأدلة التي يرضاها ليست قاطعة في أحد الأمرين فلم يقلد الحكم في ذلك واكتفى بآيات وجوده خلافا لمن نفاه مطلقا من الخوارج وبعض المعتزلة كضار بن عمرو وبشر المريسي ومن وافقهما وخالفهم في ذلك أكثر المعتزلة وجميع أهل السنة وغيرهم وأكثر وامن الاحتجاج له وذهب بعض المعتزلة كالجبائي الى انه يقع على الكفار دون المؤمنين وبعض الاحاديث الآتية تردعهم أيضا (قوله وقوله تعالى) بالجر عطفا على عذاب القبر أي ما ورد في تفسير الآيات المذكورة وكان المصنف قد ذكر هذه الآية لينبه على ثبوت ذكره في القرآن خلافا لمن رده وزعم أنه لم يذكره الا من أخبار الا حادفا ما الآية التي في الانعام فروى الطبراني وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم قال هذا عند الموت والبسط الضرب بضربون وجوههم وأيديهم

\* (باب ما جاء في عذاب القبر) \* وقوله تعالى ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم اخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون قال أبو عبد الله \* الهون هو الهوان والهون الرفق

## تحفة ١٧٦٣

وقوله جل ذكره سنعذبهم  
مرتين ثم يردون الى عذاب  
عظيم وقوله تعالى وحاق بلال  
فرعون سوء العذاب النار  
يعرضون عليها غدوا وعشيا  
ويوم تقوم الساعة أدخلوا  
آل فرعون أشد العذاب  
\* حديثنا حفص بن عمر  
حدثنا شعبة عن علقمة بن  
مرتد عن سعد بن عبيدة  
عن البراء بن عازب رضي الله  
عنهما عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال إذا أقعد  
المؤمن في قبره أتى ثم شهد  
أن لا إله إلا الله وأن محمدا  
رسول الله فذلك قوله ثبت  
الله الذين آمنوا بالقول  
الثابت \* حديثنا محمد بن بشار  
حدثنا غندر حدثنا شعبة  
بهذا وزاد ثبت الله الذين  
آمنوا نزلت في عذاب القبر  
\* حديثنا علي بن عبد الله  
حدثنا يعقوب بن إبراهيم  
حدثني أبي عن صالح حدثني  
نافع أن ابن عمر رضي الله  
عنهما أخبره قال أطلع النبي  
صلى الله عليه وسلم على أهل  
القلب فقال وجدتم  
ما وعد ربكم حقاً فقبيل له  
أتدعوا أمواتاً فقال ما أنتم  
بأسمع منهم ولكن لا يجيبون

١٢٦٩  
ع  
١٨٤

انتهى ويشهده قوله تعالى في سورة التالتا كيف اذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم  
وأما ما رويهم وهذا وان كان قبل الدفن فهو من جملة العذاب الواقع قبل يوم القيامة وإنما أضيف  
العذاب الى القبر ليكون معطوفاً عليه ولعل في ذلك حكمة على الموتى أن يتقوا وأما الكافر ومن  
شاء الله تعذيبه من العصاة يعذب بعد موته ولولم يدفن ولكن ذلك محجوب عن الخلق إلا من شاء الله  
(قوله وقوله جل ذكره سنعذبهم مرتين) وروى الطبري وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط أيضاً  
من طريق السدي عن أبي مالك عن ابن عباس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة  
فقال اخرج يا فلان فانك منافق قد كرا الحديث وفيه ففضح الله المنافقين فهذا العذاب الأول  
والعذاب الثاني عذاب القبر وروى أيضاً من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مشهور ومن  
طريق محمد بن ثور عن معمر بن الحسن سنعذبهم مرتين عذاب الدنيا وعذاب القبر وعن محمد بن  
اسحق قال بلغني قد كرهه وقال الطبري بعد أن ذكر اختلافاً عن غير هؤلاء والاعراب أن  
أحد الميتين عذاب القبر والأخرى تحت ملأ أحد ما تقدم ذكره من الجوع أو السبي أو القتل أو  
الاذلال أو غير ذلك (قوله وقوله تعالى وحاق بالفرعون الآية) روى الطبري من طريق الثوري  
عن أبي قيس عن هذيل بن شرحبيل قال أرواح آل فرعون في طيور سود تغدو وتروح على النار  
فذلك عرضها ووصله ابن أبي حاتم من طريق أبي قيس فذكر عبد الله بن مسعود وفيه وليت  
ضعيف وسأني بعد ما بين في الكلام على حديث ابن عباس أن هذا العرض يكون في الدنيا قبل  
يوم القيامة قال القرطبي الجمهور على أن هذا العرض يكون في البرزخ وهو جهة في بيت عذاب  
القبر وقال غيره وقع ذكر عذاب الدارين في هذه الآية مفسراً ميمناً لكنه حجة على من أنكر  
عذاب القبر مطلقاً لا على من خصه بالكفار واستدل به على أن الأرواح باقية بعد فراق الأجساد  
وهو قول أهل السنة كما سيأتي واحتج بالآية الأولى على أن النفس والروح شيء واحد لقوله  
تعالى أخرجوا أنفسكم والمراد الأرواح وهي مسئلة مشهورة فيها أقوال كثيرة وسأني الإشارة  
إلى شيء منها في التفسير عند قوله تعالى ويسألونك عن الروح الآية ثم أورد المصنف في الباب ستة  
أحاديث \* أولها حديث البراء في قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت وقد أورد  
المصنف في التفسير عن أبي الوليد الطيالسي عن شعبة وصرح فيه بالخيار بين شعبة وعلقمة  
وبإسحاق بن علقمة وسعد بن عبيدة (قوله إذا أقعد المؤمن في قبره أتى ثم شهد) في رواية الجوزي  
والمستقلى ثم يشهد هكذا ساقه المصنف بهذا اللفظ وقد أخرجه الأسبغلي عن أبي خليفة عن  
حفص بن غرسج البخاري فيه بلفظاً بين من لفظه قال إن المؤمن إذا شهد أن لا إله إلا الله وعرف  
محمداً في قبره فذلك قوله الخ وأخرجه ابن مردويه من هذا الوجه وغيره بلفظ أن النبي صلى الله  
عليه وسلم ذكر عذاب القبر فقال إن المسلم إذا شهد أن لا إله إلا الله وعرف أن محمداً رسول الله  
الحديث (قوله في الطريق الثانية بهذا وزاد ثبت الله الذين آمنوا نزلت في عذاب القبر) يوم  
إن لفظ غندر كلفظ حفص وزاد وليس كذلك وإنما هو بالمعنى فقد أخرجه مسلم والنسائي وابن  
ماجه عن محمد بن بشار شيخ البخاري فيه والقدر الذي ذكره هو أول الحديث وبقية عندهم يقال  
له من ربك فيقول ربني الله ونبي محمد والقدر المذكور أيضاً أخرجه مسلم والنسائي من طريق خزيمة  
عن البراء وقد اختصر سعد وخزيمة هذا الحديث جداً لكن أخرجه ابن مردويه من وجه آخر



١٢٧١

تحفة

١٦٩٣٠

\* حدثنا عبد الله بن محمد  
حدثنا شعبان عن هشام بن  
عروة عن أبيه عن عائشة  
رضي الله عنها قالت انما قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
انهم ليعلمون الا ان ان  
ما كنت أقول لهم حق وقد  
قال الله تعالى انك لاتسمع  
الموتى \* حدثنا عبدان  
أخبرني ابي عن شعبة

١٢٧٢

س

تحفة

١٧٦٦٠

عن خيفة فزاد فيه ان كان صالحا وحق وان كان لا خير فيه وجد أبدا وفيه اختصارا ايضا وقد رواه  
زاذان أبو عمرو عن البراء مطولا مينا أخرجه اصحاب السنن وصححه ابو عوانة وغيره وفيه من  
الزيادة في قوله استعبدوا بالله من عذاب القبر وفيه فتردد وجه في جسد وفيه في آتية ما كان  
في جلساته فيقولون له من ربك فيقول ربى الله فيقولون له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولون  
له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولون له وما يدريك فيقول قرأت القرآن  
كتاب الله فانت به صدقت فذلك قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت وفيه وان  
الكافر تعاد روحه في جسده فآتية ما كان في جلساته فيقولون له من ربك فيقول هاهنا  
لا أدري الحديث وسيأتي نحوه هذا في حديث أنس سادس احاديث الباب وبأقوال الكلام عليه  
مستوفى هناك ان شاء الله تعالى قال الكرماني ليس في الآية ذكر عذاب القبر فلهذا سعى احوال  
العبد في قبره عذاب القبر فليس الفسنة الكافر على فنة المؤمن لاجل التخويف ولان القبر مقام  
الهمول والوحشة ولان ملاقات الملائكة مما يهاب منه ابن آدم في العادة \* ثانيها حديث ابن عمر  
في قصة أصحاب القليب قليب بدر وفيه قوله صلى الله عليه وسلم ما أنتم بأسمع لما أقول منهم أو رده  
هنا مختصرا وسيأتي مطولا في المغازي وصالح المذكور في الاسناد هو ابن كيسان \* ثالث احاديث  
عائشة قالت انما قال النبي صلى الله عليه وسلم انهم ليعلمون الا ان ما كنت أقول لهم حق وهذا  
مصر من عائشة الى روى ابن عمر المذكور وقد خالفها الجمهور وفي ذلك وقبلوا حديث ابن عمر  
لموافقة من وراء غيره عليه وأما استدلالها بقوله تعالى انك لاتسمع الموتى فقالوا معناها  
لاتسمعهم سمعا يتفهمهم ولا تسمعهم الا ان يشاء الله وقال السهيلي عائشة لم تحضر قول النبي  
صلى الله عليه وسلم فغيرها من حضر احفظ لفظ النبي صلى الله عليه وسلم وقد قالوا له يا رسول الله  
أتخاطب قوم ما قد جفوا فقال ما أنتم بأسمع لما أقول منهم قال وإذا جاز أن يكونوا في تلك الحال  
عالمين جاز أن يكونوا سامعين اما باذان رؤسهم كما هو قول الجمهور وأما ذان الروح على رأى من  
يرجع السؤال الى الروح من غير رجوع الى الجسد قال وأما الآية فانها كقوله تعالى أمأنت  
تسمع الله أم أوتهدى العصى أي ان الله هو الذي يسمع ويهدي انتهى وقوله انهم لم يحضر صحيح  
لكن لا يقدح ذلك في روايته لانه مرسل صحابي وهو محمول على انها سمعت ذلك ممن حضره  
أو من النبي صلى الله عليه وسلم بعد ولو كان ذلك قادحا في روايته القدح في رواية ابن عرفة  
لم يحضر أيضا ولا مانع ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قال اللفظين معافاته لا تعارض بينهما  
وقال ابن التين لا معارضة بين حديث ابن عمر والآية لان الموتى لا يسمعون بلا شك لكن اذا  
أراد الله اسماع ما ليس من شأنه السماع لم يمنع كقوله تعالى اما عرض الامانة الآية وقوله  
فقال لها وللارض انبسطوا أو كرها الآية وسيأتي في المغازي قول قتادة ان الله أحياهم حتى  
سمعوا كلام نبيه توخا ونقمة انتهى وقد أخذ ابن جرير وجلاء من الكرامية من هذه  
القصة ان السؤال في القبر يقع على البدن فقط وان الله يخلق فيه ادراكا بحيث يسمع ويعلم  
ويلذ ويألم وذهب ابن حزم وابن هبيرة الى ان السؤال يقع على الروح فقط من غير عود الى  
الجسد وخالفهم الجمهور فقالوا تعاد الروح الى الجسد أو بعضه كما ثبت في الحديث ولو كان  
على الروح فقط لم يكن للبدن بذلك اختصاص ولا يمنع من ذلك كون الميت قد تفرق أجزاؤه

لأن الله قادر أن يعيد الحياة إلى جزء من الجسد ويقع عليه السؤال كما هو قادر على أن يجمع  
أجزاءه والحامل للقائلين بأن السؤال يقع على الروح فقط أن الميت قد بشاهد في قبره حال المسئلة  
لا أثر فيه من أفعاد ولا غيره ولا ضيق في قبره ولا سعة وكذلك غير المقبور كالصليب وجوابهم أن  
ذلك غير متنع في القدرة بل له نظير في العادة وهو النائم فانه يجد لذة وألما لا يدركه جليسه بل  
البقطن قد يدرك ألما أو لذة لما يسمعه أو يفكر فيه ولا يدرك ذلك جليسه وإنما أتى الغلط من  
قياس الغائب على الشاهد وأحوال ما به الموت على ما قبله والظاهر أن الله تعالى صرف أبصار  
العباد وأسماعهم عن مشاهدة ذلك وستره عنهم إبقاء عليهم لا يتدافقوا وليست للجوارح  
الدينية قدرة على إدراك أمور الملكوت إلا من شاء الله وقد ثبتت الأحاديث بما ذهب إليه  
الجمهور وكقوله أنه ليسمع خلق نعالهم وقوله تختلف أضلاعهم لضمة القبر وقوله يسمع صوته إذا  
ضربه بالمطر راق وقوله يضرب بين أذنيه وقوله فيقعدانه وكل ذلك من صفات الأجساد وذهب  
أبو الهذيل ومن تبعه إلى أن الميت لا يشعر بالذب ولا بفعله إلا بين التفخيت قالوا وحاله كحال  
النائم والمغشي عليه لا يحس بالضرب ولا بغيره إلا بسد الأفاقة والأحاديث الثابتة في السؤال  
حالة تولى أصحاب الميت عنه ترد عليهم \* (تنبيه) \* وجه ادخال حديث ابن عمر وما عارضه من  
حديث عائشة في ترجمة عذاب القبر أنه لما ثبت من سماع أهل القليب كلامه ونوبخه لهم دل  
إدراكهم الكلام بواسطة السمع على جواز إدراكهم ألم العذاب ببقية الحواس بل بالذات إذ  
الجامع بينهما وبين بقية الأحاديث أن المصنف أشار إلى طريق من طرق الجمع بين حديثي ابن عمر  
وعائشة بحمل حديث ابن عمر على أن مخاطبة أهل القليب وقعت وقت المسئلة وحيث كانت  
الروح قد أعيدت إلى الجسد وقد تبين من الأحاديث الأخرى أن الكافر المورل يعذب وأما  
انكار عائشة فمحمول على غير وقت المسئلة فينفق الخبران ويظهر من هذا التقرير وجه ادخال  
حديث ابن عمر في هذه الترجمة والله أعلم \* رابع أحاديث الباب حديث عائشة في قصة اليهودية  
(قوله سمعت الأشعث) هو ابن أبي الشعثاء سليم بن الأسود الحارثي (قوله عن أبيه) في رواية أبي  
داود الطيالسي عن شعبة عن أشعث سمعت أبي (قوله أن يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب  
القبر) وقع في رواية أبي وائل عن يسروق عند المصنف في الدعوات دخلت عجوزان من عجم  
يهود المدينة فقالتا إن أهل القبور يمدون في قبورهم وهو محمول على أن احداهما تكلمت  
وأقرتها الأخرى على ذلك فنسبت القول إليهما مجازا والأفراد يحمل على المتكلمة ولم أقف على  
اسم واحدة منهما وزاد في رواية أبي وائل فكذبتهما ووقع عندهم من طريق ابن شهاب عن  
عروة عن عائشة قالت دخلت على امرأة من اليهود وهي تقول هل شعرت أنكم تفتنون في  
القبور قالت فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انما يفتن يهود قالت عائشة فلبثنا إلى ثم  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل شعرت أنه أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور قالت عائشة  
فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعبد من عذاب القبر وبين هاتين الروايتين مخالفة لأن  
في هذه أنه صلى الله عليه وسلم أنكر على اليهودية وفي الأولى أنه أقرها قال النووي تبع الطحاوي  
وغيرهما قصتان فأنكر النبي صلى الله عليه وسلم قول اليهودية في القصة الأولى ثم أعلم النبي صلى  
الله عليه وسلم بذلك ولم يعلم عائشة بخلاف اليهودية مرة أخرى فذكرت لها ذلك فأنكرت عايتها

سمعت الأشعث عن أبيه  
عن يسروق عن عائشة  
رضي الله عنها أن يهودية  
دخلت عليها فذكرت عذاب  
القبر فقالت لها أعاذل الله  
من عذاب القبر فسألت  
عائشة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن عذاب القبر

مستندة الى الانكار الاول فاعلمها النبي صلى الله عليه وسلم بأن الوحي نزل باثباته انتهى وقال  
الكرمانى يحتمل انه صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ سرأ فلما رأى استغراب عائشة حين سمعت ذلك  
من اليهودية أعلن به انتهى وكأني لم يقف على رواية الزهري عن عروة التي ذكرناها عن صحيح مسلم  
وقد تقدم في باب التعوذ من عذاب القبر في الكسوف من طريق عمرة عن عائشة ان يهودية  
جاءت تسألها فقالت لها أعاذك الله من عذاب القبر فسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أن تعذب الناس في قبورهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عائذاً بالله من ذلك ثم ركب ذات  
غداة من بكأخسفت الشمس فذكر الحديث وفي آخره ثم أمرهم أن يتعوذوا من عذاب القبر وفي  
هذا ما وافقه لرواية الزهري وانه صلى الله عليه وسلم لم يكن علم بذلك وأصرح منه ما رواه أحمد  
بإسناد على شرط البخاري عن سعيد بن عمرو بن سعيد الأموي عن عائشة ان يهودية كانت تتخذها  
فلا تصنع عائشة اليها شيأ من المعروف الا قالت لها اليهودية وقال الله عذاب القبر قالت فقلت  
يا رسول الله هل للقبر عذاب قال كذبت يهود لا عذاب دون يوم القيامة ثم مكث بعد ذلك ما شاء  
الله أن يمكث فخرج ذات يوم نصف النهار وهو ينادي بأعلى صوته أيها الناس استعبدوا بالله من  
عذاب القبر فان عذاب القبر حق وفي هذا كاه أنه صلى الله عليه وسلم انما علم بحكم عذاب القبر  
اذ هو بالمدينة في آخر الامر كما تقدم تاريخ صلاة الكسوف في موضعه وقد استشكل ذلك  
بان الآية المتقدمة مكينة وهي قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا وكذلك الآية الاخرى  
المتقدمة وهي قوله تعالى النار يعرضون عليها غدواً وعشيا والجواب ان عذاب القبر انما  
يؤخذ من الاولى بطريق المفهوم في حق من لم يتصف بالايمان وكذلك بالمنطوق في الاخرى في  
حق آل فرعون وان المتحقق بهم من كان له حكمهم من الكفار فالذي أنكره النبي صلى الله عليه  
وسلم انما هو وقوع عذاب القبر على الموحدين ثم اعلم صلى الله عليه وسلم أن ذلك قد يقع على  
من يشاء الله منهم فخرم به وحذر منه وبالغ في الاستعاذة منه تعليم الامته وارشاد افاضتي  
التي عارض بحمد الله تعالى وفيه دلالة على ان عذاب القبر ليس بخاص بهم هذه الامة بخلاف  
المسئلة ففيها اختلاف سيأتى ذكره آخر الباب (قوله قال نعم عذاب القبر) كذا لاكثر زاد في  
رواية الجوى والمسئلة حق وليس بجديد لان المصنف قال عقب هذه الطريق زاد غندر عذاب  
القبر برحق فبين ان لفظ حق ليست في رواية عبدان عن أبيه عن شعبة وانها ثابتة في رواية غندر  
عن شعبة وهو كذلك وقد أخرج طريق غندر النسائي والاسماعيلي كذلك وكذلك أخرجه أبو  
داود الطيالسي في مسنده عن شعبة (تنبيه) \* وقع قوله زاد غندر الخ في رواية أبي ذر وحده ووقع  
ذلك في بعض النسخ عقب حديث أسماء بنت أبي بكر وهو غلط \* خامسها حديث أسماء بنت أبي بكر  
أورده مختصراً جداً بلفظ قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً فذكر فتنة القبر التي يفتن فيها  
المرء فلما ذكر ذلك ضج المسلمون ضجة وهو مختصر وقد ساقه النسائي والاسماعيلي من الوجه الذي  
أخرجه منه البخاري فزاد بعد قوله ضجة طالت بيني وبين ان أفهم آخر كلام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلما سكبت ضجيجهم قلت لرجل قريب مني أي بارك الله فيك ماذا قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في آخر كلامه قال قد أوحى الى انكم تفتنون في القبور فرياً من فتنة الدجال  
انتهى وقد تقدم هذا الحديث في كتاب العلم وفي الكسوف من طريق فاطمة بنت المنذر عن

فقال نعم عذاب القبر قالت  
عائشة رضي الله عنها فإني  
رأيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعد صلى صلاة  
الاعتوذ من عذاب القبر

وزاد غندر عذاب القبر حق **نعم**  
\* حديثنا يحيى بن سليمان  
حدثنا ابن وهب قال أخبرني  
يونس عن ابن شهاب أخبرني  
عروة بن الزبير أنه سمع أسماء  
بنت أبي بكر رضي الله عنهما  
تقول قام رسول الله صلى  
الله عليه وسلم خطيباً فذكر  
فتنة القبر التي يفتن فيها المرء  
فلما ذكر ذلك ضج المسلمون  
ضجة

١٢٧٢

س

تحفة

١٥٧٢٨

أسماء بتمامه وفيه من الزيادة يؤتى أحدكم فيقال له ما علمك بهذا الرجل الحديث فلم يبين فيه ما بين  
في هذه الآية من تفهيم الرجل المذكور لأسماء فيه وأخرجه في كتاب الجمعة من طريق فاطمة  
أيضا وفيه أنها قال أما بعد لفظ نسوة من الانصار وانها ذهبت لتسكتن فاستفهمت عائشة عما  
قال فيجمع بين مختلف هذه الروايات انها احتاجت الى الاستفهام مرتين وانها لما حدثت فاطمة  
لم تبين لها الاستفهام الثاني ولم أقف على اسم الرجل الذي استفهمت منه عن ذلك الى الآن  
ولاحد من طريق محمد بن المنكدر عن أسماء مرفوعا اذا دخل الانسان قبره فان كان مؤمنا  
احتف به عمله فبأتمه المات فترده الصلاة والصيام فيناديه الملك اجلس فيجلس فيقول ما تقول في  
هذا الرجل محمد قال أشهد أنه رسول الله قال على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبع الحديث  
وسأني الكاذم عليه مستوفى في الحديث الذي يليه وقد تقدم الكلام على بقية فوائد حديث  
أسماء في كتاب العلم ووقع في بعض النسخ هنا زاد عند عذاب القبر وهو غلط لان هذا انما هو في  
آخر حديث عائشة الذي قبله واما حديث أسماء فلا رواية لغندر فيه \* سادس أحاديث الباب  
حديث أنس وقد تقدم بهذا الاسناد في باب خندق النعال وعبد الأعلى المذكور فيه هو ابن عبد  
الأعلى السامي بالمهمل البصري وسعيد هو ابن أبي عروبة (قوله ان العبد اذا وضع في قبره)  
كذا وقع عنده مختصرا وأوله عند أبي داود من طريق عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد بن هذا  
السند ان نبي الله صلى الله عليه وسلم دخل فخلابني التجار فسمع صوتا فزع فقال من أصحاب  
هذه القبور قالوا يا رسول الله ناس ما وافى الجاهلية فقال تعوذوا بالله من عذاب القبر ومن قننة  
الدجال قالوا وماذا يا رسول الله قال ان العبد فذ كالحديث فاذا بيان سبب الحديث (قوله)  
وانه ليس مع قرع نعالمهم) زاد مسلم اذا انصرفوا في رواية له بأبيه ملكان زادا ابن حبان والترمذي  
من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة اسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر وللآخر النكير  
وفي رواية ابن حبان يقال لهما منكرونيكبر زاد الطبراني في الاوسط من طريق أخرى عن أبي  
هريرة أعينهما مثل قدورا النحاس وأنيابهما مثل صياصي البقر واصواتهما مثل الرعد ونحوه  
لعبد الرزاق من مرسل عمرو بن دينار وزاد يحقران بأنيابهما ويطنان في أشعارهما معهما حربة  
لواجمع عليهما أهل منى لم يقلوها وأورد ابن الجوزي في الموضوعات حديثا فيه ان فيهم رومان  
وهو كبيرهم وذكر بعض الفقهاء ان اسم اللذين يسألان المذنب منكرونيكبر وان اسم اللذين  
يسألان المطمئع مبشرونيكبر (قوله فيقعدانه) زاد في حديث البراء فتعادر وجهه في جسده كما  
تقدم في أول أحاديث الباب وزاد ابن حبان من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة فاذا كان مؤمنا  
كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن يمينه والصوم عن شماله وفعل المعروف من قبل رجله  
فيقال له اجلس فيجلس وقد مثلت له الشمس عند الغروب زاد ابن ماجه من حديث جابر فيجلس  
فيمسح بعينه ويقول دعوني أصلي (قوله فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل محمد) زاد أبو  
داود في أوله ما كنت تعبد فان هداه الله قال كنت أعبد الله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل  
ولاحد من حديث عائشة ما هذا الرجل الذي كان فيكم وله من حديث أبي سعيد فان كان  
مؤمنا قال أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله فيقال له صدقت زاد أبو داود فلا يسئل  
عن شيء غيرهما وفي حديث أسماء بنت أبي بكر المتقدم في العلم والطهارة وغيرهما فأما المؤمن أو

١٢٧٤

م د س

تحفة

١٢٧٠

\* حدثنا عياش بن الوليد  
حدثنا عبد الأعلى حدثنا  
سعيد عن قتادة عن أنس  
ابن مالك رضي الله عنه أنه  
حدثهم أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال ان العبد  
اذا وضع في قبره وتولى عنه  
أصحابه وأنه ليس مع قرع  
نعالمهم أتاه ملكان فيقعدانه  
فيقولان ما كنت تقول في  
هذا الرجل لمحمد صلى الله  
عليه وسلم فأما المؤمن  
فيقول أشهد انه عبد الله  
ورسوله

الموقن فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات والهدى فأجبنا وآمنوا واتبعنا فيقال له ثم صالحا وفي حديث أبي سعيد عند سعيد بن منصور فيقال له ثم نومة عروس فيكون في أحلى نومة نامها أحد حتى يبعث ولترمذي في حديث أبي هريرة فيقال له ثم فينام يومه العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مبعثه ذلك ولابن حبان وابن ماجه من حديث أبي هريرة وأحمد من حديث عائشة ويقال له على اليقين كنت وعلمه مت وعلمه تبعث ان شاء الله (قوله) فيقال له انظر الى مقعدك من النار في رواية أبي داود فيقال له هذا بيتك كان في النار ولكن الله عز وجل عصمك ورجلك فأبدلك الله به بيتا في الجنة فيقول دعوني حتى أذهب فأبشر أهلي فيقال له اسكت وفي حديث أبي سعيد عند أحمد كان هذا من ذلك لو كبرت بربك ولابن ماجه من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح فيقال له هل رأيت الله فيقول ما ينبغي لاحد أن يرى الله فنفزع له فرجة قبل النار فينظر اليه يحطم بعضها بعضا فيقال له انظر الى ما قاله الله وسبأ في أو آخر الرقاق من وجهه آخر عن أبي هريرة لا يدخل أحد الجنة الا ترى مقعده من النار لو أساء ان يزداد شكرا واذ كرعه (قوله) قال قتادة واذ كرنا انه يفسح له في قبره (زاد مسلم من طريق شيبان عن قتادة سبعون ذراعا ويلا خضر الى يوم يبعثون ولم أقف على هذه الزيادة موصولة من حديث قتادة وفي حديث أبي سعيد من وجه آخر عند أحمد ويفسح له في قبره ولترمذي وابن حبان من حديث أبي هريرة فيفسح له في قبره سبعين ذراعا زادا ابن حبان في سبعين ذراعا وله من وجه آخر عن أبي هريرة ويرحب له في قبره سبعون ذراعا وينوره كالكمر ليله البدر وفي حديث البراء الطويل فينادي مناد من السماء ان صدق عبدى فأفرشوه من الجنة واقنعوا له بالباب في الجنة وألبسوه من الجنة قال فيأتيه من روحها وطيبها ويقسح له فيها مسد بصره زاد ابن حبان من وجه آخر عن أبي هريرة فيزداد غبطة وسرورا فيعاد الجلد الى ما بدا منه وتجعل روحه في نسيم طائر يعلق في شجر الجنة (قوله) وأما المنافق والكافر كذا في هذه الطريق بواو العطف وتقدم في باب خفي النعمان بها وأما الكافر والمنافق بالشك وفي رواية أبي داود وان الكافر اذا وضع وكذا لابن حبان من حديث أبي هريرة وكذا في حديث البراء الطويل وفي حديث أبي سعيد عند أحمد وان كان كافرا أو منافقا بالشك وله في حديث أسماء فان كان كافرا أو كافرا وفي الصحيحين من حديثها وأما المنافق أو المرتاب وفي حديث جابر عند عبد الرزاق وحديث أبي هريرة عند الترمذي وأما المنافق وفي حديث عائشة عند أحمد وأبي هريرة عند ابن ماجه وأما الرجل السوء وللطبراني من حديث أبي هريرة وان كان من أهل الشك فاختلقت هذه الروايات لفظا وهي مجمعة على ان كلام الكافر والمنافق يسئل فقيه تعقب على من زعم ان السؤال انما يقع على من يدعى الايمان ان محقا وان مبطلا ومستندهم في ذلك ما رواه عبد الرزاق من طريق عبيد ابن عمير أحمد كابر التابعين قال انما يفتن رجلان مؤمن ومنافق وأما الكافر فلا يسئل عن محمد ولا يعرفه وهذا موقوف والاحاديث الناصة على ان الكافر يسئل من فوعة مع كثرة طرقها الصحيحة فهي أولى بالقبول وبجرم الترمذي الحكيم بان الكافر يسئل واختلف في الطفل غير المميز فحرم القرطبي في التذكرة بأنه يسئل وهو منقول عن الحنفية وجرم غير واحد من الشافعية بأنه لا يسئل ومن ثم قالوا لا يستحب ان يلحق واختلف ايضا في النبي هل يسئل وأما الملك فلا أعرف

فيقال له انظر الى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة فيراهما جميعا \* قال قتادة وذكر لنا أنه يفسح له في قبره ثم رجع الى حديث أنس قال وأما المنافق والكافر فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا أدرى

أحد ذكره والذي يظهر أنه لا يستل لان السؤال يختص بمن شأنه ان يفتن وقد مال ابن عبد البر  
الى الاول وقال الا ثار تدل على ان الفتنة لمن كان منسوباً الى أهل القبايل أما الكافر الجاحد  
فلا يستل عن دينه وتعقبه ابن القيم في كتاب الروح وقال في الكتاب والسنة دليل على أن السؤال  
للكافر والمسلم قال الله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة  
ويضل الله الظالمين وفي حديث أنس في البخاري وأما المناق و الكافر يواو العطف وفي حديث  
أبي سعيد فان كان مؤمناً فذكره وفيه وان كان كافراً وفي حديث البراء وان الكافر اذا كان  
في انقطاع من الدنيا فذكره وفيه فيأتيه منكره ونكير الحديث أخرجه أحمد هكذا قال  
وأما قول أبي عمر فاما الكافر الجاحد فليس بمن يستل عن دينه فجوابه أنه نفى بلا دليل بل  
في الكتاب العزيز الدلالة على ان الكافر يستل عن دينه قال الله تعالى فلنساءلن الذين أرسل  
اليهم ولنساءلن المرسلين وقال تعالى فوربك لنساءلنهم أجمعين لكن للناس في ان يقول ان هذا  
السؤال يكون يوم القيامة (قوله فيقول لأدرى) في رواية أبي داود المذكورة وان الكافر  
اذا وضع في قبره أتاه ملك فينثره فيقول له ما كنت تعبد وفي أكثر الاحاديث فيقولون له  
ما كنت تقول في هذا الرجل وفي حديث البراء فيقولون له من ربك فيقول هاهنا لا أدري  
فيقولون له ما دينك فيقول هاهنا لا أدري فيقولون له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم  
فيقول هاهنا لا أدري وهو أتم الاحاديث سيما قال (قوله كنت أقول ما يقوله الناس) في  
حديث أسماء سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته وكذا في أكثر الاحاديث (قوله لا دريت  
ولا تليت) كذا في أكثر الروايات بمئة مفتوحة بعد هاهنا مفتوحة وتحتانية ساكنة قال ثعلب  
قوله تليت أصله تلوت أي لا فهمت ولا قرأت القرآن أو المعنى لا دريت ولا أتبع من يدرى  
وأنما قاله بالياء لمواخاة دريت وقال ابن السكيت قوله تليت اتباع ولا معنى لها وقيل صوابه  
ولا تليت بزيادة همزة قبل المثناة بوزن افتعلت من قولهم ما ألوت أي ما استطعت حكى ذلك عن  
الاصمعي وبه جزم الخطابي وقال الفراء أي قصرت كانه قبل له لا دريت ولا قصرت في طلب  
الدراية ثم أنت لا تدري وقال الازهرى الا لو يكون بمعنى الجهد وبمعنى التقصير وبمعنى  
الاستطاعة وحكى ابن قتيبة عن يونس بن حبيب ان صواب الرواية لا دريت ولا تليت بزيادة  
ألف وتسكين المثناة كانه يدعو عليه بأن لا يكون له من يتبعه وهو من الاتلاء يقال ما أتلت إليه  
أي لم تلد أو لدا يتبعونها وقال قول الاصمعي أشبه بالمعنى أي لا دريت ولا استطعت ان تدري  
ووقع عند أجهل من حديث أبي سعيد لا دريت ولا تهديت وفي مرسل عبيد بن عير عند عبد  
الرزاق لا دريت ولا أفلمت (قوله بطارق من حديث ضربة) تقدم في باب خنق النعال بلقظ  
بطريقة على الافراد وكذا هو في معظم الاحاديث قال الكرماني الجمع مؤذن بان كل جزء من أجزاء  
تلك المطرقة مطرقة برأسها مبالغة اه وفي حديث البراء لو ضرب بها جبل لصار تراباً وفي حديث  
أسماء ويسلط عليه دابة في قبره معها سوط ثمرته جرة مثل غرب البعير تضربه ما شاء الله صماء  
لا تسمع صوته فترجه وزاد في أحاديث أبي سعيد وأبي هريرة وعائشة التي أشرنا اليها ثم يفتح له باب  
الى الجنة فيقال له هذان من لك لو آمنت بربك فأما اذا كفرت فان الله أبداً هذا و يفتح له باب الى  
النار زاد في حديث أبي هريرة فيزداد حسرة وثبوراً ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه

كنت أقول ما يقوله الناس  
فيقال لا دريت ولا تليت  
ويضرب بطارق من حديث  
ضربة



وفي حديث البراء فينادى مناد من السماء أفرشوه من النار وألبسوه من النار واقتحوا له بابا إلى النار فيما تيم من حرها وسموها (قوله من يلبه) قال المهلب المراد الملائكة الذين يلبون قننته كذا قال ولا وجه لتخصيصه بالملائكة فقد ثبت أن البهائم تسمعه وفي حديث البراء يسمعه من بين المشرق والمغرب وفي حديث أبي سعيد عند أحمد يسمعه خلق الله كلهم غير النقلين وهذا يدخل فيه الحيوان والجمادى لكن يمكن أن يخص منه الجمادى ويؤيده أن في حديث أبي هريرة عند البزار يسمعه كل دابة إلا الثقلين والمراد بالنقلين الأنس والجن قيل لهم ذلك لأنهم كالثقل على وجه الأرض قال المهلب الحكمة في أن الله يسمع الجن قول الميت قدموني ولا يسمعه هم صوتة إذا عذب أن كلامه قبل الدفن متعلق بأحكام الدنيا وصوته إذا عذب في القبر متعلق بأحكام الآخرة وقد أخفى الله على المكلفين أحوال الآخرة إلا من شاء الله إبقاء عليهم كما تقدم وقد جاء في عذاب القبر غير هذه الأحاديث منها عن أبي هريرة وابن عباس وأبي أيوب وسعد وزيد بن أرقم وأم خالد في الصحيحين أو أحدهما وعن جابر وأبي سعيد عند ابن مردويه وعمر وعبد الرحمن بن حسان وعبد الله بن عمرو وعند أبي داود وابن مسعود عند الطحاوي وأبي بكر وأسماء بنت زيد عند النسائي وأم مبشر عند ابن أبي شيبة وعن غيرهم وفي أحاديث الباب من القوائد إثبات عذاب القبر وإنه واقع على الكفار ومن شاء الله من الموحدين والمسألة وهل هي واقعة على كل واحد تقدم تقرير ذلك وهل تختص بهذه الأمة أم وقعت على الأمم قبلها ظاهر الأحاديث الأولى وبه جزم الحكيم الترمذي وقال كانت الأمم قبل هذه الأمة تأتيمهم الرسل فإن أطاعوا فذلوا وإن أبوا اعتزلوهم وعوجلوا بالذاب فلما أرسل الله محمدا رجة للعالمين أمسك عنهم العذاب وقبل الإسلام ممن أظهره سواء أسر الكفر أو لا فلما ماتوا قبض الله لهم فتاى القبر ليستخرج ببرهم بالسؤال ولما ميز الله الخبيث من الطيب وثبت الله الذين آمنوا ويضل الله الظالمين انتهى ويؤيده حديث زيد بن ثابت مرفوعا أن هذه الأمة تبلى في قبورها الحديث أخرجه مسلم رحمه الله عند أحمد عن أبي سعيد في اثنا حديث ويؤيده أيضا قول المسكين ما تقول في هذا الرجل محمد وحديث عائشة عند أحمد أيضا بلفظ وأما قننة القبر في تفسنون وعنى تسئلون وخرج ابن القيم إلى الثاني وقال ليس في الأحاديث ما ينفي المسألة عن تقدم من الأمم وإنما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أمته بكيفية امتحانهم في القبور لأنه نفي ذلك عن غيرهم قال والذي يظهر أن كل نبي مع أمته كذلك فتم عذب كفارهم في قبورهم بعد سؤالهم وأقامة الحجج عليهم كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال وأقامة الحجج وحكي في مسألة الإطفال احتمالا والظاهر أن ذلك لا يمنع في حق المميز دون غيره وفيه ذم التقليد في الاعتقادات المعاقبة من قال كنت أسمع الناس يقولون شيئا فقلته وفيه أن الميت يحيا في قبره للمسألة خلافا لمن رده واحتج بقوله تعالى قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين الآية قال فلو كان يحيا في قبره للزم أن يحيا ثلاث مرات ويموت ثلاث مرات وهو خلاف النص والجواب بأن المراد بالحياة في القبر للمسألة ليست الحياة المستقرة المعهودة في الدنيا التي تقوم فيها الروح بالبدن وتدبيره وتصرفه وتحتاج إلى ما يحتاج إليه الأحياء بل هي مجرد إعادة لفائدة الامتحان الذي وردت به الأحاديث الصحيحة فهي إعادة عارضة كما حيي خلق كثير من الأنبياء لمساءاتهم لهم عن أشياء ثم عادوا موتى

فيضحي صيحة يسمعونها من يلبه غير النقلين

\* (باب التَّعَوُّذِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ) \* حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى أَخْبَرَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي عَوْنُ بْنُ أَبِي جَمِيلَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ وَجِبَتِ الشَّمْسُ فَسَمِعَ صَوْتًا فَقَالَ يَهُودٌ وَعَذِبٌ فِي قُبُورِهَا وَقَالَ النَّضْرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَوْنٌ سَمِعْتُ أَيْ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ \* حَدَّثَنَا عَلِيُّ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقِبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنَةُ خَالِدِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَعَوَّذُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ \* حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا هَاشِمٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ \* (باب عَذَابِ الْقَبْرِ مِنَ الْغَيْبَةِ وَالْبَوْلِ) \*

وفي حديث عائشة جواز التحديث عن أهل الكتاب بما وافق الحق (قوله) بالتعوز من عذاب القبر قال الزين بن المنير أحاديث هذا الباب تدخل في الباب الذي قبله وإنما أفرد بها لأنها الباب الأول يعقود لبوته ردًا على من أنكروه والثاني لبيان ما ينبغي اعتقاده في مدته الحية من التوسل إلى الله بالنجاة منه والابتهال إليه في الصرف عنه (قوله) أخبرنا يحيى هو ابن سعيد القطان (قوله) عن أبي أيوب هو الانصاري وفي هذا الاسناد ثلاثة من الصحابة في نسق أولهم أبو جحيفة (قوله) وجبت الشمس أي سقطت والمراد غروبها (قوله) فسمع صوتا قيل يحتمل أن يكون سمع صوت لائكة العذاب أو صوت اليهود المعذبين أو صوت وقع العذاب قلت قد وقع عند الطبراني من طريق عبد الجبار بن العباس عن عون بهذا السند مفسرا ولفظه خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم حين غربت الشمس ومعى كوز من ماء فانطلق لحاجته حتى جاء فوضأته فقال أسمع ما أسمع قلت الله ورسوله أعلم قال أسمع أصوات اليهود يعذبون في قبورهم (قوله) يهود تعذب في قبورها) هو خبر مبتدأ أي هذه يهود أو هو مبتدأ خبره محذوف قال الجوهري اليهود قبيلة والأصل اليهوديون فخذت ياء الإضافة مثل زنج وزنجي ثم عطف على هذا الحد فجمع على قياس شعير وشعيرة ثم عطف الجمع بالالف واللام ولولا ذلك لم يجز دخول الالف واللام لأنه معروف بمؤنث فجري مجرى القبيلة وهو غير منصرف العلمية والتأنيث وهو موافق لقوله فيما تقدم من حديث عائشة أنما تعذب يهود وأثبت أن اليهود تعذب يهوديهم ثبت تعذيب غيرهم من المشركين لأن كفرهم بالشرك أشد من كفر اليهود (قوله) وقال النضر الخ) ساق هذه الطريق لتصرح بعون فيها بسماعه له من أبيه وسماع أبيه له من البراء وقد وصلها الأسماعي إلى من طريق أحمد بن منصور عن النضر ولم يسبق المتن وساقه اسحق بن راهويه في مسنده عن النضر بلفظ فقال هذه يهود تعذب في قبورها قال ابن رشد لم يجز للتعوز من عذاب القبر في هذا الحديث ذكر فلهذا قال بعض الشارحين أنه من بقية الباب الذي قبله وإنما أدخله في هذا الباب بعض من نسخ الكتاب ولم يميز قال ويحتمل أن يكون المصنف أراد أن يعلم بأن حديث أم خالد ثاني أحاديث هذا الباب محمول على أنه صلى الله عليه وسلم تعوذ من عذاب القبر حين سمع أصوات يهود لماعلم من حاله أنه كان يتعوذ ويأمر بالتعوذ مع عدم سماع العذاب فكيف مع سماعه قال وهذا جار على ما عرف من عادة المصنف في الانغماس وقال الكرماني العادة قاضية بأن كل من سمع مثل ذلك الصوت يتعوذ من مثله (قوله) حدثنا معلى هو ابن أسد وبنت خالد اسمها أمة وتكنى أم خالد وقد أورده المصنف في الدعوات من وجه آخر عن موسى بن عقبة سمعت أم خالد بنت خالد ولم أسمع أحدا سمع من النبي غيرها فذكره ووقع في الطبراني من وجه آخر عن موسى بلفظ استجبر وبالله من عذاب القبر فإن عذاب القبر حق (قوله) في حديث أبي هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو زاد الكشميني ويقول وقد تقدم الكلام على فوائد هذا الحديث في آخر صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة (قوله) عذاب القبر من الغيبة والبول قال الزين بن المنير المراد بتخصيص هذين الأمرين بالذكور تعظيم أمرهما لا نفي الحكم عما عداهما فإلى هذا لا يلزم من ذكرهما أحصر عذاب القبر فيهما لكن الظاهر من الاختصار على ذكرهما أنه ما أمكن في ذلك من غيرهما وقد روى أصحاب السنن من حديث أبي

## تحفة ٥٧٤٧

حدثنا قتيبة حدثنا جري  
عن الاعمش عن مجاهد عن  
طاوس عن ابن عباس  
رضي الله عنهم ما مر النبي  
صلى الله عليه وسلم على  
قبرين فقال انهما ليعذبان  
وما يعذبان في كبير ثم قال  
بلى أما أحسدهما فسيكان  
يسعى بالنميمة وأما الآخر  
فكان لا يستتر من بوله قال  
ثم أخذ عودا رطبا فمسكه  
بأثنين ثم غرز كل واحد  
منهما على قبر ثم قال لعله  
يخفف عنهم ما لم يبدس\* (باب  
الميت يعرض عليه بمقعدة

بالغداة والعشي) \* حدثنا

أسمعيل قال حدثني مالك

عن نافع عن عبد الله بن عمر

رضي الله عنهما أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال **تحفة**

ان أحدكم اذا مات عرض

عليه مقعدة بالغداة والعشي

ان كان من أهل الجنة فن

أهل الجنة وان كان من

أهل النار فن أهل النار

فيقال هذا مقعدك حتى

يبعثك الله الى يوم القيامة

\*) (باب

هريرة استنزهوا من البول فان عاسة عذاب القبر منه ثم أورد المصنف حديث ابن عباس في  
قصة القبرين وايس فيه للغيبة ذكر وانما ورد بلفظ النجمة وقد تقدم الكلام عليه مستوفي  
في الطهارة وقيل مراد المصنف ان الغيبة تلازم النجمة لان النجمة مشقة على خبرين  
نقل كلام لغتاب الى الذي اغتابه والحديث عن المنقول عنه بما لا يريد به قال ابن رشد لكن  
لا يلزم من الوعيد على النجمة ثبوت على الغيبة وحدها لان مفسدة النجمة أعظم واذا لم  
تساو هالم يصبح الحاق اذلا يلزم من التعذيب على الاشد التعذيب على الاخف لكن يجوز  
أن يكون ورد ذلك على معنى التوقع والحذر فيكون قصد التحذير من المغتاب لئلا يكون له  
في ذلك نصيب انتهى وقد وقع في بعض طرق هذا الحديث بلفظ الغيبة كما بيناه في الطهارة  
فالظاهر ان البخاري جرى على عادته في الاشارة الى ما ورد في بعض طرق الحديث والله أعلم  
**(قوله باب)** الميت يعرض عليه مقعدة بالغداة والعشي) أورد فيه حديث ابن عمر  
ان أحدكم اذا مات عرض عليه مقعدة بالغداة والعشي قال ابن التين يحتمل ان يريد بالغداة  
والعشي غداة واحدة وعشية واحدة يكون العرض فيها ومعنى قوله حتى يبعثك الله أى لا تصل  
اليه الى يوم البعث ويحتمل ان يريد كل غداة وكل عشي وهو محمول على انه يحيا منتهى جزاءه  
ذلك فغير ممسك ان تعاد الحياة الى جزء من الميت أو أجزاء وتصح مخاطبته والعرض عليه انتهى  
والاول موافق للاحاديث المتقدمة قبل باين في سياق المسألة وعرض المقعدين على كل أحد  
وقال القرطبي يجوز ان يكون هذا العرض على الروح فقط ويجوز ان يكون عليه مع جزء من  
البدن قال والمراد بالغداة والعشي وقت ما والا فالماوى لا صباح عندهم ولا مساء قال وهذا في حق  
المؤمن والكافر واضح فاما المؤمن المخلص فحتمل في حقه أيضا لانه يدخل الجنة في الجنة ثم هو  
مخصوص بغير الشهداء لانهم أحياء وأرواحهم تسرح في الجنة ويحتمل ان يقال ان فائدة  
العرض في حقهم تبشيرا بأرواحهم باستقرارها في الجنة بدقيرة باجسادها فان فيه قدرا زائدا على  
ما هي فيه الا **(قوله)** ان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة) التحذير الشرط والجزاء لفظا ولا بد  
فيه من تقدير قال التوربشتي التقدير ان كان من أهل الجنة فمقعد من مقاعد أهل الجنة يعرض  
عليه وقال الطيبي الشرط والجزاء اذا التحذير لفظا دل على الفخامة والمراد أنه يرى بعد البعث من  
كرامة الله ما ينسبه هذا المقعد انتهى ووقع عند مسلم بلفظ ان كان من أهل الجنة فالجنة أى  
فالمعرض الجنة وفي هذا الحديث اثبات عذاب القبر وان الروح لا تفنى بفناء الجسد لان  
العرض لا يقع الا على حي وقال ابن عبد البر استدل به على ان الارواح على أقدية القبور قال  
والمعنى عندى انهم اقدتكون على أقدية قبورها لانها لا تفارق الاقدية بل هي كما قال مالك انه  
بلغه ان الارواح تسرح حيث شئت **(قوله)** حتى يبعثك الله الى يوم القيامة) في رواية مسلم عن  
يحيى بن يحيى عن مالك حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة وحكى ابن عبد البر فيه الاختلاف بين  
أصحاب مالك وان الاكثر ورواه البخاري وان ابن القاسم رواه كرواية مسلم قال والمعنى حتى  
يبعثك الله الى ذلك المقعد ويحتمل أن يعود الضمير الى الله قال الله تعالى ترجع الامور والاول أظهر اه  
ويؤيده رواية الزهري عن سالم عن أبيه بلفظ ثم يقال هذا مقعدك الذي تبعث اليه يوم القيامة  
آخرجه مسلم وقد أخرج النسائي رواية ابن القاسم لكن لفظه كانظ البخاري **(قوله باب)**

كلام الميت على الجنائز \*

حدثنا قتيبة حدثنا الليث

عن سعيد بن أبي سعيد

عن أبيه أنه سمع أبا سعيد

الخدري رضي الله عنه يقول

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم إذا وضعت

الجنائز فاحتمها الرجال

على أعناقهم فإن كانت

صالحة قالت قدموني

قدموني وإن كانت

غير صالحة قالت يا ويلها أين

يذهبون بها يسمع صوتها

كل شيء إلا الإنسان ولو سمعها

الإنسان لصعق \* (باب ما قيل

في أولاد المسلمين) \* وقال

أبو هريرة رضي الله عنه عن

النبي صلى الله عليه وسلم

من مات له ثلاثة من الولد لم

يلغوا الخنث كان له حجابا

من النار وأدخل الجنة

\* حدثنا يعقوب بن إبراهيم

حدثنا ابن علية حدثنا

عبد العزيز بن صهيب عن

أدرك مالك رضي الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ما من من الناس

مسلم يموت له ثلاثة لم يلغوا

الخنث إلا أدخله الله الجنة

بفضل رحمته إياهم \* حدثنا

أبو الوليد حدثنا شعبة عن

عدي بن ثابت أنه سمع البراء

رضي الله عنه قال لما توفي

إبراهيم عليه السلام قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم إن له مرضعا في الجنة

كلام الميت على الجنائز) أي بعد جلها أو ردفه حديث أبي سعيد وقد تقدم الكلام عليه قبل بضعة وثلاثين بابا وترجم له قول الميت وهو على الجنائز قد موني قال ابن رشد الحكمة في هذا التفسير أن الترجمة الأولى مناسبة للترجمة التي قبلها وهي باب الدرعة بالجنائز لا شتمال الحديث على بيان موجب الاسراع وكذلك هذه الترجمة مناسبة للتي قبلها كأنه أراد أن يبين أن استدعاء العرض إنما يكون عند حمل الجنائز لأنهم أحسن من ينظر لها ما تنول إليه فتقول ما تقول **(قوله ناس)** ما قيل في أولاد المسلمين أي غير البالغين قال الزين بن النير قد قدم في أوائل الجنائز ترجمة من مات له ولد فاحتسب وفيها الحديث المصدريه وانما ترجمهم بهذه المعرفة ما ل الأولاد ووجه انتزاع ذلك أن من يكون سببا في حجب النار عن أبويه أو لي بأن يحب هو لأنه أصل الرحمة وسببها وقال النووي أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أن من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة وتوقف فيه بعضهم لحديث عائشة يعني الذي أخرجه مسلم بلفظ توفي صبي من الأنصار فقات طوي لم يمدح له ولم يدركه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو غير ذلك يا عائشة إن الله خلق الجنة لأهلها الحديث قال والجواب عنه أنه لعلمهم ما عمن المسارعة إلى القطع من غير دليل أو قال ذلك قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة انتهى وقال القرطبي نفى بعضهم الخلاف في ذلك وكأنه عن ابن أبي زيد فإنه أطلق الإجماع في ذلك ولعله أراد إجماع من يعتد به وقال المازري الخلاف في غير أولاد الأنبياء انتهى ولعل البخاري أشار إلى ما ورد في بعض طرق حديث أبي هريرة الذي بدأ به كما سبأني فإن فيه التصريح بإدخال الأولاد الجنة مع آبائهم وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند عن علي مرفوعا أن المسلمين وأولادهم في الجنة وأن المشركين وأولادهم في النار ثم قرأوا الذين آمنوا واتبعهم الآية وهذا أصح ما ورد في تفسير هذه الآية وبه جزم ابن عباس **(قوله وقال أبو هريرة الخ)** لم أره موصولا من حديثه على هذا الوجه نعم عند أحمد من طريق عون عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة بلفظ ما من مسلم يموت له ما ثلاثة من الولد لم يلغوا الخنث إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم بلفظ من طريق سهيل عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعا لا يموت لاحدا كن ثلاثة من الولد فتسبب الإدخال الجنة الحديث وله من طريق أبي زرعة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا مرأة دفنت ثلاثة قالت نعم قال لقد احتظرت بحظا رشيدا من النار وفي صحيح أبي عوانة من طريق عاصم عن أنس مات ابن للزبير فخرج عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم من مات له ثلاثة من الولد لم يلغوا الخنث كانوا له حجابا من النار **(قوله كان له)** كذا لا كثرأى كان وفتحهم له حجابا وللكشمي كانوا أي الأولاد **(قوله ثلاثة من الولد)** سقط قوله من الولد في رواية أبي ذر وكذا سبق من رواية عبد الوارث عن عبد العزيز في باب فضل من مات له ولد فاحتسب وتقدم الكلام عليه مستوفى هناك **(قوله لما توفي إبراهيم)** زاد الأسماعيلي من طريق غروب بن مرزوق عن شعبة بسنده ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم وله من طريق معاذ عن شعبة بسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم توفي ابنه إبراهيم **(قوله إن له مرضعا في الجنة)** قال ابن التين يقال امرأة مرضع بلاها مثل حائض وقد أرضعت فهي مرضعة إذا بنى من الفعل قال الله تعالى تذهل كل مرضعة عما أرضعت قال وروى مرضعا بفتح الميم أي رضعا انتهى وقد سبق إلى حكاية هذا الوجه الخطابي والأول رواية

الجمهور وفي رواية عمرو المذكورة مرضعاً ترضعه في الجنة وقد تقدم الكلام على قصة موت  
 إبراهيم مستوفى في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا بك لحزونون وإيراد البخاري له في هذا  
 الباب يشعر باختصار القول الصائر إلى أنهم في الجنة فكانه توقف فيه أو لا ثم حرم به **(قوله)**  
**ما قيل في أولاد المشركين** هذه الترجمة تشعر أيضاً بأنه كان متوقفاً في ذلك وقد  
 حرم بعد هذا في تفسير سورة الروم بما يدل على اختيار القول الصائر إلى أنهم في الجنة كما سيأتي  
 تحريزه وقد رتب أيضاً أحاديث هذا الباب ترتيباً يشير إلى المذهب المختار فإنه صدره بالحديث  
 الدال على التوقف ثم نبى بالحديث المزج لكونهم في الجنة ثم ثلث بالحديث المصرح بذلك فإن  
 قوله في سياقه وأما الصبيان حول فآولاد الناس قد أخرجه في التعبير بلفظ وأما الولدان الذين  
 حول فكل مولود يولد على الفطرة فقال بعض المسلمين وأولاد المشركين فقال وأولاد المشركين  
 ويؤيده ما رواه أبو يعلى من حديث أنس مرفوعاً سألت ربي اللّاهين من ذرية البشر أن لا يعذبهم  
 فأعطانيهم أسناده حسن وورد تفسير اللّاهين بأنهم الأطفال من حديث ابن عباس مرفوعاً  
 أخرجه البزار وروى أحمد من طريق خنساء بنت معاوية بن صريم عن عمتها قالت قلت يا رسول  
 الله من في الجنة قال النبي في الجنة والشهيد في الجنة والمولود في الجنة أسناده حسن \* واختلف  
 العلماء قديماً وحديثاً في هذه المسئلة على أقوال أحدها أنهم في مشيئة الله تعالى وهو منقول عن  
 الجاهدين وابن المبارك واسحق ونقله البيهقي في الاعتقاد عن الشافعي في حق أولاد الكفار خاصة  
 قال ابن عبد البر وهو مقتضى صنيع مالك وليس عنده في هذه المسئلة شيء منصوص إلا أن  
 أصحابه صرحوا بأن أطفال المسلمين في الجنة وأطفال الكفار خاصة في المشيئة والجنة فيه حديث  
 الله أعلم بما كانوا عاملين \* ثانيها أنهم تبع آباءهم فأولاد المسلمين في الجنة وأولاد الكفار في النار  
 وحكاها ابن حزم عن الأزارقة من الخوارج واحتجوا بقوله تعالى رب لا تذر علي الأرض من  
 الكافرين دياراً وتعبه بأن المراد قوم نوح خاصة وانما دعا بذلك لما أوحى الله إليه أنه إن يؤمن  
 من قومك إلا من قد آمن وأما حديثهم من آباءهم أو منهم فذاك ورد في حكم الحربى وروى  
 أحمد من حديث عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ولدان المسلمين قال في الجنة وعن  
 أولاد المشركين قال في النار فقلت يا رسول الله لم يدركوا الأعمال قال ربك أعلم بما كانوا عاملين  
 لو شئت أسمعك نضاغهم في النار وهو حديث ضعيف جداً لأن في أسناده أبا عقيل مولى بهيمة  
 وهو متروك \* ثالثها أنهم يكونون في برزخ بين الجنة والنار لأنهم لم يعملوا حسنات يَدْخُلُونَ بها  
 الجنة ولا سيئات يَدْخُلُونَ بها النار \* رابعها خدم أهل الجنة وفيه حديث عن أنس ضعيف  
 أخرجه أبو داود الطيالسي وأبو يعلى والطبراني والبزار من حديث سمرة مرفوعاً أولاد المشركين  
 خدم أهل الجنة وأسنادهم ضعيف \* خامسها أنهم يضيرون تراباً روى عن ثمامة بن اشرس سادسها  
 هم في النار حكاه عياض عن أحمد وغلطه ابن تيمية بأنه قول لبعض أصحابه ولا يحتفظ عن الإمام  
 أصلاً \* سابعها أنهم يتجشئون في الآخرة بأن ترفع لهم نار في دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ومن  
 أبي عذب أخرجه البزار من حديث أنس وأبي سعيد وأخرجه الطبراني من حديث معاذ بن جبل  
 وقد صحت مسئلة الامتحان في حق الجنون ومن مات في الفترة من طرق صحيحة وحكى البيهقي في  
 كتاب الاعتقاد أنه المذهب الصحيح وتعب بأن الآخرة ليست دار تكليف فلا عمل فيها ولا ابتلاء

\* (باب ما قيل في أولاد  
 المشركين) \* حدثنا حبان  
 أخبرنا عبد الله أخبرنا  
 شعبة عن أبي بشر عن  
 سعيد بن جبير عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما

١٢٨٣

م وس

تحفة

٥٤٤٩

۱۷۸۲

۴۵

نحوه

قال سئل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن أولاد  
المشركين فقال الله اذ  
خلقهم أعلم بما كانوا عاملين  
\* حدثنا أبو اليمان أخبرنا  
شعيب عن الزهري قال  
أخبرني عطاء بن يزيد الليثي  
أنه سمع أبا هريرة رضي الله  
عنه يقول سئل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن ذراري

المشركين فقال الله أعلم بما  
كانوا عاملين \* حدثنا آدم  
حدثنا ابن أبي ذئب عن  
الزهري

(۳) قوله ولكن لم يرد الخ  
لا يظهر وجه الاستدراك  
ولعل الناسخ أسقط بعده  
شما والاصل ولكن لم يردوا  
ولم يرد أنهم الخ فتأمل  
اه مصححه

١٠٥٧  
٢٠٥٧

وأجيب بأن ذلك بعد ان يقع الاستقرار في الجنة أو النار وأما في عرصات القيامة فلا مانع من ذلك وقد قال تعالى يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون وفي الصحيحين ان الناس يؤمرون بالسجود فيصير ظهر المنافق طبعاً فلا يستطيع ان يسجد \* ثامنهم في الجنة وقد تقدم القول فيه في باب فضل من مات له ولد قال النووي وهو المذهب الصحيح المختار الذي صار اليه المحققون لقوله تعالى وما تكلم عذابين حتى نبعث رسولا واذا كان لا يعذب العاقل لكونه لم يبلغه الدعوة فلا ينبغي ان يعذب غير العاقل من باب الاولى ولحديث سمرة المذكور في هذا الباب ولحديث عمه خنساء المتقدم ولحديث عائشة الا في قريباً \* ناسعها الوقف عاشرها الامسالة وفي الفرق بينهما دقة ثم أورد المصنف في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث ابن عباس وأبي هريرة سئل عن أولاد المشركين وفي رواية ابن عباس ذراري المشركين ولم أقف في شيء من الطرق على تسمية هذا السائل لكن عند أحمد وأبي داود عن عائشة ما يحتمل ان تكون هي السائلة فأخرج من طريق عبد الله بن أبي قيس عنها قالت قلت يا رسول الله ذراري المسلمين قال مع آبائهم قلت يا رسول الله بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين الحديث وروى عبد الرزاق من طريق أبي معاذ عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت سألت خديجة النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال هم مع آبائهم ثم سألته بعد ذلك فقال الله أعلم بما كانوا عاملين ثم سألته بعدما استحكم الاسلام فنزل ولا ترزأ رزاة قال هم على الفطرة أو قال في الجنة وأبو معاذ هو سليمان بن أرقم وهو ضعيف ولو صح هذا لكان قاطعاً للنزاع رافعاً لكثير من الاشكال المتقدم (قوله الله أعلم) قال ابن قتيبة معنى قوله بما كانوا عاملين أي لو أبقاهم فلا تحكموا عليهم بشيء وقال غيره أي علم انهم لا يعملون شيئاً ولا يرجعون فيعملون أو أخبر بعلم شيء لو وجد كيف يكون مثل قوله ولوردوا العادوا (٣) ولكن لم يرد انهم يجازون بذلك في الآخرة لان العبد لا يجازي بما لم يعمل \* (تنبيه) \* لم يسمع ابن عباس هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم بين ذلك أحمد من طريق عمار بن أبي عمار عن ابن عباس قال كنت أقول في أولاد المشركين هم منهم حتى حدثني رجل عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلقيته فحدثني عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ربهم أعلم بهم هو خلقهم وهو أعلم بما كانوا عاملين فأمسكت عن قولني انتهى وهذا أيضاً يدفع القول الاول الذي حكيناه وأما حديث أبي هريرة فهو طرف من ثاني أحاديث الباب كما سيأتي في القدر من طريق همام عن أبي هريرة ففي آخره قالوا يا رسول الله أفرايت من يموت وهو صغير قال الله أعلم بما كانوا عاملين وكذا أخرجه مسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ فقال رجل يا رسول الله أفرايت لو مات قبل ذلك ولاي داود من طريق مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة فتوروا رواية همام وأخرج أبو داود وعقبه عن ابن وهب سمعت مالكاً وقيل له ان أهل الاهوا يحتجون علينا بهذا الحديث يعني قوله فأبوا أيهودانه أو ينصرانه فقال مالك أخرج عليهم يا آخره الله أعلم بما كانوا عاملين ووجه ذلك أن أهل القدر استدلوا على ان الله فطر العباد على الاسلام وانه لا يضل أحداً وانما يضل الكافر أبوهم فأشار مالك الى الرد عليهم بقوله الله أعلم فهو دال على انه يعلم بما يصرون اليه بعد ايجادهم على الفطرة فهو دليل على تقدم العلم الذي ينكره غلاتهم ومن ثم قال الشافعي أهل القدر ان أثبتوا العلم خصوا

(قوله



(قوله عن أبي سلمة) هكذا رواه ابن أبي ذئب عن الزهري وتابعه يونس كما تقدم قبل أبواب من طريق عبد الله بن المبارك عنه وآخرجه مسلم من طريق ابن وهب عن يونس وخالفهما الزبيدي ومعمز فروياه عن الزهري عن سعيد بن المسيب بدل أبي سلمة وآخرجه الذهلي في الزهريات من طريق الأوزاعي عن الزهري عن جريد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة وقد تقدم أيضاً من طريق شعيب عن الزهري عن أبي هريرة عن غير ذلك واسطة وصنيع البخاري يقتضي ترجيح طريق أبي سلمة وصنيع مسلم يقتضي تصحيح القولين عن الزهري وبذلك جزم الذهلي (قوله كل مولود) أي من بني آدم وصرح به جعفر بن ربيعة عن الأعرج عن أبي هريرة بلفظ كل بني آدم يولد على الفطرة وكذا رواه خالد الواسطي عن عبد الرحمن بن اسحق عن أبي الزناد عن الأعرج ذكرها ابن عبد البر واستشكل هذا التركيب بأنه يقتضي أن كل مولود يقع له التهود وغيره مما ذكره الفرض أن بعضهم يستقر نسلاً ولا يقع له شيء والجواب أن المراد من التركيب أن الكفر ليس من ذات المولود ومقتضى طبعه بل إنما حصل بسبب خارجي فان سلم من ذلك السبب استمر على الحق وهذا بقوى المذهب الصحيح في تأويل الفطرة كما سيأتي (قوله يولد على الفطرة) ظاهرة تعمم الوصف المذكور في جميع المولودين وأصرح منه رواية يونس المتقدمة بلفظ ما من مولود إلا يولد على الفطرة ولمسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ ليس من مولود يولد إلا على هذه الفطرة حتى يعبر عنه لسانه وفي رواية له من هذا الوجه ما من مولود إلا وهو على الفطرة وحكي ابن عبد البر عن قوم أنه لا يقتضي العموم وإنما المراد أن كل من ولد على الفطرة وكان له أبواب على غير الإسلام نقله إلى دينه ما فتدبر الخبر على هذا كل مولود يولد على الفطرة وأبواه يهودان مثلاً فأنهم ما يهودونه ثم يصير عند بلوغه إلى ما يحكم به عليه ويكتفي في الرد عليهم رواية أبي صالح المتقدمة وأصرح منها رواية جعفر بن ربيعة بلفظ كل بني آدم يولد على الفطرة وقد اختلف السلف في المراد بالفطرة في هذا الحديث على أقوال كثيرة وحكي أبو عبيد أنه سأل محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة عن ذلك فقال كان هذا في أول الإسلام قبل أن تنزل الفرائض وقبل الأمر بالجهاد قال أبو عبيد كأنه عنى أنه لو كان يولد على الإسلام فبات قبل أن يهوده أبواه مشكلاً لم يرأسوا الواقع في الحكم أنهم ما يربونه فدل على تغير الحكم وقد تعقبه ابن عبد البر وغيره وسبب الاستنباه أنه جله على أحكام الدنيا فلذلك ادعى فيه النسخ والحق أنه اخبار من النبي صلى الله عليه وسلم بما وقع في نفس الأمر ولم يرد به أثبات أحكام الدنيا وأشهر الأقوال أن المراد بالفطرة الإسلام قال ابن عبد البر وهو المعروف عند عامة السلف وأجمع أهل العلم بالتأويل على أن المراد بقوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها الإسلام واحتجوا بقول أبي هريرة في آخر حديث الباب أقرؤا أن شتم فطرة الله التي فطر الناس عليها ومحدث عياض بن حمار عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه أني خلقت عبادي حنفاء كلهم فاجتألتهم الشياطين عن دينهم الحديث وقد رواه غيره فزاد فيه حنفاء مسلمين ورجحه بعض المتأخرين بقوله تعالى فطرة الله لأنها إضافة مدح وقد أمر نبيه بلزومها فعلم أنها الإسلام وقال ابن جرير قوله فأقم وجهك للدين أي سدد لطاقته حنيفاً أي مستقيماً فطرة الله أي صبغة الله وهو منصوب على المصدر الذي دل عليه الفعل الأول أو منصوب بفعل مقدر أي الزم وقد سبق قبل أبواب

عن أبي سلمة بن عبد الرحمن  
عن أبي هريرة رضي الله  
عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كل  
مولود يولد على الفطرة

قول الزهري في الصلاة على المولود من أجل أنه ولد على فطرة الاسلام وسياق في تفسير سورة  
 انروم جزم المصنف بان الفطرة الاسلام وقد قال أحمد من مات أبواه وهما كافران حكمهم باسلامه  
 واستدل بحديث الباب فدل على أنه فسر الفطرة بالاسلام ونهقه بعضهم بأنه كان يلزم ان لا يصح  
 استرقاقه ولا يحكمهم باسلامه اذا أسلم أحد أبويه والحق ان الحديث سبق لبيان ما هو في  
 نفس الامر لا لبيان الاحكام في الدنيا وحكي محمد بن نصر ان آخر قول أحمد ان المراد بالفطرة  
 الاسلام قال ابن القيم وقد جاء عن أحمد أجوبة كثيرة يجتج فيها هذا الحديث على ان الطفل انما  
 يحكم بكفره بابويه فاذا لم يكن بين أبوين كافرين فهو مسلم وروى أبو داود عن حماد بن سلمة انه  
 قال المراد ان ذلك حيث أخذ الله عليهم العهد حيث قال ألت بربكم قالوا بلى ونقله ابن عبد  
 البر عن الاوزاعي وعن سخنون ونقله أبو يعلى بن الفراء عن احدي الروايتين عن أحمد وهو  
 ما حكاه الميموني عنه وذكره ابن بطة وقد سبق في باب اسلام الصبي في آخر حديث الباب من طريق  
 يونس ثم يقول فطرة الله التي فطر الناس عليها الى قوله القيم وظاهره انه من بقية الحديث المرفوع  
 وليس كذلك بل هو من كلام أبي هريرة أدرج في الخبر بينه مسلم من طريق الزبيدي عن الزهري  
 ولفظه ثم يقول أبو هريرة أقرؤا ان شئتم قال الطيبي ذكر هذه الآية عقب هذا الحديث يقوي  
 ما أوله حماد بن سلمة من أوجه أحدها أن التعريف في قوله على الفطرة إشارة الى معهود وهو  
 قوله تعالى فطرة الله ومعنى المأمور في قوله فاقم وجهك أي أثبت على العهد القديم ثانيا ورود  
 الرواية بلفظ الملة بدل الفطرة والدين في قوله لابدين خنيفا هو عين الملة قال تعالى دنا قميامة  
 ابراهيم خنيفا ويؤيده حديث عياض المتقدم ثالثا التشبيه بالمحسوس المعين ليفيد أن ظهوره  
 يقع في البيان مبلغ هذا المحسوس قال والمراد تمكن الناس من الهدى في أصل الجبله والتهيؤ  
 لقبول الدين فلوتر له المرء عليها لا ستمر على لزومها ولم يفارقها الى غيرها لان حسن هذا الدين  
 ثابت في النفوس وانما يعدل عنه لاقعة من الآفات البشرية كالتقليد انتهي والى هذا مال  
 القرطبي في المفهم فقال المعنى ان الله خلق قلوب بني آدم مؤهلة لقبول الحق كما خلق أعينهم  
 وأسماعهم قابلة للمرئيات والمسموعات فإدات باقية على ذلك القبول وعلى تلك الاهلية  
 أدركت الحق ودين الاسلام هو الدين الحق وقد دل على هذا المعنى بقية الحديث حيث قال  
 كما تنج البهية يعني أن البهية تاد الولد كامل الخلقة فلوتر له كذلك كان بريأ من العيب لكنهم  
 تصرفوا فيه بقطع أذنه مثلا فخرج عن الاصل وهو تشبيه واقع ووجهه واضح والله أعلم وقال  
 ابن القيم ليس المراد بقوله يولد على الفطرة أنه خرج من بطن أمه يعلم الدين لان الله يقول والله  
 أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئا ولكن المراد ان فطرته مقتضية لمعرفة دين  
 الاسلام ومحبة فتنفس الفطرة تستلزم الافرار والمحبة وليس المراد مجرد قبول الفطرة لذلك لانه  
 لا يتغير بتوיד الابوين مثلا بحيث يخرج ان الفطرة عن القبول وانما المراد أن كل مولود يولد  
 على اقراره بالربوبية فلو حل وعدم المعارض لم يعدل عن ذلك الى غيره كما أنه يولد على محبة ما يلائم  
 بدنه من ارتضاع اللبن حتى يصرفه عنه الصارف ومن ثم شبهت الفطرة باللبن بل كانت اياه في  
 تأويل الرؤيا والله أعلم وفي المسئلة أقوال أخر ذكرها ابن عبد البر وغيره منها قول ابن المبارك ان  
 المراد انه يولد على ما يصير اليه من شقاوة أو سعادة فن علم الله أنه يصير مسلما ولعل على الاسلام ومن

علم الله انه يصير كافرا ولعل الكفر فكأنه أول الفطرة بالعلم وتعب بانه لو كان كذلك لم يكن لقوله فابواه يهودانه الخ معنى لانهم ما فعلوا به ما هو الفطرة التي ولد عليها فينبغي التمثيل بحال البهية ومنها ان المراد ان الله خلق فيهم المعرفة والانكار فلما أخذ الميثاق من الذرية قالوا جميعا بلى أما أهل السعادة فقالوا طوعا وأما أهل الشقاوة فقالوا لها كرها وقال محمد بن نصر سمعت اسحق بن راهويه يذهب الى هذا المعنى ويرجحه وتعب بانه يحتاج الى نقل صحيح فانه لا يعرف هذا التفصيل عند أخذ الميثاق الا عن السدى ولم يذكره وكانه أخذ من الاسرائيليات حكاه ابن القيم عن شيخه ومنها ان المراد بالفطرة الخلقة أي بولدها لا يعرف كفرا ولا ايمانا ثم يقتد اذا بلغ التكليف ورجحه ابن عبد البر وقال انه يطابق التمثيل بالبهية ولا يخالف حديث عيناؤ لان المراد بقوله حينما أي على استقامة وتعب بانه لو كان كذلك لم يقتصر في أحوال التبديل على ملل الكفر دون ملل الاسلام ولم يكن لاستشهاد أبي هريرة بالآية معنى ومنها قول بعضهم ان اللام في الفطرة للعهد أي فطرة أبويه وهو متعقب بما ذكر في الذي قبله ويؤيد المذهب الصحيح أن قوله فابواه يهودانه الخ ليس فيه لوجود الفطرة شرط بل ذكر ما يمنع موجبها كحصول اليهودية مثلا متوقف على أشياء خارجة عن الفطرة بخلاف الاسلام وقال ابن القيم سبب اختلاف العلماء في معنى الفطرة في هذا الحديث ان القدرية كانوا يحتجون به على أن الكفر والمصيبة ليسا بقضاء الله بل بما ابتدأ الناس احداه فحاول جماعة من العلماء مخالفتهم بتأويل الفطرة على غير معنى الاسلام ولا حاجة لذلك لان الآيات المنقولة عن السناف تدل على أنهم لم يفهموا من لفظ الفطرة الا الاسلام ولا يلزم من حملها على ذلك موافقة مذهب القدرية لان قوله فابواه يهودانه الخ محمول على ان ذلك يقع بتقدير الله تعالى ومن ثم احتج عليهم مالك بقوله في آخر الحديث الله أعلم بما كانوا عاملين (قوله فابواه) أي المولود قال الطيبي الفاء اما للتعقيب أو السببية أو لبيان شرط مقدر أي اذا قرر ذلك فنغيره كان بسبب أبويه اما بتعليمهما اياه أو بتربيتهما فيه وكونه بهما هما في الدين يقتضي أن يكون حكمه حكمهما وخص الابوان بالذكر للغالب فلا حجة فيه لمن حكم بالاسلام الطفل الذي يموت أبواه كافرين كما هو قول أحد فقهاء سمرقند الصحابه ومن بعدهم على عدم التعرض لاطفال أهل الذمة (قوله كمثل البهية تنتج البهية) أي تلد خا فالبهية الثانية بالنصب على المعنوية وقد تقدم بلفظ كما تنتج البهية بهية قال الطيبي قوله كما حال من الضمير المنصوب في يهودانه أي يهودان المولود بعد ان خلق على الفطرة تشبيها بالبهية التي جدعت بعد أن خلقت سليمة أو هو صفة مصدر محذوف أي يغيرانه تغييرا مثل تغييرهم البهية السليمة قال وقد تنازعت الافعال الثلاثة في كمال التقديرين (قوله تنتج) بضم أوله وسكون النون وفتح المثناة بعدها جيم قال أهل اللغة تجب الناقعة على صيغة ما لم يسم فاعلا تنتج بفتح المثناة وأنتج الرجل ناقته ينتجها التاجاز في الرواية المتقدمة بهية جمعاء أي لم يذهب من بدنها شيء سميت بذلك لاجتماع أعضائها (قوله هل ترى فيها جدعاء) قال الطيبي هو في موضع الحال أي سليمة مقولا في حقها ذلك وفيه نوع التاكيد أي ان كل من نظر اليها قال ذلك لظهور سلامتها وواجدها المقطوعة الاذن ففيه ايماء الى أن صميمهم على الكفر كان بسبب صميمهم عن الحق ووقع في الرواية المتقدمة بلفظ هل تحسون فيها من جدعاء وهو من الاحساس والمراد به العلم بالشئ يريد

فابواه يهودانه أو ينصرانه  
أو يمجسانه كمثل البهية تنتج  
البهية هل ترى فيها جدعاء

باب  
رواه  
ابن  
الجبين  
في  
تاريخه  
نصفه

(باب) حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جابر بن حازم حدثنا ابو رجاء عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى صلاة اقبل علينا بوجهه فقال من رأى منكم الليلة رؤيا قال فان رأى أحدكم رؤيا فقول ما شاء الله فسالنا يوما فقال هل رأى أحد منكم رؤيا فلما قال لي كفى رأيت الليلة رجلين آتيا فأخذ بيدي فأخرجاني الى الارض المقدسة فاذا رجل جالس ورجل قائم بيده قال بعض أصحابنا عن موسى كلوب من حديد يدخل في شدة حتى يبلغ فناء ثم يفعل بشدة الاخر مثل ذلك ويلتئم شدة هذا فيعود فيه صنع مثله قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى أتينا على رجل مضطجع على فناء ورجل قائم على رأسه بقهر أو خيرة فيشدخ به رأسه (٢٠٠) فاذا ضربته تدهده الحجر فانطلق اليه لياخذه فلا يرجع الى هذا حتى يلتئم رأسه

أنها تولد لاجدع فيها وانما يجدها أهلها بعد ذلك وسبأني في تفسير سورة الروم أن معنى قوله لا تبدل الخلق الله أي الذين الله وتوجيه ذلك (تبيينه) ذكر ابن هشام في المغني عن ابن هشام الحضراوي أنه جعل هذا الحديث شاهدا للورود حتى للاستثناء فذكره بلفظ كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه وينصرانه وقيل ولك أن تخرجه على أن فيه حذف فأي يولد على الفطرة ويستمر على ذلك حتى يكون يعني فتكون للغاية على بابها انتهى ومال صاحب المغني في موضع آخر الى أنه ضمن يولد معنى نشأ مثلا وقد وجدت الحديث في تفسير ابن مردويه من طريق الاسود بن سريع بلفظ ليست تسمه تولد الاولاد على الفطرة فزال عليها حتى بين عنها السامع الحديث وهو يؤيد الاحتمال المذكور واللفظ الذي ساقه الحضراوي لم أره في الصحيحين ولا غيرهما الا ان عند مسلم كما تقدم في رواية حتى يعرب عنه لسانه ثم وجدت أن انعيم في مستخرجه على مسلم وأورد الحديث من طريق كثير بن عبيد عن محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري بلفظ ما من مولود يولد في بني آدم الا يولد على الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه الحديث وكذا أخرجه ابن مردويه من هذا الوجه وهو عند مسلم عن حاجب بن الوليد عن محمد بن حرب بلفظ ما من مولود الا يولد على الفطرة أبواه يهودانه الحديث (قوله ما) كذا ثبت لجميعهم الا لا يذروهم كالفصل من الباب الذي قبله وتعلق الحديث به ظاهر من قوله في حديث سمرة المذكور والشيخ في أصل الشجرة ابراهيم والصبيان حوله أولاد الناس وقد تقدم التبيين على أنه أورد في التعبير زيادة قالوا أولاد المشركين فقال أولاد المشركين وسبأني الكلام على بنية الحديث مستوفى في كتاب التعبير ان شاء الله تعالى (قوله في هذه الطريق) فاذا رجل جالس ورجل قائم بيده قال بعض أصحابنا عن موسى كلوب من حديد في شدقه) كذا في رواية أبي ذر وهو سباق مستقيم ووقع في رواية غيره بخلاف ذلك والبعض المبهم لم أعرف المراد به الا أن الطبراني أخرجه في المعجم الكبير عن العباس بن الفضل الاسقاطي عن موسى بن اسمعيل فذكر الحديث بطوله مثل حديث قبله وفيه بيده كلاب من حديد (قوله فيه حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم على وسط النهر) قال يزيد وذهب بن جرير

وعاد رأسه كما هو فعاد اليه فضر به قلت من هذا قال انطلق فانطلقنا الى ثقب مثل النور أعلاه ضيق وأسفله واسع يتوقد تحت نار فاذا اقترب ارتفعوا حتى كاد أن يخرجوا فاذا خدعت رجعوا فيها وفيها رجال ونساء عراة فقلت من هذا قال انطلق فانطلقنا حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم على وسط النهر رجل بين يديه حجارة فاقبل الرجل الذي في النهر فاذا أراهم أن يخرج رمى الرجل بحجر في فيه فده حيث كان فجعل كلما جاء يخرج رمي في فيه بحجر فيرجع كما كان فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى انتهينا الى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي أصلها شيخ وصبيان واذا رجل قريب من

الشجرة بين يديه نار يوقدها فصعد الى الشجرة وأدخلني دارا لم أرقط أحسن منها فيها رجل شيخ وشباب ونساء وصبيان ثم أخرجاني منها فصعد الى الشجرة فدخلني دارا هي أحسن وأفضل فيها شيخ وشباب فقلت طوفتاني الليلة فاجبراني عما رأيت قال انتم أما الذي رأيته يشق شدقه فكذاب يحدث بالكذبة فتعمل عنه حتى يبلغ الا فاق فيصنع به ما رأيت الى يوم القيامة والذي رأيته يشدخ رأسه فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل فيه بالنهار يفعل به الى يوم القيامة والذي رأيته في الثقب فهم الزناة والذي رأيته في النهر أكلوا ربا والشيخ في أصل الشجرة ابراهيم عليه السلام والصبيان حوله أولاد الناس والذي يوقد النار مالك خازن النار والدار الاولى التي دخلت دار عاتة المؤمنين واما هذه الدار فقد ارشدنا الى ما أخبرنا به وهذا ميكائيل فارفع رأسك فرفعت رأسي فاذا فوق مثل السحاب قال لا ذاك منزلك قلت دعاني ادخل منزلي قال لا انه

١٢٨٧

تحفة

١٧٢٨٩

بقي لك عمر لم تستكمل له  
فلواستكملتم أتيت منزلك  
\* (باب موت يوم الاثنين) \*  
حدثنا معلى بن اسد حدثنا  
وشيب عن هشام عن أبيه  
عن عائشة رضي الله عنها  
قالت دخلت على أبي بكر  
رضي الله عنه فقال في كم  
كفنتم النبي صلى الله عليه  
وسلم قالت في ثلاثة أثواب  
يضع سحابة ليس فيها  
قبص ولا عمامة وقال لها  
في أي يوم توفي النبي صلى  
الله عليه وسلم قالت يوم  
الاثنين قال فاي يوم هذا  
قالت يوم الاثنين قال أرجو  
فيما بيني وبين الليل فتظن  
الي ثوب عليه كان يترص  
فيه به ردع من زعفران فقال  
اغسلوا ثوبي هذا وزيدوا  
عليه ثوبين فكفنتوني فيهما  
قلت ان هذا خلق

عن جرير بن حازم وعلى شط النهر رجل وهذا التعليق عن هذين ثبت في رواية أبي ذر أيضا فأما  
حديث يزيد وهو ابن هرون فوصله اجد عنه فساق الحديث بطوله وفيه فاذا نهر من دم فيه  
رجل وعلى شط النهر رجل وأما حديث وهب بن جرير فوصله أبو عوانة في صحيحه من طريقه  
فساق الحديث بطوله وفيه حتى ينتهي الى نهر من دم ورجل قائم في وسطه ورجل قائم على شاطئ  
النهر الحديث وأصل الحديث عند مسلم من طريق وهب لكن باختصار وقوله فيه اذا ارتفعوا  
كذافيه بالفناء والعين المهملة ووقع في جمع الجيديد ارتقوا بالاقاف فقط من الارتقاء وهو  
الصعود **(قوله باب موت يوم الاثنين)** قال الزين بن المنير نعين وقت الموت ليس  
لا حد فيه اختيار لكن في التسبب في حصوله مدخل كالرغبة الى الله لقصد التبرك فمن لم تحصل له  
الاجابة أثيب على اعتقاده وكان الخبر الذي ورد في فضل الموت يوم الجمعة لم يصح عند البخاري  
فأقتصر على ما وافق شرطه وأشار الى ترجيحه على غيره والحديث الذي أشار اليه أخرجه الترمذي  
من حديث عبد الله بن عمرو بن مفرق عن مسلم بن عيسى عن يوم الجمعة اوليلة الجمعة الاوقاه الله فنة  
القبر وفي اسناده ضعف وأخرجه ابو يعلى عن من حديث أنس بن مالك عن نوحه واسناده أضعف (قول  
عائشة دخلت على أبي بكر) تعني أباهازاد ابو نعيم في المستخرج من هذا الوجه فرأيت به الموت  
فقلت هيج هيج

من لا يزال دمه مقتنعا \* فانه في مرة مدفوق

فقال لا تقولي هذا ولكن قولي وجاءت سكرة الموت بالحق الآية ثم قال في أي يوم الحديث  
وهذه الزيادة أخرجه ابن سعد مفردة عن أبي اسامة عن هشام وقولها هيج بالجيم حكاية بكائها  
(قوله في كم كفنتم النبي صلى الله عليه وسلم) أي كم ثوبا كفنتم النبي صلى الله عليه وسلم فيه  
وقوله في كم معمول مقدم لكفنتم قبل ذكرها أبو بكر ذلك بصيغة الاستفهام توطئة لها للصبر  
على فقده واستغطا قالها بما يعلم انه يعظم عليها ذكره لما في بدائه لها بذلك من ادخال الغم العظيم  
عليها لانه بعد أن يكون أبو بكر نسي ما سأل عنه مع قرب العهد ويحتمل ان يكون السؤال عن  
قدر الكفن على حقيقته لانه لم يحضر ذلك لاشتغاله بأمر البيعة وأما تعيين اليوم فبسيانته أيضا  
محتمل لانه صلى الله عليه وسلم دفن ليلة الاربعاء فيمكن ان يحصل التردد هل مات يوم الاثنين أو  
الثلاثاء وقد تقدم الكلام على الكفن في موضعه (قوله قلت يوم الاثنين) بالنصب أي في يوم  
الاثنين وقولها بعد ذلك قلت يوم الاثنين بالرفع أي هذا يوم الاثنين (قوله أرجو فيما بيني وبين  
الليل) في رواية المستمل ليلة ولا بن سعد من طريق الزهري عن عروة عن عائشة أول بدء مرض  
أبي بكر انه اغتسل يوم الاثنين لسبع خلون من جمادى الآخرة وكان يومًا باراد فم خمسة عشر  
يومًا ومات مساء ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة وأشار الزين بن المنير  
الى ان الحكمة في تأخر وفاته عن يوم الاثنين مع انه كان يحب ذلك ويرغب فيه لكونه قام في الامر  
بعد النبي صلى الله عليه وسلم فناسب ان تكون وفاته متأخرة عن الوقت الذي قبض فيه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم (قوله به ردع) بسكون المهملة بعدها عين مهملة أي لطم لم يعمه كله  
(قوله وزيدوا عليه ثوبين) زاد ابن سعد عن أبي معاوية عن هشام جديدين (قوله فكفنتوني  
فيهما) أي المزيدي والمزيد عليه وفي رواية غير أبي ذر فيها أي الثلاثة (قوله خلق) بفتح المعجمة واللام

أي غير جديد وفي رواية أخرى معاوية عند ابن سعد أن لا يجعلها جديدا كلها قال لا وظاهره أن أبا بكر  
كان يرى عدم المغالاة في الكفن ويؤيده قوله بعد ذلك إنما هو للمهلة وروى أبو داود من حديث  
علي مر فوعالاتها في الكفن فإنه يسلب سر يعا ولا يعارضه حديث جابر في الأمر بتحسين  
الكفن أخرجه مسلم فإنه يجمع بينهما بحمل التحسين على الصفة وحمل المغالاة على الثمن وقيل  
التحسين حق الميت فإذا أوصى بتركه أتبع كما فعل الصديق ويحتمل أن يكون اختار ذلك الثوب  
بعينه لمعنى فيه من التبرؤ به لكونه صار إليه من النبي صلى الله عليه وسلم أو لكونه كان جاهداً فيه  
أو تعبد فيه ويؤيده ما رواه ابن سعد من طريق القاسم بن محمد بن أبي بكر قال قال أبو بكر كفنوني  
في ثوبي الذين كنت أصلي فيهما (قوله إنما هو) أي الكفن (قوله للمهلة) قال عياض روى  
بضم الميم وفتحها وكسرها (قلت) جزم به الخليل وقال ابن حبيب هو بالكسر الصديد وبالفتح  
التمهل وبالضم عكر الزيت والمراد هنا الصديد ويحتمل أن يكون المراد بقوله إنما هو أي الجسد  
وأن يكون المراد بالمهلة على هذا التمهّل أي أن الجديد لمن يريد البقاء والاول أظهر ويؤيده قول  
القاسم بن محمد بن أبي بكر قال كفن أبو بكر في ربيعة بيضاء وربطة حمراء وقال إنما هو لما يخرج  
من أنفه وفيه أخرجه ابن سعد وله عنه من وجه آخر إنما هو للمهل والتراب وضبط الأصمعي هذه  
بالفتح وفي هذا الحديث استحباب التكفين في الثياب البيض وتليث الكفن وطلب الموافقة  
فيما وقع للأكبر تبركاً بذلك وفيه جواز التكفين في الثياب المغسولة وإيثار الخبيء بالجديد والدفن  
بالليل وفضل أبي بكر وصحة فراسته وثباته عند وفاته وفيه أخذ المرء العلم عن دونه وقال أبو عمر  
فيه أن التكفين في الثوب الجديد والخلق سواء وتعب بما تقدم من احتمال أن يكون أبو بكر  
اختاره لمعنى فيه وعلى تقدير أن لا يكون كذلك فلا دليل فيه على المساواة (قوله باب  
موت الفجأة البغثة) قال ابن رشيد هو مضبوط بالكسر على البدل ويجوز الرفع على أنه خبر  
مبتدأ محذوف أي هي البغثة ووقع في رواية الكشميهني بغثة والفجأة بضم الفاء وبعد  
الجيم مذهبهم زوروى بفتح ثم سكون بغير مد وهي الهجوم على من لم يشعر به وموت الفجأة  
وقوعه بغير سبب من مرض وغيره قال ابن رشيد مقصود المصنف والله أعلم بالإشارة إلى أنه ليس  
بمكره لأنه صلى الله عليه وسلم لم يظهر منه كراهيته لما أخبره الرجل بأن أمه أفتلت نفسها وأشار  
إلى ما رواه أبو داود بلفظ موت الفجأة أخذاً أسف وفي إسناده مقال يخفى على عادية في الترجمة  
بما لم يوافق شرطه وادخل ما يؤتى إلى ذلك ولو من طرف خفي انتهى والحديث المذكور أخرجه  
أبو داود من حديث عبيد بن خالد السلمي ورجاله ثقات إلا أن راويه رفعه مرة ووقفه أخرى وقوله  
أسف أي غضب وزنا ومعنى وروى بوزن فاعل أي غضبان ولا جسد من حديث أبي هريرة أن  
النبي صلى الله عليه وسلم مرتبجدار مائل فاسرع وقال أكره موت القوات قال ابن بطال وكان ذلك  
والله أعلم لما في موت الفجأة من خوف حرمان الوصية وترك الاستعداد للمعاد بالتوبة وغيرها  
من الأعمال الصالحة وقد روى ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث أنس نحو حديث  
عبيد بن خالد وزاد فيه المحروم من حرم وصيته انتهى وفي مصنف ابن أبي شيبة عن عائشة وابن  
مسعود موت الفجأة راحة للمؤمن وأسف على الفاجر وقال ابن المنير لعل البخاري أراد بهذه  
الترجمة أن من مات فجأة فليست تدرك ولده من أعمال البر ما أمكنه مما يقبل الثبابة كما وقع في حديث

قال ابن أبي عمير أحق بالجديد  
من الميت إنما هو للمهلة فلم  
يتوف حتى أمسى من ليلة  
الثلاثاء ودفن قبل أن يصبح  
(باب موت الفجأة البغثة)\*



\* حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا محمد بن جعفر قال أخبرني هشام عن أبيه عن ٢٠٣ عائشة رضي الله عنها أن رجلا قال للنبي

صلى الله عليه وسلم ان أنى  
أقلتت نفسها وأظنها لو  
تكلمت تصدقت فهل لها  
أجر ان تصدقت عنها قال تحفة  
نعم \* (باب ما جاء في قبر النبي  
صلى الله عليه وسلم وأبي بكر  
وعمر رضي الله عنهما) قول  
الله عز وجل فلقبره اقبرت  
الرجل اذ اجعلت له قبرا  
وقبرته دفنته كفانا  
يكونون فيها أحياء  
ويدفنون فيها أمواتا \* حدثنا  
اسماعيل حدثني سليمان  
عن هشام ح وحدثني  
محمد بن حرب حدثنا أبو  
مروان يحيى بن أبي زكريا  
عن هشام عن عروة عن  
عائشة قالت ان كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
ليستعذر في مرضه أين أنا  
اليوم ابن أنا غدا استبطاء  
ليوم عائشة فلما كان يوم  
قبضه الله بين سحري وسحري  
ودفن في بيتي \* حدثنا موسى  
ابن اسمعيل حدثنا ابو غوانة  
عن هلال عن عروة عن  
عائشة رضي الله عنها قالت  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في مرضه الذي  
لم يقم منه لعن الله اليهود  
والنصارى اتخذوا قبور  
أنبيائهم مساجدوا لذلك  
أبرز قبره غير انه خشي او  
خشي أن يتخذ مسجدا

الباب وقد نقل عن أحد وبعض الشافعية كراهة موت الفجأة ونقل النووي عن بعض القدماء  
أن جماعة من الانبياء والصالحين ماتوا كذلك قال النووي وهو محبوب للمراقبين (قلت) وبذلك  
يجمع القولان (قوله) حدثنا محمد بن جعفر (اي ابن أبي كثير المديني) (قوله) ان رجلا) هو سعيد بن  
عبادة واسم أمه عمرة وسأني حديثه في الكلام عليه في الوصايا ان شاء الله تعالى (قوله) اقلتت  
بضم المثناة وكسر اللام اي سلبت على ما لم يسم فاعله يقال اقلت فلان اي مات فجأة واقلتت  
نفسه كذلك وضبطه بعضهم بفتح السين اما على التمييز واما على انه مفعول ثان والقلته  
والاقلتت ما وقع بغتة من غير روية وذكره ابن قتيبة بالقاف وتقديم المثناة وقال هي كلمة تقال  
لمن قتله الحب ولمن مات فجأة والمشهور في الرواية بالقاف والله أعلم (قوله) ما جاء  
في قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر) قال ابن رشد قال بعضهم مراده بقوله قبر النبي صلى  
الله عليه وسلم المصدر من قبرته قبروا ولا تظهر عندي انه أراد الاسم ومقصوده بيان صفته  
من كونه مسما أو غير مسمى وغير ذلك مما يتعلق ببعضه بعض (قوله) قول الله عز وجل فاقبره  
بريد نفسه لا ية ثم أماته فاقبره أي جعله بمن يقبر لا بمن يلقى حتى تأكله الكلاب مثلا وقال  
أبو عبيد في المجاز اقبره أمر بان يقبر (قوله) اقبرت الرجل اذ اجعلت له قبرا وقبرته دفنته) قال  
يحيى الفراء في المعاني يقال اقبره جعله مقبورا وقبره دفنته (قوله) كفانا الخ) روى عبد بن حميد  
طريق مجاهد قال في قوله ألم نجعل الارض كفانا أحياء وأمواتا قال يكونون فيها ما أرادوا ثم  
يدفنون فيها ثم أورد المصنف في الباب أحاديث أولها حديث عائشة ان كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ليتعذر في مرضه وقد ضبط في روايتنا بالعين المهملة والذال المعجمة أي يتمتع وحكى  
ابن التين انه في رواية القاسمي بالقاف والذال المهملة أي يسأل عن قدر ما بقي الى يومها لان  
المرضى يجد عند بعض أهله من الانس ما لا يجد عند بعض وسأني الكلام على فوائد هذا  
الحديث والذي بعده في باب الوفاة النبوية آخر المغازي ان شاء الله تعالى والمقصود من ايرادهما  
هنا بيان أنه صلى الله عليه وسلم دفن في بيت عائشة وتقدم ثانيهما في باب ما يكره من اتخاذ القبور  
على المساجد من طريق هلال المذكور وفي باب بناء المسجد على القبر من وجه آخر وفي أبواب  
المساجد أيضا (قوله) وعن هلال) يعني بالاسناد المذكور اليه (قوله) كافي عروة بن الزبير  
أي الذي روى عنه ذلك الحديث واختلف في كنية هلال فالمشهور انه أبو عمرو وقيل أبو أمية وقيل  
أبو الجهم (قوله) عن سفیان التمار) هو ابن دينار على الصحيح وقيل ابن زياد والصواب انه  
غيره وكل منهم ما عصفري كوفي وهو من كبار اتباع التابعين وقد لحق عصر الصحابة ولم أر له رواية  
عن صحابي (قوله) مسما) اي هم تفعا زاد أبو نعيم في المستخرج وقبر أبي بكر وعمر كذلك  
واستدل به على ان المستحب بتدعيم القبور وهو قول أبي حنيفة ومالك وأحمد والمزني وكثير من  
الشافعية وادعى القاضي حسين اتفاق الاصحاب عليه وتعقب بان جماعة من قدماء الشافعية  
استحبوا التسطيط كما نص عليه الشافعي وبه جزم الماوردي وآخر ونقول سفیان التمار  
لا جهة فيه كما قال البيهقي لاحتمال ان قبره صلى الله عليه وسلم لم يكن في الاول مسما فقد روى أبو  
داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد بن أبي بكر قال دخلت على عائشة فقلت يا أمه اكشفي لي  
عن قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه فكشفت له عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لا طئة

\* وعن هلال قال كافي عروة بن الزبير ولم يولد لي \* حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا أبو بكر بن عياش عن سفیان التمار انه حدثه انه رأى قبر النبي صلى الله عليه وسلم مسما

١٢٩٠  
تحفة  
١٩٠٢٢

\* حدثنا فروة حدثنا علي  
عن هشام بن عروة عن أبيه  
لما سقط عليهم الحائط في  
زمان الوليد بن عبد الملك  
أخذوا في بنائه فبذت لهم  
قدم ففزعوا وظنوا أنها  
قدم النبي صلى الله عليه  
وسلم فواجدوا أحدا يعلم  
ذلك حتى قال لهم عروة  
لا والله ما هي قدم النبي  
صلى الله عليه وسلم ما هي  
الاقدم عمر رضي الله عنه  
\* وعن هشام عن أبيه عن  
تحفة عائشة رضي الله عنها أنها  
أوصت عبد الله بن الزبير  
لاتدفن معهم وادفني مع  
صواحي بالقيع لأزكي  
به أبدا \* حدثنا قتيبة حدثنا  
جرير بن عبد الحميد حدثنا  
حصين بن عبد الرحمن عن  
عمر بن ميمون الأودي

١٢٩٢  
س  
تحفة  
١٠٦١٨

مبطوحة ببطحاء العرصة الجراء زاد الحماكم قرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدا ما وأبا بكر  
رأسه بين كنف النبي صلى الله عليه وسلم وعمر رأسه عند رجل النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كان  
في خلافة معاوية فكأنها كانت في الأول مسطحة ثم لما بنى جدار القبر في إمارة عمر بن  
عبد العزيز على المدينة من قبل الوليد بن عبد الملك صيروها مرتفعة وقدرى أبو بكر الأجرى  
في كتاب صفة قبر النبي صلى الله عليه وسلم من طريق اسحق بن عيسى ابن بنت داود بن أبي هند عن  
غنيم بن بسطام المديني قال رأيت قبر النبي صلى الله عليه وسلم في إمارة عمر بن عبد العزيز فرأيت  
مرتفعاً نحواً من أربع أصابع ورأيت قبر أبي بكر ورأيت قبره ورأيت قبر عمر ورأيت قبر أبي بكر أسفل  
منه ثم الاختلاف في ذلك في أيهما أفضل لأن الأصل الجواز وريح المزني التسليم من حيث المعنى  
بأن المسطح يشبه ما يصنع للجلوس بخلاف المسنم وريحه ابن قدامة بأنه يشبهه أبنية أهل الدنيا  
وهو من شعار أهل البدع فكان التسليم أولى وريح التسطیح مارواه مسلم من حديث فضالة  
ابن عبيد الله أمر بقبر فسوى ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر بتسويتهما (قوله)  
حدثنا فروة) هو ابن أبي المغراء وعلى هو ابن مسهر وثبت ذلك في رواية أبي ذر (قوله) لما سقط  
عليهم الحائط أي حائط حجرة النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية الجوى عنهم والسبب في ذلك  
مارواه أبو بكر الأجرى من طريق شعيب بن اسحق عن هشام بن عروة قال أخبرني أبي قال كان  
الناس يصلون إلى القبر فامر به عمر بن عبد العزيز فرفع حتى لا يصل إلى البهة أحد فلما هدمت قدم  
بساط وركبة ففزع عمر بن عبد العزيز فأتاه عروة فقال هذا ساق عمر وركبته فسرتي عن عمر بن  
عبد العزيز وروى الأجرى من طريق مالك بن مغول عن رجاء بن حيوة قال كتب الوليد بن  
عبد الملك إلى عمر بن عبد العزيز وكان قد اشترى حجر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن اهدمها  
ووسع بها المسجد ففزع عمر في ناحية ثم امر بهدمها فأرأيت به أياها كثيراً ثم من يومئذ ثم بناه كما أراد  
فلما ان بنى البيت على القبر وهدم البيت الأول ظهرت القبور الثلاثة وكان الرمل الذي عليها  
قد انهار ففزع عمر بن عبد العزيز وأراد أن يقوم فيسويها بنفسه فقلت له اصلحك الله انك ان  
قت قام الناس معك فلما أمرت رجلاً أن يصلحها ورجوت أنه يامرني بذلك فقال يا مزارع  
يعني مولاه قم فأصلحها قال رجاء وكان قبر أبي بكر عند وسط النبي صلى الله عليه وسلم وعمر خلف  
أبي بكر رأسه عند وسطه وهذا ظاهره يخالف حديث القاسم فإن أمكن الجمع والاختلاف القاسم  
أصح وأما ما أخرجه أبو يعلى من وجه آخر عن عائشة أبو بكر عن عيينة وعمر عن يساره فسند  
ضعيف ويمكن تأويله والله أعلم (قوله) وعن هشام هو بالاسناد المذكور وقد أخرجه  
المصنف في الاعتصام من وجه آخر عن هشام وأخرجه الاسطعيلي من طريق عبدة عن هشام  
وزاد فيه وكان في بيتهم موضع قبر (قوله) لأزكي بضم أوله وفتح اليكاف على البناء للمجهول أي  
لا يشي على بسببه ويجعل لي بذلك مزية وفضل وأنا في نفس الامر يحتمل أن لا يكون كذلك وهذا  
منها على سبيل التواضع وهضم النفس بخلاف قولها العزم كنت أريده لنفسى فكأن اجتهداها  
في ذلك تغيراً ولما قالت ذلك لعمر كان قبل أن يقع لها ما وقع في قصة الجمل فاستحييت بعد ذلك أن  
تدفن هناك وقد قال عنها عمر بن ياسر وهو أحد من حاربها يومئذ أنها زوجة نبيكم في الدنيا  
والآخرة وسبق في ذلك بسوطاني كتاب الفتن إن شاء الله تعالى وهو كما قال رضي الله تعالى عنهم

قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يا عبد الله بن عمر اذهب ٢٠٥ الى أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها فقل

يقرأ عمر بن الخطاب عليك السلام ثم سلها أن تدفن مع صاحبي قالت كنت أريد له لنفسه فلا وترته اليوم على نفسي فلما أقبل قال له مالد لك قال أذنت لك يا أمير المؤمنين قال ما كان شيء أهم الي من ذلك المصعب فاذا قبضت فاحملوني ثم سلوا ثم قل يستأذن عمر بن الخطاب فان أذنت لي فادفنوني والا فردوني الى مقابر المسلمين اني لأعلم أحدا أحق بهذا الامر من هؤلاء النفر الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض فمن استخلفوا بعدى فهو الخليفة فاسمعوا له وأطيعوا فسمي عثمان وعلياً وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وولج عليه شاب من الانصار فقال أبشر يا أمير المؤمنين يبشرني الله كان لك من القدم في الاسلام ما قد علمت ثم استخلفت فعدت ثم الشهادة بعده هذا كله فقال ليتني يا ابن أخي وذلك كفا فالأعلى ولالي أوصي الخليفة من بعدى بالمهاجرين الأولين خيراً أن يعرف لهم حقهم وأن يحفظ لهم حرماتهم وأوصيه بالانصار خيراً الذين تبوءوا الدار والايمان أن

أجمعين (قوله رأيت عمر بن الخطاب قال يا عبد الله بن عمر) هذا طرف من حديث طويل سيأتي في مناقب عثمان وزاد فيه وقل يقرأ عليك عمر السلام ولا تقل أمير المؤمنين وفي أوله قدر ورقة في سياق مقتله وفي آخره قدر صفحة في قصة بيعة عثمان قال ابن التين قول عائشة في قصة عمر كنت أريد له لنفسه يدل على انه لم يبق ما يسع الاموضع قبر واحد فهو يغاير قولها عند وفاتها لا تدفن عندهم فانه يشعر بأنه بقي من البيت موضع للدفن والجمع بينهما انها كانت أقولاً تظن انه لا يسع الاقبراء واحد فلما دفن ظهر لها ان هناك وسعاً لقبر آخر وسيأتي الكلام عليه مستوفى هناك ان شاء الله تعالى قال ابن بطال انما استأذنها عمر لان الموضع كان بيتاً او كان لها فيه حق وكان لها ان تؤثر به على نفسها فاثرت عمر وفيه الحرص على محاورة الصالحين في القبور طمعاً في اصابة الرحمة اذ انزلت عليهم وفي دعاء من يزورهم من أهل الخير وفي قول عمر قل يستأذن عمر فان أذنت أن من وعد عدة جازله الرجوع فيها ولا يلزم بالوفاء وفيه ان من بعث رسولا في حاجة مهمة ان له ان يسأل الرسول قبل وصوله اليه ولا يعتد ذلك من قلة الصبر بل من الحرص على الخير والله أعلم

**قوله باب ما ينهى من سب الاموات** قال الزين بن المنير لفظ الترجمة يشعر بانقسام السب الى منهي وغير منهي ولفظ الخبر مضمونه النهي عن السب مطلقاً والجواب أن عمومته مخصوص بحديث أنس السابق حيث قال صلى الله عليه وسلم عند ثنائهم بالخير وبالشر وجبت وأنتم شهداء الله في الارض ولم ينكر عليهم ويحتمل أن اللام في الاموات عهدية والمراد به المسلمون لان الكفار مما يتقرب الى الله بسبهم وقال القرطبي في الكلام على حديث وجبت يحتمل أجوبة الاول أن الذي كان يحدث عنه بالشرك كان مستظهراً به فيكون من باب لا غيبة لفاسق أو كان منافقاً ثانياً يحتمل النهي على ما بعد الدفن والجواز على ما قبله ليتغضب به من يسمعه ثالثاً يكون النهي العام متأخراً فيكون ناسخاً وهذا ضعيف وقال ابن رشد ما صلح ان السب ينقسم في حق الكفار وفي حق المسلمين أما الكافر فيمنع اذا تأذى به حتى المسلم وأما المسلم فيحتمل تدعو الضرورة الى ذلك كأن يصير من قبيل الشهادة وقد يجب في بعض المواضع وقد يكون فيه مصلحة للميت كمن علم انه أخذ ماله بشهادة زور ومات الشاهد فان ذلك ينفع الميت ان علم ان ذلك المال يرد الى صاحبه قال ولا جمل الغفلة عن هذا التفصيل ظن بعضهم ان البخاري سها عن حديث الثناء بالخير والشر وانما قصد البخاري ان يبين أن ذلك الجائر كان على معنى الشهادة وهذا الممنوع هو على معنى السب ولما كان المتن قديماً بالعموم أتبعه بالترجمة التي بعده وتأول بعضهم الترجمة الاولى على المسلمين خاصة والوجه عندي حملها على العموم الا ما خصه الدليل بل لقائل أن يمنع أن ما كان على جهة الشهادة وقصد التحذير يسمى سباً في اللغة وقال ابن بطال سب الاموات مجرى مجرى الغيبة فان كان أغلب أحوال المرء الخبير وقد تكون منه الغفلة فلا اعتبار له بالمنوع وان كان فاسقاً معلناً فلا غيبة له فكذلك الميت ويحتمل أن يكون النهي على عمومته فيما بعد الدفن والمباح ذكر الرجل بما فيه قبل الدفن ليتغضب بذلك فساق الاحياء فاذا صار الى قبره أمسك عنه لافضائه الى ما قدم وقد علمت عائشة راوية هذا الحديث بذلك في حق من استحق عندها اللعن فكانت تلغنه وهو حتى فلما مات تركت ذلك ونهت

يقبل من محسنهم ويعفي عن مسيئتهم وأوصيه بذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم أن توفي لهم به هدمهم وأن يقاتل من ورائهم وأن لا يكفوا فوق طاقتهم\* (باب ما ينهى من سب الاموات)\*

١٢٩٢

س  
تحفة

١٧٥٧٦

حدثنا آدم حدثنا شعبة  
عن الأعمش عن مجاهد عن  
عائشة رضي الله عنها قالت  
قال النبي صلى الله عليه وسلم  
لا تسبوا الأموات فانهم قد  
أفضوا إلى ما قدموا ورواه  
عبد الله بن عبد القدوس  
ومحمد بن أنس عن الأعمش  
\* تابعه علي بن الجعد وابن  
عرعة وابن أبي عدي عن  
شعبة \* (باب ذكر  
شرار الموتى) \* حدثنا عمر  
ابن حفص حدثنا أبي حدثنا  
الأعمش حدثني عمرو بن مرة  
عن سعيد بن جبيرة عن ابن  
عباس رضي الله عنهما قال  
قال أبو لهب لعنه الله النبي  
صلى الله عليه وسلم تالك  
سائر اليوم فترت تبثدا  
أبي لهب

١٢٩٤

م ت س

تحفة

٥٥٩٤

تغ  
٥٥٩٤

عن لعنه كما سأذكره (قوله أفضوا) أي وصلوا إلى ما عملوا من خيرا وشرا استدبل به على منع سب  
الأموات مطلقا وقد تقدم ان عمومهم مخصوص وأصبح ما قيل في ذلك أن أموات الكفار  
والفساق يجوز ذكر مساوئهم للتجذير منهم والتنفير عنهم وقد أجمع العلماء على جواز جرح  
المجروحين من الرواة أحياء وأمواتا (قوله ورواه عبد الله بن عبد القدوس ومحمد بن أنس عن  
الأعمش) أي متابعين لشعبة وأنس والد محمد كالجادة وهو كوفي سكن الديور وثقه أبو زرعة  
وغيره وروى عنه من شيوخ البخاري إبراهيم بن موسى الرازي وأما ابن عبد القدوس فذكره  
البخاري في التاريخ فقال انه صدوق إلا انه يروى عن قوم ضعفاء واختلف كلام غيره فيه وليس له  
في الصحيح غير هذا الموضع الواحد ووقع لنا أيضا من رواية محمد بن فضيل عن الأعمش بزيادة فيه  
أخرجه عمر بن شبة في كتاب أخبار البصرة عن محمد بن يزيد الرافعي عنه بهذا السند إلى مجاهد بن  
عائشة قالت ما فعل يزيد الارجر لعنه الله قالوا مات قالت أسْتَغْفِرُ الله قالوا ما هذا فذكرت  
الحديث وأخرج من طريق مسروق ان عليا بعث يزيد بن قيس الارجعي في أيام الجمل برسالة فلم  
ترد عليه جوابا فبلغها أنه عاب عليها ذلك فكانت تلغنه ثم لما بلغها موته نهت عن لعنه وقالت  
ان رسول الله نهانا عن سب الأموات وصححه ابن حبان من وجه آخر عن الأعمش عن مجاهد  
بالقصة (قوله تابعه علي بن الجعد) وصله المصنف في الرقاق عنه (قوله ومحمد بن عرعة وابن أبي  
عدي) لم أره من طريق محمد بن عرعة موصولا وطريق ابن أبي عدي ذكرها الاسماعيلي ووصله  
أيضا من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة وهو عند أحمد عنه (قوله باب  
ذكر شرار الموتى) تقدم في الباب قبله من شرح ذلك ما فيه كفاية وحديث الباب أورده هنا  
مختصرا وسيأتي مطولا مع الكلام عليه في تفسير الشعراء ان شاء الله تعالى \* (خاتمة) \* اشتمل  
كتاب الجنائز من الأحاديث المرفوعة على مائتي حديث وعشرة أحاديث المعلق من ذلك والمتابعة  
ستمائة وخمسون حديثا والبقية موصولة المكرر من ذلك فيه وفيما مضى مائة حديث وتسعة  
أحاديث والخالص مائة حديث وحديث وافقه مسلم على تحريمها سوى أربعة وعشرين حديثا  
وهي حديث عائشة أقبل أبو بكر على فرسه وحديث أم العلاء في قصة عثمان بن مظعون وحديث  
أنس أخذ الراية زيد فأصيب وحديثه ما من الناس من مسلم يتوفى له ثلاثة وحديث عبد الرحمن  
ابن عوف قتل مصعب بن عمير وحديث سهل بن سعد أن امرأة جاءت ببردة منسوجة وحديث  
أنس شهدنا بنينا للنبي صلى الله عليه وسلم وحديث أبي سعيد إذا وضعت الجنائز واحتملها الرجال  
وحديث ابن عباس في القراءة على الجنائز بقائمة الكتاب وحديث جابر في قصة قتلى أخذ  
زملوهم بدمائهم وحديثه في قصة استشهاد أبيه ودفنه وحديث صفية بنت شيبة في تحريم منكة  
وحديث أنس في قصة الغلام اليهودي وحديث ابن عباس كنت أنا وأخي من المستضعفين وقد  
وهم المزي تبالاني مسعود في جعله من المتفق وقد تعقبه الحميدي على أبي مسعود فأجاد وحديث  
أبي هريرة الذي يخفق نفسه كما أفضته فيما مضى وحديث عمر أيا مسلم شهد له أربعة بخير  
وحديث بنت خالد بن سعيد في التعمد وحديث البراء لما توفي إبراهيم وحديث سمرة في الرؤيا بطوله  
الكن عند مسلم طرف يسير من أوله وحديث عائشة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
الاثنين وحديثها في وصيتها ان لا تدفن معهم وحديث عمر في قصة وصيته عند قتله وحديث

عائشة لا تصبوا الاموات وحديث ابن عباس في قول أبي لهب وفيه من الاثار الموقوفة على العصابة ومن بعدهم ثمانية وأربعون أثرا منها ستة موصولة وانبيسة معلقة والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

\*(كتاب الزكاة)\*

السلمة ثابته في الاصل ولا كثر الرواة باب بدل كتاب وسقط ذلك لابي ذر فلم يقل باب ولا كتاب وفي بعض النسخ كتاب الزكاة باب وجوب الزكاة والزكاة في اللغة النماء يقال زكا الزرع اذا نما ويرد ايضا في المال وترد ايضا معنى التطهير وشراعا لا اعتبارين معا ما بالاول فلان اخراجها سبب للنماء في المال او بمعنى ان الاجر يسببها يكثر او بمعنى ان متعلقاتها الاموال ذات النماء كالتجارة والزراعة ودليل الاول ما نقص مال من صدقة ولانها يضاعف ثوابها كما جاء ان الله يربى الصدقة وأما الثاني فلانها طهرة للنفس من رذيلة الخلق وتطهير من الذنوب وهي الركن الثالث من الاركان التي بنى الاسلام عليها كما تقدم في كتاب الايمان وقال ابن العربي تطلق الزكاة على الصدقة الواجبة والمنسوبة والنفقة والحق والعفو وتعرفها في الشرع اعطاء جزء من النصاب الحولي الى فقير ونحوه غيرها شبي ولا مطالبي ثم لها ركن وهو الاخلاص وشرط هو السبب وهو ملك النصاب الحولي وشرط من تجب عليه وهو العقل والبلوغ والحرية ولها حكم وهو سقوط الواجب في الدنيا وحصول الثواب في الاخرى وحكمة وهي التطهير من الانسان ورفع الدرجة واسترقاق الاحرار انتهى وهو جيد لكن في شرط من تجب عليه اختلاف والزكاة امر مقطوع به في الشرع يستغنى عن تكلف الاحتجاج له وانما وقع الاختلاف في بعض فروعه وأما أصل فرضية الزكاة فنجدها كقروا غنا ترجم المصنف بذلك على عادته في ايراد الأدلة الشرعية المتفق عليها والمختلف فيها (قوله وقول الله) هو بالرفع قال الزين ابن المنير مبتدأ وخبره محذوف أي هو دليل على ما قلناه من الوجوب ثم أورد المصنف في الباب ستة أحاديث أولها حديث أبي سفيان هو ابن حرب الطويل في قصة هرقل وأورده هناك علقا واقتصر منه على قوله يأمر بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف ودلالته على الوجوب ظاهرة ثانيا حديث ابن عباس في بعث معاذا الى اليمن ودلالته على وجوب الزكاة أوضح من الذي قبله ثالثا حديث أبي أيوب في سؤال الرجل عن العمل الذي يدخل به الجنة وأجيب بأن تقسم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل الرحم وفي دلالته على الوجوب غموض وقد أجيب عنه بأجوبة أحدها ان سؤاله عن العمل الذي يدخل الجنة يقتضي ان لا يجاب بالنواقل قبل الفرائض فحصل على الزكاة الواجبة ثانيا الاجوبة ان الزكاة قرينة الصلاة كما سيأتي في الباب من قول أبي بكر الصديق وقد قرن بينهما في الذكر هنا ثالثا انه وقف دخول الجنة على أعمال من جملتها أداء الزكاة فيلزم ان من لم يعملها لم يدخل ومن لم يدخل الجنة دخل النار وذلك يقتضي الوجوب رابعا انه أشار الى ان القصة التي في حديث أبي أيوب والقصة التي في حديث أبي هريرة التي يعقبها واحدة فأراد ان يفسر الاول بالثاني لقوله فيه وتؤدي الزكاة المفروضة وهذا أحسن الاجوبة

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

\*(كتاب الزكاة وقول الله

تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا

الزكاة)\* وقال ابن

عباس رضي الله عنهما

حدثني أبو سفيان رضي الله

عنه فذكر حديث النبي

صلى الله عليه وسلم فقال

يأمرنا بالصلاة والزكاة

والصلة والعفاف \* حدثنا

أبو عاصم الغضائري عن

عن زكريا بن اسحق عن يحيى

ابن عبد الله بن صبيح عن

أبي معبد عن ابن عباس

رضي الله عنهما أن النبي

صلى الله عليه وسلم بعث

معاذا الى اليمن فقال ادعهم

الى شهادة أن لا اله الا الله

وأني رسول الله فان هم

أطاعوا ذلك فاعلمهم أن

الله افترض عليهم خمس

صلوات في كل يوم ولبنة

فان هم أطاعوا ذلك فاعلمهم

أن الله افترض عليهم صدقة

في أموالهم تؤخذ من

أغنيائهم وترد على فقرائهم

تحفة

١٠٥٢

وقد أكثر المصنف من استعمال هذه الطريقة \* رابع الأحاديث حديث أبي هريرة وقد أوجزناه  
خامسها حديث ابن عباس في وفد عبد القيس وهو ظاهر أيضاً سادسها حديث أبي هريرة في قصة  
أبي بكر في قتال مانعي الزكاة واحتجاجه في ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم أن عصمة النفس  
والمال تتوقف على أداء الحق وحق المال الزكاة فأما حديث أبي سفيان فقد تقدم الكلام عليه  
مستوفى في بدء الوحي وأما حديث ابن عباس في بعث معاذ فسيأتي الكلام عليه في أو آخر كتاب  
الزكاة قبل أبواب صدقة الفطر بسة أبواب وقوله في أوله أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث  
معاذ إلى اليمن فقال ادعهم هكذا أورده في التوحيد مختصراً في أوله واختصر أيضاً من آخره  
وأورده في التوحيد عن أبي عاصم مثله لكنه قرنه برواية غيره وقد أخرجه الدارمي في مسنده  
عن أبي عاصم ولفظه في أوله أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذ إلى اليمن قال انك ستأتي  
قوماً أهل كتاب فادعهم وفي آخره بعد قوله فقرائهم فانهم أطاعوا لك في ذلك فاباك وكرائم  
أموالهم واياك ودعوة المظالم فانهم ليس لها من دون الله حجاب وكذا قال في الموضح كلها فان  
أطاعوا لك في ذلك والذي عند البخاري هنا فانهم أطاعوا والذلك وستأتي هذه الزيادة من وجه  
آخر مع شرحها إن شاء الله تعالى وأما حديث أبي أيوب فقوله فيه عن ابن عثمان الإبهام فيه  
من الراوي عن شعبة وذلك أن اسم هذا الرجل عمرو وكان شعبة يسميه شجداً وكان الحدائق من  
أصحابه بهمونه كما وقع في رواية حفص بن عمر وكما سيأتي في الأدب عن أبي الوليد عن شعبة وكان  
بعضهم يقول محمد كما قال شعبة وبيان ذلك في طريقين يأتيان علقها المصنف هنا ووضعه في كتاب  
الأدب الآتي عن عبد الرحمن بن بشير عن بهز بن أسيد وكذا أخرجه مسلم والنسائي من طريقين  
(قوله عن موسى بن طلحة عن أبي أيوب) هو الأنصاري ووقع في رواية مسلم الآتي ذكرها حديثاً  
موسى بن طلحة حدثني أبو أيوب (قوله أن رجلاً) هذا الرجل حكى ابن قتيبة في غريب الحديث له  
أنه أبو أيوب الراوي وغلطه بعضهم في ذلك فقال انما هو راوي الحديث وفي التعليل نظر إذا لم يمنع  
أن يسمي الراوي نفسه لغرض له ولا يقال يعدل وصفه في رواية أبي هريرة التي بعد هذه بكونه  
أعرباً لا نأقول لا مانع من تعدد القصة فيكون السائل في حديث أبي أيوب هو نفسه لقوله  
أن رجلاً والسائل في حديث أبي هريرة أعرباً آخر قد سمي فيما رواه البغوي وابن السكك  
والطبراني في الكبير وأبو مسلم الكجي في السنن من طريق محمد بن مجاهد وغيره عن المغيرة بن عبد  
الله اليشكري أن أباه حدثه قال انطلقت إلى الكوفة فدخلت المسجد فإذا رجل من قيس  
يقال له ابن المنفق وهو يقول وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلبته فلقيته بعرفات  
فزاح عليه فقيل لي اليك عنه فقال دعوا الرجل أرب ماله قال فزاح عليه حتى خلصت  
إليه فاخذت بخطام راحلته فاعير على قال شينين أسالك عنهما ما ينبغي من النار وما يدخلني  
الجنة قال فنظر إلى السماء ثم أقبل على بوجهه الكريم فقال لئن كنت أوجزت المسئلة لقد  
أعظمت وطولت فاعقل على أعبد الله لا تشرك به شيئاً وأقم الصلاة المكتوبة وأدال الزكاة  
المقروضة وحرم رمضان وأخرجه البخاري في التاريخ من طريق يونس بن أبي اسحق عن المغيرة  
ابن عبد الله اليشكري عن أبيه قال غدت فإذا رجل يحذهم قال وقال جري عن الأعمش  
عن عمرو بن مرة عن المغيرة بن عبد الله قال سألت أعرابي النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر

١٢٩٦

٣

تحفة

٣٤٩١

\* حدثنا حفص بن عمر حدثنا  
شعبة عن ابن عثمان بن عوف  
الله بن موهب عن موسى  
ابن طلحة عن أبي أيوب رضي  
الله عنه أن رجلاً قال للنبي  
صلى الله عليه وسلم أخبرني  
بعمل يدخلني الجنة



الاختلاف فيه عن الاعمش وان بعضهم قال فيه عن المغيرة بن سعد بن الاخرم عن أبيه والصواب  
 المغيرة بن عبد الله الشكري وزعم الصيرفي ان اسم ابن المنتفق هذا القبط بن صبرة وافد بني  
 المنتفق قاله أعلم وقد يؤخذ من هذه الرواية ان السائل في حديث أبي هريرة هو السائل في  
 حديث أبي أيوب لان سياقه شبيه بالقصة التي ذكرها أبو هريرة لكن قوله في هذه الرواية أرب  
 ماله في رواية أبي أيوب دون أبي هريرة وكذا حديث أبي أيوب وقع عند مسلم من رواية عبد الله بن  
 عمر عن عمرو بن عثمان بلفظ ان اعرابيا عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في سفر فأخذ  
 بخطام ناقته ثم قال يا رسول الله أخبرني فذكره وهذا شبيه بقصة سؤال ابن المنتفق وأيضا أبو  
 أيوب لا يقول عن نفسه ان اعرابيا والله أعلم وقد وقع نحو هذا السؤال لغيره بن القعقاع  
 الباهلي ففي حديث الطبراني أيضا من طريق قرعة بن سويد الباهلي حدثني أبي حدثني خالي  
 واسمه صخر بن القعقاع قال لقيت النبي صلى الله عليه وسلم بين عرفة ومزدلفة فأخذت بخطام  
 ناقته فقلت يا رسول الله ما يقربني من الجنة ويباعدني من النار فذكر الحديث واسناده حسن  
 (قوله قال ماله ماله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرب ماله) كذا في هذه الرواية لم يذكر فاعل  
 قال ماله ماله وفي رواية به من المعلقة هنا الموصولة في كتاب الادب قال القوم ماله ماله قال ابن بطال  
 هو استفهام والتكرار التأكيد وقوله أرب بفتح الهمزة والراء منونا أي حاجة وهو مبتدأ وخبره  
 محذوف استفهم أولا ثم رجع الى نفسه فقال له أرب انتهى وهذا بناء على ان فاعل قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم وليس كذلك لما بيناه بل المستفهم الصحابة والمجيب النبي صلى الله عليه وسلم  
 وما زائدة كأنه قال له حاجة ما قال ابن الجوزي المعنى له حاجة مهمة مفيدة جاءت به لانه قد علم  
 بالسؤال ان له حاجة وروى بكسر الراء وفتح الموحدة بلفظ الفعل الماضي وظاهره الدعاء والمعنى  
 التعجب من السائل وقال النضر بن شميل يقال أرب الرجل في الامر اذا بلغ فيه جهده وقال  
 الاصبغى أرب في الشيء صار ما هراق فيه فهو أرب وكأنه تعجب من حسن فطرته والتهدي الى  
 موضع حاجته ويؤيده قوله في رواية مسلم المشار اليها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد وفق أو  
 لقد هدى وقال ابن قتيبة قوله أرب من الارب وهي الاعضاء أي سقطت اعضاؤه وأصيب بها  
 كما يقال تربت عيناك وهو عما جاء بصيغة الدعاء ولا يراد حقيقة وقيل لما رأى الرجل براجه دعا  
 عليه لكن دعاءه على المؤمن طهره كما ثبت في الصحيح وروى بفتح أوله وكسر الراء والتنوين  
 أي هو أرب أي حاذق فطن ولم أقف على صحة هذه الرواية وجزم الكرماني بأنها ليست  
 محفوظة وحكي القاضي عن رواية لابي ذر أرب بفتح الجيم وقال لا وجه له (قلت) وقعت  
 في الادب من طريق الكشميهني وحده وقوله يدخلني الجنة بضم اللام والجرم في موضع جر  
 صفة لقوله يعمل ويجوز الجزم جوابا للامر ورده بعض شراح المصابيح لان قوله يعمل يصير غير  
 موصوف مع انه مذكور فلا يفيد وأجيب بأنه موصوف تقدير الان التنكير للتعظيم فأفاد  
 ولان جزم الشريط محذوف والتقدير ان علمته يدخلني (قوله وتصل الرحم) أي تواسي ذوي  
 القرابة في الخيرات وقال النووي معناه ان تحسن الى أقاربك ذوي رحمك بما تسرع على حسب  
 حالك ورحالهم من اتفاق أو سلام أو زيارة أو طاعة أو غير ذلك وخص هذه الخصلة من بين خلال  
 الخير نظر الى حال السائل كأنه كان لا يصل رحمه فأمر به لانه المهم بالنسبة اليه ويؤخذ منه

قال ماله ماله وقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم أرب ماله  
 تعبد الله ولا تشرك به شيئا  
 وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة  
 وتصل الرحم

\* قال بهز حدثنا شعبة قال حدثنا محمد بن عثمان وأبو عثمان بن عبد الله أنهم سمعوا موسى بن طلحة عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا \* قال أبو عبد الله ٢١٠ أخشى أن يكون محمد غير محفوظ إن شاء عمرو \* حدثني محمد بن عبد الرحيم

قال حدثنا عفان بن مسلم قال حدثنا وهيب عن يحيى بن سعيد بن حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن أعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال داني على عمل إذا علمته دخلت الجنة قال تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا فما أوتى قال النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا \* حدثنا مسدد عن يحيى عن أبي حيان قال أخبرني أبو زرعة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا \* حدثنا جاج حدثنا أحمد بن زيد حدثنا أبو جرة قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول قدم وفد عبد القيس على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله إنا هذا الحي من ربيعة قد خالت بيننا وبينك كفار مضر ولسنا نخلص إليك إلا في الشهر الحرام فترنا بشيء نأخذك عنك وندعو إليه من وراءنا

تخصيص بعض الأعمال بالخص عليها بحسب حال مخاطب واقفاره للتبسيه عليها أكثر مما  
سواها اما المشتقة عليه واما التسهيب لفي أمرها (قوله قال أبو عبد الله) هو المصنف (قوله  
أخشي أن يكون محمد غير محفوظ انما هو عمرو) وجرم في التاريخ بذلك وكذا قال مسلم في شيوخ  
شعبة والدارقطني في العلل وآخرون المحفوظ عمرو بن عثمان وقال النووي اتفقوا على انه وهم  
من شعبة وأن الصواب عمرو والله أعلم وأما حديث أبي هريرة فقد تقدم الكلام عليه في كون  
الاعرابي السائل فيه هل هو السائل في حديث أبي أيوب أولا والاعرابي بفتح الهمزة من سكن  
البادية كما تقدم (قوله عن يحيى بن سعيد بن حيان عن أبي زرعة) قال أبو علي وقع عند الاصيلي  
عن أبي أحمد الجرجاني هذا عن يحيى بن سعيد بن أبي حيان أو عن يحيى بن سعيد عن أبي حيان وهو  
خطأ انما هو يحيى بن سعيد بن حيان كما لغيره من الرواة (قوله وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدي  
الزكاة المفروضة) قيل فرق بين القمدين كراهية لتكرير اللفظ الواحد وقيل عبر في الزكاة بالمفروضة  
للاحتراز عن صدقة التطوع فانها زكاة لغوية وقيل احتراز من الزكاة المجعولة قبل الحول فانها  
زكاة وليست مفروضة (قوله فيه وتصوم رمضان) لم يذكر الحج لانه كان حينئذ حاجا لعله  
ذكره لاختصاره (قوله قال والذي نفسي بيده لأزيد على هذا) زاد مسلم عن أبي بكر بن اسحق  
عن عفان بهذا السند شيئا أبدا ولا أنقص منه وباقى الحديث مثله وظاهر قوله من سره أن ينظر  
الى رجل من أهل الجنة فيلنظر الى هذا اما أن يحمل على انه صلى الله عليه وسلم اطاع على ذلك  
فأخبر به أو في الكلام حذف تقديره ان دام على فعل الذي أمر به ويؤيده قوله في حديث أبي  
أيوب عند مسلم أيضا ان تسمك بما أمر به دخل الجنة قال القرطبي في هذا الحديث وكذا  
حديث طلحة في قصة الاعرابي وغيرهما دلالة على جواز ترك التطوعات لكن من داوم على ترك  
السنن كان نقصا في دينه فان كان تركها تهاونا بها ورغبة عنها كان ذلك فسقا يعني لورود الوعيد  
عليه حيث قال صلى الله عليه وسلم من رغب عن سنتي فليس مني وقد كان صدرا الصحابة ومن  
تبعهم يواظبون على السنن مواظبتهم على الفرائض ولا يفرقون بينهم في اغتنام ثوابها وانما  
احتاج الفقهاء الى التفرقة لما يترتب عليه من وجوب الاعادة وتركها وجوب العقاب على  
الترك ونقصه واهل أصحاب هذه القصص كانوا حديثي عهد بالاسلام فاكتمت منهم بفعل  
ما وجب عليهم في تلك الحال امثالا يثقل ذلك عليهم فعملوا حتى اذا انشروا صدورهم للفهم عنه  
والحرص على تحصيل ثواب المندوبات سهلت عليهم انتهى وقد تقدم الكلام على شيء من هذا  
في شرح حديث طلحة في كتاب الايمان (قوله حدثنا مسدد عن يحيى) هو القطان (قوله عن أبي  
حيان) هو يحيى بن سعيد بن حيان المذكور في الاسناد الذي قبله وافادت هذه الرواية تصريح  
أبي حيان بسماعه له من أبي زرعة وبطل التردد الذي وقع عند الجرجاني لكن لم يذكر يحيى القطان  
في هذا الاسناد أباه ريرة كما هو في رواية أبي ذر وعمرها من الروايات المعتمدة وثبت ذكره في بعض  
الروايات وهو خطأ فقد ذكر الدارقطني في التتبع ان رواية القطان مرسله كما تقدم ذلك في المقدمة  
وأما حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس فقد تقدم الكلام عليه مستوفى في أواخر كتاب

فقال أمركم بأربع وأنها لكم عن أربع الإيمان بالله وشهادة أن لا اله الا الله وعقديده هكذا واقام الصلاة  
وايتاء الزكاة وأن تؤدوا خمس ما غنمتم وأنها لكم عن الداء والختم والمنستر والمزفت

١٢٩٧٢ حفه ٩٤٩٢٠

1594

1598 1703

تغ  
٨١٢

\* وقال سليمان وأبو النعمان

عن حماد الأيمان بالله شهادة

أن لا اله الا الله \* حدثنا أبو

اليمان الحكيم بن نافع قال

أخبرنا شعيب بن أبي حمزة

عن الزهري قال حدثنا

عبد الله بن عبد الله بن

عقبة بن مسعود أن أباه زهرة

رضي الله عنه قال لما توفي **تحفة**

رسول الله صلى الله عليه

وسلم وكان أبو بكر رضي

الله عنه وكفر من كفر من

العرب فقال عمر في كيف

تقاتل الناس وقد قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم امرت أن أقاتل

الناس حتى يقولوا لا اله الا

الله فن قالها فقد عصم

مني ماله ونفسه الا بحقه

وحسابه على الله فقال والله

لا قاتلن من فرق بين الصلاة

والزكاة فان الزكاة حق

المال والله لو منعوني عناقا

كانوا يؤدونها الى رسول

الله صلى الله عليه وسلم

لقاتلتهم على منعها قال عمر

رضي الله عنه فوالله ما هو

الا ان شرح الله صدر أبي

بكر رضي الله عنه فعرفت **تحفة**

انه الحق

١٠٦٦٦

الايمان وحجاج شيخ البخاري هنا هو ابن منهال (قوله وقال سليمان وأبو النعمان عن حماد) يعني ابن زيد بالاسناد المذكور في طريق حجاج (الايمان بالله شهادة أن لا اله الا الله) أي وافقا حجاجا على سياقه الا في اثبات الواو في قوله وشهادة أن لا اله الا الله فحذفها وهو أصوب فأما سليمان فهو ابن حرب وقد وصل المصنف حديثه هذا عنه في المغازي وأما أبو النعمان فهو محمد بن الفضل وقد وصل المصنف حديثه هذا عنه في الخس وأما حديث أبي هريرة في قصة أبي بكر في قتال مانعي الزكاة فقد تقدم الكلام عليه في شرح حديث ابن عمر في باب قوله فان تابوا وأقاموا الصلاة وباتوا بالكلام على بقية ما يختص به في كتاب أحكام المرتدين ان شاء الله وقوله في هذه الرواية لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو بكر كان تامة بمعنى حصل والمراد به قام مقامه \* (تكميل) \* اختلف في أول وقت فرض الزكاة فذهب الاكثر الى انه وقع بعد الهجرة فقيل كان في السنة الثانية قبل فرض رمضان أشار اليه النووي في باب السير من الروضة وجرم ابن الأثير في التاريخ بيان ذلك كان في التاسعة وفيه نظر فقد تقدم في حديث ضمام بن ثعلبة وفي حديث وفد عبد القيس وفي عدة أحاديث ذكر الزكاة وكذا مخاطبة أبي سفيان مع هرقل وكانت في أول السابعة وقال فيها يا مرنابالزكاة لكن يمكن تأويل كل ذلك بما سياتي في آخر الكلام وقوى بعضهم ما ذهب اليه ابن الأثير بما وقع في قصة ثعلبة بن حاطب المطولة ففيها ما أنزل آية الصدقة بعث النبي صلى الله عليه وسلم عاملا فقال ما هذه الاجزية وأخت الجزية والجزية انما وجبت في التاسعة فتكون الزكاة في التاسعة لكنه حديث ضعيف لا يحتج به وادعى ابن خزيمة في صحيحه ان فرضها كان قبل الهجرة واحتج بما أخرجه من حديث أم سلمة في قصة هجرتهم الى الحبشة وفيها ان جعفر بن أبي طالب قال للنجاشي في جملة ما أخبر به عن النبي صلى الله عليه وسلم ويا مرنابا بالصلاة والزكاة والصيام انتهى وفي استدلاله بذلك نظر لان الصلوات الخمس لم تكن فرضت بعد ولا صيام رمضان فيحتمل أن تكون مراجعة جعفر لم تكن في أول ما قدم على النجاشي وانما أخبر بذلك بعد مدة قد وقع فيها ما ذكر من قصة الصلاة والصيام وبلغ ذلك جعفر ا فقال يا مرنابا يعني يا مرنابا أمته وهو بعيد جدا وأولى ما جعل عليه حديث أم سلمة هذا ان سلم من قدح في اسناده أن المراد بقوله يا مرنابا بالصلاة والزكاة والصيام أي في الجملة ولا يلزم من ذلك أن يكون المراد بالصلاة الصلوات الخمس ولا بالصيام صيام رمضان ولا بالزكاة هذه الزكاة المخصوصة ذات النصاب والحول والله أعلم ومما يدل على أن فرض الزكاة كان قبل التاسعة حديث أنس المتقدم في العلم في قصة ضمام بن ثعلبة وقوله أنشدك الله الله أمرنا ان نأخذ هذه الصدقة من أغنيائنا نقسمها على فقراءنا وكان قدوم ضمام سنة خمس كما تقدم وانما الذي وقع في التاسعة بعث العمال لاخذ الصدقات وذلك يستدعي تقدم فرضية الزكاة قبل ذلك ومما يدل على أن فرض الزكاة وقع بعد الهجرة اتفاقهم على أن صيام رمضان انما فرض بعد الهجرة لان الآية الدالة على فرضيته مدنية بلا خلاف وثبت عند أحمد وابن خزيمة أيضا والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث قيس بن سعد بن عباد قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل ان تنزل الزكاة ثم نزلت فريضة الزكاة فلم يا مرنابا ولم ينهنا ونحن نفعله اسناده صحيح رجاله رجال الصحيح الأبا عمار الراوي له عن قيس بن سعد وهو كوفي اسمه عرب بالمهملة المفتوحة ابن حميد وقد وثقه أحمد وابن معين وهو دال على أن فرض

\*(باب البيعة على إيتاء الزكاة)\* فإن نابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فأخوانكم في الدين \* حدثنا ابن غير قال حدثني أبي قال حدثنا اسمعيل عن قيس قال قال جرير بن عبد الله رضي الله عنه بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم \* (باب أثم مانع الزكاة) \* وقول الله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشرهم بعذاب أليم يوم يحمى عليهم في نار جهنم فتسكوى بها جبابهم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون \* حدثنا الحكم بن نافع أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد أن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم تأتي الأبل على صاحبها على خير ما كانت إذا هوي لم يعط فيها حقها تطوؤه باخفافها

تحفة  
٢٢٢٦

صدقة الفطر كان قبل فرض الزكاة فيقتضى وقوعها بعد فرض رمضان وذلك بعد الهجرة وهو المطلوب ووقع في تاريخ الاسلام في السنة الاولى فرضت الزكاة وقد أخرج البيهقي في الدلائل حديث أم سلمة المذكور من طريق المغازي لابن اسحق من رواية تونس بن بكير عنه وليس فيه ذكر الزكاة وابن خزيمة أخرجه من حديث ابن اسحق لكن من طريق سلمة بن الفضل عنه وفي سلمة مقال والله اعلم \* (قوله) **باب** البيعة على إيتاء الزكاة قال الزين بن المنير هذه الترجمة اخص من التي قبلها تضمنها ان بيعة الاسلام لا تتم الا بالتزام إيتاء الزكاة وان مانعها ناقض لعهد مبطل لبيعته فهو اخص من الايجاب لان كل مانع منه بيعة النبي صلى الله عليه وسلم واجب وليس كل واجب تضمنته بيعته وموضع التخصيص الاهتمام والاعتناء بالذكر حال البيعة قال وأتبع المصنف الترجمة بالآية معتزدا بحكمها لانها تضمنت انه لا يدخل في التوبة من الكفر ويثال اخوة المؤمنين في الدين الا من اقام الصلاة وآتى الزكاة انتهى وقد تقدم الكلام على حديث جرير مستوفى في آخر كتاب الايمان \* (قوله) **باب** اثم مانع الزكاة قال الزين بن المنير هذه الترجمة اخص من التي قبلها تضمن حديثها تعظيم اثم مانع الزكاة والتخصيص على عظيم عقوبته في الدار الآخرة وتبري نبيه منه بقوله له لا أم لك من الله شيئا وذلك مؤذن بانقطاع رجائه وانما تقاوت الواجبات بتقاوت المثوبات والعقوبات فاشددت عقوبته كان ايجابه كدما جاء فيه مطلق العقوبة وغير المصنف بالاثم ليشمل من تركها محمدا أو بخلا والله اعلم (قوله) **باب** وقول الله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة الآية) فيه تلخيص الى تقوية قول من قال من العجاجة وغيرهم ان الآية عامة في حق الكفار والمؤمنين خلافا لمن زعم انها خاصة بالكفار وسيأتي ذلك في الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى وذلك ما خوذ من قوله في حديث أبي هريرة ثاني حديثي الباب أنا مالك أنا كترك وقد وقع نحو ذلك أيضا في الحديث الاول عند النسائي والطبراني في مسند الشاميين من طريق شعيب أيضا في آخر الحديث وأفرد البخاري الجله المحذوفه فذكرها في تفسيره براءة بهذا الاسناد باختصار \* (تنبية) \* المراد بسبيل الله في الآية المعنى الاعمال لا خصوص أحد السهام الثمانية التي هي مصارف الزكاة والا لا تخص بالصرف اليه بمقتضى هذه الآية (قوله) تأتي الأبل على صاحبها يعني يوم القيامة كما سيأتي (قوله) على خير ما كانت أي من العظم والسمن ومن الكثرة لانها تكون عنده على حالات مختلفة فتأتي على أكملها ليكون ذلك أنسكى له لشدة ثقلها (قوله) إذا هوي لم يعط فيها حقها) أي لم يؤدز كآتها وقد رواه مسلم من حديث أبي ذر بهذا اللفظ (قوله) تطوؤه باخفافها) في رواية همام عن أبي هريرة في ترك الحبل فتجذب وجهه باخفافها ولمسلم من طريق أبي صالح عنه ما من صاحب ابل لا يؤدى حقها منها الا اذا كان يوم القيامة بطمح لها بقاع قرقر أو فر ما كانت لا يفقد منها فصيلا واحدا تطوؤه باخفافها وتعضه بأفواهها كلما مرت عليه أو لاهها ردت عليه آخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى الله بين العباد ويرى سبيلا لها الى الجنة وأما الى النار والمصنف من حديث أبي ذر الأتي بها يوم القيامة أعظم ما كانت وأسمنه \* (تنبية) \* كذا في أصل مسلم كلما مرت عليه أو لاهها ردت عليه آخرها قال عياض قالوا هو تغيير وتصنيف وصوابه ما في الرواية التي بعده من طريق سهيل عن أبيه كلما مر عليه آخرها ردت عليه

عليه أولاها وهذا ينظم الكلام وكذا وقع عند مسلم من حديث أبي ذر أيضا وأقره النووي  
على هذا وحكاها القرطبي وأوضح وجه الرد بأنه إنما روي الأول الأعم وقد مر قبل وأما الآخر فلم  
يمر بعد فلا يقال فيه رد ثم أجاب بأنه يحتمل أن المعنى أن أول الماشية إذا وصلت إلى آخرها تنشي  
عليه ثلاث خفت بها آخرها ثم إذا أرادت الأولى الرجوع بدأت الأخرى بالرجوع فجاءت  
الأخرى أول حتى تنتهي إلى آخر الأولى وكذا وجه الطيبي فقال إن المعنى أن أولاها إذا مرت  
على التسابع إلى أن تنتهي إلى الأخرى ثم ردت الأخرى من هذه الغاية وتبعها ما يليها إلى أن  
تنتهي أيضا إلى الأولى والله أعلم (قوله في الغنم تطوؤها بظلالها وتنطحه بقرونها) بكسر الطاء من  
تنطحه ويجوز الفتح زاد في رواية أبي صالح المذكورة ليس فيها عقصاء ولا حلاء ولا أعضاء تنطحه  
بقرونها وزاد فيه ذكر البقر أيضا وذكر في البقر والغنم ما ذكر في الأبل وسيأتي ذكر البقر في حديث  
أبي ذر أيضا في باب مفرد (قوله قال ومن حقها أن تحلب على الماء) بجاء مهملة أي لمن يحضرها  
من المساكين وإنما خص الحلب بموضع الماء ليكون أسهل على المحتاج من قصد المنازل وأرفق  
بالماشية وذكره الداودي بالجيم وفسره بالاحضار إلى المصدق وتعبه ابن دحية وجرم بأنه  
تجفيف ووقع عند أبي داود من طريق أبي عمر الغدائي عن أبي هريرة ما يوهم أن هذه الجملة  
مرفوعة ولفظه قلنا يا رسول الله ما حقها قال اطراق خيلها وأعاره دلوها ومنحها وحلبها على  
الماء وجل عليها في سبيل الله وسيأتي في آخر الشرب هذه القطعة وحدها مرفوعة من وجه  
آخر عن أبي هريرة (قوله ولا ياتي أحدكم) في رواية النسائي من طريق علي بن عياش عن شعيب  
ألا ياتي أحدكم وهذا حديث آخر متعلق بالغلول من الغنائم وقد أخرجه المصنف مفردا من  
طريق أبي زرعة عن أبي هريرة وياتي الكلام عليه في آخر الجهاد إن شاء الله تعالى وقوله في  
هذه الرواية لها بغير تحتانية مضمومة ثم مهملة صوت المعز وفي رواية المسقلى والكشميني  
هنا نغاء بضم المائنة ثم معجمة بغير راء ورجحه ابن التين وهو صياح الغنم وحكى ابن التين عن القزاز  
أنه رواه تعار بضم تاء ومهملة وليس بشيء وقوله رغاء بضم الراء ومعجمة صوت الأبل وفي الحديث  
أن الله يحب البيهائم ليعاقب بها مانع الزكاة وفي ذلك معاملة له بنقيض قصده لانه قصده منع حق  
الله منها وهو الارتفاق والانتفاع بما ينفعه منها فكان ما قصد الانتفاع به أضر الأشياء عليه  
والحكمة في كونها تعاد كلها مع أن حق الله فيها إنما هو في بعضها لأن الحق في جميع المال غير  
متميز ولأن المال للمال يخرج زكاته غير مطهر وفيه أن في المال حق سوي الزكاة وأجاب العلماء  
عنه بجوابين أحدهما أن هذا الوعيد كان قبل فرض الزكاة أو يؤيده ما سيأتي من حديث ابن عمر  
في الكنز لكن يكره عليه أن فرض الزكاة متقدم على إسلام أبي هريرة كما تقدم تقريره  
\* ثاني الاجوبة أن المراد بالحق القدر الزائد على الواجب ولا عقاب بتركه وإنما ذكر استطرادا لما  
ذكر حقه ما بين الكمال فيه وإن كان له أصل يزول بالعدم بفعله وهو الزكاة ويحتمل أن يراد ما إذا  
كان هناك مضطر إلى شرب لبنها فيحمل الحديث على هذه الصورة وقال ابن بطال في المال حقان  
فرض عين وغيره فالحلب من الحقوق التي هي من مكارم الأخلاق \* (تنبيهه) \* زاد النسائي  
في آخر هذا الحديث قال ويكون كثيرا أحدكم يوم القيامة شجاعا أقرع يفتر منه صاحبه ويطلبه  
أنا كثيرا فلا يزال حتى يلجمه أصبعه وهذه الزيادة قد أفرد البخاري بعضها كما قدمنا إلى قوله

وتأتي الغنم على صاحبها على  
خير ما كانت إذا لم يعط فيها  
حقها تطوؤها بظلالها  
وتنطحه بقرونها قال ومن  
حقها أن تحلب على الماء  
قال ولا ياتي أحدكم يوم  
القيامة بشاة يحملها على  
رقبته لها بغير يقول يا محمد  
فاقول لا أم لك شيئا قد  
بلغت ولا ياتي بغير يحمله  
على رقبته له رغاء فيقول  
يا محمد فاقول لا أم لك  
من الله شيئا قد بلغت

١٤٠٢  
س  
تحفة  
٩٢٨٢٠

أقرع ولم يذكر بقية وكأنته استغنى عنه بطريق أبي صالح عن أبي هريرة وهو ثاني حديثي  
الباب (قوله عن أبي صالح) كذا رواه عبد الرحمن وتابعه زيد بن أسلم عن أبي صالح عنده مسلم  
وساقه مطولا وكذا رواه مالك عن عبد الله بن دينار ورواه ابن حبان من طريق ابن  
مجلان عن القعقاع بن حليمة عن أبي صالح لكنه وقفه على أبي هريرة وخالفهم عبد العزيز  
ابن أبي ساسة فرواه عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر آخر جبهه النساء ورجحه لكن قال ابن  
عبد البر رواية عبد العزيز خطأ بين لأنه لو كان عند عبد الله بن دينار عن ابن عمر ما رواه عن  
أبي صالح أصلا انتهى وفي هذا التعليل نظروا المانع أن يكون له فيه شيخان نعم الذي يجري على  
طريقة أهل الحديث أن رواية عبد العزيز شاذة لأنه سلك الجادة ومن عدل عنده ادل على مزيد  
حفظه (قوله مثل له) أي صور أو ضمن مثل معنى التصيير أي صير ماله على صورة شجاع والمراد  
بالمال الناض كما أشرت إليه في تفسير براءة ووقع في رواية زيد بن أسلم ما من صاحب ذهب  
ولا فضة لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأجى عليها نار  
جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره ولا تنافي بين الروايتين لاحتمال اجتماع الاخرين معا  
فرواية ابن دينار توافق الآية التي ذكرها وهي سيطوقون ورواية زيد بن أسلم توافق قوله تعالى  
يوم يحمى عليها في نار جهنم الآية قال البيضاوي خص الجنب والجنبين والظهر لأنه جمع المال  
ولم يصرفه في حقه لتحصيل الجاه والتمتع بالمطاعم والملابس اولانه اعرض عن الفقير وولاه  
ظهره اولانها اشرف الاعضاء الظاهرة لاشتمالها على الاعضاء الرئيسة وقيل المراد بها الجهات  
الاربعة التي هي مقدم البدن ومؤخره وجنباه نسأل الله السلامة والمراد بالشجاع وهو بضم  
المججمة ثم جيم الحمية الذكرو وقيل الذي يقوم على ذنبه ويؤايب الفارس والاقرع الذي تفرع رأسه  
أي تعط لكثرة سمه وفي كتاب أبي عبيد سمى اقرع لان شعر رأسه يمتط لجمعه السهم فيه وتعقبه  
القزازبان الحمية لاشعر برأسها فلعلة يذهب جلد رأسه وفي تهذيب الازهرى سمى اقرع لأنه يقرى  
السهم ويجمعه في رأسه حتى تمتط فروة رأسه قال ذوالرمة

\* حدثنا علي بن عبد الله  
حدثنا هاشم بن القاسم  
حدثنا عبد الرحمن بن  
عبد الله بن دينار عن أبيه  
عن أبي صالح السمان عن  
أبي هريرة رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من آتاه الله  
مالا فلم يؤدّر كاته مثل له  
يوم القيامة شجاعا أقرع له  
زبيبتان يطوقه يوم القيامة  
ثم يأخذ بلهزمتيه يعني  
بشدقيه ثم يقول أنا مالك أنا  
كنزك

قوى السهم حتى انما فروة رأسه \* عن العظم صل قاتل السبع مارده

وقال القرطبي الاقرع من الحيات الذي ابيض رأسه من السهم ومن الناس الذي لاشعر برأسه  
(قوله له زبيبتان) تشبيه زبيبة بفتح الزاي وموحدتين وهما الزبيبتان اللتان في الشدين يقال تكلم  
حتى زبب شد قاه أي خرج الزبد منهما وقيل هما النكتتان السوداوان فوق عينيه وقيل نقطتان  
يكسفان فاه وقيل هما في حلقة بمنزلة زعنى العنز وقيل لجمتان على رأسه مثل القرنين وقيل نابان  
يخرجان من فيه (قوله يطوقه) بضم اوله وفتح الواو الثقيلة أي يصير له ذلك الثعبان طوقا (قوله  
ثم يأخذ بلهزمتيه) فاعل يأخذ هو الشجاع والمأخوذ صاحب المال كما وقع مبينا في رواية همام  
عن أبي هريرة الآية في ترك الحيل بلفظ لا يزال يطلبه حتى يسقط يده فيلقمه فاه (قوله بلهزمتيه)  
بكسر اللام وسكون الهاء بعد هازاي مكسورة وقد فسّر في الحديث بالشدين وفي الصحاح  
هما العظمان الناتئان في اللعين تحت الاذنين وفي الجامع هما لحم الخدين الذي يتحرك اذا  
أكل الانسان (قوله ثم يقول أنا مالك أنا كنزك) وفائدة هذا القول الحسرة والزيادة في التعذيب  
حيث لا ينفعه الندم وفيه نوع من التهكم وزاد في ترك الحيل من طريق همام عن أبي هريرة يفر  
منه صاحبه ويطلبه وفي حديث ثوبان عند ابن حبان يتبعه فيقول أنا كنزك الذي تركته بعدك



فلا يزال يتبعه حتى يلقمه يده فيضعها ثم يتبعه سائر جسده ولمسلم في حديث جابر يتبع صاحبه حيث ذهب وهو يفر منه فإذا رأى أنه لا بد منه أدخل يده في فيه فجعل يقضمها كما يقضم الفعل وللطبراني في حديث ابن مسعود يتقرر رأسه وظاهر الحديث أن الله يصير نفس المال بهذه الصفة وفي حديث جابر عنده مسلم الامثل له كما هنا قال القرطبي أي صوراً ونصب وأقيم من قولهم مثل قائماً أي منتصباً **(قوله ثم تلا لا يحسبن الذين يخرجون الآية)** في حديث ابن مسعود عند الشافعي والحميدي ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الآية ونحوه في رواية الترمذي قرأ مصداقه سيطو قون ما يجلو به يوم القيامة وفي هذين الحديثين تقوية لقول من قال المراد بالتطويق في الآية الحقيقة خلافاً لمن قال أن معناه سيطو قون الأثم وفي تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم الآية دلالة على أنها نزلت في مانعي الزكاة وهو قول أكثر أهل العلم بالتفسير وقيل أنها نزلت في اليهود الذين كفوا صفة النبي صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت فيمن له قرابة لا يصلهم قاله مسروق **(قوله ما أدى زكاته فليس بكنز لقول النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس أواق صدقة)** قال ابن بطال وغيره وجه استدلال البخاري بهذا الحديث للترجمة أن الكنز المتني هو المتوعد عليه الموجب لصاحبه النار لا يطلق الكنز الذي هو أعم من ذلك وإذا تقرر ذلك لحديث لا صدقة فيما دون خمس أواق مفهومة أن ما زاد على الخمس ففيه الصدقة ومقتضاه أن كل مال أخرجت منه الصدقة فلا وعد على صاحبه فلا يسمى ما يفضل بعد إخراج الصدقة كنزاً وقال ابن رشد وجه التمسك به أن ما دون الخمس وهو الذي لا تجب فيه الزكاة قد عني عن الحق فيه فليس بكنز قطعاً والله قد عني على فاعل الزكاة ومن أثني عليه في واجب حق المال لم يلحقه ذم من جهة ما أثني عليه فيه وهو المال انتهى ويتلخص أن يقال ما لم تجب فيه الصدقة لا يسمى كنزاً لأنه معفو عنه فليكن ما أخرجت منه الزكاة كذلك لأنه عني عنه بإخراج ما وجب منه فلا يسمى كنزاً ثم إن لفظ الترجمة لفظ حديث روى مرفوعاً وموقوفاً عن ابن عمر أخرجه مالك عن عبد الله بن دينار عنه موقوفاً وكذا أخرجه الشافعي عنه ووصله البيهقي والطبراني من طريق الثوري عن عبد الله بن دينار وقال أنه ليس بمحفوظ وأخرجه البيهقي أيضاً من رواية عبد الله بن عمر عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر بلفظ كل ما أدى زكاته وإن كان تحت سبع أرضين فليس بكنز وكل ما لا تؤدى زكاته فهو كنز وإن كان ظاهراً على وجه الأرض أو رده مرفوعاً ثم قال ليس بمحفوظ والمشهور وفقه وهذا يؤيد ما تقدم من أن المراد بالكنز معناه الشرعي وفي الباب عن جابر أخرجه الحاكم بلفظ إذا أدى زكاة مالك فقد أذهبت عنه شره ورجح أبو زرعة والبيهقي وغيرهما وفقه كما عند البزار وعن أبي هريرة أخرجه الترمذي بلفظ إذا أدى زكاة مالك فقد قضيت ما عليك وقال حسن غريب وصححه الحاكم وهو على شرط ابن حبان وعن أم سلمة عند الحاكم وصححه ابن القطان أيضاً وأخرجه أبو داود وقال ابن عبد البر في سنده مقال وذكر شيخنا في شرح الترمذي أن سنده جيد وعن ابن عباس أخرجه ابن أبي شبة موقوفاً بلفظ الترجمة وأخرجه أبو داود مرفوعاً بلفظ أن الله لم يفرض الزكاة إلا لطيب ما بقي من أموالكم وفيه قصة قال ابن عبد البر والجمهور على أن الكنز المذموم ما لم تؤدى زكاته ويشهد له حديث أبي هريرة مرفوعاً إذا أدى زكاة مالك فقد قضيت ما عليك فذكر بعض ما تقدم من الطرق ثم قال ولم يخالف في ذلك

ثم تلا لا يحسبن الذين يخرجون الآية \* (باب) \* ما أدى زكاته فليس بكنز لقول النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس أواق صدقة

تغ

٤١٢

١٤٠٤

خت في

تحفة

٦٧١١

تغ

٤/٢

\* وقال أحمد بن شبيب بن سعيد حدثنا أبي عن يونس عن ابن شهاب عن خالد بن أسلم قال خرجنا مع عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما فقال اعرابي أخبرني عن قول الله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال ابن عمر من كنزها فلم يؤدز كاتما فويل له انما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة فلما أنزلت جعلها الله طهرا للاموال \* حدثنا اسحق بن يزيد أخبرنا شعيب ابن اسحق قال الاوزاعي أخبرني يحيى بن ابي كثير

١٤٠٥

ع

تحفة

٤٤٠٢

الاطائفة من أهل الزهد كما في ذر وسياقي شرح ما ذهب اليه من ذلك في هذا الباب (قوله وقال أحمد بن شبيب) كذا لاكثر وفي رواية أبي سعيد حدثنا أحمد وقد وصله أبو داود في كتاب الناسخ والمنسوخ عن محمد بن يحيى وهو الذهلي عن أحمد بن شبيب بإسناده ووقع لنا بعد موت في جزء الذهلي وسياقه أتم بما في البخاري وزاد فيه سؤال الاعرابي أثر العمة قال ابن عمر لأدري فلما أدبر قبل ابن عمر يديه ثم قال نعم ما قال أبو عبد الرحمن يعني نفسه سئل عما لا يدري فقال لا أدري وزاد في آخره بعد قوله طهرة للاموال ثم التفت الى فقال ما أبالي لو كان لي مثل أحد ذهبا أعلم عدده أنركيه وأعمل فمه بطاعة الله تعالى وهو عند ابن ماجه من طريق عقيل عن الزهري (قوله من كنزها فلم يؤدز كاتما) أفرد الضمير اما على سبيل تأويل الاموال أو عودا الى الفضة لان الاتفاع بها أكثر أو كان وجودها في زمنهم أكثر من الذهب أو على الاكتفاء ببيان حالها عن بيان حال الذهب والحامل على ذلك رعاية لفظ القرآن حيث قال يتفقونها قال صاحب الكشف أفرد ذهبا الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منهم ما جله واقية وقيل المعنى ولا يتفقونها والذهب كذلك وهو كقول الشاعر \* وانى وقيار بهم الغريب \* أى وقيار كذلك (قوله انما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة) هذا مشعر بان الوعيد على الاكتناز وهو حبس ما فضل عن الحاجة عن الموساة به كان في أول الاسلام ثم نسخ ذلك بفرض الزكاة لما فتح الله الفتوح وقدرت نصيب الزكاة فعلى هذا المراد بنزول الزكاة بيان نصيبها ومقاديرها لا انزال أصلها والله أعلم وقول ابن عمر لا أبالي لو كان لي مثل أحد ذهبا كانه يشير الى قول أى ذرا لى آخر الباب والجمع بين كلام ابن عمر وحديث ابي ذر أن يحمل حديث أى ذر على ما ل تحت يد الشخص لغيره فلا يجب ان يحبس عنه أو يكون له لكنه من يرجى فضله وتطلب عائده كالامام الاعظم فلا يجب أن يدخر عن المحتاجين من رعيته شيئا ويحمل حديث ابن عمر على ما يملكه قد أدى زكاته فهو يجب ان يكون عنده ليصل به قرابته ويستغنى به عن مسئلة الناس وكان أبو ذر يحمل الحديث على اطلاقه فلا يرى باذخار شيئا أصلا قال ابن عبد البر وردت عن أى ذر آثار كثيرة تدل على انه كان يذهب الى ان كل مال مجموع يقتل عن القوت وسداد العيش فهو كنز يذم فاعله وان آية الوعيد نزلت في ذلك وخالفه جمهور الصحابة ومن بعدهم وجعلوا الوعيد على ما نهي الزكاة وأصح ما تمسكوا به حديث طلحة وغيره في قصة الاعرابي حيث قال هل على غير ما قال لا الا ان تطوع انتهى والظاهر أن ذلك كان في أول الامر كما تقدم عن ابن عمر وقد استدله ابن بطل بقوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو أى ما فضل عن الكفاية فكان ذلك واجبا في أول الامر ثم نسخ والله أعلم وفي المسند من طريق يعلى بن شداد بن أوس عن أبيه قال كان أبو ذر يسمع الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه الشدة ثم يخرج الى قومه ثم يرخص فيه النبي صلى الله عليه وسلم فلا يسمع الرخصة ويتعلق بالامر الأول ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث \* أحدها حديث أبي سعيد في تقدير نصيب زكاة الورق وغيره (قوله أخبرني يحيى بن ابي كثير) تعقبه الدارقطني وأبو مسعود بن عبد الوهاب بن نجدة طائف اسحق بن يزيد شيخ البخاري فيه فقال عن شعيب عن الاوزاعي حماد بن يحيى بن سعيد وحماد ورواه داود بن رشيد وهشام بن خالد جميعا عن شعيب بن اسحق عن الاوزاعي عن يحيى بن عبد منسوب وقال الوليد بن مسلم رواه عن الاوزاعي عن عبد الرحمن بن اليمان عن يحيى بن سعيد

وقال

١٤٠٦

س  
تحفة

٩١٩١٩

أن عمرو بن يحيى بن عمارة  
أخبره عن أبيه يحيى بن  
عمارة بن أبي الحسن أنه  
سمع أباه سعيد بن عبد الله  
عنه يقول قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ليس  
فيما دون خمس أواق صدقة  
ولا فيما دون خمس ذود  
صدقة وليس فيما دون  
خمس أوسق صدقة \* حدثنا  
على سمع هشيم أخبرنا حصين  
عن زيد بن وهب قال مررت  
بالربذة فإذا أنا بأبي ذر رضي  
الله عنه فقلت له ما أترك  
من ذلك هذا قال كنت بالشام  
فاختلفت أنا ومعاوية في  
والذين يكتزون الذهب  
والفضة ولا يتفقون في  
سبيل الله قال معاوية نزلت  
في أهل الكتاب فقلت نزلت  
فينا وفيهم فكان بيني وبينه  
في ذلك وكتب إلى عثمان  
رضي الله عنه يشكوني

وقال الأسماعيلي هذا الحديث مشهور عن يحيى بن سعيد رواه عنه الخلق وقد رواه داود بن  
رشيد عن شعيب فقال عن الأوزاعي عن يحيى بن سعيد انتهى وقد تابعه اسحق بن زيد سليمان  
ابن عبد الرحمن الدمشقي عن شعيب بن اسحق أخرجه أبو عوانة والأسماعيلي من طريقه وذلك  
دال على أنه عند شعيب عن الأوزاعي على الوجهين لكن دلت رواية الوليد بن مسلم على أن  
رواية الأوزاعي عن يحيى بن سعيد بغير واسطة موهومة أو مدلسة ولذلك عدل عنها البخاري  
واقصر على طريق يحيى بن أبي كثير والله أعلم (قوله عن أبيه يحيى بن عمارة) في رواية يحيى بن  
سعيد عن عمرو أنه سمع أباه وسأني الكلام عليه مستوفى بعد بضعة وعشرين باباً \* ثانيها حديث  
أبي ذر مع معاوية (قوله حدثنا على سمع هشيم) كذلك أكثر وفي رواية أبي ذر عن مشايخه حدثنا  
على بن أبي هاشم وهو المعروف بابن طبراح بكسر الميم وسكون الواو والموحدة وآخره معجمة ووقع  
في أطراف المزي عن علي بن عبد الله المدني وهو خطأ (قوله عن زيد بن وهب) هو التابعي الكبير  
الكوفي أحد المخضرمين (قوله بالربذة) بفتح الراء والموحدة والمعجمة مكان معروف بين مكة  
والمدينة نزل به أبو ذر في عهد عثمان ومات به وقد ذكر في هذا الحديث سبب نزوله وانما سأل زيد  
ابن وهب عن ذلك لأن مبغض عثمان كانوا مشنعون عليه أنه نفى أبان ذر وقد بين أبو ذر أن نزوله  
في ذلك المكان كان باختياره نعم أمره عثمان بالتخفي عن المدينة لدفع المفصلة التي خافها على غيره  
من مذهبه المذكور فاختار الربذة وقد كان يغدر إليها في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كما رواه  
أصحاب السنن من وجه آخر عنه وفيه قصة في التعمير وروى في فوائد أبي الحسن بن جندب بأسناده  
إلى عبد الله بن الصامت قال دخلت مع أبي ذر على عثمان فسر عن رأسه فقال والله ما أنا منهم  
يعني الخوارج فقال إنما أرسلنا إليك لتجاوزنا بالمدينة فقال لا حاجة لي في ذلك إنني لي بالربذة  
قال نعم ورواه أبو داود والطحاوي من هذا الوجه دون آخره وقال بعد قوله ما أنا منهم ولا أدركهم  
سماهم التحليق يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية والله لو أمرتني أن أقوم ما قعدت وفي  
طبقات ابن سعد من وجه آخر أن ناساً من أهل الكوفة قالوا لا يذروا وهو بالربذة أن هذا الرجل  
فعل بك وفعل هل أنت ناصب لنا راية يعني فنقاتله فقال لا لو أن عثمان سيرني من المشرق إلى  
المغرب لسمعت وأطعت (قوله كنت بالشام) يعني بدمشق ومعاوية إذ ذلك عامل عثمان عليها  
وقد بين السبب في سكناه بالشام ما أخرجه أبو يعلى من طريق أخرى عن زيد بن وهب حدثني  
أبو ذر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بلغ البناء أي بالمدينة سلعاً فارتحل إلى الشام  
فلما بلغ البناء سلعاً قدمت الشام فكتبت بها فذكر الحديث فحجوه وعنده أيضاً بأسناده ضعف  
عن ابن عباس قال استأذن أبو ذر على عثمان فقال أنه يؤذينا فلما دخل قال له عثمان أنت الذي  
ترغم أنك خير من أبي بكر وعمر قال لا ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أحكمكم  
إلى وأقر بكم مني من بقي على العهد الذي عاهدته عليه وأنا باق على عهده قال فامر به أن يلحق  
بالشام وكان يحذتهم ويقول لا يفتن عند أحدكم دينار ولا درهم إلا ما يتفق في سبيل الله أو بعده  
لغيرهم فكتب معاوية إلى عثمان أن كان لك بالشام حاجة فابعث إلى أبي ذر فكتب إليه عثمان أن  
أقدم على تقديم (قوله في والذين يكتزون الذهب والفضة) سألني في تفسير برائة من طريق جرير عن  
حصين بلفظ فقرات والذين يكتزون الذهب والفضة إلى آخر الآية (قوله نزلت في أهل الكتاب)

١٤٠٧

م

تحفة

١١٩٠٠

فكتب الى عثمان ان اقدم  
المدينة فقدمتها فكثر على  
الناس حتى كانوا يروني  
قبل ذلك فذكرت ذلك لعثمان  
فقال ان شئت تنحيت  
فكنت قريبا فذاك الذي  
أنزلني هذا المنزل ولو أمروا  
علي حبشيا لسمعت وأطعت  
\* حدثنا عياش قال حدثنا  
عبد الاعلى قال حدثنا  
الجريري عن أبي العلاء  
عن الاحنف بن قيس قال  
جلست ح وحدثني اسحق  
ابن منصور أخا عبد بن عبد  
الصمد قال حدثنا أبي  
حدثنا الجريري حدثنا أبو  
العلاء بن الشخيران الاحنف  
ابن قيس حدثهم قال  
جلست الى ملا من قرش  
فأخرج من خشن الشعر  
والثياب والهيمه حتى قام  
عليهم فسلم ثم قال بشر  
الكانزين

في رواية جرير ما هذه فينا (قوله فكثر على الناس حتى كانوا يروني) في رواية الطبري انهم  
كثروا عليه بسألونه عن سبب خروجه من الشام قال نقشى عثمان على أهل المدينة ما خشيته  
معاوية على أهل الشام (قوله ان شئت تنحيت) في رواية الطبري فقال له تنح قريبا قال والله  
ان أدع ما كنت أقوله وكذا ابن مردويه من طريق ورقاء عن حصين بلفظ والله لا أدع ما قلت  
(قوله حبشيا) في رواية ورقاء عبد حبشيا ولا جدواي يعلى من طريق أبي حرب بن أبي  
الاسود عن عمه عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له كيف تصنع اذا خرجت منه أي  
المسجد النبوي قال أتى الشام قال كيف تصنع اذا خرجت منها قال أعود اليه أي المسجد  
قال كيف تصنع اذا خرجت منه قال أضرب بسيفي قال أدلك على ما هو خير لك من ذلك  
وأقرب رشدا قال تسمع وتطيع وتنساق لهم حيث ساقوك وعند أحمد أيضا من طريق شهر بن  
حوشب عن أسماء بنت يزيد عن أبي ذر فحواه والصحيح ان انكار أبي ذر كان على السلاطين الذين  
يأخذون المال لأنفسهم ولا يتفقونه في وجهه وتعقبه النورى بالابطال لان السلاطين  
حينئذ كانوا مثل أبي بكر وعمر وعثمان وهؤلاء لم يخوفوا (قالت) لقوله محمل وهو أنه أراد من يفعل  
ذلك وان لم يوجد حينئذ من يفعله وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم ان الكفار  
مخاطبون بفروع الشريعة لاتفاق أبي ذر ومعاوية على ان الآية ترتب في أهل الكتاب وفيه  
ملاطفة الأئمة للعلماء فان معاوية لم يجسر على الانكار عليه حتى كاتب من هو أعلى منه في أمره  
وعثمان لم يحق على أبي ذر مع كونه كان مخالفا له في تأويله وفيه التحذير من الشقاق والخروج  
على الأئمة والترغيب في الطاعة لاولى الامر وأمر الافضل بطاعة المقضول خشية المفسدة  
وجواز الاختلاف في الاجتهاد والاختلاف الشدة في الامر بالمعروف وان أدى ذلك الى فراق  
الوطن وتقديم دفع المفسدة على جلب المصلحة لان في بقاء أبي ذر بالمدينة مصلحة كبيرة من بث  
علمه في طالب العلم ومع ذلك فرج عنه عثمان دفع ما يتوقع من المفسدة من الاختلاف به  
الشديد في هذه المسئلة ولم يأمره بعد ذلك بالرجوع عنه لان كلا منهما كان محمدا \* الحديث  
الثالث (قوله حدثنا عياش) هو ابن الوليد الرقام وعبد الاعلى هو ابن عبد الاعلى والجريري  
بضم الجيم هو سعيد وأبو العلاء هو يزيد أبو عبد الله بن الشخير وأورد في المصنف هذا الاسناد  
بالاسناد الذي بعده وان كان أنزل منه لتصريح عبد الصمد وهو ابن عبد الوارث فيه بتحديث  
أبي العلاء الجريري والاحنف لابن العلاء وقد روى الاسود بن شيبان عن أبي العلاء يزيد  
المذكور عن أخيه بطرف عن أبي ذر طرفا من آخر هذا الحديث أيضا وأخرجه أحمد  
وليس ذلك بعلة لحديث الاحنف لان حديث الاحنف أتم سياقا وأكثر فوائد ولا مانع  
أن يكون ليزيد فيه شيخان (قوله جلست الى ملا) في رواية مسلم والاسماعيلي من طريق  
اسماعيل بن عيسى عن الجريري قدمت المدينة فيمنأ أنا في محلة من قرش (قوله خشن  
الشعر الخ) كذا لاكثر معجمتين من الخشونة والقباسي بمعجمتين من الحسن والاول أصح ووقع  
في رواية مسلم أخشن الثياب أخشن الجسد أخشن الوجه فقام عليهم وليعقوب بن سفيان من  
طريق جهم بن هلال عن الاحنف قدمت المدينة فدخلت مسجدا اذ دخل رجل آدم طوال  
أبيض الرأس واللحية يشبه بعضه بعضا فقالوا هذا أبوذر (قوله بشر الكانزين) في رواية

برصف يحصى عليهم في نار جهنم ثم يوضع على حلة ثدي أحدهم حتى يخرج من (٢١٩) نفص كتفه ويوضع على نفص كتفه

حتى يخرج من حلة ثدي

يتزلزل ثم ولي جلس الى

سارية وتبعته وجلست

اليه وأنا لأدري من هو

فقلت له لأرى القوم الا قد

كرهو الذي قلت قال انهم

لا يعقلون شيأ قال لي خليلي

قال قلت ومن خليلك قال

النبي صلى الله عليه وسلم

يا بأذرأ تبصرأ أحدا قال

فقطرت الى الشمس مابق من

النهار وأنا أرى أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم

يرسلني في حاجة قلت نعم

قال مأحب أن لي مثل

أخذهبأ نفقة كله الا ثلاثة

دنانير وان هؤلاء لا يعقلون

انما يجمعون الدنيا ولا والله

لأسألهم دنيا ولا أستفتيهم

عن دين حتى ألقى الله عز

وجل \* (باب انفاق المال

في حقه) \* حدثنا محمد بن

المثنى حدثنا يحيى عن

اسماعيل قال حدثني

قيس عن ابن مسعود رضي

الله عنه قال سمعت النبي

صلى الله عليه وسلم يقول

لا حسد الا في اثنتين رجل

آتاه الله مالا فاستسلطه على

هلكته في الحق ورجل آتاه

الله حكمة فهو يقضي بها

ويعلمها \* (باب الرياء في

الصدقة) \* لقوله تعالى

يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا

صدقاتكم باليمن والاذى الى قوله والله لا يهدي القوم الكافرين

الاسماعيلي بشر الكافرين (قوله برصف) بفتح الراء وسكون المعجمة بعد هاء فاء هي الحجارة المحماة  
واحد هارصفة (قوله نفص) بضم النون وسكون المعجمة بعد هاء ضام معجمة العظم الدقيق الذي  
على طرف الكتف أو على أعلى الكتف قال الخطابي هو الشاخص منه وأصل النفص الحركة  
فسمي ذلك الموضع نفصا لانه يتحرك بحركة الانسان (قوله يتزلزل) أي يضطرب ويتحرك في  
رواية الاسماعيلي فيجعل بلجيم وزاد اسمعيل في هذه الرواية فوضع القوم رؤسهم ف رأيت  
أحدا منهم رجع اليه شيأ قال فادبر فاتبعته حتى جلس الى سارية (قوله وأنا لأدري من  
هو) زاد مسلم من طريق خليفه العصري (٣) عن الاحنف فقلت من هذا قالوا هذا أبوذر  
فقلت اليه فقلت ما شئ سمعتك تقوله قال ما قلت الا سأسمعه من نبيهم صلى الله عليه وسلم  
وفي هذه الزيادة رد لقول من قال انه موقوف على أي ذر فلا يكون حجة على غيره ولا أحد من  
طريق يزيد الباهلي عن الاحنف كنت بالمدينة فاذا برجل يقرئ من الناس حين يرويه قلت  
من أنت قال أبوذر قلت ما نفر الناس عنك قال اني أنفاهم عن الكنوز التي كان ينهأهم عنها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله انهم لا يعقلون شيأ) بين وجه ذلك في آخر الحديث  
حيث قال انما يجمعون الدنيا وقوله لأسألهم دنيا في رواية اسمعيل المذكورة فقلت مالك  
ولاخوانك من قريش لا تعترهم ولا نصيب منهم قال وربك لا أسألهم دنيا الخ (قوله قلت  
ومن خليلك قال النبي صلى الله عليه وسلم) فاعل قال هو أبوذر والنبي صلى الله عليه وسلم  
خبر مبتدأ كانه قال خليلي النبي صلى الله عليه وسلم وسقط بعد ذلك قال النبي صلى الله  
عليه وسلم أو قال فقط وكان بعض الرواة ظنهم مكررة فحذفها ولا بد من اثباتها (قوله يا بأذر  
أتبصرأ أحدا) وهو حديث مستقل سيأتى الكلام عليه مستوفى في كتاب الرقاق وعلى ما وقع في  
هذه الرواية من قوله الا ثلاثة دنانير ان شاء الله تعالى وانما أورده أبوذر للاحنف لتقوية ما ذهب  
اليه من ذم اكتساز المال وهو ظاهر في ذلك الا انه ليس على الوجوب ومن ثم عقبه المصنف  
بالترجمة التي تليه فقال باب انفاق المال في حقه وأورد فيه الحديث الدال على الترغيب في ذلك  
وهو من أدل دليل على ان أحاديث الوعيد محمولة على من لا يؤدي الزكاة وأما حديث مأحب  
لأن لي أحد اذهب فحمل على الاولوية لان جمع المال وان كان مباحا لكن الجامع مسؤول عنه  
وفي المحاسبة خطر وان كان الترك أسلم وما ورد من الترغيب في تحصيله وانفاقه في حقه فحمل  
على من وثق بانه يجمعه من الحلال الذي يأمن خطر المحاسبة عليه فانه اذا أنفق حصل له ثواب  
ذلك النفع المتعدى ولا يتأني ذلك لمن لم يحصل شيأ كما تقدم شاهد به في حديث ذهب أهل الدثور  
بالاجور والله أعلم وقد تقدم الكلام على حديث الباب مستوفى في أوائل كتاب العلم قال الزين بن  
المنير في هذا الحديث حجة على جواز انفاق جميع المال وبذله في الصحة والخروج عنه بالكلية في  
وجوه البر ما لم يؤد الى حرمان الوارث ونحو ذلك مما منع منه الشرع (قوله وان هؤلاء لا يعقلون)  
هو من كلام أي ذر كرره تأكيد الكلامه ولربط ما بعده عليه (قوله بالرياء  
في الصدقة) قال الزين بن المنير يحتمل ان يكون مراده ابطال الرياء للصدقة فيحمل على ما تحض  
منها الحب المحمدة والثناء من الخلق بحيث لو لا ذلك لم تصدق بها (قوله لقوله تعالى يا أيها الذين  
آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى الى قوله والله لا يهدي القوم الكافرين) قال الزين بن  
المنير وجه الاستدلال من الآية ان الله تعالى شبه مقارئة اليمن والاذى للصدقة أو اتباعها بذلك

تغ

٦/٢

\* وقال ابن عباس رضي الله  
عنهما صلدا ليس عليه  
شيء وقال عكرمة وابن مطر  
شديدو الطل الندي \* (باب  
لاتقبل صدقة من غلول  
ولا يقبل الامن كسب طيب  
لقوله قول معروف ومغفرة  
خير من صدقة يتبعها  
أذى الى قوله حليم \* (باب  
الصدقة من كسب طيب)  
لقوله ويربى الصدقات  
والله لا يحب كل كفار أثيم  
ان الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وأقاموا الصلاة  
وآتوا الزكاة لهم أجرهم  
عند ربهم ولا خوف عليهم  
ولا هم يحزنون \* حديثنا  
عبد الله بن منير سمع أبا  
النضر حدثنا عبد الرحمن  
هو ابن عبد الله بن دينار عن  
أبيه عن أبي صالح عن أبي  
هريرة رضي الله عنه

١٤١٠

م

تحفة

١٣٨١٩

بانفاق الكافر المرائي الذي لا يجسد بين يديه شيئا منه ومقارنة الرياء من المسلم لصدقته أقبح من  
مقارنة الأيذاء وأولى ان يشبه بانفاق الكافر المرائي في ابطال انفاقه اه وقال ابن رشيد اقتصر  
البخاري في هذه الترجمة على الآية وهو مراده ان المشبه بالشيء يكون أخفى من المشبه به لأن الخفي  
ربما يشبه بالظاهر ليخرج من حيز الخفاء الى الظهور ولما كان الانفاق رياء من غير المؤمنين ظاهرا  
في ابطال الصدقة شبه به ابطال بالمن والاذى أى حالة هؤلاء في ابطال كحالة هؤلاء هـ هذا من  
حيث الجلة ولا يعبدان راعي حال التفصيل أيضا لان حال المان شبيه بحال المرائي لانه لما من  
ظهرانه لم يقصد وجهه الله وحال المؤذى يشبه حال الفاقد للايمان من المنافقين لان من يعلم ان  
للمؤذى ناصرا ينصره لم يؤذ فعمل بهذا ان حالة المرائي أشد من حالة المان والمؤذى انتهى  
ويتلخص ان يقال لما كان المشبه به أقوى من المشبه وابطال الصدقة بالمن والاذى قد شبه به  
باطالها بالرياء فيها كان أمر الرياء أشد (قوله وقال ابن عباس صلدا ليس عليه شيء) وصله ابن  
جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هكذا في قوله فتركه صلدا أى ليس عليه شيء  
وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في هذه الآية قال هذا مثل ضرب به الله لأعمال  
الكفار يوم القيامة يقول لا يقدرن على شيء مما كسبوا يومئذ كما ترك هذا المطر الصفا نقيا  
ليس عليه شيء ومن طريق أسباط عن السدي نحوه (قوله وقال عكرمة وابن مطر شديد  
والطل الندي) وصله عبد بن حميد عن روح بن عباد عن عثمان بن غياث سمعت عكرمة قال  
في قوله وابن قال مطر شديد والطل الندي \* (قوله باب لا تقبل صدقة من غلول)  
كذا لا كثر على البناء للمجهول وفي رواية المستملى لا يقبل الله وهذا طرف من حديث أخرجه  
مسلم باللفظ الاول وقد سبق باقيه في ترجمته في كتاب الطهارة وآخرجه الحسين بن سفيان في  
مسنده عن أبي كامل أحمد مشايخ مسلم فيه بلفظ لا يقبل الله صلاة لا يظهور ولا صدقة من غلول  
ولابي داود من حديث أبي الملاج عن أبيه مرفوعا لا يقبل الله صدقة من غلول ولا صلاة بغير  
ظهور واسناده صحيح (قوله ولا يقبل الامن كسب طيب) هذا للمستملى وحده وهو طرف من  
حديث أبي هريرة الآتي بعده (قوله لقوله قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى الى  
قوله حليم) قال ابن المنير جرى المصنف على عادته في إثارة الخفي على الجلي وذلك ان في الآية ان  
الصدقة لما يتبعها سيئة الأذى بطلت والغلول أذى ان قارن الصدقة بطلها بطريق الاولى أولانه  
جعل المعصية اللاحقة للطاعة بعد تقررها تطل الطاعة فكيف اذا كانت الصدقة بعين المعصية  
لان الغال في دفعه المال الى الفقير غاصب متصرف في ملك الغير فكيف تقع المعصية طاعة معتبرة  
وقد أطلت المعصية الطاعة المحققة من أول أمرها وتعقبه ابن رشيد بأنه ينبغي على ان الأذى  
أعم من أن يكون من جهة المتصدق للمتصدق عليه أو أيا أنه لغيره كما في الغلول فيكون من باب  
الاولى وقد لا يسلم هذا في معنى الآية لبعده فان الظاهر ان المراد بالأذى في الآية انما هو ما يكون  
من جهة المسؤل للسائل فانه عطف على المن وجع معه بالواو والذي يظهر ان البخاري قصد ان  
المتصدق عليه اذا علم ان المتصدق به غلول أو غصب أو نحوه تأذى بذلك ولم يرض به كما فاء أبو بكر  
الدين لما علم أنه من وجه غير طيب وقبل صدق على المتصدق أنه مؤذله بتعريضه بكل ما لو علمه لم يقبله  
والله أعلم (قوله قول معروف) فسر بالرد الجليل وقوله ومغفرة أى عفو عن السائل اذا وجد



منه ما يشق على المسؤل وقيل المراد عفو من الله بسبب الرد الجليل وقيل عفو من جهة السائل  
 أى معذرة منه للمسؤل لكونه رده ردا جليلا والثاني أظهر وظاهر الآية أن الصدقة تحبط بالمن  
 والأذى بعد أن تقع سائلة لكن يمكن أن يقال لعزل قبولها موقوف على سلامتها من المن والأذى  
 فإن وقع ذلك عدم الشرط فعدم المشروط فعبر عن ذلك بالإبطال والله أعلم \* (تنبيهان) \* الأول  
 دل قوله لا تقبل صدقة من غلول على أن الغال لا تبرأ ذمته إلا برد الغلول إلى أصحابه بأن  
 يتصدق به إذا جهلهم مثلا والسبب فيه أنه من حق الغائبين فلوجبهات أعيانهم لم يكن له أن  
 يتصرف فيه بالصدقة على غيرهم \* الثاني وقع هذا للمستقلى والكشميهنى وابن شويه باب  
 الصدقة من كسب طيب لقوله تعالى ويربى الصدقات إلى قوله ولا هم يحزنون وعلى هذا  
 فتحمل الترجمة التي قبل هذا من الحديث وتكون كالتى قبلها في الاقتصاد على الآية لكن  
 تزيد عليها بالإشارة إلى لفظ الحديث الذى فى الترجمة ومناسبة الحديث لهذه الترجمة  
 ظاهرة ومناسبة للتي قبلها من جهة مفهوم المخالفة لانه دل بمنطوقه على أن الله لا يقبل الا من  
 كان من كسب طيب ففهومه أن ما ليس بطيب لا يقبل والغلول فرد من أفراد غير الطيب فلا  
 يقبل والله أعلم ثم إن هذه الترجمة أن كان باب غير تنوين فالجمله خبر المبتدأ والتقدير هذا باب  
 فضل الصدقة من كسب طيب وإن كان ممنونا فإبعده مبتدأ والخبر محذوف تقديره الصدقة  
 من كسب طيب مقبولة أو يكثر الله ثوابها ومعنى الكسب المكسوب والمراد به ما هو أعم من  
 تعاطي التكسب أو حصول المكسوب بغير تعاط كالمراث وكأنة ذكر الكسب لكونه  
 الغالب في تحصيل المال والمراد بالطيب الحلال لانه صفة الكسب قال القرطبي أصل الطيب  
 المستمد بالطبع ثم أطلق على المطلق بالشرع وهو الحلال وأما قول المصنف لقوله تعالى ويربى  
 الصدقات بعد قوله الصدقة من كسب طيب فقد اعترضه ابن التين وغيره بأن تكثير أجر الصدقة  
 ليس عليه لكون الصدقة من كسب طيب بل الأمر على عكس ذلك فإن الصدقة من الكسب  
 الطيب سبب لتكثير الأجر قال ابن التين وكان الأئمة ان يستدل بقوله تعالى انفقوا من طيبات  
 ما كسبتم وقال ابن بطال لما كانت الآية مشتملة على أن الزبا يحققة الله لانه حرام ذلك على  
 أن الصدقة التي تتقبل لا تكون من جنس المحقوق وقال الكرماني لفظ الصدقات وإن كان  
 أعم من أن يكون من الكسب الطيب ومن غيره لكنه مقيد بالصدقات التي من الكسب الطيب  
 بقرينة السياق نحو ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون (قوله بعدل ثمرة) أى بقيمتها لانه بالفتح  
 المثل وبالكسر الحبل بكسر المهملة هذا قول الجمهور وقال الفراء بالفتح المثل من غير جنسه  
 وبالكسر من جنسه وقيل بالفتح مثله في القيمة وبالكسر في النظر وأنكر البصريون هذه  
 التفرقة وقال الكسائي هما معنى كما أن لفظ المثل لا يختلف وضبط في هذه الرواية لالاكثر  
 بالفتح (قوله ولا يقبل الله الا الطيب) في رواية سليمان بن بلال الا حتى ذكرها ولا يصعد الى  
 الله الا الطيب وهذه جملة معترضة بين الشرط والجزاء لتقرر ما قبله زاد سهيل في روايته الا حتى  
 ذكرها فيضعها في حقها قال القرطبي وإنما لا يقبل الله الصدقة بالحرام لانه غير مملوك للمصدق  
 وهو ممنوع من التصرف فيه والمتصدق به متصرف فيه فلو قبل منه لزم أن يكون الشئ مأثورا  
 منها من وجه واحد وهو محال (قوله يتقبلها بيمينه) في رواية سهيل الا أخذها بيمينه وفي رواية

قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من تصدق  
 بعدل ثمرة من كسب طيب  
 ولا يقبل الله الا الطيب  
 وإن الله يتقبلها بيمينه

مسلم بن أبي مريم الآتي ذكرها في قبضها وفي حديث عائشة عند الزرار في تلقاها الرحمن بيده  
(قوله فلو) بفتح الفاء وضم اللام وتشديد الواو وهو المهر لانه يغلى أى يظلم وقيل هو كل فطيم  
من ذات خافر والجمع أفلاء كعدو وأعداء وقال أبو زيد اذا فتحت الفاء شددت الواو واذا كسرتها  
سكنت اللام بحر ووضرب به المثل لانه يزيد زيادة ينة ولان الصدقة تنجح العمل وأحوج ما يكون  
النجاح الى التربية اذا كان فطيما فاذا أحسن العناية به انتهى الى حد الكمال وكذلك عمل ابن آدم  
لا سيما الصدقة فان العبد اذا تصدق من كسب طيب لا يزال ينظر الله اليها يكسبها نعت الكمال  
حتى ينتهي بالتضعيف الى نصاب تقع المناسبة بينه وبين ما قدم نسبة ما بين التمرة الى الجبل ووقع  
في رواية القاسم عن أبي هريرة عند الترمذي فلو هو وأمه وهول عبد الرزاق من وجه آخر عن القاسم  
سهره أو فضيله وفي رواية له عند الزرار مهره أو رضيعه أو فضيله ولابن خزيمة من طريق  
سعيد بن يسار عن أبي هريرة فلو هو أو قال فضيله وهذا يشعر بأن أول الشك قال المازري هذا  
الحديث وشبهه انما عبر به على ما اعتادوا في خطابهم ليفهموا عنه فكنى عن قبول الصدقة باليمين  
وعن تضعيف أجرها بالتربية وقال عياض لما كان الشيء الذي يرضى يتلقى باليمين ويؤخذ بها  
استعمل في مثل هذا واستعمل للقبول لقول القائل \* تلقاها عرابة باليمين \* أى هو مؤهل للمجد  
والشرف وليس المراد بها الجارحة وقيل عبر باليمين عن جهة القبول اذ الشمال بضده وقيل  
المراد بمن الذي تدفع اليه الصدقة وأضافها الى الله تعالى اضافة ملك واختصاص لوضع هذه  
الصدقة في عين الاخذ لله تعالى وقيل المراد سرعة القبول وقيل حسنه وقال الزين بن المنير  
الكناية عن الرضا والقبول بالتلقى باليمين لتثبت المعاني المعقولة من الاذهان وتحقيقها في  
النفوس تحقيق المحسوسات أى لا يتشكك في القبول كما لا يتشكك من عاين التلقى للشيء بيمينه  
لان التناول كالتناول المعهود ولان التناول به جارحة وقال الترمذي في جامعه قال أهل العلم  
من أهل السنة والجماعة تؤمن بهذه الاحاديث ولا توهم فيها تشيها ولا تقول كيف هكذا  
روى عن مالك وابن عيينة وابن المبارك وغيرهم وأنكرت الجهمية هذه الروايات انتهى  
وسياتى الرد عليهم مستوفى في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله حتى تكون مثل  
الجبل) ولمسلم من طريق سعيد بن يسار عن أبي هريرة حتى تكون أعظم من الجبل ولابن  
جرير من وجه آخر عن القاسم حتى يوافي بها يوم القيامة وهى أعظم من أحد بعين التمرة وهى  
في رواية القاسم عند الترمذي بلفظ حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد قال وتصدق ذلك في  
كتاب الله يحق الله الربا ويربى الصدقات وفي رواية ابن جرير التصريح بان تلاوة الآية  
من كلام أبي هريرة وزاد عبد الرزاق في روايته من طريق القاسم أيضا فتصدقوا والنظاران  
المراد بعظمها أن عينها تعظم لتثقل في الميزان ويحتمل ان يكون ذلك معبراً به عن ثوابها (قوله  
تابعه سليمان) هو ابن بلال (عن ابن دينار) أى عن أبي صالح عن أبي هريرة وهذه المتابعة ذكرها  
المصنف في التوحيد فقال وقال خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال فساق مثله الآن فيه مخالفة  
في اللفظ يسيرة وقد وصله أبو عوانة والبخاري من طريق محمد بن معاذ بن يوسف عن خالد بن مخلد  
بهذا الاسناد ووقع في صحيح مسلم حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن سهيل  
عن أبي صالح ولم يسق لفظه كله وهذا ان كان أحمد بن عثمان حفظه فليسليمان فيه شيخان عبد الله

ثم يريها لصاحبه كما يري  
أحمد كم فلو حتى تكون  
مثل الجبل تابعه سليمان  
عن ابن دينار

تغ

٧/٢

م ت س ق

تحفة

١٢٢٧٩

وقال ورقاء عن ابن دينار عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه مسلم بن أبي  
مريم وزيد بن أسلم وسهيل عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم \* (باب) فضل الصدقة من  
كسب \* (باب) \* الصدقة قبل الرد \* حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا معبد بن خالد قال سمعت حارثة بن وهب قال سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول تصدقوا فإنه يأتي عليكم زمان يشي الرجل بصدقه فلا (٢٢٣) يجدمن يقبلها يقول الرجل لو جئت

بها بالامس لقبيلتها فأما اليوم

فلا حاجة لي بها \* حدثنا أبو

اليمان أخبرنا شعيب حدثنا

أبو الزناد عن عبد الرحمن

عن أبي هريرة رضي الله عنه

قال قال النبي صلى الله عليه

وسلم لا تقوم الساعة حتى

يكثركم المال فيفيض

حتى هم رب المال من يقبل

صدقه وحتى يعرضه فيقول

الذي يعرضه عليه لأربى لي

\* حدثنا عبد الله بن محمد

حدثنا أبو عاصم النبيل

أخبرنا سعدان بن بشر حدثنا

أبو مجاهد حدثنا جحبل بن

خليفة الطائي قال سمعت

عدي بن حاتم رضي الله عنه

عنه يقول كنت عند رسول

الله صلى الله عليه وسلم جاءه

رجلان أحدهما يشكو

العيلة والاخر يشكو قطع

السبيل فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم أما قطع

السبيل فإنه لا يأتي عليك

الاقليل حتى تخرج العسر

الى مكة بغير خفير وأما

العيلة فإن الساعة لا تقوم

حتى يطوف أحدكم بصدقه

ابن دينار وسهيل عن أبي صالح وقد غفل صاحب الاطراف فسوى بين روايتي الصحيحين في هذا  
وليس بجيد (قوله وقال ورقاء) هو ابن عمر (عن ابن دينار عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة) يعني  
ان ورقاء خالف عبد الرحمن وسليمان فجعل شيخ بن دينار فيه سعيد بن يسار بدل أبي صالح ولم أقف  
على رواية ورقاء هذه موصولة وقد أشار الداودي الى انها وهم لتوارد الرواية عن أبي صالح دون  
سعيد بن يسار وليس ما قال بجيد لانه محفوظ عن سعيد بن يسار من وجه آخر كما أخرجه مسلم  
والترمذي وغيرهما تم رواية ورقاء شاذة بالنسبة الى مخالفة سليمان وعبد الرحمن والله أعلم  
(تنبيه) \* وقفت على رواية ورقاء موصولة وقد ثبت ذلك في كتاب التوحيد (قوله ورواه مسلم  
ابن أبي هريرة وزيد بن أسلم وسهيل عن أبي صالح عن أبي هريرة) أما رواية مسلم فرويناها موصولة  
في كتاب الزكاة ليوسف بن يعقوب القاضي قال حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي حدثنا سعيد بن سلمة  
هو ابن أبي الحسام عنه به وأما رواية زيد بن أسلم وسهيل فوصلها مسلم وقد قدمت ما في سياق  
الثلاثة من فائدة وزيادة (قوله بأ) الصدقة قبل الرد قال الزين بن المنير ما ملخصه  
مقصود هذه الترجمة الحث على التحذير من التسوية بالصدقة لما في المسارعة اليها من تحصيل  
النمو المذكور قيل لان التسوية فيها قد يكون ذريعة الى عدم القابل لها اذا لا يتم مقصود  
الصدقة الإصداقة المحتاج اليها وقد أخبر الصادق انه سيقع فقد الفقراء المحتاجين الى الصدقة  
بان يخرج الغنى صدقته فلا يجدمن يقبلها فان قيل ان من أخرج صدقته مثاب على نيته ولولم  
يجدمن يقبلها فالجواب ان الواحد يثاب ثواب المجازاة والفضل والناوي يثاب ثواب الفضل  
فقط والاول أربع والله أعلم ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث في كل منها الانذار  
بوقوع فقدان من يقبل الصدقة \* أولها حديث حارثة بن وهب وهو الخراعي (قوله فانه يأتي  
عليكم زمان) سياقي بعد سبعة أبواب من وجه آخر بلفظ فسيأتي (قوله يقول الرجل) أي الذي  
يريد المتصدق ان يعطيه اياها (قوله فاما اليوم فلا حاجة لي بها) في رواية الكشميهني فيها والظاهر  
ان ذلك يقع في زمن كثرة المال وفيضه قرب الساعة كما قال ابن بطال ومن ثم أورده المصنف  
في كتاب الفتن كما سياقي وهو بين من سياقي حديث أبي هريرة ثانی حديثي الباب وقد ساقه  
في الفتن بالاسناد المذكور رهناء مطولا ويأتي الكلام عليه مستوفى هناك ان شاء الله تعالى وقوله  
حتى هم بفتح أوله وضم الهاء ورب المال منصوب على المفعولية وفاعله قوله من يقبله يقال همه  
الشيء أجزئته ويروي بضم أوله يقال أهمه الامر أفلقه وقال النووي في شرح مسلم ضبطوه  
بوجهين أشهرهما بضم أوله وكسر الهاء ورب المال مفعول والفاعل من يقبل أي يجزئته والثاني  
بفتح أوله وضم الهاء ورب المال فاعله ومن مفعول أي يقصده والله أعلم (قوله لأربى لي) زاد

لا يجدمن يقبلها منه ثم ليقفن أحدكم بين يدي الله ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجان يترجم له ثم ليقولن له ألم أوتك ما لا فيقولن  
بلى ثم ليقولن ألم أرسل اليك رسولا فليقولن بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا النار ثم ينظر عن شماله فلا يرى الا النار فليقتين  
أحدكم النار فان لم يجد فيكم طيبة \* حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن يزيد عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لياتين على الناس زمان يطوف الرجل فيه بالصدقة

من الذهب ثم لا يجد أحدا  
ياخذها منه ويرى الرجل  
الواحد يتبعه أربعون  
امرأة يلذن به من قبله  
الرجال وكثرة النساء  
\* (باب) اتقوا النار ولو  
بشق عرة والقليل من  
الصدقة ومثل الذين  
ينفقون أموالهم إلى قوله  
فيها من كل الثمرات \* حدثنا  
عبد الله بن سعيد حدثنا  
أبو النعمان هو الحكم بن  
عبد الله البصري حدثنا  
شعبة عن سليمان عن أبي  
وائل عن أبي مسعود رضي  
الله عنه قال لما نزلت آية  
الصدقة كأنها مل فجاء  
رجل فتصدق بشيء كثير  
فقالوا امرأى وجاء رجل  
فتصدق بصاع

في الفتن به أي لا حاجة لي به لاستغنائي عنه \* قالها حديث عدي بن حاتم وقد أورد المصنف بآتم  
من هذا السياق ويأتي الكلام عليه مستوفى وشاهده هنا قوله فيه فان الساعة لا تقوم حتى  
يطوف أحدكم بصدقته لا يجد من يقبلها منه وهو موافق لحديث أبي هريرة الذي قبله ومشعر بأن  
ذلك يكون في آخر الزمان وحديث أبي موسى الآتي بعده مشعر بذلك أيضا وقد أشار عدي بن  
حاتم كما سيأتي في علامات النبوة إلى أن ذلك لم يقع في زمانه وكانت وفاته في خلافة معاوية بعد  
استقرار أمر الفتوح فاتقوا قول من زعم أن ذلك وقع في ذلك الزمان قال ابن التين انما يقع ذلك  
بعد نزول عيسى حين يخرج الأرض بركاتها حتى تشبع الرمان أهل البيت ولا يبقى في الأرض  
كافر ويأتي الكلام على اتقاء النار ولو بشق عرة في الباب الذي يليه \* رابعها حديث أبي موسى  
(قوله من الذهب) خصه بالذكور بالغلة في عدم من يقبل الصدقة وكذا قوله يطوف ثم لا يجد من  
يقبلها وقوله ويرى الرجل إلى آخره تقدم الكلام عليه مستوفى في باب رفع العلم من كتاب العلم  
\* (قوله باب) اتقوا النار ولو بشق عرة والقليل من الصدقة ومثل الذين ينفقون  
أموالهم إلى قوله فيها من كل الثمرات قال الزين بن المنير وغيره جمع المصنف بين لفظ الخبر والآية  
لاشتمال ذلك كله على الحث على الصدقة قليلا وكثيرها فان قوله تعالى أموالهم يشمل قليل  
النفقة وكثيرها ويشهد له قوله لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس فانه يتناول القليل  
والكثير اذ لا قائل بحمل القليل دون الكثير وقوله اتقوا النار ولو بشق عرة يتناول الكثير  
والقليل أيضا والآية أيضا شتملة على قليل الصدقة وكثيرها من جهة التمثيل المذكور فيها  
بالطل والوايل فشبهت الصدقة بالقليل باصا به الطل والصدقة بالكثير باصا به الوايل وأما ذكر  
القليل من الصدقة بعد ذكر شق القرة فهو من عطف العام على الخاص ولهذا أورد في الباب  
حديث أبي مسعود الذي كان سببا لنزول قوله تعالى والذين لا يجدون الا جهدهم وقال الشيخ  
عز الدين بن عبد السلام تقدير الآية مشمل تضعيف أجور الذين ينفقون كمثل تضعيف ثمار  
الجنة بالمطر ان قليلا فليل وان كثيرا فكثير وكان البخاري اتبع الآية الاولى التي ضربت  
مثلا بالربوة والآية الثانية التي تضمنت ضرب المثل لمن عمل عملا يفقده أخرج ما كان إليه  
للإشارة إلى اجتناب الريا في الصدقة ولان قوله تعالى والله بما تعملون بصير يشعر بالوعيد بعد  
الوعد فوضحه بذكر الآية الثانية وكان هذا هو السرف في اقتصاره على بعضها اختصارا ثم ذكر  
المصنف في الباب ثلاثة أحاديث \* أحدها حديث أبي مسعود من وجهين تاما ومختصرا (قوله  
عن سليمان) هو الأعمش وأبو مسعود هو الانصاري البصري (قوله لما نزلت آية الصدقة) كانه  
يشير إلى قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة الآية (قوله كأنها مل) أي تحمل على ظهورنا  
بالاجرة يقال حاملت بمعنى حملت كسافرت وقال الخطابي يريد تكلف الحمل بالاجرة لتكسب  
مات صدق به ويؤيده قوله في الرواية الثانية التي بعدهم حيث قال انطلق أحدنا إلى السوق  
فيحامل أي يطلب الحمل بالاجرة (قوله فجاء رجل فتصدق بشيء كثير) هو عبد الرحمن بن عوف  
كما سيأتي في التفسير والشئ المذكور كان ثمانية آلاف أو أربعة آلاف (قوله وجاء رجل) هو  
أبو عقيل بفتح العين كما سيأتي في التفسير ونذكر هنا ان شاء الله تعالى الاختلاف في اسمه واسم  
أبيه ومن وقع له ذلك أيضا من الصحابة كابي خيثمة وان الصاع انما حصل لابي عقيل لكونه أجر

فقالوا ان الله لغنى عن صاعه هذا فنزلت الذين يلزون المطوعين من المؤمنين ٢٢٥ في الصدقات والذين لا يجيدون الا

نفسه على الترح من البئر بالحبل (قوله فقالوا) سمي من اللاهزين في مغازى الواقدي معتب بن  
 قشير وعبد الرحمن بن بقل بنون وثمانة مائة وخمسين بينهما موحدة ساكنة ثم لام (قوله يلزون)  
 أى يعيبون وشاهد الترجمة قوله والذين لا يجيدون الاجتهادهم (قوله سعيد بن يحيى) أى ابن  
 سعيد الاموى (قوله فيجامل) بضم التيمانية واللام مضمومة باللفظ المضارع من المفاعلة  
 ويرى بفتح المشنة وفتح اللام أيضا ويؤيده قوله في رواية زائدة الآتية في التفسير فيجامل  
 أحدا حتى يجيى بالمد (قوله فيصيب المد) أى في مقابلة أجرته فيصدق به (قوله وان لبعضهم  
 اليوم لمائة ألف) زاد في التفسير كأنه يعرض بنفسه وأشار بذلك الى ما كانوا عليه في عهد النبي  
 صلى الله عليه وسلم من قلة الشئ الى ما صاروا اليه بعده من التوسع لكثرة الفتح ومع ذلك  
 فكانوا في العهد الاول يتصدقون بما يجيدون ولو جهدوا والذين أشار اليهم آخر الجمل ذلك  
 \* (تبيينه) \* وقع بخط مغلط في شرحه وان لبعضهم اليوم ثمانية آلاف وهو تعييف \* ثانيا  
 حديث عدى بن حاتم وهو بلفظ الترجمة وهو طرف من حديثه المذكور في الباب الذي قبله  
 ويشق بكسر المعجمة نصفها أو جانبها أى ولو كان الاتقاء بالتصدق بشق عمرة واحدة فانه يفيد في  
 الطبراني من حديث فضالة بن عبيد مر فوعا اجعلوا بينكم وبين النار جبايا ولو بشق عمرة ولا جد  
 من حديث ابن مسعود مر فوعا باسناد صحيح لينق أحدكم وجهه بالنار ولو بشق عمرة وله من حديث  
 عائشة باسناد حسن يا عائشة استترى من النار ولو بشق عمرة فانها تسد من الجائع مسدها من  
 الشبعان ولا يبي يعلم من حديث أبى بكر الصديق نحوه وأتم منه بلفظ تقع من الجائع موقعها من  
 الشبعان وكان الجامع بينهما في ذلك حلاوتها وفي الحديث الحديث على الصدقة بمقابل وما جل وان  
 لا يحتمر ما يتصدق به وان اليسير من الصدقة يستترى المتصدق من النار \* ثالثا حديث عائشة  
 وسألت في الادب من وجه آخر عن الزهري بسنده وفيه التقييد بالاحسان ولفظه من ابلى من  
 البنات بشئ فأحسن اليهن كن له سترامن النار وسألت في الكلام عليه مستوفى هنالك ان شاء الله  
 تعالى ومناسبة للترجمة من جهة ان الام المذكورة لما قسمت القمرة بين ابنتيها صار لكل واحدة  
 منها ما شق عمرة وقد دخلت في عموم خبر الصادق انها من ستر من النار لانها من ابلى بشئ من  
 البنات فأحسن ومناسبة فعل عائشة للترجمة من قوله والقائل من الصدقة وللاية من قوله  
 والذين لا يجيدون الاجتهادهم لقولها في الحديث فلم تجد عندي غير عمرة وفيه شدة حرص عائشة  
 على الصدقة امتثالاً لوصيته صلى الله عليه وسلم لها حيث قال لا يرجع من عندك سائل ولو بشق  
 عمرة رواه البزار من حديث أبى هريرة (قوله با) فصل صدقة الشحيح الصحيح  
 كذا لا يذروا لغيره أى الصدقة أفضل وصدقة الشحيح الصحيح لقوله تعالى وأنفقوا مما رزقناكم  
 من قبل ان يأتي أحدكم الموت الآية فعلى الاول المراد فضل من كان كذلك على غيره وهو واضح  
 وعلى الثاني كأنه تردد في اطلاق افضلية من كان كذلك فاورد الترجمة بصيغة الاستفهام قال  
 الزين بن المنير ما لخصه مناسبة الآية للترجمة ان معنى الآية التحذير من التصوف بالانفاق  
 استبعاد الحلول الاجل واشتغال بطول الامل والترغيب في المبادرة بالصدقة قبل هجوم المنية  
 وفوات الامنية والمراد بالصحة في الحديث من لم يدخل في مرض مخوف فيصدق عند انقطاع  
 أماله من الحياة كما أشار اليه في آخرة قوله ولا تعجل حتى اذا بلغت الحلقوم ولما كانت مجاهدة

جهدهم الآية \* حدثنا  
 سعيد بن يحيى حدثنا أبى  
 حدثنا الاعمش عن شقيق  
 عن أبى مسعود الانصارى  
 رضى الله عنه قال كان  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اذا أمر نأى بالصدقة  
 انطلق أحدنا الى السوق  
 فيحادل فيصيب المدوان  
 لبعضهم اليوم لمائة ألف  
 \* حدثنا سليمان بن حرب  
 حدثنا شعبة عن أبى  
 اسحق قال سمعت عبد الله  
 ابن معقل قال سمعت عدى  
 ابن حاتم رضى الله عنه قال  
 سمعت النبي صلى الله عليه  
 وسلم يقول اتقوا النار ولو  
 بشق عمرة \* حدثنا بشر بن  
 محمد قال أخبرنا عبد الله  
 أخبرنا عمر عن الزهري  
 قال حدثني عبد الله بن أبى  
 بكر بن حزم عن عروة عن  
 عائشة رضى الله عنها قالت  
 دخلت امرأة معها ابنتان  
 لها تسأل فلم تجد عندي شياً  
 غير عمرة فأعطيتها اياها  
 فقسمتها بين ابنتيها ولم تأكل  
 منها ثم قامت فخرجت  
 فدخل النبي صلى الله عليه  
 وسلم علينا فأخبرته فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم من  
 ابلى من هذه البنات بشئ  
 كن له سترامن النار \* (باب)  
 فصل صدقة الشحيح الصحيح

تحفة

٩٩٩

١١٧

١٣١

١٤٥

تحفة

١٨٧

١٩١

٢٠٥

٢١٩

٢٣٣

٢٤٧

٢٦١

٢٧٥

تحفة

٣١٧

٣٣١

٣٤٥

٣٥٩

وقوله يا أيها الذين آمنوا  
أنفقوا مما رزقناكم من قبل  
أن ياتي يوم لا بيع فيه الاية  
\* حديثا موسى بن اسمعيل  
حديثا عبد الواحد حديثا  
عمار بن القعقاع حديثا  
أبو زرعة حديثا أبو هريرة  
رضي الله عنه قال جاء رجل  
الى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله أي الصدقة  
أعظم أجرا قال أن تصدق  
وأنت صحيح شحيح تخشى  
الفقر وتامل الغنى ولا تهمل  
حتى اذا بلغت الخلقوم قلت  
لفلان كذا ولفلان كذا  
وقد كان لفلان \* (باب) \*  
حديثا موسى بن اسمعيل  
حديثا أبو عوانة عن فراس  
عن الشعبي عن مسروق  
عن عائشة رضي الله عنها  
أن بعض أزواج النبي صلى  
الله عليه وسلم قلن للنبي صلى  
الله عليه وسلم أيأنا أسرع  
بك لحوقا قال أطول لكن يدا  
فاخذوا قبضة يذرعوها

النفس على اخراج المال مع قيام مانع الشح والاعلى صحة القصد وقوة الرغبة في القرية كان  
ذلك أفضل من غيره وليس المراد ان نفس الشح هو السبب في هذه الافضلية والله أعلم  
\* (تنبيه) \* وقع في رواية غير أبي ذر تقدم آية المنافقين على آية البقرة وفي رواية أبي ذر  
بالعكس (قوله حديثا عبد الواحد) هو ابن زياد (قوله جاء رجل) لم أقف على تسميته ويحتمل ان  
يكون أباذر في مسند أحمد عنه أنه سأل أي الصدقة أفضل لكن في الجواب جهنم من مقل  
أو سؤال فقير أو كذا يرى الطبراني من حديث أبي أمامة ان أباذر سأل فاجيب (قوله أي  
الصدقة أعظم أجرا) في الوصايا من وجه آخر عن عمار بن القعقاع أي الصدقة أفضل (قوله  
ان تصدق) بتشديد الصاد وأصله تصدق فادغمت احدى التاءين (قوله وانت صحيح شحيح) في  
الوصايا وأنت صحيح حرى قال صاحب المنتهى الشح يخل مع حرص وقال صاحب المحكم  
الشح مثلث الشين والضم أعلى وقال صاحب الجامع كان الفخ في المصدر والضم في الاسم وقال  
الخطابي فيه ان المرض يقصر يد المالك عن بعض ملكه وان سخاؤه بالمال في مرضه لا تنحو  
عنه سمية البخل فلذلك شرط صحة البدن في الشح بالمال لانه في الحالتين يجدد المال ويقع في قلبه لما  
يملكه من البقاء فيحذر معه الفقر وأحد الأمرين للموصي والثالث للوارث لانه اذا شاء أبطله قال  
الكرمانى ويحتمل ان يكون الثالث للموصي أيضا لخروجه عن الاستقلال بالتصرف فيما يشاء  
فلذلك نقص ثوابه عن حال الصحة قال ابن بطلال وغيره لما كان الشح غالبا في الصحة فالسماح  
فيه بالصدقة أصدق في النية وأعظم للأجر بخلاف من يئس من الحياة ورأى مصدر المال لغيره  
(قوله وتأمل) بضم الميم أي تأمع (قوله اذا بلغت) أي الروح والمراد قاربت بلوغه اذ لو  
بلغت حقيقة لم يصح شيء من تصرفاته ولم يجز للروح ذكر اغتناء بدلالة السياق والخلقوم مجرى  
النفس قاله أبو عبيدة وقد تقدم في أواخر كتاب العلم وسياق بقية الكلام على هذا الحديث  
في كتاب الوصايا ان شاء الله تعالى \* (قوله باب) كذا لاكثر وبه جزم الاسماعيلى  
وسقط لاى ذر فعلى روايته هو من ترجمة فضل صدقة الصحيح وعلى رواية غيره فهو بمنزلة  
الفصل منه وأورد فيه المصنف قصة سؤال أزواج النبي صلى الله عليه وسلم منه أي تهن أسرع  
لحوقا به وفيه قوله لهن أطول لكن يدا الحديث ووجه تعلقه بما قبله ان هذا الحديث تضمن ان  
الاشاروا الاستكثار من الصدقة في زمن القدرة على العمل سبب للحاق بالنبي صلى الله عليه وسلم  
وذلك الغاية في الفضيلة أشار الى هذا الزين بن المنير وقال ابن رشد ووجه المناسبة انه تهن في  
الحديث ان المراد بطول اليد المقتضى للحاق به الطول وذلك انما يأتى للصحيح لانه انما يحصل  
بالمداومة في حال الصحة وبذلك يتم المراد والله أعلم (قوله ان بعض أزواج النبي صلى الله عليه  
وسلم) لم أقف على تعيين المسألة فمنهن عن ذلك الا عند ابن حبان من طريق يحيى بن حماد عن أبي  
عوانة بهذا الاسناد قالت فقلت بالمشاة وقد أخرجه النسائي من هذا الوجه بلفظ قلن بالنون  
فان الله أعلم (قوله أسرع بك لحوقا) منصوب باعلى التمييز وكذا قوله يدا أطول لكن مرفوع على  
انه خبر مبتدأ محذوف (قوله فاخذوا قبضة يذرعوها) أي يقدرونها بذراع كل واحدة منهن  
وانما ذكره بلفظ جمع المذكر لانه لا يلفظ الجمع لا بلفظ جماعة النساء وقد قيل في قول الشاعر \*  
وان شئت حرمت النساء سواكم \* انه ذكره بلفظ جمع المذكر تعظيما وقوله أطول لكن يناسب ذلك



والإقبال طولاً كن (قوله فكانت سودة) زاد ابن سعد عن عفان عن أبي عوانة بهذا الاسناد  
 بن زمة بن قيس (قوله أطولهن بدا) في رواية عفان ذراعاً وهي تعين أنهن فهمن من لفظ اليد  
 الخارجة (قوله فعلمنا بعد) أي لما مات أول نسائه به لحوقاً (قوله أنما) بالفتح والصدقة بالرفع  
 وطول يدها بالنصب لأنه الخبر (قوله وكانت أسرعنا) كذا وقع في الصحيح بغير تعيين ووقع في  
 التاريخ الصغير للدصنف عن موسى بن اسمعيل بهذا الاسناد فكانت سودة أسرعنا الخ وكذا  
 أخرجه البيهقي في الدلائل وابن حبان في صحيحه من طريق العباس الدوري عن موسى وكذا في  
 رواية عفان عند أحمد وابن سعد عنه قال ابن سعد قال لنا محمد بن عريضة عن الواقدي هذا الحديث  
 وهل في سودة وأنما هو في زينب بنت جحش فهي أول نسائه به لحوقاً وتوفيت في خلافة عمرو بن  
 سودة إلى أن توفيت في خلافة معاوية في شوال سنة أربع وخسين قال ابن بطال هذا الحديث  
 سقط منه ذكر زينب لاتفاق أهل السير على أن زينب أول من مات من أزواج النبي صلى الله عليه  
 وسلم يعني أن الصواب وكانت زينب أسرعنا الخ ولكن يعكز على هذا التأويل تلك الروايات  
 المتقدمة المصرح فيها بأن الضمير لسودة وقرأت بخط الحافظ أبي علي الصدفي ظاهر هذا اللفظ  
 أن سودة كانت أسرع وهو خلاف المعروف عند أهل العلم أن زينب أول من مات من الأزواج ثم  
 نقله عن مالك من روايته عن الواقدي قال ويقويه رواية عائشة بنت طلحة وقال ابن الجوزي هذا  
 الحديث غلط من بعض الرواة والمحب من البخاري كيف لم ينسب عليه ولا أصحاب التعاليق ولا  
 علم بقصد ذلك الخطابي فإنه فسره وقال لحوق سودة به من اعلام النبوة وكل ذلك وهم وأنما هي  
 زينب فأنما كانت أطولهن يداً بالعطاء كما رواه مسلم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة بلفظ  
 فكانت أطولنا يداً زينب لأنها كانت تعمل وتصدق افتتسى وتلقى مغلطى كلام ابن الجوزي  
 بخزم به ولم ينسبه له وقد جمع بعضهم بين الروايتين فقال الطبري يمكن أن يقال فيما رواه البخاري  
 المراد الحاضرات من أزواجه دون زينب وكانت زينب أولهن موتاً (قلت) وقد وقع نحوه  
 في كلام مغلطى لكن يعكز على هذا أن في رواية يحيى بن حماد عن ابن حبان أن نساء النبي صلى  
 الله عليه وسلم اجتمعن عنده لم تغادر منهن واحدة ثم هو مع ذلك انما يتأني على أحد القولين في  
 وفاة سودة فقد روى البخاري في تاريخه باسناد صحيح إلى سعيد بن هلال أنه قال ماتت سودة في  
 خلافة عمرو بن حزم الذهبي في التاريخ الكبير بأنهم ماتت في آخر خلافة عمرو وقال ابن سيد الناس أنه  
 المشهور وهذا يخالف ما أطلقه الشيخ محيي الدين حيث قال أجمع أهل السير على أن زينب أول من  
 مات من أزواجه وسبقه إلى نقل الاتفاق ابن بطال كما تقدم ويمكن الجواب بأن النقل مقيد بأهل  
 السير فلا يرد نقل قول من خالفهم من أهل النقل عن لا يدخل في زمرة أهل السير وأما على قول  
 الواقدي الذي تقدم فلا يصح وقد تقدم عن ابن بطال أن الضمير في قوله فكانت زينب وذكر  
 ما يعكز عليه لكن يمكن أن يكون تفسيره بسودة من بعض الرواة لكون غيرهما لم يتقدم لهما ذكر فلما  
 لم يطالع على قصة زينب وكونها أول الأزواج لحوقاً به جعل الضمائر كلها للسودة وهذا عندي  
 من أبي عوانة فقد خالفه في ذلك ابن عيينة عن فراس كما قرأت بخط ابن رشيد أنه قرأه بخط أبي  
 القاسم بن الوردي ولم أقف إلى الآن على رواية ابن عيينة هذه لكن روى يونس بن بكير في زيادات  
 المغازي والبيهقي في الدلائل باسناد عنه عن زكريا بن أبي زائدة عن الشعبي التصريح بأن ذلك

فكانت سودة أطولهن يداً  
 فعلمنا بعد أنما كانت طول  
 يدها الصدقة وكانت أسرعنا  
 لحوقاً به وكانت تحب الصدقة

زينب لكن قصر ذكرها في اسناده فلم يذكر مسروقا ولا عائشة ولفظه قلن النسوة لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أين أسرع بك لحوقا قال أطولكن يدا فأخذن يتذاعن أينهن أطول يدا  
 فلما توفيت زينب علمن انها كانت أطولهن يدا في الخير والصدقة ويؤيده أيضا ما روى الحاكم في  
 المناقب من مستدر كمن طريق يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لازواجه أسرعكن لحوقا في أطولكن يدا قالت عائشة فكذا إذا اجتمعنا في بيت احدنا  
 بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم غدا يدا في الجدار تطاول فلم نزل نفعل ذلك حتى توفيت  
 زينب بنت جحش وكانت امرأة قصيرة ولم تكن أطولنا فعرفنا حينئذ ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم إنما أراد بطول اليد الصدقة وكانت زينب امرأة صناعة باليد وكانت تدبغ وتخززن وتصدق  
 في سبيل الله قال الحاكم على شرط مسلم انتهى وهي رواية منسوبة مبينة مرجحة لرواية عائشة بنت  
 طلحة في أمر زينب قال ابن رشيد والدليل على ان عائشة لا تعنى سودة قولها فعلمنا بعد إذ قد  
 أخبرت عن سودة بالطول الحقيقي ولم تذكر سبب الرجوع عن الحقيقة الى المجاز الا الموت فاذا  
 طلب السامع سبب العدول لم يجد الا الاضمار مع انه لم يصلح أن يكون المعنى فعلمنا بعد ان الخبر  
 عنها إنما هي الموصوفة بالصدقة لموتها قبل الباقيات فينظر السامع ويبحث فلا يجد الا زينب  
 فيستعين الجمل عليه وهو من باب اضمار ما لا يصلح غيره كقوله تعالى حتى توارت بالحجاب قال الزين  
 ابن المنير وجه الجمع ان قولها فعلمنا بعد يشعر اشعارا قويا انهن جلن طول اليد على ظاهره ثم  
 علمن بعد ذلك خلافه وانه كناية عن كثرة الصدقة والذي علمنه آخر اخلاف ما اعتقده أولا وقد  
 انحصر الثاني في زينب للاتفاق على انها أولهن موتا فنعين ان تكون هي المرادة وكذلك بقيمة  
 الضمائر بعد قوله فكانت واستغنى عن تسميتها الشهر ثم بذلك انتهى وقال الكرماني يحتمل  
 ان يقال ان في الحديث اختصارا أو اكتفاء بشهرة القصة لزينب أو يؤول الكلام بان الضمير  
 راجع الى المرأة التي علم رسول الله صلى الله عليه وسلم انها أول من يلحق به وكانت كثيرة الصدقة  
 (قلت) الأول هو المعتمد وكان هذا هو السر في كون البخاري حذف لفظ سودة من سياق  
 الحديث لما أخرجه في الصحيح لعدم بالوهم فيه وانه لما ساقه في التاریخ بآثار كرهاد كرماني  
 عليه من طريق الشعبي أيضا عن عبد الرحمن بن أبي رزق قال صليت مع عمر على أم المؤمنين زينب  
 بنت جحش وكانت أول نساء النبي صلى الله عليه وسلم لحوقا به وقد تقدم الكلام على تاريخ  
 وفاتها في كتاب الجنائز وانه سنة عشرين وروى ابن سعد من طريق برزة بنت رافع قالت لما  
 خرج العطاء أرسل عمر الى زينب بنت جحش بالذي لها فتعجبت وسترته بشوب وأمرت بتفرقه  
 الى ان كشف الثوب فوجدت تحته خمسة وعشرون درهما ثم قالت اللهم لا يدركني عطاء لعمر بعد  
 عا في هذا فماتت فكانت أول أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لحوقا به وروى ابن أبي خيثمة من  
 طريق القاسم بن معن قال كانت زينب أول نساء النبي صلى الله عليه وسلم لحوقا به فهذه  
 روايات يعضد بعضها بعضا ويحصل من مجموعها ان في رواية أبي عوانة وهما وقد ساقه يحيى  
 ابن حماد عنه مختصرا ولفظه فاخذن قصة يتذاعن فماتت سودة بنت زمعة وكانت كثيرة  
 الصدقة فعلمنا انه قال أطولكن يدا بالصدقة هذا لفظه عند ابن حبان من طريق الحسن بن  
 مدركة عنه ولفظه عند النسائي عن أبي داود وهو الحراني عنه فاخذن قصة فجعلن يذرعهما

فكانت سودة أسرعهم به لحوقا وكانت أطولهن يدا وكان ذلك من كثرة الصدقة وهذا  
 السياق لا يحتمل التأويل إلا أنه محمول على ما تقدم ذكره من دخول الوهم على الراوي  
 في التسمية خاصة والله أعلم وفي الحديث علم من أعلام النبوة ظاهر وفيه جواز إطلاق اللفظ  
 المشترك بين الحقيقة والمجاز بغير قرينة وهو لفظ أطول لكن إذا لم يكن محذور قال الزين بن  
 المنبر لما كان السؤال عن آجال مقدرة لا تعلم إلا بالوحي أجابهم بلفظ غير صريح وأحالهم  
 على ما لا يتبين إلا بآخره وساغ ذلك لكونه ليس من الأحكام التكليفية وفيه ان من جعل  
 الكلام على ظاهره وحقيقته لم يلزم أن كان مراد المتكلم مجازة لأن نسوة النبي صلى الله عليه  
 وسلم حملن طول اليد على الحقيقة فلم ينكر عليهن وأما ما رواه الطبراني في الأوسط من طريق يزيد  
 ابن الأصم عن ميمونة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهن ليس ذلك أعنى انما أعنى أنصنعن يدا  
 فهو وضعيف جدا ولو كان ثابتا لم يحتج بعدي النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذرع أيديهن كما تقدم في  
 رواية عمرة عن عائشة وقال المهلب في الحديث دلالة على أن الحكم للمعاني لا للألفاظ لأن النسوة  
 فهمن من طول اليد الخارجة وانما المراد بالطول كثرة الصدقة وما قاله لا يمكن إطراده في جميع  
 الأحوال والله أعلم **(قوله باب صدقة العلانية وقوله عز وجل الذين يتفقون**  
**أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية إلى قوله ولاهم يحزنون)** سقطت هذه الترجمة للمسملي وثبتت  
 للباقيين وبه جزم الاسماعيلي ولم يثبت فيها المن أثبتها حديث وكأنته أشار إلى أنه لم يصح فيها على  
 شرطه شيء وقد اختلف في سبب نزول الآية المذكورة فعند عبد الرزاق بإسناد فيه ضعف إلى ابن  
 عباس أنها نزلت في علي بن أبي طالب كان عنده أربعة دراهم فأنفق بالليل واحد والنهار واحدا  
 وفي السر واحد وفي العلانية واحد وذكره الكشي في تفسيره عن أبي صالح عن ابن عباس أيضا  
 وزاد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له أمان ذلك لك وقيل نزلت في أصحاب الخيل الذين  
 يربطونها في سبيل الله أخرجه ابن أبي حاتم من حديث أبي امامة وعن قتادة وغيره نزلت في قوم  
 اتفقوا في سبيل الله من غير اسراف ولا تقتير ذكره الطبري وغيره وقال الماوردي يحتمل أن يكون  
 في إباحة الارتفاق بالزروع والثمار لانه يرتفق بها كل ما في ليل أو نهار في سر وعلانية وكانت أعم  
**(قوله باب صدقة السر وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عز وجل تصدق**  
**بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما صنت عينه وقوله تعالى ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان**  
**توتوها الفقراء فهو خير لكم الآية واذا تصدق على غنى وهو لا يعلم ثم ساق حديث أبي هريرة في**  
**قصة الذي خرج بصدقته فوضعهما في يد سارق ثم زانية ثم غنى كذا وقع في رواية أبي ذر ووقع في**  
**رواية غيره باب اذا تصدق على غنى وهو لا يعلم وكذا هو عند الاسماعيلي ثم ساق الحديث**  
**ومناسبتة ظاهرة ويكون قد اقتصر في ترجمة صدقة السر على الحديث المعلق وعلى الآية وعلى**  
**ما في رواية أبي ذر فيحتاج إلى مناسبة بين ترجمة صدقة السر وحديث المتصدق ووجهها ان**  
**الصدقة المذكورة وقعت بالليل لقوله في الحديث فاصبحوا يتحدثون بل وقع في صحيح مسلم**  
**التصريح بذلك لقوله فيه لا تصدقن الليلة كما سيأتي فدل على أن صدقته كانت سرا اذ لو كانت**  
**بالجهر نهارا لما خفي عنه حال الغنى لانها في الغالب لا تخفى بخلاف الزانية والسارق ولذلك خص**  
**الغنى بالترجمة دونها وحديث أبي هريرة المعلق طرف من حديث سيأتي بعد باب بتمامه وقد قدم**

\* (باب صدقة العلانية)  
 وقوله عز وجل الذين يتفقون  
 أموالهم بالليل والنهار سرا  
 وعلانية إلى قوله ولاهم  
 يحزنون \* (باب صدقة السر)  
 وقال أبو هريرة  
 رضي الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم عز وجل  
 تصدق بصدقة فأخفاها  
 حتى لا تعلم شماله ما صنت  
 عينه وقوله تعالى ان تبدوا  
 الصدقات فنعما هي وان  
 توتوها الفقراء فهو خير لكم  
 الآية اذا  
 تصدق على غنى وهو لا يعلم

\* حدثنا أبو اليمان  
أخبرنا شعيب حدثنا أبو  
الزناد عن الأعرج عن أبي  
هريرة رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال قال رجل لا تصدق  
بصدقة فخرج بصدقه  
فوضعهما في يد سارق  
فأصبحوا يتحدثون تصدق  
على سارق فقال اللهم لك  
الجد لا تصدق بصدقة  
فخرج بصدقه فوضعهما  
في يد زانية فأصبحوا  
يتحدثون تصدق الليلة على  
زانية فقال اللهم لك الجد  
على زانية لا تصدق بصدقة  
فخرج بصدقه فوضعهما  
في يد غني فأصبحوا يتحدثون  
تصدق على غني فقال اللهم  
لك الجد على سارق وعلى  
زانية وعلى غني فأتى فقيل  
له

مع الكلام عليه مستوفى في باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة وهو أقوى الأدلة على أفضلية  
اخفاء الصدقة وأما الآية فظاهرة في تفضيل صدقة السر أيضاً ولكن ذهب الجمهور إلى أنها  
نزلت في صدقة التطوع ونقل الطبري وغيره الإجماع على أن الإعلان في صدقة الفرض أفضل  
من الاخفاء وصدقة التطوع على العكس من ذلك وخالف يزيد بن أبي حبيب فقال إن الآية نزلت  
في الصدقة على اليهود والنصارى قال فالعنى أن تؤتوها أهل الكفاية ظاهرة فلكم فضل وإن  
تؤتوها فقراءكم سراً فهو خير لكم قال وكان يأمر باخفاء الصدقة مطلقاً ونقل أبو اسحق الزجاج  
أن اخفاء الزكاة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كان أفضل فأما بعده فإن الظن يساء بمن أخفاها  
فلهذا كان اظهار الزكاة المفروضة أفضل قال ابن عطية ويشبه في زماننا أن يكون الاخفاء  
بصدقة الفرض أفضل فقد كثرت المانع لها وصار آخر اجها عرضة للراء انتهى وأيضاً فإن السلف  
يعطون زكاتهم للسعاة وكان من أخفاها اتهم بعدم الاخراج وأما اليوم فصار كل أحد يخرج  
زكاته بنفسه فصار اخفاؤها أفضل والله أعلم وقال الزين بن المنير لو قيل إن ذلك يختلف  
 باختلاف الأحوال لما كان بعيداً فإذا كان الامام مثلاً جازاً ومال من وجبت عليه مخفياً  
فالا سرا أولى وإن كان المتطوع ممن يقصد به ويتبع وتبعث الهمم على التطوع بالاتفاق وسلم  
قصده فالأظهار أولى والله أعلم ﴿قوله﴾ إذا تصدق على غني وهو لا يعلم أى  
فصدقه مقبولة (قوله عن الأعرج عن أبي هريرة) في رواية مالك في الغرائب للدارقطني عن  
أبي الزناد أن عبد الرحمن بن هرم أخبره أنه سمع أبا هريرة (قوله قال رجل) لم أقف على اسمه  
ووقع عند أحمد من طريق ابن لهيعة عن الأعرج في هذا الحديث أنه كان من بني إسرائيل  
(قوله لا تصدق بصدقة) في رواية أبي عوانة عن أبي أمية عن أبي اليمان بهذا الاسناد  
لا تصدق الليلة وكرره كذلك في المواضع الثلاثة وكذا أخرجه أحمد من طريق ورقاء ومسلم من  
طريق موسى بن عقبة والدارقطني في غرائب مالك كلهم عن أبي الزناد وقوله لا تصدق من  
باب الالتزام كالنذر مثلاً والقسم فيه مقدر كانه قال والله لا تصدق (قوله فوضعهما في يد  
سارق) أى وهو لا يعلم أنه سارق (قوله فأصبحوا يتحدثون تصدق على سارق) في رواية أبي أمية  
تصدق الليلة على سارق وفي رواية ابن لهيعة تصدق الليلة على فلان السارق ولم أر في شيء من  
الطرق تسمية أحد من الثلاثة المتصدق عليهم وقوله تصدق بضم أوله على البناء للمفعول  
(قوله فقال اللهم لك الجد) أى لاني لأن صدقتي وقعت بيدي لا يستحقها فلان الجد حيث كان  
ذلك بارادتك أى لا بارادتي فإن ارادة الله كلها جملة قال الطبري لما عزم على أن يتصدق على  
مستحق فوضعهما بيد زانية حمد الله على أنه لم يقدر أن يتصدق على من هو أسوأ حالاً منها وأجرى  
الجد مجرى التسبيح في استعماله عند مشاهدته ما يتعجب منه تعظيماً لله فلما تعجبوا من فعله تعجب  
هو أيضاً فقال اللهم لك الجد على زانية أى التي تصدقت عليها فهو متعلق بمحذوف انتهى ولا يخفى  
بعده هذا الوجه وأما الذي قبله فابعد منه والذي يظهر الأول وأنه سلم وفوض ورضى بقضاء الله  
فحمد الله على تلك الحال لأنه المحمود على جميع الحال لا يحمد على المكروه وسواء وقد ثبت أن النبي  
صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى ما لا يعجبه قال اللهم لك الحمد على كل حال (قوله فأتى فقيل له)  
في رواية الطبراني في مسند الشاميين عن أحمد بن عبد الوهاب عن أبي اليمان بهذا الاسناد

فسامه ذلك فائق في منامه وأخرجه أبو نعيم في المستخرج عنه وكذا الاسماعيلي من طريق علي بن  
 عماش عن شعيب وفيه تعيين أحد الاحتمالات التي ذكرها ابن التين وغيره قال الكرماني قوله  
 أي أرى في المنام أو سمعها تمام لكا أو غيره أو أخبره نبي أو أقامه عالم وقال غيره أو أتاه ملك  
 فكلامه فقد كانت الملائكة تكلم بعضهم في بعض الامور وقد ظهر بالنقل الصحيح انها كلها  
 لم تقع الا النقل الاول (قوله أما صدقتك على سارق) زاد أبو أمية فقد قبلت وفي رواية موسى بن  
 عقبة وابن لهيعة أما صدقتك فقد قبلت وفي رواية الطبراني ان الله قد قبل صدقتك وفي الحديث  
 دلالة على ان الصدقة كانت عندهم مختصة باهل الحاجة من اهل الخير واهل العجوة ومن  
 الصدقة على الاصناف الثلاثة وفيه ان نية المتصدق اذا كانت صالحة قبلت صدقته ولو لم تقع  
 الموقع واختلف الفقهاء في الاجزاء اذا كان ذلك في زكاة الفرض ولا دلالة في الحديث على  
 الاجزاء ولا على المنع ومن ثم اورد المصنف الترجمة بلفظ الاستفهام ولم يجزم بالحكم فان قيل ان  
 الخبر انما تضمن قصة خاصة وقع الاطلاع فيها على قبول الصدقة برؤيا صادقة اتفافية فن أين  
 يقع نعيم الحكم فالجواب ان التنصيص في هذا الخبر على رجاء الاستعفاف هو الدال على تعديته  
 الحكم فيقتضي ارتباط القبول بهذه الاسباب وفيه فضل صدقة السر وفضل الاخلاص  
 واستحباب اعادة الصدقة اذ لم تقع الموقع وان الحكم للظاهر حتى يتبين سواء وبركة التسليم  
 والرضا ودم الخبر بالقضاء كما قال بعض السلف لا تقطع الخدمة ولو ظهر لك عدم القبول (قوله  
 ما اذا تصدق) أي الشخص (علي ابنه وهو لا يشعر) قال الزين بن المنير لم يذكر جواب  
 الشرط اختصارا وتقديره جاز لانه يصير لعدم شعوره كالا جبي ومناسبة الترجمة للخبر من جهة  
 أن يزيد أعطى من يتصدق عنه ولم يحجر عليه وكان هو السبب في وقوع الصدقة في يده قال  
 وعبر في هذه الترجمة بنفي الشعور وفي التي قبلها بنفي العلم لان المتصدق في السابقة بذل وسعه في  
 طلب اعطاء الفقير فأخطأ جهته فتناسب ان ينفي عنه العلم وأما هذا فباشر التصديق غيره فتناسب  
 ان ينفي عن صاحب الصدقة الشعور (قوله حدثنا محمد بن يوسف) هو القريابي وأبو الجويرية  
 بالجيم مصغر اسمه حطان بكسر الميم هجلة وكان سماعه من معن ومعن أمير على غزاة بالروم في  
 خلافة معاوية كما رواه ابو داود من طريق أبي الجويرية (قوله أنا وأبي وجدتي) اسم جده  
 الاخنس بن حبيب السلمي كما جزم به ابن حبان وغيره واحد ووقع في الصحابة لمطين وتبعه الباوردى  
 والطبراني وابن منده وأبو نعيم ان اسم جدهم معن بن يزيد بن ثور فترجوا في كتبهم بشور وساقوا حديث  
 الباب من طريق الجراح والد وكيع عن أبي الجويرية عن معن بن يزيد بن ثور السلمي أخرجه  
 مطين عن سفيان بن وكيع عن أبيه عن جده ورواه الباوردى والطبراني عن مطين ورواه ابن  
 منده عن الباوردى وأبو نعيم عن الطبراني وجهور الزواة عن أبي الجويرية لم يسموا جدهم معن بل  
 تفرّد سفيان بن وكيع بذلك وهو ضعيف وأظنه كان فيه عن معن بن يزيد بن ثور السلمي فتصحفت  
 أداة الكنية بآب فان معنا كان يكنى أبانور فقد ذكر خليفة بن خياط في تاريخه ان معن بن يزيد  
 وابنه ثور اقتلوا يوم مرج راهط مع الضحالك بن قيس وجمع ابن حبان بين القولين بوجه آخر فقال  
 في الصحابة ثور السلمي جدهم معن بن يزيد بن الاخنس السلمي لأمته فان كان ضبطه فقد زال الاشكال  
 والله أعلم وروى عن يزيد بن أبي حبيب ان معن بن يزيد شهد بدره وهو وأبوه وجدته ولم يتابع على ذلك

أما صدقتك على سارق  
 فله أن يستعف عن سرقة  
 وأما الزانية فله أن  
 تستعف عن زناها وأما الغني  
 فله أن يعتبر فينفق مما  
 أعطاه الله \* (باب اذا تصدق  
 على ابنه وهو لا يشعر) \*  
 حدثنا محمد بن يوسف  
 حدثنا اسرائيل حدثنا  
 أبو الجويرية أن معن بن يزيد  
 رضى الله عنه حدثه قال  
 بايعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أنا وأبي وجدتي

١٤٢٢

تحفة

٩١٤٨٢

وخصه على فأنكحني وخاصمت اليه ٢٣٢ وكان أبي يزيد أخرج دنائير تصدق بها فوضعها عند رجل في المسجد فحُتَّت

فأخذتها فأتيتها بها فقال

والله ما أباك أردت فخاصمته

إلى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقال لك ما نويت

بأبي زيد ولك ما أخذت يا معن

\* (باب الصدقة باليمين) \*

حدثنا مسدد حدثنا يحيى

عن عبيد الله قال حدثني

خبيب بن عبد الرحمن عن

حفص بن عاصم عن أبي

هريرة رضي الله عنه عن

النبي صلى الله عليه وسلم

قال سبعة يظلمهم الله تعالى

في ظله يوم لا ظل الا ظله امام

عدل وشاب نشأ في عبادة

الله ورجل قلبه معلق في

المساجد ورجلان تحابا في

الله أحبة علىه وتفرقا

عليه ورجل دعه امرأة

ذات منصب ورجل فقال

اني أخاف الله ورجل تصدق

بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم

شماله ما تنفق عيने ورجل

ذكر الله خالبا ففاضت عيناه

\* حدثنا علي بن الجعد

أخبرنا شعبة قال أخبرني

معبد بن خالد قال سمعت

حارثة بن وهب الخزازي

رضي الله عنه يقول سمعت

النبي صلى الله عليه وسلم

يقول تصدقوا فسيأتني

عليكم زمان عيشي الرجل

بصدقة فيقول الرجل

لوجئت بها بالامس قبلتم ما منكم فاما اليوم فلا حاجة لي فيها

فقد روى أحمد والطبراني من طريق صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبيرة بن نعيم عن يزيد بن  
الاخنس السلمي انه أسلم فأسلم معه جميع أهله الا امرأة واحدة أبت أن تسلم فأنزل الله تعالى على  
رسوله صلى الله عليه وسلم ولا تمسكوا بضعكم السكوا ففر هذا دال على أن اسلامه كان متأخرا لأن  
الآية متأخرة الانزال عن بدر قطعا وقد فرق البغوي وغيره في الصحابة بين يزيد بن الاخنس وبين  
يزيد والد معن والجمهور على انه هو (قوله وخطب على فأنكحني) أي طلب لي النكاح فأجيب يقال  
خطب المرأة الى وليها اذا أرادها الخطيب لنفسه وعلى فلان اذا أرادها لغيره والفاعل النبي صلى  
الله عليه وسلم لان مقصود الراوي بيان أنواع علاقته به من المباشرة وغيرها ولم أقف على  
اسم المخطوبة ولو ورد انها أولدت منه لضاها بيت الصديق في الصحبة من جهة كونهم أربعة  
في نسق وقد وقع ذلك لاسامة بن زيد بن حارثة فروى الحاكم في المستدرک ان حارثة قدم فأسلم وذكر  
الواقدي في المغازي ان أسامة ولد له على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تتبعنا نظائر  
لذلك أكثرها فيه مقال ذكرتها في النسك على علوم الحديث لابن الصلاح (قوله وكان أبي يزيد)  
بالرفع على البدلية (قوله فوضعها عند رجل) لم أقف على اسمه وفي السياق حذف تقديره واذن  
له ان يتصدق بها على محتاج اليها اذ انا مطلقا (قوله فحُتَّت فأخذتها) أي من المأذون له في التصديق  
بها باذنه لا بطريق الاعتداء ووقع عند البيهقي من طريق أبي حمزة السكري عن أبي الجوزية  
في هذا الحديث قلت ما كانت خصوصتك قال كان رجل يغشي المسجد فيصدق على رجال  
يعرفهم فظن اني بعض من يعرف فذكر الحديث (قوله فأتيتها) الضمير لابه أي فأتيت أبي  
بالدنائير المذكورة (قوله والله ما أباك أردت) يعني لو أردت انك تأخذها لنا ولتمالك ولم أوكل  
فيها أو كانه كان يرى أن الصدقة على الولد لا تجزئ أو يرى ان الصدقة على الاجنبي أفضل (قوله  
فخاصمته) تفسير لقوله أولا وخاصمت اليه (قوله لك ما نويت) أي انك نويت ان تتصدق بها  
على من يحتاج اليها وابنيك يحتاج اليها فوقع الموقع وان كان لم يخطر ببالك انه يأخذها (قوله  
ولك ما أخذت يا معن) أي لانك أخذتها محتاجا اليها قال ابن رشيد الظاهر انه لم يرد بقوله والله  
ما أباك أردت أي اني أخرجتك بنيتي وانما أطلقت لمن تجزئ عني الصدقة عليه ولم تخطرا أنت  
بالي فأمضى النبي صلى الله عليه وسلم الاطلاق لانه فوض للوكيل بلفظ مطلق فنفذ فعله وفيه  
دليل على العمل بالمطلقات على اطلاقها وان احتمل ان المطلق لو خطر به لافرد لقدم  
اللفظ به والله أعلم واستدل به على جواز دفع الصدقة الى كل اصل وفرع ولو كان ممن تلزمه نفقته  
ولا حجة فيه لانها واقعة حال فاحتمل أن يكون معنا كان مستقلا لا يلزم بأبي يزيد نفقته وسيأتي  
الكلام على هذه المسئلة مبسوطا في باب الزكاة على الزوج بعد ثلاثين بابا ان شاء الله تعالى وفيه  
جواز الاختيار بالمواهب الربانية والتحدث بنعم الله وفيه جواز التحاكم بين الاب والابن وان  
ذلك بمجرد لا يكون عقوقا وجواز الاستخلاف في الصدقة ولا سيما صدقة التطوع لان فيه نوع  
اسرار وفيه ان للمتصدق أجر ما نواه سواء صدق المستحق أو لا وان الاب لا رجوع له في الصدقة  
على ولده بخلاف الهبة والله أعلم (قوله باب الصدقة باليمين) أي حكم أو باب  
بالتنوين والتقدير رأي فاضله أو يرغب فيها ثم أورد فيه حديث أبي هريرة رضي الله عنه في عرشه  
وفيه قوله حتى لا تعلم شماله ما تنفق عيने وقد تقدم الكلام عليه مستوفى كما بينته قريبا ثم أورد



تغ

٩١٢

\* (باب من أمر خادمه

بالصدقة ولم يناول بنفسه

وقال أبو موسى عن النبي

صلى الله عليه وسلم هو أحد

المصدقين \* حدثنا عثمان

ابن أبي شيبة حدثنا جرير بن

عن منصور عن شقيق عن

مسروق عن عائشة رضي

الله عنها قالت قال النبي

صلى الله عليه وسلم إذا

أنفقت المرأة من طعام بيتها

غير مفسدة كان لها أجرها

بما أنفقت ولزوجها أجره

بما كسب وللخازن مثل

ذلك لا ينقص بعضهم أجر

بعض شيئا \* (باب) \* لا صدقة

الاعن ظهر غنى ومن

تصدق وهو محتاج أو أهله

محتاج أو عليه دين فالدين

أحق أن يقضى من الصدقة

والعتق والهبة وهو رد عليه

ليس له أن ي تلف أموال

الناس وقال النبي صلى الله

عليه وسلم من أخذ أموال

الناس يريد أتلافها أتلفه

الله الآن يكون معروفا

بالصبر فيؤثر على نفسه ولو

كان به خصاصة كفعل أبي

بكر حين تصدق بماله وكذلك

آثر الانصار المهاجرين

فيه أيضا حديث حارثة بن وهب الذي تقدم في باب الصدقة قبل الرد وفيه يمشى الرجل بصدقته  
 فيقول الرجل لو جئت بها أمس لقبيلتها منك قال ابن رشد مطابقة الحديث للترجمة من جهة أنه  
 اشترط مع الذي قبله في كون كل منهما حاملا لصدقته لأنه إذا كان حاملا لها بنفسه كان  
 أخفى لها فكان في معنى لا تعلم شماله ما تنفق بعينه ويحمل المطلق في هذا على المقيّد  
 في هذا أي المناولة باليمين قال ويقوى أن ذلك مقصده اتباعه بالترجمة التي بعدها حيث قال  
 من أمر خادمه بالصدقة ولم يناول بنفسه وكأنه قصد في هذا من جعلها بنفسه \* (قوله)  
 باب من أمر خادمه بالصدقة ولم يناول بنفسه قال الزين بن المنير فائدة قوله ولم  
 يناول بنفسه التنبيه على أن ذلك مما يغتفر وإن قوله في الباب قبله الصدقة باليمين لا يلزم منه  
 المنع من إعطائها بيد الغير وإن كانت المباشرة أولى (قوله وقال أبو موسى) هو الأشعرى  
 (قوله هو أحد المصدقين) ضبط في جميع روايات الصحيحين بفتح القاف على التثنية قال القرطبي  
 ويجوز الكسر على الجمع أي هو متصدق من المصدقين وهذا التعليق طرف من حديث وصله  
 بعد ستة أبواب بلفظ الخازن والخازن خادم المالك في الخزن وإن لم يكن خادمه حقيقة ثم أورد  
 المصنف هنا حديث عائشة إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها الحديث قال ابن رشد بانه بالترجمة  
 على أن هذا الحديث مفسر بها لأن كلام الخازن والخادم والمرأة أمين ليس له أن يتصرف  
 إلا بأذن المالك نصا وعرفا إجمالا أو تفصيلا انتهى وسأبقى البحث في ذلك بعد سبعة أبواب  
 (قوله) باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى أورد في الباب حديث أبي هريرة بلفظ  
 خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وهو مشعر بأن النفي في اللفظ الأول للكمال لا للحقيقة فالمعنى  
 لا صدقة كاملة إلا عن ظهر غنى وقد أورد أحمد من طريق أبي صالح بلفظ إنما الصدقة ما كان  
 عن ظهر غنى وهو أقرب إلى لفظ الترجمة وأخرجه أيضا من طريق عبد الملك بن أبي سليمان عن  
 عطاء عن أبي هريرة بلفظ الترجمة قال لا صدقة إلا عن ظهر غنى الحديث وكذا ذكره المصنف  
 تعليقا في الوصايا وساقه مغلطى بإسناده إلى أبي هريرة بلفظه وليس هو باللفظ المذكور في  
 الكتاب الذي ساقه منه فلا يغتر به ولا بمن تبعه على ذلك (قوله) ومن تصدق وهو محتاج إلى آخر  
 الترجمة كأنه أراد تفسير الحديث المذكور بأن شرط المتصدق أن لا يكون محتاجا لنفسه وأن  
 تلزمه نفقته ويتحقق بالتصدق سائر التبرعات وأما قوله فهو رد عليه فمقتضاه أن إذا الدين  
 المستغرق لا يصح منه التبرع لكن محل هذا عند الفقهاء إذا حجروا عليه الخاء كما بالفلس وقد نقل  
 فيه صاحب المغني وغيره الإجماع فيحمل إطلاق المصنف عليه واستدل له المصنف بالأحاديث  
 التي علقها وأما قوله الآن يكون معروفا بالصبر فهو من كلام المصنف وكلام ابن التين يوهم أنه  
 بقية الحديث فلا يغتر به وكان المصنف أراد أن يخص به عموم الحديث الأول والظاهر أنه  
 يخص بالمحتاج ويحتمل أن يكون عاما ويكون التقدير الآن يكون كل من المحتاج أو من تلزمه  
 النفقة أو صاحب الدين معروفا بالصبر ويقوى القول التمثيل الذي مثل به من فعل أبي بكر  
 والانصار قال ابن بطال أجمعوا على أن المديان لا يجوز له أن تصدق بماله ويترك قضاء الدين  
 فتعين جل ذلك على المحتاج وحكي ابن رشد عن بعضهم أنه يتصور في المديان فيما إذا علمه الغرماء  
 على أن يأكل من المال فلما أثر بقوته وكان صبوراً جازله لذلك والآن كان إشارة سببها أن يرجع  
 لاحتياجه فيأكل فيتلف أموالهم فيمنع وإذا تقرر ذلك فقد اشتملت الترجمة على خمسة أحاديث

ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اضاءة المال فليس له أن يضيع أموال الناس بعله الصدقة وقال كعب رضى الله عنه قال يا رسول الله ان من توبى أن أخلع من مالى صدقة الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم قال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فاني أمسك منهمى الذى يجير \* حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهرى قال أخبرني سعيد بن المسيب أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا هشام عن أبيه عن حكيم بن حزام رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اليد العليا خير من اليد السفلى

معاشة وفى الباب أربعة أحاديث موصولة فأما المعلقة فأولها قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم من أخذ أموال الناس وهو طرف من حديث لابي هريرة موصول عنده فى الاستقراض ثانياً قوله كفعّل أبى بكر حين تصدّق بماله هذا مشهور فى السير وورد فى حديث مرفوع أخرجه أبو داود وصححه الترمذى والحاكم من طريق يزيد بن أسلم عن أبيه سمعت عمر يقول أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصدّق فوافق ذلك ما لا عندى فقلت اليوم أسبق أبا بكر ان سبقته يوماً فجئت بنصف مالى وأتى أبو بكر بكل ما عنده فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ما أبقيت لأهلك قال أبقيت له سم الله ورسوله الحديث تفرد به هشام بن سعد عن زيد وهشام صدوق فيه مقال من جهة حفظه قال الطبري وغيره قال الجمهور من تصدّق بماله كله فى صحة بدنه وعقله حيث لا دين عليه وكان صوراً على الاضاقه ولا عيال له أوله عيال يصبرون أيضاً فهو جائز فان فقد شئ من هذه الشروط كره وقال بعضهم هو مردود وروى عن ع رحيث رد على غيلان النخعي قصة ماله ويمكن أن يحجج له بقصة المدير الا أن ذكره فانه صلى الله عليه وسلم باعه وأرسل عنه الى الذى دبره لكونه كان محتاجاً وقال آخرون يجوز من الثلث ويرد عليه الثلثان وهو قول الاوزاعي ومكحول وعن مكحول أيضاً يريد ما زاد على النصف قال الطبري والصواب عندنا الا قول من حيث الجواز والاختار من حيث الاستحباب ان يجعل ذلك من الثلث جمعاً بين قصة أبى بكر وحديث كعب والله أعلم ثالثاً قوله وكذلك أثر الانصار المهاجرين هو مشهور أيضاً فى السير وفيه أحاديث مرفوعة منها حديث أنس قدم المهاجرون المدينة وليس بأيديهم شئ فقاسهم الانصار وسيقاى موصولا فى الهبة وحديث أبى هريرة فى قصة الانصارى الذى أترضضه بعشائه وعشاء أهله وسيقاى موصولا فى تفسير سورة الحشر رابعاً قوله ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اضاءة المال وهو طرف من حديث المغيرة وقد تقدم بتمامه فى آخر صفة الصلاة خامساً قوله وقال كعب يعنى ابن مالك الخ وهو طرف من حديثه الطويل فى قصة توبته وسيقاى بتمامه فى تفسير سورة التوبة وأما الموصولة فأولها حديث أبى هريرة خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى فعبد الله المذكور فى الاسناد هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد ومعنى الحديث أفضل الصدقة ما وقع من غير محتاج الى ما تصدّق به لنفسه او لمن تلزمه نفقته قال الخطابي لفظ الظهر يريد فى مثل هذا الشباع للكلام والمعنى أفضل الصدقة ما أخرجه الانسان من ماله بعد أن يستبقى منه قدر الكفاية ولذلك قال بعده وابدأ بمن تعول وقال الغوى المراد غنى يستظهر به على النوائب التى تنوبه ونحوه قولهم ركب متن السلامة والتذكير فى قوله غنى للتعظيم هذا هو المعتمد فى معنى الحديث وقيل المراد خير الصدقة ما أغنيت به من أعطيته عن المسئلة وقيل عن السببية والظاهر أن أى خسر الصدقة ما كان سببها غنى فى المتصدق وقال النووي مذهبان ان التصدّق بجميع المال مستحب لمن لا دين عليه ولا عيال لا يصبرون ويكون هو من يصبر على الاضاقه والفقر فان لم يجمع هذه الشروط فهو مكروه وقال القرطبي فى المفهم رد على تاويل الخطابي بالآيات والاحاديث الواردة فى فضل المؤثرين على أنفسهم ومنها حديث أبى ذر أفضل الصدقة جهنم من مقل والاختار أن معنى الحديث أفضل الصدقة ما وقع بعد القيام بحقوق النفس والعيال بحيث لا يصير المتصدق محتاجاً بعد صدقته الى احد فعنى الغنى فى هذا

١٤٢٨

تحفة

١٤١٦١

وإبدأ عن تعول وخير الصدقة  
عن ظهر غنى ومن يستغن يغنه  
يعفه الله ومن يستغن يغنه  
الله \* وعن وهيب قال  
أخبرنا هشام عن أبيه عن أبي  
هريرة رضي الله عنه بهذا  
\* حدثنا أبو النعمان قال  
حدثنا حماد بن زيد عن  
أيوب عن نافع عن ابن عمر  
رضي الله عنهم قال سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم ح  
وحدثنا عبد الله بن مسleme  
عن مالك عن نافع عن عبد  
الله بن عمر رضي الله عنهما  
أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال وهو على المنبر  
وذكر الصدقة والتعفف  
والمسئلة اليد العليا خير من  
اليد السفلى فاليد العليا هي  
المنفقة والسفلى هي السائلة

١٤٢٩

م د س

تحفة

٨٢٢٧

الحديث حصول ما تدفع به الحاجة الضرورية كالأكل عند الجوع المشوش الذي لا صبر عليه  
وستر العورة والحاجة إلى ما يدفع به عن نفسه الأذى وما هذا سبيله فلا يجوز الإتيان به بل يحرم  
وذلك أنه إذا آثر غيره به أدى إلى اهلال نفسه أو الاضرار بها أو كشف عورته فإعانة حتمه أولى  
على كل حال فإذا سقطت هذه الواجبات صح الإتيان وكانت صدقته هي الأفضل لأجل ما يتحملها  
من بضع الفقير وسد مسقطه فهذا يدفع المعارض بين الأدلة إن شاء الله (قوله وإبدأ عن  
تعول) فيه تقديم نفقة نفسه وعياله لأنها منحصرة فيه بخلاف نفقة غيرهم وسيأتي شرحه في  
المنفقات إن شاء الله تعالى \* ثانيها حديث حكيم بن حزام اليد العليا خير من اليد السفلى الحديث  
وشاهد الترجمة منه قوله فيه وخير الصدقة عن ظهر غنى وهشام المذكور في الإسناد هو ابن عروة  
ابن الزبير وقوله فيه ومن يستغن يغنه الله يأتي الكلام عليه في حديث أبي سعيد بعد أبواب  
\* ثانيها حديث أبي هريرة قال بهذا أي بحديث حكيم أورده معطوفاً على إسناد حديث حكيم  
بلفظ وعن وهيب والظاهر أنه جملة عن موسى بن اسمعيل عنه بالطريقين معا وكان هشاماً حدث  
به وهيباً تارة عن أبيه عن حكيم وتارة عن أبيه عن أبي هريرة أو حديثه به عنهما مجموعاً ففرقة  
وهيب أو الراوي عنه وقد وصل حديث أبي هريرة من طريق وهيب الأسماعيلي قال أخبرني  
ابن ياسين حدثنا محمد بن سفيان حدثنا حماد بن هلال حدثنا وهيب حدثنا هشام بن عروة  
عن أبيه عن أبي هريرة قال مثل حديث حكيم \* رابعها حديث ابن عمر من وجهين في ذكر اليد  
العليا وانما أورده لتفسير به ما أجمل في حديث حكيم قال ابن رشيد والذي يظهر أن حديث  
حكيم بن حزام لما اشتمل على شيئين حديث اليد العليا وحديث لاصدقة الا عن ظهر غنى ذكر  
معه حديث ابن عمر المشتمل على الشيء الأول فكثيرا الطريقة ويحتمل أن يكون مناسبة  
حديث اليد العليا للترجمة من جهة أن إطلاق كون اليد العليا هي المنفقة محله ما إذا كان  
الإنفاق لا يمنع منه بالشرع كالمداين المحجور عليه فعمومه مخصوص بقوله لاصدقة الا عن  
ظهر غنى والله أعلم \* (تنبيه) لم يسق البخاري متن طريق حماد عن أيوب وعطف عليه  
طريق مالك فربما أوهم أنهم سواء وليس كذلك لما سنده عن أبي داود وقال ابن عبد البر  
في التمهيد لم يختلف الرواة عن مالك أي في سياقه كذا قال وفيه نظر كما سيأتي وقال القرطبي وقع  
تفسير اليد العليا والسفلى في حديث ابن عمر وهذا وهو نص يرفع الخلاف ويدفع تعسف  
من تعسف في تأويله ذلك انتهى لكن ادعى أبو العباس الداني في أطراف الموطأ أن التفسير  
المذكور مدرج في الحديث ولم يذكر مستند ذلك ثم وجدت في كتاب العسكري في الصحابة  
بإسناده فتم انقطاع عن ابن عمر أنه كتب إلى بشر بن مروان أني سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول اليد العليا خير من اليد السفلى ولا أحسب اليد السفلى إلا السائلة ولا العليا إلا  
المعطية فهذا يشعر بأن التفسير من كلام ابن عمر ويؤيده ما رواه ابن أبي شيبة من طريق عبد الله  
ابن دينار عن ابن عمر قال كنا نتحدث أن العليا هي المنفقة (قوله وذكر الصدقة والتعفف  
والمسئلة) كذا البخاري بالواو قبل المسئلة وفي رواية مسلم عن قتادة عن مالك والتعفف  
عن المسئلة ولا يبي داود والتعفف منها أي من أخذ الصدقة والمعنى أنه كان يحض الغنى على  
الصدقة والفقير على التعفف عن المسئلة أو يحضه على التعفف ويذم المسئلة (قوله فاليد  
العليا هي المنفقة) قال أبو داود وقال الأكثرون حماد بن زيد المنفقة وقال واحد عنه

المتعفة وكذا قال عبد الوارث عن أيوب انتهى فأما الذي قال عن جناد المتعفة بالعين وفاء بن  
فهو مسدد كذلك روي عنه في مسنده رواية معاذ بن المنثري عن طريقه أخرجه ابن  
عبد البر في التمهيد وقد تابعه على ذلك أبو الريح الزهراني كما رويناه في كتاب الزكاة ليوسف بن  
يعقوب القاضي حدثنا أبو الريح وأما رواية عبد الوارث فلم أقف عليها موصولة وقد أخرجه  
أبو نعيم في المستخرج من طريق سليمان بن حرب عن جناد بلفظ واليد العليا يد المعطي وهذا  
يدل على أن من رواه عن نافع بلفظ المتعفة فقد صحف قال ابن عبد البر ورواه موسى بن عقبة  
عن نافع فاختلف عليه أيضا قال حفص بن ميسرة عنه المتعفة كما قال مالك (قلت) وكذلك قال  
فضيل بن سليمان عنه أخرجه ابن حبان من طريقه قال ورواه إبراهيم بن طهمان عن موسى  
فقال المنقذ قال ابن عبد البر رواية مالك أولى وأشبه بالأصول ويؤيده حديث طارق المخاري  
عند النسائي قال قدمنا المدينة فاذا النبي صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطب الناس وهو  
يقول يد المعطي العليا انتهى ولابن أبي شيبة والبرار من طريق ثعلبة بن زهدم مثله وللطبراني  
بأسناد صحيح عن حكيم بن حزام عن فروعا يد الله فوق يد المعطي ويد المعطي فوق يد المعطي ويد  
المعطي أسفل الأيدي وللطبراني من حديث عدي الجذامي عن فروعا مثله ولابن داود وابن  
خزيمة من حديث أبي الأحوص عن عوف بن مالك عن أبيه عن فروعا الأيدي ثلاثة في يد الله العليا ويد  
المعطي التي تليها ويد السائل السفلى ولا جد والبرار من حديث عطية السعدي اليد المعطية  
هي العليا والسائلة هي السفلى فهذه الأحاديث متضاربة على أن اليد العليا هي المتعفة المعطية  
وأن السفلى هي السائلة وهذا هو المعتمد وهو قول الجمهور وقيل اليد السفلى الآخذة سواء كان  
بسؤال أم بغير سؤال وهذا أباه قوم واستندوا إلى أن الصدقة تقع في يد الله قبل يد المتصدق عليه  
قال ابن العربي التحقيق أن السفلى يد السائل وأما اليد الآخذة فلا يد الله هي المعطية ويد الله  
هي الآخذة وكلتا هما عليا وكلتا هما عينا انتهى وفيه نظر لأن البحث إنما هو في أيدي الأدميين  
وأما يد الله تعالى فباعتبار كونه مالك كل شيء نسبت يده إلى الإعطاء وباعتبار قبوله للصدقة  
ورضاه بها نسبت يده إلى الأخذ ويده العليا على كل حال وأما اليد الأدنى فهي أربعة يد المعطي  
وقد تضافرت الأخبار بأنها عليا ثانيا يد السائل وقد تضافرت بأنها سفلى سواء أخذت أم لا وهذا  
موافق لكيفية الإعطاء والآخذة بالبال والمقابلة بين العلو والسفل المشتق منهما ثالثا يد  
المتعفة عن الآخذة ولو بعد أن تعد اليه يد المعطي مثلا وهذه توصف بكونها عليا علوا معنويا  
رابعها يد الآخذة بغير سؤال وهذه قد اختلف فيها فذهب جمع إلى أنها سفلى وهذا بالنظر إلى  
الامر المحسوس وأما المعنوي فلا يطرده فقد تكون عليا في بعض الصور وعليه يحمل كلام من  
أطلق كونها عليا قال ابن حبان اليد المتصدقة أفضل من السائلة لا الآخذة بغير سؤال إذ محال  
أن تكون اليد التي أبيع لها استعمال فعل باستعماله دون من فرض عليه أتيان شيء فإني به أوتقرب  
إلى ربه متقللا فربما كان الآخذة أبيع له أفضل وأورع من الذي يعطي انتهى وعن الحسن  
البصري اليد العليا المعطية والسفلى المانعة ولم يوافق عليه وأطلق آخرون من المتصوفة  
أن اليد الآخذة أفضل من المعطية مطلقا وقد حكى ابن قتيبة في غريب الحديث ذلك عن قوم ثم  
قال وما أرى هؤلاء الا قوما استطابوا السؤال فهم يحتجون للدناءة ولو جاز هذا لكان المولى من

فوق هو الذي كان رقيقاً فأعقق والمولى من أسفل هو السيد الذي أعتقه انتهى وقرأت في مطلع  
 الفوائد للعلامة جمال الدين بن نبياته في تأويل الحديث المذكور معنى آخر فقال اليد هنا هي  
 النعمة وكان المعنى ان العطية الجزيلة خير من العطية القليلة قال وهذا حديث على المكابر باوجز  
 لفظ ويشهد له أحد التأويلين في قوله ما أتيت غني أي ما حصل به للسائل غني عن سؤاله كن  
 أراد أن يتصدق بألف فلو أعطاهما لمائة انسان لم يظهر عليهم الغنى بخلاف ما لو أعطاهما الرجل  
 واحد قال وهو أولى من حل اليد على الجارحة لان ذلك لا يستمر اذ فمين يأخذ من هو خير عند  
 الله ممن يعطى (قلت) التفاضل هنا يرجع الى الاعطاء والاخذ ولا يلزم منه أن يكون المعطى  
 أفضل من الاخذ على الإطلاق وقد روى اسحق في مسنده من طريق عمرو بن عبد الله بن عروة بن  
 الزبير ان حكيم بن حزام قال يا رسول الله ما اليد العليا قال التي تعطى ولا تأخذ فقوله ولا تأخذ  
 صريح في ان الاخذة ليست بعليا والله أعلم وكل هذه التأويلات المتعققة تضمحل عند  
 الاخذ الحديث المتقدمة المصروفة بالمراد فأولى ما فسر الحديث بالحديث ومحصل ما في الآثار  
 المتقدمة ان أعلى الايدي المتعققة عن الاخذ ثم الاخذة بغير سؤال وأسفل الايدي  
 السائلة والمالعة والله أعلم قال ابن عبد البر وفي الحديث اباحة الكلام للخطيب بكل ما يصلح  
 من موعظة وعلم وقربة وفيه الحث على الانفاق في وجوه الطاعة وفيه تفضيل الغنى مع  
 القيام بحقوقه على الفقر لان العطاء انما يكون مع الغنى وقد تقدم الخلاف في ذلك في حديث  
 ذهب أهل الدثور في أواخر صفة الصلاة وفيه كراهة السؤال والتفكير عنه ومحمد اذا لم تدع اليه  
 ضرورة من خوف هلال ونحوه وقد روى الطبراني من حديث ابن عمر باسناد فيه مقال مرفوعا  
 ما للمعطي من سعة بأفضل من الاخذ اذا كان محتاجا وسبأ في حديث حكيم مطولا في باب  
 الاستعفاف عن المسئلة وفيه بيان سببه ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ **باب المنان**  
 بما أعطى لقوله تعالى الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى  
 (الآية) هذه الترجمة ثبتت في رواية الكشي عن وحده بغير حديث وكأنه أشار الى ما رواه مسلم  
 من حديث أبي ذر مرفوعا ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة المنان الذي لا يعطى شيئا الا من به  
 الحديث ولما لم يكن على شرطه اقتصر على الإشارة اليه ومناسبة الآية للترجمة واضحة من  
 جهة ان النفقة في سبيل الله لما كان المنان بها مذموما كان ذم المعطى في غيرها من باب الاولى  
 قال القرطبي المن غالباً يقع من الخيل والمجرب فالخيل تعظم في نفسه العطية وان كانت  
 حقيرة في نفسها والمجرب يحمله المجب على النظر ان نفسه بعين العظمة وانه منعم بحاله على المعطى  
 وان كان أفضل منه في نفس الامر وموجب ذلك كله الجهل ونسيان نعمة الله فيما أنعم به عليه  
 ولو نظر مضميره لعلم ان المنه لا لاخذ لما يترتب له من الفوائد ﴿قوله﴾ **باب** من أحب  
 تجليل الصدقة من يومها) ذكر فيه حديث عقبة بن الحرث صلى الله عليه وسلم العصر  
 فأسرع ثم دخل البيت الحديث وفيه كنت خلفت في البيت تبرأ من الصدقة فكروا ان  
 أئبته فقسمته قال ابن بطال فيه ان الخير ينبغي ان يدره فان الآفات تعرض والموانع  
 تمنع والموت لا يؤمن والتسوية غير محمود زاد غيره وهو أخلص للذمة وأتقى للحاجة وأبعد  
 من المطل المذموم وأرضى للرب وأحمى للذنب وقد تقدمت بقية قوائمه في أواخر صفة الصلاة

\* (باب المنان بما أعطى)  
 لقوله الذين يتفقون  
 أموالهم في سبيل الله ثم  
 لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا  
 أذى الآية \* (باب من أحب  
 تجليل الصدقة من يومها)  
 حدثنا أبو عاصم عن عمر بن  
 سعيد عن ابن أبي مليكة أن  
 عقبة بن الحرث رضى الله  
 عنه حدثه قال صلى بنا  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 العصر فأسرع ثم دخل  
 البيت فلم يلبث أن خرج  
 فقلت أو قيل له فقال كنت  
 خلفت في البيت تبرأ من  
 الصدقة

١٤٣٠

س

كحاة

٩٩٠٦



فكرهت أن أيقنه فقصته \* (باب التخريض) (٢٣٨) على الصدقة والشفاعة فيها \* حدثنا مسلم حدثنا شعبة حدثنا عدي عن

سمين بن جبيرة عن ابن عباس

رضي الله عنهما قال خرج

النبي صلى الله عليه وسلم يوم

عيد فصلى ركعتين لم يصل

قبل ولا بعد ثم مال على النساء

ومعه بلال فوعظهن

وأمرهن أن يصدقن فجعلت

المرأة تلقى القلب والخرص

\* حدثنا موسى بن اسمعيل

حدثنا عبد الواحد حدثنا

أبو بريدة بن عبد الله بن أبي

بردة حدثنا أبو بردة بن أبي

موسى عن أبيه رضي الله عنه

قال كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم إذا جاءه السائل

أو طلبت إليه حاجة قال

اشفعوا أو تجروا ويقضي

الله على لسان نبيه صلى الله

عليه وسلم ما شاء \* حدثنا

صدقة بن الفضل أخبرنا

عبدية عن هشام عن فاطمة

عن أسماء رضي الله عنها

قالت قال لي النبي صلى الله

عليه وسلم لا توكي فيوكي

عليك \* حدثنا عثمان بن أبي

شبة عن عبد الله وقال لا تحصى

فيحصى الله عليك \* (باب

الصدقة فيما استطاع) \*

حدثنا أبو عاصم عن ابن

جرير جرح وحدثني محمد

ابن عبد الرحيم عن حجاج

ابن محمد عن ابن جرير قال

أخبرني ابن أبي مليكة عن

عباد بن عيسى عن الزبير

أخبره عن أسماء بنت أبي بكر

رضي الله عنهما أنها جاءت النبي صلى الله عليه وسلم

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

وقال الزين بن المنير ترجم المصنف بالاستحباب وكان يمكن أن يقول كراهة تبين الصدقة

لأن الكراهة صريحة في المناسبات استحباب التجمل مستنبط من قرائن سياق الخبر حيث أسرع

في الدخول والقسمه فجري على عادته في إثارة الأخفى على الاجلي (قوله ان أيقنه) أي أتركه

حتى يدخل عليه الليل يقال بات الرجل دخل في الليل وبنيته تركه حتى دخل الليل \* (قوله

باب التخريض على الصدقة والشفاعة فيها) قال الزين بن المنير يجمع التخريض

والشفاعة في أن كلاهما يصلح الراحة للمحتاج ويفترقان في أن التخريض معناه الترخيب

بذكر ما في الصدقة من الأجر والشفاعة فيها معنى السؤال والتقاضى للإجابة انتهى ويفترقان

بان الشفاعة لا تكون إلا في خير بخلاف التخريض وبأنها قد تكون بغير تخريض وذكر المصنف

في الباب ثلاثة أحاديث \* أولها حديث ابن عباس في تخريض النساء على الصدقة وقد تقدم

مبسوطا في العيدين وقوله هنا عن عدي هو ابن ثابت وقوله القلب بضم القاف وسكون اللام

آخرها موحدة هو السوار وقيل هو مخصوص بما كان من عظم والخرص بضم الخاء وسكون

الراء بعدها مهملة هي الحلقة \* ثانيها حديث أبي موسى اشفعوا أو تجروا وقد أوردته في باب

الشفاعة من كتاب الأدب ويأتي الكلام عليه مستوفى هنالك إن شاء الله تعالى وعبد الواحد

في الأسناد هو ابن زياد قال ابن بطلان المعنى اشفعوا يحصل لكم الأجر مطلقا سواء قضيت الحاجة

أولا \* ثالثها حديث أسماء وهي بنت أبي بكر الصديق لا توكي فيوكي عليك كذا عنده بفتح الكاف

ولم يذكر الفاعل وفي رواية له لا تحصى فيحصى الله عليك فابرز الفاعل وكلاهما بالنصب

لكونه جواب النهي وبالقاء (قوله عبدة) هو ابن سليمان وهشام هو ابن عروة وفاطمة هي

بنت المنذر بن الزبير وهي زوج هشام وأسماء جدتهما لأبويهما وقوله حدثنا عثمان عن عبدة

أي بأسناده المذكور ويحتمل أن يكون الحديث كان عند عبدة عن هشام باللفظين فحدث به

تارة هكذا وتارة هكذا وقد رواه النسائي والاسماعيلي من طريق أبي معاوية عن هشام باللفظين

معاً وسياقاً في الهبة عند المصنف من طريق ابن عمر عن هشام باللفظين لكن بعين مهملة بدل

الكاف وهو معناه يقال أوعيت المتاع في الوعاء أوعيه إذا جعلته فيه ووعيت الشيء حفظته

وأسناد الوعي إلى الله مجاز عن الأمسالك والايكاشد رأس الوعاء بالوكاء وهو الرباط الذي يربط به

والاحصاء معرفة قدر الشيء وزناً أو عدداً وهو من باب المقابلة والمعنى النهي عن منع الصدقة

خشية التقادفان ذلك أعظم الأسباب لقطع مادة البركة لأن الله يثيب على العطاء بغير حساب

ومن لا يحاسب عند الجزاء لا يحسب عليه عند العطاء ومن علم أن الله يرزقه من حيث لا يحتسب

حقه أن يعطى ولا يحسب \* وقيل المراد بالاحصاء عد الشيء لأن يدخر ولا ينفق منه واحصاء الله

قطع البركة عنه أو حبس مادة الرزق أو المحاسبة عليه في الآخرة وسياق ذكر سبب هذا الحديث في

كتاب الهبة مع بقية الكلام عليه إن شاء الله تعالى قال ابن رشيد قد تحفى مناسبة حديث أسماء

لهذه الترجمة وليس يخاف على الفطن ما فيه من معنى التخريض والشفاعة معا فإنه يصلح أن

يقال في كل منهما وهذه هي النكتة في ختم الباب به \* (قوله باب الصدقة فيما استطاع)

أورد فيه حديث أسماء المذكور من وجه آخر عنهما من وجهين وساقه هنا على لفظ حجاج بن محمد

لخلو طريق أبي عاصم من التقييد بالاستطاعة وسياق في الهبة بلفظ أبي عاصم وساقه أتم وقوله

رضي الله عنهما أنها جاءت النبي صلى الله عليه وسلم

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

فلم يقل لا توكي فيوكي

ارضى

رضي الله عنهما أنها جاءت النبي صلى الله عليه وسلم



\* (باب الصدقة تكفر الخطيئة) \* حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن الاعشى عن ابي (٢٣٩) واثل عن حديثه رضي الله عنه قال

قال عمر رضي الله عنه أيكم

يحفظ حديث رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن الفتنة

قال قلت أنا أحفظه كما

قال قال انك عليه لجرى

فكيف قال قلت فتنة

الرجل في أهله وولده وجاره

تكفره الصلاة والصدقة

والمعروف قال سليمان قد

كان يقول الصلاة والصدقة

والامر بالمعروف والنهي

عن المنكر قال ليس هذه

أريد ولكني أريد التي توجب

كوجح البحر قال قلت ليس

عليك بها يا أمير المؤمنين

بأس بينك وبينها باب مغلق

قال فيكسر الباب أو يفتح

قال قلت لا بل يكسر قال

فانه اذا كسر لم يغلق أبدا قال

قلت أجل قال فهبنا أن نسأله

من الباب فقلنا المسروق

سأله قال فسأله فقال عمر

رضي الله عنه قال قلنا

فعلم عمر من تعني قال نعم كما

ان دون غدا ليله وذلك اني

حدثته حديثا ليس بالا غلط

\* (باب من تصدق في الشرك

ثم أسلم) \* حدثنا عبد الله بن

محمد حدثنا هشام حدثنا

معمر عن الزهري عن عروة

عن حكيم بن حزام رضي الله

عنه قال قلت يا رسول الله

أرايت أشياء كنت أتحث

بها في الجاهلية من صدقة

أو عتاقة أو صلة رحم فهل

فيها من اجر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أسلمت على ما سلف من خير (باب اجر الخادم اذا تصدق باجره صاحب غير مفسد) \*

ارضى بكسر الهمزة من الرضخ معجمتين وهو العطاء اليسير فالمعنى أنفق بغير احتياف مادمت  
قادرة مستطعة (قوله ما الصدقة تكفر الخطيئة) أو ردفه حديث حذيفة  
فتنة الرجل في أهله وولده تكفرها الصلاة والصدقة الحديث وقد تقدم في باب الصلاة وسياقي  
الكلام عليه مبسوطا في علامات النبوة ان شاء الله تعالى (قوله ما من تصدق  
في الشرك ثم أسلم) أي هل يعتد به بثواب ذلك أولا قال الزين بن المنير لم يثبت الحديث من أجل قوة  
الاختلاف فيه (قلت) وقد تقدم البحث في ذلك مستوفى في كتاب الايمان في الكلام على حديث  
اذا أسلم العبد فحسن اسلامه وانه لا مانع من أن الله يضيف الى حسناته في الاسلام ثواب  
ما كان صدر منه في الكفر تفضلا واحسانا (قوله أتحث) بالمثلثة أي أتقرب والحنث في الاصل  
الاثم وكأنه أراد ألقى عني الاثم ولما أخرج البخاري هذا الحديث في الادب عن أبي اليمان عن  
شعيب عن الزهري قال في آخره ويقال أيضا عن أبي اليمان أتحث يعني بالمثلثة ونقل عن  
أبي اسحق ان التحث التبرر قال وتابعه هشام بن عروة عن أبيه وحديث هشام أورده في العتق  
بلفظ كنت أتحث بها يعني أتبرر بها قال عياض روافد جماعة من الرواة في البخاري بالمثلثة  
والمثلثة وبالمثلثة أصح رواية ومعنى (قوله من صدقة أو عتاقة أو صلة) كذا هنا بلفظ أو وفي  
رواية شعيب المذكورة بالواو في الموضعين وسقط لفظ الصدقة من رواية عبد الرزاق عن معمر  
وفي رواية هشام المذكورة انه أعترف في الجاهلية بمائة رقبة وحل على مائة بغير وزاد في آخره  
فوالله لأدع شيئا صنعت في الجاهلية إلا فعلت في الاسلام مثله (قوله أسلمت على ما سلف من خير)  
قال المازري ظاهره ان الخير الذي أسلفه كتب له والتقدير أسلمت على قبول ما سلف لك من خير  
وقال الحرابي معناه ما تقدم لك من الخير الذي علمته هو لك كما تقول أسلمت على ان أحوز لنفسى  
ألف درهم وأما من قال ان الكافر لا يثاب فحمل معنى الحديث على وجوه أخرى منها أن يكون  
المعنى انك بفعلك ذلك اكتسبت طبا عاجله فالتفت بتلك الطباع في الاسلام وتكون تلك  
العادة قد مهدت لك معونة على فعل الخير أو انك اكتسبت بذلك ثناء جملا فهو باق لك في الاسلام  
أو أنك ببركة فعل الخير هديت الى الاسلام لان المبادئ عنوان الغايات أو أنك بتلك الافعال  
رزقت الرزق الواسع قال ابن الجوزي قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم روى عن جوابه فانه سأل  
هل لي فيها من اجر فقال أسلمت على ما سلف من خير والعتق فعل خير وكأنه أراد انك فعلت الخير  
والخير يمدح فاعله وبجازى عليه في الدنيا فقد روى مسلم من حديث أنس مرفوعا ان الكافر  
يثاب في الدنيا بالرزق على ما فعله من حسنة (قوله ما أجر الخادم اذا تصدق  
بأمر صاحبه غير مفسد) قال ابن العربي اختلف السلف فيما اذا تصدقت المرأة من بيت  
زوجها فممن من أجاز له لكن في الشيء اليسير الذي لا يؤبه له ولا يظهر به النقصان ومنهم من حله  
على ما اذا أذن الزوج ولو بطريق الاجال وهو اختيار البخاري ولذلك قيد الترجمة بالامر به  
ويحتمل ان يكون ذلك محمولا على العادة وأما التقييد بغير الافساد فحق عليه ومنهم من قال  
المراد بفقرة المرأة والعبد والخازن النفقة على عيال صاحب المال في مصالحه وليس ذلك بان  
يفتاوا على رب البيت بالنفاق على الفقراء بغير إذن ومنهم من فرق بين المرأة والخادم فقال المرأة  
أهاحق في مال الزوج والنظر في بيتها بخازنها ان تصدق بخلاف الخادم فليس له تسرف

فيها من اجر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أسلمت على ما سلف من خير (باب اجر الخادم اذا تصدق باجره صاحب غير مفسد) \*

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي وائل عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تصدقت المرأة من (٢٤٠) طعام زوجها غير مفسدة كان لها اجرها ولزوجها بما كسب وللخازن مثل ذلك

حدثنا محمد بن العلاء

حدثنا أبو أسامة عن يزيد

ابن عبد الله عن أبي بردة عن

أبي موسى عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال الخازن

المسلم الأمين الذي يتصدق

وربما قال يعطى ما أمر به

كامل ما موفر طيبا به نفسه

في دفعه إلى الذي أمر له به

أحد المتصدقين (باب اجر

المرأة إذا تصدقت أو

أطعمت من بيت زوجها)

غير مفسدة) \* حدثنا آدم

حدثنا شعبة حدثنا منصور

والأعمش عن أبي وائل عن

مسروق عن عائشة رضي

الله عنها عن النبي صلى الله

عليه وسلم يعني إذا تصدقت

المرأة من بيت زوجها ح

حدثنا عمر بن حفص حدثنا

أبي حدثنا الأعمش عن

شقيق عن مسروق عن

عائشة رضي الله عنها قالت

قال النبي صلى الله عليه وسلم

إذا أطعمت المرأة من بيت

زوجها غير مفسدة لها

أجرها وله مثله وللخازن

مثل ذلك بما اكتسب

ولها بما أنفقت \* حدثنا

يحيى بن يحيى أخبرنا جرير

عن منصور عن شقيق عن

مسروق عن عائشة رضي

الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم

واللخازن مثل ذلك \* (باب قول الله تعالى فاما من أعطى

بالحسنى فسنيسره للعسرى اللهم أعط منفق ما لا خلفا) \*

في متاع مولاه فيشترط الاذن فيه وهو متعقب بان المرأة اذا استوفت حقها فتصدق منه فقد

يخصص به وان تصدقت من غير حقها رجعت المسئلة كما كانت والله أعلم ثم أورد المصنف في

الباب حديثين \* أحدهما حديث عائشة وسأني في الباب الذي بعده ثانيهما حديث أبي موسى

وقد قيد الخازن فيه بكونه مسلما فأخرج الكافر لانه لا نية له وبكونه أمينا فأخرج الخائن لانه

ما زور رقبه الاجر على اعطائه ما يؤمر به غير ناقص لكونه خائنا أيضا وبكون نفسه بذلك طيبة

لئلا يعدم النية فيفقده الاجر وهي قيود لا بد منها (قوله الذي يتصدق) بقاء مكسورة منقولة ومحققة

(قوله يا) أجر المرأة اذا تصدقت أو أطعمت من بيت زوجها غير مفسدة قد تقدمت

مباحثه في الذي قبله ولم يقيد بالامر كما قيد الذي قبله فقل انه فرق بين المرأة والخادم بان المرأة لها

ان تصرف في بيت زوجها بما ليس فيه افساد للرضاء بذلك في الغالب بخلاف الخادم والخازن

ويدل على ذلك ما رواه المصنف من حديث همام عن أبي هريرة بلفظ اذا أنفقت المرأة من كسب

زوجها من غير أمره فلها نصف أجره وسأني في البيوع وأورد فيه المصنف حديث عائشة

المدكورية من ثلاثة طرق تدور على أبي وائل شقيق بن سلمة عن مسروق عنها أولها شعبة عن

منصور والأعمش عنه ولم يسق لفظه بتمامه ثانيها حفص بن غياث عن الأعمش وحده ثالثها

جرير عن منصور وحده ولفظ الأعمش اذا أطعمت المرأة من بيت زوجها ولفظ منصور اذا

أنفقت من طعام بيتها وقد أوردته الاسماعيلي من حديث شعبة ولفظه اذا تصدقت المرأة من بيت

زوجها كتب لها أجر ولزوجها مثل ذلك وللخازن مثل ذلك لا ينقص كل واحد منهم من أجر

صاحبه شيئا للزوج بما اكتسب ولها بما أنفقت غير مفسدة وشعبة فيه اسناد آخر أوردته

الاسماعيلي أيضا من روايته عن عمرو بن مرة عن أبي وائل عن عائشة ليس فيه مسروق وقد

أخرجه الترمذي بالاسنادين وقال ان رواية منصور والأعمش بكسر مسروق فيه أصح (قوله في

هذه الرواية وله مثله) أي مثل أجرها (ولللخازن مثل ذلك) أي بالشروط المذكورة في حديث أبي

موسى وظاهره يقتضي تساويهم في الاجر ويحتمل ان يكون المراد بالمثل حصول الاجر في الجملة

وان كان أجر الكاسب أو فر لکن التعبير في حديث أبي هريرة الذي ذكرته بقوله فلها نصف أجره

يشعر بالتساوي وقد سبق قبل بستة أبواب من طريق جرير أيضا وزاد في آخره لا ينقص بعضهم

أجر بعض والمراد عدم المساهمة والمزاوجة في الاجر ويحتمل ان يراد مساواة بعضهم بعضا والله

أعلم وفي الحديث فضل الامانة وسخاوة النفس وطيب النفس في فعل الخير والاعانة على فعل

الخير (قوله يا) قول الله تعالى فاما من أعطى واتقى الآية قال الزين بن المنير أدخل

هذه الترجمة بين أبواب الترغيب في الصدقة ليفهم ان المقصود الخاص بها الترغيب في الانفاق في

وجوه البر وان ذلك موعود عليه بالخلف في العاجل زيادة على الثواب الآجل (قوله اللهم أعط

منفق ما لا خلفا) قال الكرماني هو معطوف على الآية وحذف أداة العطف كثيرا وهو مذكور

على سبيل البيان للعسرى أي تيسير الحسنى له اعطاء الخلف (قلت) قد أخرج الطبري من طرق

متعددة عن ابن عباس في هذه الآية قال أعطى مما عنده واتقى ربه وصدق بالخلف من الله تعالى

الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فلها اجرها ولزوج بما اكتسب

واللخازن مثل ذلك \* (باب قول الله تعالى فاما من أعطى وصدق بالحسنى فسنيسره للعسرى وأما من بخل واستغنى وكذب

بالحسنى فسنيسره للعسرى اللهم أعط منفق ما لا خلفا) \*

ثم حكى عن غيره أقوال أخرى قال وأشبهها بالصواب قول ابن عباس والذي يظهر لي أن البخاري أشار بذلك إلى سبب نزول الآية المذكورة وهو بين فيما أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه فتادة حديث خالد العصري عن أبي الدرداء مرفوعا نحو حديث أبي هريرة المذكور في الباب وزاد في آخره فأمر الله في ذلك فأما من أعطى واتقى إلى قوله للعصري وهو عند أحمد من هذا الوجه لكن ليس فيه آخره وقوله منفق مال بالاضافة ولبعضهم منفق ما لا خلفا وما لا مفعول منفق بدليل رواية الاضافة ولولاها احتمل أن يكون مفعول أعط والاول أولى من جهة أخرى وهي أن سياق الحديث للحض على اتفاق المال فناسب أن يكون مفعول منفق وأما الخلف فالمال فيكون خلفه ليتناول المال والثواب وغيرهما وكم من منفق مات قبل أن يقع له الخلف المال فيكون خلفه الثواب المعدلة في الآخرة أو يدفع عنه من السوء ما يقابل ذلك (قوله) حدثنا اسماعيل حدثني (أخى) هو أبو بكر بن أبي أويس وسليمان هو ابن بلال وأبو الحبيب بضم المهملة وموحدين الأولى خفيفة وسماه مسلم في روايته سعيد بن يسار وهو عم معاوية الراوى عنه ومزرد بضم الميم وفتح الزاي وتشديد الراء الثقيلة واسم أبي مزرد عبد الرحمن وهذا الاسناد كله مدينون (قوله) ما من يوم في حديث أبي الدرداء ما من يوم طلعت فيه الشمس الا ويجنبنيها ملكان يناديان يسمعه خلق الله كلهم الا الثقلين يأبى الناس هلموا إلى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر وألهى ولا غربت شمسه الا ويجنبنيها ملكان يناديان فذكر مثل حديث أبي هريرة (قوله) الا ملكان في حديث أبي الدرداء الا ويجنبنيها ملكان والجنبه يسكون النون الناحية وقوله خلفا أي عوضا (قوله) أعط تمسكنا لهما التعبير بالعطية في هذا المشاكلة لان التلف ليس بعطية وأفاد حديث أبي هريرة ان الكلام المذكور موزع بينهما فنسب اليهما في حديث أبي الدرداء نسبة المجموع إلى المجموع وتضمنت الآية الوعد بالتيسير لمن يتق في وجوه البر والوعيد بالتعسير لعكسه والتيسير المذكور أعظم من أن يكون لاحوال الدنيا ولا حوال الآخرة وكذا دعاء الملك بالخلف يحتمل الأمرين وأما الدعاء بالتلف فيحتمل تلف ذلك المال بعينه أو تلف نفس صاحب المال أو المراد به قوائمه أعمال البر بالتشاغل بغيرها قال النووي الاتفاق الممدوح ما كان في الطاعات وعلى العيال والضيقات والتطوعات وقال القرطبي وهو يعم الواجبات والمندوبات لكن الممدوح عن المندوبات لا يتحقق هذا الدعاء الا ان يغلب عليه الخيل المذموم بحيث لا تطيب نفسه باخراج الحق الذي عليه ولو أخرجه وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في قوله في حديث أبي موسى طيبة بها نفسه والله أعلم (قوله) ما مثل المتصدق والخيل (قوله) قال الزين بن المنير قام التمثيل في خبر الباب مقام الدليل على تفصيل المتصدق على الخيل فاكتمى المصنف بذلك عن أن يضمن الترجمة مقاصد الخبر على التفصيل (قوله) حدثنا موسى هو ابن اسمعيل التبوذكي وابن طاووس اسمه عبد الله ولم يسق المتن من هذه الطريق الأولى هنا وقد أورده في الجهاد عن موسى بهذا الاسناد فساقه بتمامه (قوله) ان عبد الرحمن هو ابن هريرة الاعرج (قوله) مثل الخيل والمنفق وقع عند مسلم من طريق سفيان عن أبي الزناد مثل المنفق والمتصدق قال غياض وهو وهم ويمكن أن يكون حذف مقابلة لالة السياق عليه (قلت) قد رواه الخليلي وأحمد وابن أبي عمير وغيرهم في مسانيدهم عن ابن عيينة فقالوا في روايتهم مثل المنفق

\* حدثنا اسمعيل حدثني  
أخى عن سليمان عن معاوية  
ابن ابى مزرد عن أبى الحبيب  
عن أبى هريرة رضى الله عنه  
ان النبى صلى الله عليه وسلم  
قال ما من يوم يصبح العباد  
فيه الا ملكان ينزلان فيقول  
أحدهما اللهم أعط منفقاً  
خلفاً ويقول الآخر اللهم  
أعط ممسكاً تلفاً \* (باب مثل  
الخيل والمتصدق) \* حدثنا  
موسى حدثنا وهيب حدثنا  
ابن طاووس عن أبيه عن  
أبي هريرة رضى الله عنه  
قال قال النبى صلى الله عليه  
وسلم مثل الخيل والمتصدق  
كمثل رجلين عليهما جبتان  
من حديث ح وحدثنا  
أبو اليمان أخبرنا شعيب  
حدثنا أبو الزناد أن عبد  
الرحمن حدثه أنه سمع أبا  
هريرة رضى الله عنه أنه  
سمع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول مثل الخيل  
والمنفق

قوله باب مثل المتصدق  
والخيل هكذا بالنسخ التي  
بايدنا والذي بالمتن بايدنا  
تقديم الخيل على المتصدق  
كما ترى بالهامش اه

والجبل كما في رواية شعيب عن أبي الزناد وهو الصواب ووقع في رواية الحسن بن مسلم عن طاوس  
ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الجبل والمتصدق أخرجه المصنف في اللباس (قوله)  
عليهما جبينان من حديد كذا في هذه الرواية بضم الجيم بعدها موحدة ومن رواه فيها بالنون فقد  
صحف وكذا رواية الحسن بن مسلم ورواه حنظلة بن أبي سفيان الجعفي عن طاوس بالنون ورجحت  
لقوله من حديد والجنة في الأصل الحصن وسميت بها الدرع لأنها تجن صاحبها أي تحصنه والجنة  
بالموحدة ثوب مخصوص ولا مانع من إطلاقه على الدرع واختلف في رواية الأعرج والاكثر على  
أنها بالموحدة أيضا (قوله من ثديهما) بضم المثلثة جمع ثدى وتراقبهما بمشاة وقاف جمع ترقوة  
(قوله سبغت) أي امتدت وغطت (قوله أو وفرت) شك من الراوي وهو بتحفيف الفاء من  
الوفور ووقع في رواية الحسن بن مسلم انبسط وفي رواية الأعرج اتسعت عليه وكلها متقاربة  
(قوله حتى تخفى بانه) أي تستر أصابعه وفي رواية الجدي حتى تجن بكسر الجيم وتشديد النون  
وهي بمعنى تخفى وذكرها الخطابي في شرحه للخازي كرواية الجدي وبانه بفتح الموحدة ونونين  
الاولى خفيفة الاصبع ورواه بعضهم ثيابه بمثلثة وبعد الالف موحدة وهو تحفيف وقد وقع في  
رواية الحسن بن مسلم حتى تعشى بمجتمين أنامله (قوله وتعفو أثره) بالنصب أي تستر أثره يقال  
عفا الشيء وعفوته أنا لازم ومتعدي ويقال عفت الدار إذا غطاها التراب والمعنى ان الصدقة  
تستر خطاياها كما يغطي الثوب الذي يجرد على الارض أثر صاحبها إذا مشى بمرور الذيل عليه (قوله)  
لزقت في رواية مسلم انقبضت وفي رواية همام غاصت كل حلقة مكانها وفي رواية سفيان عند  
مسلم قلصت وكذا في رواية الحسن بن مسلم عند المصنف والمقادير واحد لكن الاولى نظيرها الى  
صورة الضيق والاخيرة نظيرها الى سبب الضيق وزعم ابن التين ان فيه اشارة الى ان الجبل  
يكوى بالنار يوم القيامة قال الخطابي وغيره وهذا مثل ضربه النبي صلى الله عليه وسلم للجبل  
والمتصدق فشبههما برجلين أراد كل واحد منهما ان يلبس درعا يستتر به من سلاح عدوه فصفا  
على رأسه ليلبسها والدروع أول ما تقع على الصدر والتدين الى ان يدخل الانسان يديه في كفيها  
فجعل المنفق كمن لبس درعا سابعة فاسترسلت عليه حتى سترت جميع بدنه وهو معنى قوله حتى تعفو  
أثره أي تستر جميع بدنه وجعل الجبل كمثل رجل غلت يدها الى عنقه كلما أراد لبسها اجتمعت  
في عنقه فلزمت ترقوته وهو معنى قوله قلصت أي تضامت واجتمعت والمراد ان الجواد اذا هم  
بالصدقة انفسح لها صدره وطابت نفسه فتوسعت في الانفاق والجبل اذا حدث نفسه بالصدقة  
شحت نفسه فضاقت صدره وانقبضت يدها ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وقال المهلب  
المراد ان الله يستر المنفق في الدنيا والآخرة بخلاف الجبل فإنه يفضح ومعنى تعفو أثره تمحو  
خطاياها وتعقبه عياض بأن الخبر جاء على التمثيل لا على الاخبار عن كائن قال وقيل هو تمثيل  
لنماء المال بالصدقة والجبل بضده وقيل تمثيل لكثرة الجود والبخل وان المعطى اذا أعطى  
انبسطت يده بالعطاء وتعود ذلك واذا أمسك صار ذلك عادة وقال الطيبي قيد المشبه به بالحديد  
اعلاما بان القبض والشدة من جبله الانسان وأوقع المتصدق وقع السخى لكونه جعله  
في مقابلة الجبل اشعارا بأن السخاء هو ما أمر به الشارع ونذب اليه من الانفاق لامتاعناه  
المسرفون (قوله فهو يوسعها ولا تسع) وقع في رواية سفيان عند مسلم قال أبو هريرة فهو يوسعها

كمثل رجلين عليهما جبينان  
من حديد من ثديهما ما الى  
تراقبهما فاما المنفق فلا  
ينفق الا سبغت أو وفرت  
على جلده حتى تخفى بانه  
وتعفو أثره وأما الجبل فلا  
يريد أن ينفق شيئا الا لزقت  
كل حلقة مكانها فهو  
يوسعها ولا تسع

ولا تتسع وهذا يوههم أن يكون مدرجا وليس كذلك وقد وقع التصريح برفع هذه الجلة في طريق  
طاوس عن أبي هريرة ففي رواية ابن طاوس عند المصنف في الجهاد فسمع النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول فجيته أن يوسعها ولا تتسع وفي رواية مسلم فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فذكره وفي رواية الحسن بن مسلم عندهما فأنارت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بأصبعه  
هكذا في جيبه فلورأيته يوسعها ولا تتسع ووقع عند أحمد من طريق ابن اسحق عن أبي الزناد في  
هذا الحديث وأما البخيل فأنها لا ترد عليه الاستحكاك ما وهذا بالمعنى (قوله) تابعه الحسن بن  
مسلم عن طاوس (وصلة المصنف في اللباس من طريقه) (قوله) وقال حنظلة عن طاوس (ذكره  
في اللباس أيضا تعليقا بلفظ وقال حنظلة سمعت طاوسا سمعت أبا هريرة وقد وصله الاسماعيلي  
من طريق اسحق الأزرق عن حنظلة (قوله) وقال الليث حدثني جعفر) هو ابن ربيعة وابن  
هرمز هو عبد الرحمن الأعرج ولم تقع لي رواية الليث موصولة إلى الآن وقد رأيت عنه بأسناد  
آخر أخرجه ابن حبان من طريق عيسى بن حماد عن الليث عن ابن عجلان عن أبي الزناد بسنده  
(قوله) **باب** صدقة الكسب والتجارة لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من  
طيبات ما كسبتم الآية إلى قوله جيد) هكذا أورد هذه الترجمة مقتصر على الآية بغير حديث  
وكأنه أشار إلى ما رواه شعبة عن الحكم عن مجاهد في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من  
طيبات ما كسبتم قال من التجارة الحلال أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق آدم عنه  
وأخرجه الطبري من طريق هشيم عن شعبة ولفظه من طيبات ما كسبتم قال من التجارة ومما  
أخر جئناكم من الأرض قال من الثمار ومن طريق أبي بكر الهذلي عن محمد بن سيرين عن  
عبيدة بن عمرو عن علي قال في قوله ومما أخر جئناكم من الأرض قال يعني من الحب والتمر كل  
شيء عليه زكاة قال الزين بن المنير لم يقيد الكسب في الترجمة بالطيب كافي الآية استغناء عن  
ذلك بما تقدم في ترجمة باب الصدقة من كسب طيب (قوله) **باب** على كل مسلم  
صدقة فمن لم يجد فليعمل بالمعروف) قال الزين بن المنير نصب هذه الترجمة علما على الخبر مقتصرا  
على بعض ما فيه إيجازا (قوله) سعيد بن أبي بردة) أي ابن أبي موسى الأشعري ووقع التصريح  
به عند أبي عوانة في صحيحه (قوله) على كل مسلم صدقة) أي على سبيل الاستحباب المتأكد وعلى  
ما هو أهم من ذلك والعبادة صالحة للإيجاب والاستحباب كقوله عليه الصلاة والسلام على  
المسلم ست خصال فذكر منها ما هو مستحب اتفاقا وزاد أبو هريرة في حديثه تقييد ذلك بكل  
يوم كما سيأتي في الصلح من طريق همام عنه ولمسلم من حديث أبي ذر مر فو عا يصح على كل سلاحي  
من أحدكم صدقة والسلاحي بضم المهملة وتخفيف اللام المفصل وله في حديث عائشة خلق  
الله كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل (قوله) فقالوا يا نبي الله فمن لم يجد) كأنهم  
فهموا من لفظ الصدقة العطية فسألوا عن ليس عنده شيء فبين لهم أن المراتب بالصدقة ما هو  
أهم من ذلك ولو باعائه الملهوف والامر بالمعروف وهل تلحق هذه الصدقة بصدقة التطوع التي  
تحتسب يوم القيامة من الفرض الذي أدخل به فيه نظر الذي يظهر أنها غيرهما المتين من حديث  
عائشة المذكور أنها شرعت بسبب عتق المفاصل حيث قال في آخر هذا الحديث فإنه عسى  
يومئذ وقد رزح نفسه عن النار (قوله) الملهوف) أي المستغيث وهو أهم من أن يكون

١٢/٢

م

تحفة

١٢٥١٧

\* تابعه الحسن بن مسلم عن

طاوس في الجنتين \* وقال

حنظلة عن طاوس جنتان

\* وقال الليث حدثني جعفر

عن ابن هرمز سمعت أبا

هريرة رضي الله عنه عن

النبي صلى الله عليه وسلم

جنتان \* (باب صدقة تغ

الكسب والتجارة) \* لقوله

تعالى يا أيها الذين آمنوا

أنفقوا من طيبات ما كسبتم

الآية إلى قوله جيد \* (باب

على كل مسلم صدقة فمن لم

يجد فليعمل بالمعروف) \*

حدثنا مسلم بن إبراهيم

حدثنا شعبة حدثنا سعيد

ابن أبي بردة عن أبيه عن

جده عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال على كل مسلم

صدقة فقالوا يا نبي الله فمن

لم يجد قال يعمل بيده فينفع

نفسه ويصدق قالوا فان لم

يجد قال يعين ذا الحاجة

الملهوف

١٤٤٥

م

تحفة

٩٠٨٧



مطلوما أو عاجزا (قوله فليعمل بالمعروف) في رواية المصنف في الادب من وجه آخر عن شعبة  
 فليأمر بالخير أو بالمعروف زاد أبو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة وينهى عن المنكر  
 (قوله ولْيَسْكُ) في روايته في الادب قالوا فان لم يفعل قال فليمسك عن الشر وكذا المسلم من طريق  
 أبي أسامة عن شعبة وهو أصح سيما فافظا ههنا سياق الباب أن الامر بالمعروف والامسالك عن الشر  
 رتبة واحدة وليس كذلك بل الامسالك هو الرتبة الاخيرة (قوله فانها) كذا وقع هنا ضمير  
 المؤنث وهو باعتبار الخصلة من الخير وهو الامسالك ووقع في رواية الادب فانه أي الامسالك  
 أي للمسك قال الزين بن المنير انما يحصل ذلك للممسك عن الشر اذا نوى بالامسالك القرية  
 بخلاف محض الترك والامسالك أعم من أن يكون عن غيره فكأنه تصدق عليه بالسلامة منه  
 فان كان شره لا يتعدى نفسه فقد تصدق على نفسه بان منعها من الاثم قال وليس ما تضمنه الخبر  
 من قوله فان لم يجد ترتيبا وانما هو للايضاح لما يفعله من عجز عن خصلته من الخصال المذكورة فانه  
 يمكنه خصلة أخرى فمن أمكنه أن يعمل بيده فيصدق وان يغني الملهوف وأن يأمر بالمعروف  
 وينهى عن المنكر ويمسك عن الشر فليفعل الجميع ومقصود هذا الباب ان أعمال الخير تنزل  
 منزلة الصدقات في الاجر ولا سيما في حق من لا يقدر عليها ويفهم منه ان الصدقة في حق المقادر  
 عليها أفضل من الاعمال القاصرة ومحصل ما ذكر في حديث الباب انه لا بد من الشفقة  
 على خلق الله وهي اما المال أو غيره والمال اما حاصل أو مكتسب وغير المال اما فعل وهو  
 الاغاثة واما ترك وهو الامسالك انتهى وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جرة نفع الله به ترتيب هذا  
 الحديث انه ندب الى الصدقة وعند العجز عنها ندب الى ما يقرب منها أو يقوم مقامها وهو العمل  
 والانتفاع وعند العجز عن ذلك ندب الى ما يقوم مقامه وهو الاغاثة وعند عدم ذلك ندب الى  
 فعل المعروف أي من سوى ما تقدم كما طاعة الاذى وعند عدم ذلك ندب الى الصلاة فان لم يطق  
 فترك الشر وذلك آخر المراتب قال ومعنى الشر هنا ما منعه الشرع ففيه تسليمة للعاجز عن  
 فعل المنهوبات اذا كان عجزه عن ذلك عن غير اختيار (قلت) وأشار بالصلاة الى ما وقع  
 في آخر حديث أبي ذر عند مسلم ويجزئ عن ذلك كله ركعتا الضحى وهو يؤيد ما قدمناه ان هذه  
 الصدقة لا يكمل منها ما يحتمل من الفرض لان الزكاة لا تكمل الصلاة ولا العكس فدل على  
 افتراق الصديقتين واستشكل الحديث مع ما تقدم ذكر الامر بالمعروف وهو من فروض  
 الكفاية فكيف تجزئ عنه صلاة الضحى وهي من التطوعات وأجيب بحمل الامر هنا على  
 ما اذا حصل من غيره فسقط به الفرض وكأن في كلامه هو زيادة في تأكيد ذلك فلو تركه أجزأت  
 عنه صلاة الضحى كذا قيل وفيه نظر والذي يظهر أن المراد أن صلاة الضحى تقوم مقام الثماتة  
 وستين حسنة التي يستحب للمرء أن يسعى في تحصيلها كل يوم ليعتق مفاصله التي هي بعددها  
 لأن المراد أن صلاة الضحى تغني عن الامر بالمعروف وما ذكره وانما كان كذلك لان الصلاة  
 عمل بجميع الجسد فتتحرك المفاصل كلها فيم بالعبادة ويحتمل ان يكون ذلك لكون الركعتين  
 يشتملان على ثلثمائة وستين ما بين قول وفعل اذا جعلت كل حرف من القراءة مثلاً صدقة  
 وكان صلاة الضحى خصت بالذكر لكونها أول تطوعات النهار بعد الفرض وراتبه وقد أشار في  
 حديث أبي ذر الى أن صدقة السلاحي نهائية لقوله يصبح على كل سلامي من أحدكم وفي حديث

قالوا فان لم يجد قال فليعمل  
 بالمعروف ولْيَسْكُ عن  
 الشر فانها الصدقة



١٤٤٦

م  
تحفة

١٨١٢٥

\* (باب قدر كم يعطى من الزكاة والصدقة ومن أعطى شاة) \* حدثنا أحمد بن يونس حدثنا أبو شهاب عن خالد الحذاء عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية رضي الله عنها قالت بعث إلى نسيبة الانصارية بشاة فأرسلت إلى عائشة رضي الله عنها منها فقال النبي صلى الله عليه وسلم عندكم شيء فقالت لا إلا ما أرسلت به نسيمة من تلك الشاة فقال هات فقد بلغت محلها \* (باب زكاة الورق) \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه قال سمعت أبا سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيم دون خمس ذود صدقة من الأبل وليس فيمادون خمس أواق صدقة

١٤٤٧

ع  
تحفة

٤٤٠٢

أبي هريرة كل يوم تطلع فيه الشمس وفي حديث عائشة فيمسي وقد زحزح نفسه عن النار وفي الحديث أن الأحكام تجري على الغالب لأن في المسلمين من يأخذ الصدقة المأمور بصرفها وقد قال على كل مسلم صدقة وفيه مراجعة العالم في تفسير المجل وتخصيص العام وفيه فضل التكسب لما فيه من الإعانة وتقديم النفس على الغير والمراد بالنفس ذات الشخص وما يلزمه والله أعلم (قوله) **باب** قدر كم يعطى من الزكاة والصدقة ومن أعطى شاة) أو رد فيه حديث أم عطية في هدايتها الشاة التي تصدق بها عليها قال الزين بن المنير عطف الصدقة على الزكاة من عطف العام على الخاص اذ لو اقتصر على الزكاة لأفهم أن غيرها بخلافها وحذف مفعول يعطى اختصار الكونهم غايية أصناف وأشار بذلك إلى الرد على من كره أن يدفع إلى شخص واحد قدر النصاب وهو محكي عن أبي حنيفة وقال محمد بن الحسن لأبأس به أنتهى وقال غيره لفظ الصدقة يعم القرض والنفل والزكاة كذلك لكنهم لا تطلق غالباً إلا على المفروض دون التطوع فهي أخص من الصدقة من هذا الوجه ولفظ الصدقة من حيث الإطلاق على القرض مراد في الزكاة لأن من حيث الإطلاق على النفل وقد تكرر في الأحاديث لفظ الصدقة على المفروضة ولكن الأغلب التفرقة والله أعلم (قوله) بعث إلى نسيبة الانصارية) هي أم عطية كذا وقع في رواية ابن السكن عن الفربري عن البخاري في آخر هذا الحديث وكان السياق يقتضي أن يقول بعث إلى بلفظ ضمير المتكلم المجزوم كما وقع عند مسلم من طريق ابن علية عن خالد لكنه في هذا السياق وضع الظاهر موضع المضمهر ما تجر يد أو اما التفتاوسيا في الكلام على بقية فوائد هذا الحديث في باب إذا حولت الصدقة في أو آخر كتاب الزكاة إن شاء الله تعالى (قوله) **باب** زكاة الورق) أي الفضة يقال ورق بفتح الواو وبكسرها وبكسر الراء وسكونها قال ابن المنبر لما كانت الفضة هي المال الذي يكسر دورانه في أيدي الناس ويروج بكل مكان كان أولى بأن يقدم على ذكر تفاصيل الأموال الزكوية (قوله) عن عمرو بن يحيى المازني) في موطن ابن وهب عن مالك أن عمرو بن يحيى حدثه (قوله) عن أبيه) في مسند الحميدى عن سفيان سألت عمرو بن يحيى بن عمار بن أبي الحسن المازني فحدثني عن أبيه وفي رواية يحيى بن سعيد وهو الانصاري التي ذكرها المصنف عقب هذا الاستناد التصريح بسماع عمرو وهو ابن يحيى المذكور له من أبيه وهذا هو السرفي إرادته للاستناد خاصة وقد حكى ابن عبد البر عن بعض أهل العلم أن حديث الباب لم يأت إلا من حديث أبي سعيد الخدري قال وهذا هو الأغلب إلا أني وجدته من رواية سهيل عن أبيه عن أبي هريرة ومن طريق محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن جابر أنتهى ورواه سهيل في الأموال لأبي عبيد ورواية مسلم في المستدرک وقد أخرجه مسلم من وجه آخر عن جابر وجاء أيضاً من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وعائشة وأبي رافع ومحمد بن عبد الله بن جحش أخرج أحاديث الأربعة الدارقطني ومن حديث ابن عمر أخرجه ابن أبي شيبة وأبو عبيد أيضاً (قوله) خمس ذود) بفتح المجهمة وسكون الواو بعدها همزة وسياق الكلام عليه في باب مفرد (قوله) خمس أواق) زاد مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن أبيه عن أبي سعيد خمس أواق من الورق صدقة وهو مطابق للفظ الترجمة وكان المصنف أراد أن يبين بالترجمة ما أجمع في لفظ الحديث اعتماداً على الطريق الأخرى وأواق بالتسوين وبإثبات التثنية مشدداً

١٤٤٧

ع

تحفة

٤٤٠٢

وليس فيما دون خمسة أوسق  
صدقة \* حدثنا محمد بن  
المثنى حدثنا عبد الوهاب  
قال حدثني يحيى بن سعيد  
قال أخبرني عمرو سمع أبا  
عن أبي سعيد رضي الله عنه  
سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم بهذا \* (باب العرض في  
الزكاة) \*

ومخففًا جمع أوقية بضم الهمزة وتشديد التثنية وحكى الجبائي وقيمة بحذف الالف وفتح الواو  
ومقدار الأوقية في هذا الحديث أربعون درهماً بالاتفاق والمراد بالدرهم الخالص من الفضة  
سواء كان مضر وباء وغير مضر وب قال عياض قال أبو عبيد ان الدرهم لم يكن معلوم القدر حتى  
جاء عبد الملك بن مروان فجمع العلماء فجعلوا كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل قال وهذا يلزم منه  
ان يكون صلى الله عليه وسلم أحال بنصاب الزكاة على أمر مجهول وهو مشكل والصواب ان  
معنى ما نقل من ذلك انه لم يكن شيء منهما من ضرب الاسلام وكانت مختلفة في الوزن بالنسبة الى  
العدد ف عشرة مثلاً وزن عشرة ووزن ثمانية فاتفق الرأي على أن ينقش بكتابة عربية  
ويصير وزنها وزناً واحداً وقال غيره لم يتغير المثلقال في جاهلية ولا اسلام وأما الدرهم فأجمعوا على  
ان كل سبعة مثاقيل عشرة دراهم ولم يخالف في ان نصاب الزكاة مائة درهم يبلغ مائة وأربعين  
مثقالاً من الفضة الخالصة الا ابن حبيب الاندلسي فإنه انفرد بقوله ان كل أهل بلديتعاملون  
بدراهمهم وذكر ابن عبد البر اختلافاً في الوزن بالنسبة الى دراهم الاندلس وغيرها من دراهم  
البلاد وكذلك آخرق المربسي الاجماع فاعتبر النصاب بالعدد لا الوزن وانفرد السرخسي من  
الشافعية بحكاية وجه في المذهب ان الدراهم المغشوشة اذا بلغت قدراً لوضم اليه قيمة الغش  
من نحاس مثلاً ليبلغ نصاباً فان الزكاة تجب فيه كما نقل عن أبي حنيفة واستدل بهذا الحديث  
على عدم الوجوب فيما اذا نقص من النصاب ولو حبة واحدة خلافاً لمن سأل عن نقص يسير كما  
نقل على بعض المالكية (قوله أوسق) جمع وسق بفتح الواو ويجوز كسرهما كما حكاه صاحب  
المحكم وجمعه حينئذ أوساق كحمل وأحمال وقد وقع كذلك في رواية لمسلم وهو ستون صاعاً  
بالاتفاق ووقع في رواية ابن ماجه من طريق أبي الجحترى عن أبي سعيد نحو هذا الحديث وفيه  
والوسق ستون صاعاً وأخرجها أبو داود أيضاً لكن قال ستون مخمومة والدارقطني من حديث  
عائشة أيضاً والوسق ستون صاعاً ولم يقع في الحديث بيان المكيل بالوسق لكن في رواية لمسلم  
ليس فيما دون خمس أوسق من تمر ولا حب صدقة وفي رواية له ليس في حب ولا تمر صدقة حتى يبلغ  
خمس أوسق ولفظ دون في المواضع الثلاثة بمعنى أقل لأنه نقي عن غير الخمس الصدقة كما زعم  
بعض من لا يعتد بقوله واستدل بهذا الحديث على وجوب الزكاة في الأمور الثلاثة واستدل  
به على ان الزرع لازكاة فيها حتى تبلغ خمسة أوسق وعن أبي حنيفة تجب في قليله وكثيره لقوله  
صلى الله عليه وسلم فيما سقت السماء العشر وسألت في البحث في ذلك في باب دفع ردان شاء الله تعالى  
ولم يتعرض الحديث للقدر الزائد على المحدود وقد أجمعوا في الأوساق على أنه لا وقص فيها وأما  
الفضة فقال الجمهور هو كذلك وعن أبي حنيفة لا شيء فيما زاد على مائتي درهم حتى يبلغ النصاب  
وهو أربعون فجعل لها وقصاً كالماشية واحتج عليه الطبري بالقياس على الثمار والحبوب  
والجامع كون الذهب والفضة مستخرجين من الأرض بكلفة وموتة وقد أجمعوا على ذلك في  
خمس أوسق فازاد \* (قائدة) \* أجمع العلماء على اشتراط الحول في الماشية والنقد دون المعشرات  
والله أعلم (قوله ما العرض في الزكاة) أي جواز أخذ العرض وهو بفتح المهملة  
وسكون الراء بعد هاء المعجمة والمراد به ما عدا النقيدين قال ابن رشد وفاق البخاري في هذه المسئلة  
الحنفية مع كثرة مخالفتهم لهم لكن قاده الى ذلك الدليل وقد أجاب الجمهور عن قصة معاذ وعن



مهمة الحلقة التي تجعل في الاذن وقد ذكره المصنف موصولا في آخر الباب لكن لفظه فجعلت  
 المرأة تلقى وأشار أيوب الى اذنه وحلقه وقد وقع تفسير ذلك بما ذكره في الترجمة من قوله تلقى  
 خرصها وسخاها لان الخرص من الاذن والسخا من الحلق والسخا بكسر الميم المهملة بعدها  
 معجمة وآخره موحدة القلادة وقوله فلم يستثن وقوله فلم يخص كل من الكلامين البخاري ذكرهما  
 بيانا للكيفية الاستدلال على أداء العرض في الزكاة وهو موصوف من حيث ان مصارف الصدقة  
 الواجبة كمصارف صدقة التطوع بجامع ما فيهما من قصد القرية والمصرف اليهم بجامع الفقر  
 والاحتياج الا ما استثناه الدليل وأما من وجهه فقال لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم النساء  
 بالصدقة في ذلك اليوم وأمره على الوجوب صارت صدقة واجبة ففيه نظر لانه لو كان للإيجاب  
 هنا مكان مقدرا وكانت المجازفة فيه وقبول ما تبصر غير جائز ويمكن أن يكون تمسك بقوله  
 تصدق فانه مطلق يصلح لجميع أنواع الصدقات واجبا ونقلها جميع أنواع المتصدق به عينا  
 وعرضا ويكون قوله ولو لم يكن للمبالغة أي ولو لم يجزئ الا ذلك وموضع الاستدلال منه  
 للعرض قوله وسخاها لانه قلادة تتخذ من مسك وقرنفل ونحوهما تجعل في العنق والبخاري فيما  
 عرف بالاستقراء من طريقته يتمسك بالمطلقات تمسك غيره بالعمومات ثم ذكر المصنف في الباب  
 حديث أنس ان أبا بكر كتب له فذكر طر فام من حديث الصدقات وسأى في معظمه في باب زكاة  
 الغنم وموضع الدلالة منه قبول ما هو أنفس مما يجب على المتصدق واعطاؤه التفاوت من جنس  
 غير الجنس الواجب وكذا العكس لكن أجاب الجمهور عن ذلك بانه لو كان كذلك لكان يتنظر الى  
 ما بين الشيئين في القيمة فكان العرض يزيد تارة وينقص أخرى لاختلاف ذلك في الامكنة  
 والازمنة فلما قدر الشارع التفاوت بمقدار معين لا يزيد ولا ينقص كان ذلك هو الواجب في الاصل  
 في مثل ذلك ولو لا تقدير الشارع بذلك لتعينت بنت الخماض مثلا ولم يجز أن تبدل بنت لبون  
 مع التفاوت والله أعلم **بقوله** لا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع  
 في رواية الكشميهني متفرق بتقديم التاء وتشديد الراء قال الزين بن المنير بقيد المصنف الترجمة  
 بقوله خشية الصدقة لاختلاف نظر العلماء في المراد بذلك كما سأتى **(قوله)** ويذكر عن سالم عن  
 ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم (له) أي مثل لفظ هذه الترجمة وهو طرف من حديث أخرجه  
 أبو داود وأجدوا الترمذي والحاكم وغيرهم من طريق سفيان بن حسين عن الزهري عنه موصولا  
 وسفيان بن حسين ضعيف في الزهري وقد خالفه من هو أحفظ منه في الزهري فإرساله الحاكم من  
 طريق نونس بن يزيد عن الزهري وقال ان فيه تقوية لرواية سفيان بن حسين لانه قال عن الزهري  
 قال أقرأنيها سالم بن عبد الله بن عمر فوعيت ما على وجهها فذكر الحديث ولم يقل ان ابن عمر حدثه  
 ولهذه العلة لم يجز به البخاري لكن أورده شاهد الحديث أنس الذي وصله البخاري في الباب  
 ولفظه ولا يجمع بين متفرق بتقديم التاء أيضا وزاد خشية الصدقة واختلف في المراد بالخشية  
 كما سأتذكره وفي الباب عن علي عند أصحاب السنن وعن سويد بن غفلة قال أتانا ما صدق النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقرأت في عهذه فذكر مثله أخرجه النسائي وعن سعد بن أبي وقاص أخرجه  
 البيهقي قال مالك في الموطأ معنى هذا الحديث أن يكون النفر الثلاثة لكل واحد منهم أربعون  
 شاة وجبت فيها الزكاة فيجمعونهم حتى لا تجب عليهم كلهم فيها الا شاة واحدة أو يكون الخليطين

حدثنا اسمعيل عن أيوب  
 عن عطاء بن أبي رباح قال  
 قال ابن عباس رضي الله  
 عنهما أشهد على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لصلى  
 قبل الخطبة فرأى أنه لم يسمع  
 النساء فأتاهاهن ومعه بلال  
 فأنشروا به فوعظهن وأمرهن  
 أن تصدقن فجعلت المرأة  
 تلقى وأشار أيوب الى اذنه  
 والى حلقه **(باب)** لا يجمع

بين مفترق ولا يفرق بين  
**تغ** مجتمع **(ويذكر)** عن سالم عن  
 ابن عمر رضي الله عنهما عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 مثله **(حديثنا)** محمد بن عبد الله  
 الانصاري قال حدثني أبي  
 قال حدثني ثمامة أن أنسا  
 رضي الله عنه حدثه أن أبا  
 بكر رضي الله عنه كتب له  
 التي فرض رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ولا يجمع بين  
 متفرق ولا يفرق بين مجتمع  
 خشية الصدقة

١٤٥٠

دس ق

نحلة

٦٥٨٢

تغ

١٩/٢

\* (باب ما كان من خليطين  
فانهما يتراجعا بينهما  
بالسوية) \* وقال طاوس  
وعطاء اذا علم الخليطان  
أموالهما فلا يجمع مالهما  
وقال سفيان لا تجب حتى  
يتم لهذا أربعون شاة  
ولهذا أربعون شاة \* حدثنا  
محمد بن عبد الله قال  
حدثني أبي قال حدثني  
ثمامة أن أنسا حدثه أن أبا  
بكر رضى الله عنه كتب له  
التي فرض رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وما كان من  
خليطين فانهما يتراجعا  
بينهما بالسوية

١٤٥١

دس ق

نطة

٦٥٨٢

مائة شاة وشاتان فيكون عليهما فيها ثلاث شياه فيفترقونها حتى لا يكون على كل واحد الا شاة  
واحدة وقال الشافعي هو خطاب رب المال من جهة والساعي من جهة فامر كل واحد منهم  
أن لا يحدث شيئا من الجمع والتفريق خشية الصدقة قرب المال يخشى أن تكثر الصدقة فيجمع  
أو يفرق لتقل والساعي يخشى أن تقل الصدقة فيجمع أو يفرق لتكثر فعني قوله خشية الصدقة  
أي خشية أن تكثر الصدقة أو خشية أن تقل الصدقة فلما كان محتملا لا مرين لم يكن الخلل على  
أحدهما بأولى من الآخر فعمل عليهما معالكن الذي يظهر أن حله على المالك أظهر والله أعلم  
واستدل به على أن من كان عند دون النصاب من الفضة ودون النصاب من الذهب مثلا أنه  
لا يجب ضم بعضه إلى بعض حتى يصير نصابا كاملا فيجب فيه الزكاة خلافا لمن قال يضم على  
الاجزاء كلها لكية أو على القيم كالخفية واستدل به لاجد على أن من كان له ماشية يلد لا تبلغ  
النصاب كعشرين شاة مثلا بالكوفة ومثلها بالبصرة أن لا تضم باعتبار كونها ملك رجل  
واحد وتؤخذ منها الزكاة بل لو غنها النصاب قاله ابن المنذر وخالفه الجمهور فقلوا يجمع على  
صاحب المال أمواله ولو كانت في بلدان شتى ويخرج منها الزكاة واستدل به على إبطال الخيل  
والعمل على المقاصد المدلول عليه بالقرائن وإن زكاة العين لا تسقط بالهبة مثلا والله أعلم (قوله  
باب ما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية) \* اختلف في المراد بالخليط  
نكاحا متأنى فعند أبي حنيفة أنه الشريك قال ولا يجب على أحدهما فيماليك الامثل الذي كان  
يجب عليه لو لم يكن خلط وتعبه ابن جرير بأنه لو كان نفر يقها مثل جمعها في الحكم لمطل فائدة  
الحديث وانما تنهى عن أمر لو فعله كانت فيه فائدة قبل النهي ولو كان كما قال لما كان لتراجع  
الخليطين بينهما بالسوية معني (قوله يتراجعا) قال الخطابي معناه أن يكون بينهما أربعون  
شاة مثلا لكل واحد منهما عشرون قد عرف كل منهما عين ماله نياخذ المصدق من أحدهما  
شاة فيرجع المأخوذ من ماله على خليطه بقيمة نصف شاة وهذه تسمى خلطة الجوار (قوله وقال  
طاوس وعطاء الخ) هذا التعليق وصله أبو عبيد في كتاب الاموال قال حدثنا حجاج عن ابن  
جرير أخبرني عمرو بن دينار عن طاوس قال إذا كان الخليطان يعلمان أموالهما لم يجمع مالهما  
في الصدقة قال يعني ابن جرير قد ذكرته لعطاء فقال ما أراه الاحقأ وهكذا رواه عبد الرزاق عن  
ابن جرير عن شيخه وقال أيضا عن ابن جرير قلت لعطاء ناس خلطوا لهم أربعون شاة قال  
عليهم شاة قلت فلو احدثت تسعة وثلاثون شاة ولا شاة قال عليهم شاة (قوله وقال سفيان  
لا تجب حتى يتم لهذا أربعون شاة ولهذا أربعون شاة) قال عبد الرزاق عن الثوري قولنا لا يجب  
على الخليطين شي إلا أن يتم لهذا أربعون ولهذا أربعون انتهى وبهذا قال مالك وقال  
الشافعي وأجد أصحاب الحديث إذا بلغت ماشيتهم النصاب زكوا وخلطه عندهم أن يجمعها  
في المسرح والمبيت والحوض والفحل والشركة أخص منهما وفي جامع سفيان الثوري عن  
عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن عمر ما كان من خليطين فانهما يتراجعا بالسوية  
(قلت) لعبيد الله ما يعني بالخليطين قال إذا كان المراح واحد والرعي واحد والدلو واحد ثم  
أورد المصنف طرفا من حديث أنس المذكور وفيه لفظ الترجمة واختلف في المراد بالخليط فقال  
أبو حنيفة هو الشريك واعترض عليه بأن الشريك قد لا يعرف عين ماله وقد قال انهما



\* (باب زكاة الأبل) ذكره أبو بكر وأبو ذر وأبو هريرة رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا  
الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي (٢٥٠) قال حدثني ابن شهاب عن عطاء بن يزيد عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن

أعرايا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة فقال ويحك ان شأنها شديد فهل لك من ابل تؤدى صدقتها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فان الله لن يترك من عملك شيئا\* (باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده)\* حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني أبي قال حدثني ثمانية أن أنسا رضى الله عنه حدثه أن أبا بكر رضى الله عنه كتب له فريضة الصدقة التي أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم من بلغت عنده من الابل صدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويجعل معها شاتين ان استيسر تاله أو عشرين درهما ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الحقة وعنده الجذعة فانها تقبل منه الجذعة ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الابنت لبون فانها تقبل منه بنت لبون ويعطى شاتين أو

يتراجعان بينهما بالسوية ومما يدل على ان الخلط لا يستلزم أن يكون شر يكافوه تعالى وان  
كثيرا من الخلط اوقد بينه قبل ذلك بقوله ان هذا أخى له تسع وتسعون نجمة ولى نجمة واحدة  
واعذر بعضهم عن الحنفية بانهم لم يبلغهم هذا الحديث اوراقا وأن الاصل قوله ليس فيما دون  
خمس ذود صدقة وحكم الخلطة بغير هذا الاصل فلم يقولوا به (قوله ما — زكاة الابل)  
سقط لفظ باب من رواية الكشيتهنى والحوى (قوله ذكره أبو بكر وأبو ذر وأبو هريرة رضى الله  
عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم) أما حديث أبى بكر فقد ذكره مطولا كما سأتى بغدياب  
من رواية أنس عنه ولا أبى بكر حديث آخر تقدم أيضا فيما يتعلق بقتال مانع الزكاة وأما  
حديث أبى ذر فسأتى بعد ستة أبواب من رواية المعروفين سوى مدعيه في وعيد من لا يؤدى  
زكاة ابله وغيرها وأتى معه حديث أبى هريرة أيضا في ذلك ان شاء الله تعالى ثم ذكر المصنف  
حديث الاعرابى الذى سأل عن شأن الهجرة وموضع الحاجة منه قوله فهل لك من ابل تؤدى  
صدقة قال نعم وسأتى الكلام عليه مستوفى فى كتاب الهجرة ان شاء الله تعالى قال الزين بن المنير  
فى هذه الاحاديث أحكام متعددة تتعلق بهذه الترجمة منها ايجاب الزكاة والتسوية بينها وبين  
الصلاة فى قتال مانعها حتى لو منعوا اعتلا وهو الذى تربط به الابل وتسميتها فريضة وذلك أعلى  
الواجبات وتوعده من لم يؤدها بالعقوبة فى الدار الاخرة كما فى حديث أبى ذر وأبى هريرة وفى  
حديث أبى سعيد فضل اداء زكاة الابل ومعادلة اخراج اداء حق الله منها الفضل الهجرة فان  
فى الحديث إشارة الى أن استقراره بوطئه اذا أدى زكاة ابله يقوم له مقام ثواب هجرته واقامته  
بالمدية (قوله ما — من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده) وأورد فيه طرفا  
من حديث أنس المذكور وليس فيه ما ترجم به وقد أورد الحكم الذى ترجم به فى باب العرض  
فى الزكاة وحذفه هنا فقال ابن بطال هذه عقلة منه وتعقبه ابن رشيد وقال بل هى عقلة بمن ظن  
به العقلة وانما مقصده ان يستدل على من بلغت صدقته بنت مخاض وليست عنده هى ولا ابن  
لبون لكن عند من لا حقة وهى أرفع من بنت مخاض لان بينهما بنت لبون وقد تقرر ان بين  
بنت اللبون وبنت المخاض عشرين درهما أو ثنتين وكذلك سائر ما وقع ذكره فى الحديث من سن  
يزيد أو ينقص انما ذكر فيه ما يليها لا ما يقع بينهما بما يتفاوت درجة فإشار البخارى الى انه يستنبط  
من الزائد والناقص والمنفصل ما يكون منقصلا بحسب ذلك فعلى هذا من بلغت صدقته بنت  
مخاض وليست عنده الاحقة ان يرد عليه المصدق أربعين درهما أو أربعين شياه جبرانا وبالعكس  
فلو ذكر اللفظ الذى ترجم به لما فهم هذا الغرض فتدبره انتهى قال الزين بن المنير من أمعن  
النظر فى تراجم هذا الكتاب وما أودعه فيها من اسرار المقاصد استبعد أن يغفل أو يهمل أو يضع  
لفظا بغير معنى أو يرسم فى الباب خبرا يكون غيره به أقعد وأولى وانما قصد بذكر ما لم يترجم به أن  
يقرر ان المفقود اذا وجد الاكمل منه أو الانقص شرع الخبران كما شرع ذلك فيما تضمنه هذا الخبر  
من ذكر الاسنان فانه لا فرق بين فقد بنت المخاض ووجود الاكمل منها قال ولو جعل العمدة فى هذا  
باب الخبر المشتمل على ذكر فقد بنت المخاض لكان نصا فى الترجمة ظاهرا فالما تركه واستدل بنظيره

عشر من درهما ومن بلغت صدقة بنت لبون وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويعطيه المصدق عشر من درهما أو شاتين افهم  
ومن بلغت صدقة بنت لبون ولست عنده وعنده بنت مخاض فانها تقبل منه بنت مخاض ويعطى معها عشر من درهما أو شاتين



أفهم ما ذكرناه من اللاحق بنى الفرق وتسويته بين فقد ثبت المحاض ووجود الكل منها وبين  
فقد الحق ووجود الكل منها والله أعلم (قوله باب زكاة الغنم) قال الزين بن المنير  
حذف وصف الغنم بالسائمة وهو ثابت في الخبر ما لأنه لم يعتبر بهذا المفهوم أو لتردده من جهة  
تعارض وجوه النظر فيه عنده وهي مسألة خلافية شهيرة والراجح في مفهوم الصفة انها ان كانت  
تناسب الحكم مناسبة العلة لمعلولها اعتبرت والا فلا ولا شك ان السوم يشعر بخفة المؤنة ودره  
المشقة بخلاف العلف فالراجح اعتباره هنا والله أعلم (قوله حدثني غمامة) هو عم الراوى عنه لأنه  
عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن أنس بن مالك وهذا الاسناد مسلسل بالبصريين من آل أنس بن  
مالك وعبد الله بن المثنى اختلف فيه قول ابن معين فقال مرة صالح ومرة ليس بشئ وقواه  
أبو زرعة وأبو حاتم والعجلي وأما النسائي فقال ليس بالقوى وقال العقيلي لا يبع في أكثر حديثه  
انتهى وقد تابعه على حديثه هذا جاد بن سلمة فرواه عن غمامة انه أعطاه كتابا عن أبي بكر كتبه  
لأنس وعليه خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بعثه مصدقا فذكر الحديث هكذا أخرجه  
أبو داود عن أبي سلمة عنه ورواه أحمد في مسنده قال حدثنا أبو كامل حدثنا جاد قال أخذت  
هذا الكتاب من غمامة بن عبد الله بن أنس عن أنس ان أبي بكر فذكره وقال اسحق بن راهويه في  
مسنده أخبرنا النضر بن شميل حدثنا جاد بن سلمة أخذنا هذا الكتاب من غمامة يحدثه عن أنس  
عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره فوضع ان جادا سمعه من غمامة وأقرأه الكتاب فاتني تعليل  
من أعلاه بكونه مكتوبة واتني تعليل من أعلاه بكون عبد الله بن المثنى لم يتابع عليه (قوله ان أبي بكر  
رضي الله عنه كتب له هذا الكتاب لما وجهه الى البحرين) أي عاملا عليها وهي اسم لاقليم مشهور  
يشتمل على مدن معروفة قاعدتها هجر وهكذا ينطق به بلفظ التثنية والنسبة اليه بحجراتي  
(قوله بسم الله الرحمن الرحيم هذه) \* قال الماوردي يستدل به على اثبات البسملة في ابتداء  
الكتب وعلى ان الابتداء بالحمد ليس بشرط (قوله هذه فريضة الصدقة) أي نسخة فريضة  
خفف المضاف العلم به وفيه ان اسم الصدقة يقع على الزكاة خلافا لمن منع ذلك من الخنفسية  
(قوله التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين) ظاهر في رفع الخبر الى النبي صلى الله  
عليه وسلم وان ليس موقوفا على أبي بكر وقد صرح برفعه في رواية اسحق المتقدم ذكرها ومعنى  
فرض هنا أوجب أو شرع يعني بأمر الله تعالى وقيل معناه قدر لان ايجابها ثابت في الكتاب  
ففرض النبي صلى الله عليه وسلم لها بيانه للمجمل من الكتاب بتقدير الانواع والاجناس وأصل  
القرض قطع الشيء الصلب ثم استعمال في التقدير لكونه مقتطعا من الشيء الذي يقدر منه ويرد  
بمعنى البيان كقوله تعالى قد فرض الله لكم تحله أي ما نكحكم وبمعنى الانزال كقوله تعالى ان الذي  
فرض عليك القرآن وبمعنى الحل كقوله تعالى ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له وكل  
ذلك لا يخرج عن معنى التقدير ووقع استعمال القرض بمعنى اللزوم حتى كاد يغلب عليه وهو  
لا يخرج أيضا عن معنى التقدير وقد قال الراغب كل شيء ورد في القرآن فرض على فلان فهو  
بمعنى الالزام وكل شيء ورد فرض له فهو بمعنى لم يحرمه عليه وذكر أن معنى قوله تعالى ان الذي  
فرض عليك القرآن أي أوجب عليك العمل به وهذا يؤيد قول الجمهور ان القرض مرادف  
للاجوب وفريق الخنفسية بين القرض والواجب باعتبار ما يثبتان به لا مشاحة فيه وانما النزاع

\* (باب زكاة الغنم) \* حدثنا  
محمد بن عبد الله بن المثنى  
الانصاري قال حدثني أبي  
قال حدثني غمامة بن  
عبد الله بن أنس أن أنسا  
حدثه أن أبي بكر رضي الله  
عنه كتب له هذا الكتاب  
لما وجهه الى البحرين  
بسم الله الرحمن الرحيم هذه  
فريضة الصدقة التي فرض  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على المسلمين

١٤٥٤

دس ق

نحلة

٦٥٨٢

في حمل ما ورد من الأحاديث الصحيحة على ذلك لأن اللفظ السابق لا يحمل على الاصطلاح  
الحادث والله أعلم (قوله على المسلمين) استدلال به على أن الكافر ليس مخاطباً بذلك وتعقب بأن  
المراد بذلك كونها لا تصح منه لأنه لا يعاقب عليها وهو محل النزاع (قوله والتي أمر الله بها  
رسوله) كذا في كثير من نسخ البخاري ووقع في كثير منها بحذفها أو أنكرها النووي في شرح  
المهذب ووقع في رواية أبي داود المتقدم ذكرها التي أمر بغيرها وعلى أن ما يدل من الأولى (قوله فن  
سئلها من المسلمين على وجهها فلم يعطها) أي على هذه الكيفية المينة في هذا الحديث وفيه دلالة  
على دفع الأموال الظاهرة إلى الإمام (قوله ومن سئل فوقها فلا يعط) أي من سئل زائداً على ذلك  
في سن أو عدد فله المنع ونقل الرافعي الاتفاق على ترجيحه وقيل معناه فلم يمنع الساعي وليستول  
هو أخرجه بنفسه أو بساع آخر فإن الساعي الذي طلب الزيادة يكون بذلك متعدداً وشرطه أن  
يكون أميناً لكن محل هذا إذا طلب الزيادة بغير تأويل (قوله في كل أربع وعشرين من الأبل  
فأدونها) أي إلى خمس (قوله من الغنم) كذا لا أكثر وفي رواية ابن السكن باسقاط من وصوتها  
بعضهم وقال عياض من أثبت الغنم كآتها أي الأبل من الغنم ومن للبيان لا للتبعيض ومن  
حذفها فالغنم مبتدأ والخبر مضمرة في قوله في كل أربع وعشرين وما بعده وإنما قدم الخبر لأن الغرض  
بيان المقادير التي تجب فيها الزكاة والزكاة إنما تجب بعد وجود النصاب فحسن التقديم واستدل  
به على تعيين أخراج الغنم في مثل ذلك وهو قول مالك وأحمد فلو أخرج بغيره عن الأربع والعشرين  
لم يجزه وقال الشافعي والجمهور يجزئه لأنه يجزئ عن خمس وعشرين فأدونها أولى ولأن الأصل أن  
يجب من جنس المال وإنما عدل عنه رفقا بالمالك فإذا رجع باختياره إلى الأصل أجزأه فإن كانت  
قيمة البعير مثلاً دون قيمة أربع شياه ففيه خلاف عند الشافعية وغيرهم ولا يمس أنه لا يجزئ  
واستدل بقوله في كل أربع وعشرين على أن الأربع مأخوذة عن الجميع وإن كانت الأربع الزائدة  
على العشرين وقصا وهو قول الشافعي في البويطي وقال في غيره أنه عفو ويظهر أثر الخلاف فيمن  
له مثلاً تسع من الأبل فتلف منها أربعة بعد الحول وقبل التمكن حيث قلنا أنه شرط في الوجوب  
وجبت عليه شاة بلا خلاف وكذا أن قلنا التمكن شرط في الضمان وقلنا الرقص عفو وقلنا  
يتعلق به الفرض وجب خمسة أتباع شاة والأول قول الجمهور كما نقله ابن المنذر وعن مالك رواية  
كالأول \* (تنبيهه) \* القص بفتح الواو والقاف ويجوز أن تكون الماهلة بدل الصاد  
هو ما بين الفرضين عند الجمهور واستعمله الشافعي فيما دون النصاب الأول أيضاً والله أعلم (قوله  
فإذا بلغت خمساً وعشرين) فيه أن في هذا القدر بنت مخاض وهو قول الجمهور إلا ما جاء عن  
علي أن في خمس وعشرين خمس شياه فإذا صارت ستاً وعشرين كان فيها بنت مخاض أخرجه ابن  
أبي شيبة وغيره عنه موقوفاً ومرفوعاً وإسناده المرفوع ضعيف (قوله إلى خمس وثلاثين) استدلال  
به على أنه لا يجب فيما بين العددين شيء غير بنت مخاض خلافاً لمن قال كالحنفية تستأنف الفريضة  
فيجب في كل خمس من الأبل شاة مضافة إلى بنت المخاض (قوله فقها بنت مخاض أنثى) زاد جاد بن  
سلمة في روايته فإن لم تكن بنت مخاض فإن لم يولد ذكر وقوله أنثى وكذا قوله ذكر لئلا أكيد أو لتنبيه  
رب المال ليطلب بنفسه الزيادة وقيل احترز بذلك من الخنثى وفيه بعد وبنت المخاض بفتح الميم  
والهجة الخفيفة وآخره معجزة هي التي أتى عليها حول ودخلت في الثاني وجملت أمها والمناخص

والتي أمر الله بها رسوله فن  
سئلها من المسلمين على  
وجهها فلم يعطها ومن سئل  
فوقها فلا يعط في كل  
أربع وعشرين من الأبل  
فأدونها من الغنم من كل  
خمس شاة فإذا بلغت خمساً  
وعشرين إلى خمس وثلاثين  
ففيها بنت مخاض أنثى

الحامل أى دخل وقت حملها وان لم تحمل وابن اللبون الذى دخل فى ثالث سنة فصارت أمه لبونا  
 بوضع الحمل (قوله الى خمس وأربعين) الى الغاية وهو يقتضى ان ما قبل الغاية يشتمل عليه  
 الحكم المقصود بانه بخلاف ما بعد ذلك فلا يدخل الابدليل وقد دخلت هنا بدليل قوله بعد ذلك  
 فاذا بلغت ستا وأربعين فعلم ان حكمها حكم ما قبلها (قوله حقة طروقة الجمل) حقة بكسر  
 المهملة وتشديد القاف والجمع حقاك بالكسر والتخفيف وطروقة بفتح أوله أى بطروقة وهى  
 فعولة بمعنى منعولة كحلوبه بمعنى محلوبه والمراد أنهم ابغلت ان يطرقها الفعل وهى التى أتت عابها  
 ثلاث سنين ودخلت فى الرابعة (قوله جذعة) بفتح الجيم والمجعة وهى التى أتت عليها أربع  
 ودخلت فى الخامسة (قوله فاذا بلغت يعنى ستا وسبعين) كذا فى الاصل بزيادة يعنى وكان العدد  
 حذف من الاصل اكتفاء بدلالة الكلام عليه فذكره بعض رواة وأتى بلفظ يعنى لينبه على أنه  
 مزيد أو شك أحد رواة فيه وقد ثبت بغير لفظ يعنى فى رواية الاسماء على من طريق أخرى عن  
 الانصارى شيخ البخارى فيه فيجتمل ان يكون الشك فيه من البخارى وقد وقع فى رواية جاد  
 ابن سلمة بإثباته أيضا (قوله فاذا زادت على عشرين ومائة) أى واحدة فصاعدا وهذا قول الجمهور  
 وعن الاصطخرى من الشافعية يجب ثلاث نبات لبون لزيادة بعض واحدة لصدق الزيادة وتصور  
 المسئلة فى الشركة ويرده ما فى كتاب عمر المذكور اذا كانت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث  
 نبات لبون حتى تبلغ تسعا وعشرين ومائة ومقتضاه ان ما زاد على ذلك فزكاته بالابل خاصة وعن  
 أبى حنيفة اذا زادت على عشرين ومائة رجعت الى فريضة الغنم فيكون فى خمس وعشرين ومائة  
 ثلاث نبات لبون وشاة (قوله فاذا بلغت خمسامن الابل ففيها شاة وفى صدقة الغنم الخ) \* (تنبيه) \*  
 اقتطع البخارى من بين هاتين الجملتين قوله ومن بلغت عنده من الابل صدقة الجذعة الى آخر  
 ما ذكره فى الباب الذى قبله وقد ذكر فى آخره فى باب العرض فى الزكاة زاد بعد قوله فيه يقبل  
 منه بنت مخاض ويعطى معها عشرين درهما أو شاتين فان لم يكن عنده بنت مخاض على  
 وجهها وعنده ابن لبون فانه يقبل منه وليس معه شىء وهذا الحكم متفق عليه فلم يجدوا حدا  
 منهم ما قبله ان يشتري أيهما شاء على الاصح عند الشافعية وقيل بيمين شراء بنت مخاض وهو قول  
 مالك وأحمد وقوله ويعطى معها عشرين درهما أو شاتين هو قول الشافعى وأحمد وأصحاب  
 الحديث وعن الثورى عشرة وهى رواية عن اسحق وعن مالك يلزم رب المال بشراء ذلك السن  
 بغير جبران قال الخطابى يشبهه ان يكون الشارع جعل الشاتين أو العشرين درهما تقديرا  
 فى الجبران لئلا يكل الامر الى اجتهاد السامع لانه يأخذها على المياه حيث لا حاكم ولا مقوم غالبا  
 فضبطه بشىء يرفع النزاع كالصاع فى المصراة والغزاة فى الجنين والله أعلم وبين هاتين الجملتين قوله  
 وفى صدقة الغنم وسياقى التنبيه على ما حذفه منه أيضا فى موضع آخر قريبا (قوله اذا كانت)  
 فى رواية الكشميهنى اذا بلغت (قوله فاذا زادت على عشرين ومائة) فى كتاب عمر فاذا كانت  
 إحدى وعشرين حتى تبلغ مائتين ففيها شاتان وقد تقدم قول الاصطخرى فى ذلك والتعقب  
 عليه (قوله فاذا زادت على ثلثمائة فى كل مائة شاة) مقتضاه انه لا تجب الشاة الرابعة حتى توفى  
 أربع مائة وهو قول الجمهور قالوا وفائدة ذكر الثلث مائة لبيان النصاب الذى بعده لكون ما قبله  
 مختلفا وعن بعض الكوفيين كالحسن بن صالح ورواية عن أحمد اذا زادت على الثلث مائة واحدة

فاذا بلغت ستا وثلاثين الى  
 خمس وأربعين ففيها بنت  
 لبون أى فاذا بلغت ستا  
 وأربعين الى ستين ففيها حقة  
 طروقة الجمل فاذا بلغت  
 واحدة وستين الى خمس  
 وسبعين ففيها جذعة فاذا  
 بلغت يعنى ستا وسبعين  
 الى تسعين ففيها بنتا  
 لبون فاذا بلغت إحدى  
 وتسعين الى عشرين ومائة  
 ففيها حقتان طروقتا الجمل  
 فاذا زادت على عشرين  
 ومائة ففي كل أربعين بنت  
 لبون وفى كل خمسين حقة  
 ومن لم يكن معه إلا أربع  
 من الابل فليس فيها صدقة  
 إلا أن يشاء ربها فاذا بلغت  
 خمسامن الابل ففيها شاة وفى  
 صدقة الغنم فى سائر ما اذا  
 كانت أربعين الى عشرين  
 ومائة شاة فاذا زادت على  
 عشرين ومائة الى مائتين  
 شاتان فاذا زادت على مائتين  
 الى ثلثمائة ففيها ثلاث فاذا  
 زادت على ثلثمائة

وجب الأربع (قوله في كل مائة شاة (٣) فإذا كانت ساعة الرجل) \* (تنبه) \* اقتطع  
 البخاري أيضا من بين هاتين الجملتين قوله ولا يخرج في الصدقة هزيمة إلى آخر ما ذكره في الباب  
 الذي يليه واقطع منه أيضا قوله ولا يجمع بين منفرد إلى آخر ما ذكره في باب وكذا قوله وما كان  
 من خليفين إلى آخر ما ذكره في باب ويلى هذا قوله هنا فإذا كانت ساعة الرجل الخ وهذا  
 حديث واحد يشتمل على هذه الأحكام التي فرقها المصنف في هذه الأبواب غير مراعاة  
 للترتيب فيها بل بحسب ما ظهر له من مناسبة إيراد التراجم المذكورة (قوله وفي الرقة) بكسر  
 الراء وتخفيف القاف الفضة الخالصه سواء كانت مضروبة أو غير مضروبة قبل أصلها الورق  
 فحذفت الواو وعوضت الهاء وقيل يطلق على الذهب والفضة بخلاف الورق فعلى هذا فقبل ان  
 الاصل في زكاة النقدين نصاب الفضة فإذا بلغ الذهب ما قيمته ما تدارهم فضة خالصة وجبت فيه  
 الزكاة وهو ربع العشر وهذا قول الزهري وخالفه الجمهور (قوله فان لم تكن) أي الفضة  
 (الأتسعين ومائة) يومهم انها إذا زادت على التسعين ومائة قبل بلوغ المائتين ان فيها صدقة وليس  
 كذلك وانما ذكر التسعين لانه آخر عقد قبل المائة والحساب اذا جاوز الا حاد كان تركيبه  
 بالعقود كالعشرات والمئين والالوف فذكر التسعين ليدل على أن لا صدقة فيما نقص عن  
 المائتين ويدل عليه قوله الماضي ليس فيما دون خمس أو اقل صدقة (قوله الآن يشاء ربها  
 في المواضع الثلاثة) أي الآن يتبرع متطوعا (قوله يا) لا يؤخذ في الصدقة هزيمة  
 الى قوله ما شاء المصدق) اختلف في ضبطه فلا كثر على أنه بالتشديد والمراد المالك وهذا اختيار  
 أبي عبيد وتقدر الحديث لا تؤخذ هزيمة ولا ذات عيب أصلا ولا يؤخذ التيس وهو غل الغنم  
 الأرض المالك لكونه يحتاج اليه في أخذها بغير اختياره اضراره والله أعلم وعلى هذا  
 فلا استثناء مختص بالثالث ومنهم من ضبطه بتخفيف الصاد وهو الساعي وكأنه يشير بذلك إلى  
 التفويض اليه في اجتهاده لكونه يجري مجرى الوكيل فلا يتصرف بغير المصلحة فيتعبد بما  
 تقتضيه القواعد وهذا قول الشافعي في البويطي ولفظه ولا تؤخذ ذات عوار ولا تيس ولا هزيمة  
 الآن يرى المصدق أن ذلك أفضل للمساكين فيما خذله على النظر انتهى وهذا أشبه بقاعدة  
 الشافعي في تناول الاستثناء جميع ما ذكره فلو كانت الغنم كلها معيبة مثلاً أو تيسوا أجزاءً أن  
 يخرج منها وعن المالكية يلزم المالك ان يشتري شاة مجزئة تمسك بظاهرها هذا الحديث وفي رواية  
 أخرى عندهم كالأول (قوله هزيمة) بفتح الهاء وكسر الراء الكبيرة التي سقطت أسنانها (قوله  
 ذات عوار) بفتح العين المهملة وبضمة أي معيبة وقيل بالفتح العيب وبالضم العور واختلف  
 في ضبطها فالاكثر على أنه ما يثبت به الرد في البيع وقيل ما يمنع الاجراء في الاضحية ويدخل في  
 المعيب المريض والذي كورة بالنسبة إلى الاثوة والصغير سناً بالنسبة إلى سن أكبر منه (قوله  
 يا) أخذ العناق) بفتح المهملة أو رد فيه طرفاً من قصة عمر مع أبي بكر في قتال ما نعى  
 الزكاة وفيه قوله لو منعوني عناقاً وكان البخاري أشار بهذه الترجمة بعد الترجمة السابقة إلى  
 جوار أخذ الصغيرة من الغنم في الصدقة لان الصغيرة لا عيب فيها سوى صغر السن فهي أولى أن  
 تؤخذ من الهزيمة إذا رأى الساعي ذلك وهذا هو السرفي اختيار لفظ الأخذ في الترجمة دون  
 الاعطاء وخالف في ذلك المالكية فقالوا معناه كانوا يؤدون عنها ما يلزم أدائه وقال أبو خنيفة  
 ومحمد بن الحسن لا يؤدى عنها إلا من غيرها وقيل المراد بالعناق في هذا الحديث الخدعة من الغنم

ففي كل مائة شاة فإذا كانت  
 ساعة الرجل ناقصة من  
 أربعين شاة واحدة فليس فيها  
 صدقة إلا أن يشاء ربها وفي  
 الرقة ربع العشر فان لم تكن  
 الا تسعين ومائة فليس فيها  
 نبي إلا أن يشاء ربها \* (باب)  
 لا يؤخذ في الصدقة هزيمة  
 ولا ذات عوار ولا تيس إلا  
 ما شاء المصدق \* حدثنا محمد  
 ابن عبد الله قال حدثني أبي  
 قال حدثني عمارة أن أنسا  
 رضى الله عنه حدثه أن  
 أبابكر رضى الله عنه كتب له  
 التي أمر الله رسوله صلى الله  
 عليه وسلم ولا يخرج في  
 الصدقة هزيمة ولا ذات عوار  
 ولا تيس إلا ما شاء المصدق  
 \* (باب أخذ العناق في  
 الصدقة) \* حدثنا أبو اليمان  
 أخبرنا شعيب عن الزهري

(٢) قوله في كل مائة شاة  
 شاة الخ هكذا في جميع  
 النسخ ونسخ المتن التي بأيدينا  
 ففي كل مائة شاة كما ترى  
 بالهامش اه صححه

تحفة  
٢٥٥٢ / ١٣٥٦  
١٠٦٦٦

ح وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن عبيد الله (٢٥٥) بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أبا هريرة

وهو خلاف الظاهر والله أعلم (قوله في أثناء الإسناد وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد الخ) وصلة الذهلي في الزهريات عن أبي صالح عن الليث والليث فيه إسناد من طريق أخرى ستأتي في كتاب المرتدين عن عقيل عن ابن شهاب (قوله باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة) هذه الترجمة مقيدة لمطلق الحديث لأن فيه وتوق كرائم أموال الناس بغير تقييد بالصدقة وأموال الناس يستوي التوق لها بين الكرائم وغيرها فقيدها في الترجمة بالصدقة وهو بين من سياق الحديث لأنه ورد في شأن الصدقة والكرائم جمع كريمة يقال ناقة كريمة أي غزيرة اللبن والمراد نفائس الأموال من أي صنف كان وقيل له نفيس لأن نفس صاحبه تتعلق به وأصل الكريمة كثيرة الخير وقيل للمال النفيس كريمة لكثرة منفعته وسبب الكلام على بقية الحديث قبيل أبواب زكاة الفطر إن شاء الله تعالى (قوله باب ليس فيما دون خمس ذود صدقة) الذود بفتح الميم وسكون الواو بعدها ميملة قال الزين بن المنير أضاف خمس إلى ذود وهو مذكر لأنه يقع على المذكور والمؤنث وأضافه إلى الجمع لأنه يقع على المفرد والجمع وأما قول ابن قتيبة أنه يقع على الواحد فقط فلا يدفع ما نقله غيره أنه يقع على الجمع انتهى والأكثر على أن الذود من الثلاثة إلى العشرة وأنه لا واحد له من لفظه وقال أبو عبيد من الثنتين إلى العشرة قال وهو يختص بالأنثى وقال سيبويه تقول ثلاث ذود لأن الذود مؤنث وليس باسم كسر عليه مذكر وقال القرطبي أصله ذاد ذود إذا دفع شيئاً فهو مصدر وكان من كان عنده دفع عن نفسه معرة الفقر وشدة الحاجة وقوله من الأبل بيان للذود وأنكر ابن قتيبة أن يراد بالذود الجمع وقال لا يصح أن يقال خمس ذود كما لا يصح أن يقال خمس ثوب وغلطه العلماء في ذلك لكن قال أبو جاتم السجستاني تركوا القياس في الجمع فقالوا خمس ذود لخمس من الأبل كما قالوا ثلثة ثبابة على غير قياس قال القرطبي وهذا صريح في أن الذود واحد في لفظه والأشهر ما قاله المتقدمون أنه لا يقصر على الواحد قال الزين بن المنير أيضاً هذه الترجمة تتعلق بكافة الأبل وأنما اقتطعها من ثلث لأن الترجمة المتقدمة مسوقة للإيجاب وهذه للنفي فلذلك فصل بينهما بكافة الغنم وتوابعه كذا قال ولا يخفى تكلفه والذي يظهر لي أن لها علاقة بالغنم التي تعطى في الزكاة من جهة أن الواجب في الخمس شاة وتعلقها بكافة الأبل ظاهر فلها تعلق بها كالتى قبلها (قوله عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة المازني) كذا وقع في رواية مالك والمعروف أنه محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة نسب إلى جده ونسب جده إلى جده (قوله عن أبيه) كذا رواه مالك وروى إسحق بن راهويه في مسنده عن أبي اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن زاذان عن عمرو بن يحيى وعبد بن عيم كلاهما عن أبي سعيد ونقل البيهقي عن محمد بن يحيى الذهلي أن محمد بن أسامة من ثلاثة أنفص وان الطريقين محفوظان وقد سبق باقي الكلام على حديث الباب في باب زكاة الورق (قوله باب زكاة البقر) البقر اسم جنس يكون للمذكر والمؤنث اشتق من بقرت الشيء إذا شققته لأنها تبقر الأرض بالحرارة قال الزين بن المنير أخر زكاة البقر لأنها أقل النعم وجوداً ونصباً ولم يذكر في الباب شيئاً مما يتعلق بنصابها لكون ذلك لم يقع على شرطه فتقدير الترجمة إيجاب زكاة البقر لأن جملة ما ذكره في الباب يدل على ذلك من جهة

رضي الله عنه قال قال أبو بكر رضي الله عنه والله لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها قال عمر رضي الله عنه فها هو الآن رأيت أن الله شرح صدر أبي بكر رضي الله عنه بالقتال فعرفت أنه الحق (باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة) حدثنا أسامة بن بسطام حدثنا يزيد بن زريع حدثنا روح ابن القاسم عن اسمعيل بن أمية عن يحيى بن عبد الله بن صديق عن أبي معبد عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً على اليمن قال إنك تقدم على قوم أهل كتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله فإذا عرفوا الله فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلة فإذا فعلوا الصلاة فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم وترد على فقرائهم فإذا أطاعوا بها فخذ منهم وتوق كرائم أموال الناس (باب ليس فيما دون خمس ذود صدقة) حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن محمد

ابن عبد الرحمن بن أبي صعصعة المازني عن أبيه عن أبي سعيد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة وليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة وليس فيما دون خمس ذود من الأبل صدقة (باب زكاة البقر) \*

٥٧٠  
٥٧١  
٥٧٢  
٥٧٣  
٥٧٤  
٥٧٥  
٥٧٦  
٥٧٧  
٥٧٨  
٥٧٩  
٥٨٠  
٥٨١  
٥٨٢  
٥٨٣  
٥٨٤  
٥٨٥  
٥٨٦  
٥٨٧  
٥٨٨  
٥٨٩  
٥٩٠  
٥٩١  
٥٩٢  
٥٩٣  
٥٩٤  
٥٩٥  
٥٩٦  
٥٩٧  
٥٩٨  
٥٩٩  
٦٠٠  
٦٠١  
٦٠٢  
٦٠٣  
٦٠٤  
٦٠٥  
٦٠٦  
٦٠٧  
٦٠٨  
٦٠٩  
٦١٠  
٦١١  
٦١٢  
٦١٣  
٦١٤  
٦١٥  
٦١٦  
٦١٧  
٦١٨  
٦١٩  
٦٢٠  
٦٢١  
٦٢٢  
٦٢٣  
٦٢٤  
٦٢٥  
٦٢٦  
٦٢٧  
٦٢٨  
٦٢٩  
٦٣٠  
٦٣١  
٦٣٢  
٦٣٣  
٦٣٤  
٦٣٥  
٦٣٦  
٦٣٧  
٦٣٨  
٦٣٩  
٦٤٠  
٦٤١  
٦٤٢  
٦٤٣  
٦٤٤  
٦٤٥  
٦٤٦  
٦٤٧  
٦٤٨  
٦٤٩  
٦٥٠  
٦٥١  
٦٥٢  
٦٥٣  
٦٥٤  
٦٥٥  
٦٥٦  
٦٥٧  
٦٥٨  
٦٥٩  
٦٦٠  
٦٦١  
٦٦٢  
٦٦٣  
٦٦٤  
٦٦٥  
٦٦٦  
٦٦٧  
٦٦٨  
٦٦٩  
٦٧٠  
٦٧١  
٦٧٢  
٦٧٣  
٦٧٤  
٦٧٥  
٦٧٦  
٦٧٧  
٦٧٨  
٦٧٩  
٦٨٠  
٦٨١  
٦٨٢  
٦٨٣  
٦٨٤  
٦٨٥  
٦٨٦  
٦٨٧  
٦٨٨  
٦٨٩  
٦٩٠  
٦٩١  
٦٩٢  
٦٩٣  
٦٩٤  
٦٩٥  
٦٩٦  
٦٩٧  
٦٩٨  
٦٩٩  
٧٠٠  
٧٠١  
٧٠٢  
٧٠٣  
٧٠٤  
٧٠٥  
٧٠٦  
٧٠٧  
٧٠٨  
٧٠٩  
٧١٠  
٧١١  
٧١٢  
٧١٣  
٧١٤  
٧١٥  
٧١٦  
٧١٧  
٧١٨  
٧١٩  
٧٢٠  
٧٢١  
٧٢٢  
٧٢٣  
٧٢٤  
٧٢٥  
٧٢٦  
٧٢٧  
٧٢٨  
٧٢٩  
٧٣٠  
٧٣١  
٧٣٢  
٧٣٣  
٧٣٤  
٧٣٥  
٧٣٦  
٧٣٧  
٧٣٨  
٧٣٩  
٧٤٠  
٧٤١  
٧٤٢  
٧٤٣  
٧٤٤  
٧٤٥  
٧٤٦  
٧٤٧  
٧٤٨  
٧٤٩  
٧٥٠  
٧٥١  
٧٥٢  
٧٥٣  
٧٥٤  
٧٥٥  
٧٥٦  
٧٥٧  
٧٥٨  
٧٥٩  
٧٦٠  
٧٦١  
٧٦٢  
٧٦٣  
٧٦٤  
٧٦٥  
٧٦٦  
٧٦٧  
٧٦٨  
٧٦٩  
٧٧٠  
٧٧١  
٧٧٢  
٧٧٣  
٧٧٤  
٧٧٥  
٧٧٦  
٧٧٧  
٧٧٨  
٧٧٩  
٧٨٠  
٧٨١  
٧٨٢  
٧٨٣  
٧٨٤  
٧٨٥  
٧٨٦  
٧٨٧  
٧٨٨  
٧٨٩  
٧٩٠  
٧٩١  
٧٩٢  
٧٩٣  
٧٩٤  
٧٩٥  
٧٩٦  
٧٩٧  
٧٩٨  
٧٩٩  
٨٠٠  
٨٠١  
٨٠٢  
٨٠٣  
٨٠٤  
٨٠٥  
٨٠٦  
٨٠٧  
٨٠٨  
٨٠٩  
٨١٠  
٨١١  
٨١٢  
٨١٣  
٨١٤  
٨١٥  
٨١٦  
٨١٧  
٨١٨  
٨١٩  
٨٢٠  
٨٢١  
٨٢٢  
٨٢٣  
٨٢٤  
٨٢٥  
٨٢٦  
٨٢٧  
٨٢٨  
٨٢٩  
٨٣٠  
٨٣١  
٨٣٢  
٨٣٣  
٨٣٤  
٨٣٥  
٨٣٦  
٨٣٧  
٨٣٨  
٨٣٩  
٨٤٠  
٨٤١  
٨٤٢  
٨٤٣  
٨٤٤  
٨٤٥  
٨٤٦  
٨٤٧  
٨٤٨  
٨٤٩  
٨٥٠  
٨٥١  
٨٥٢  
٨٥٣  
٨٥٤  
٨٥٥  
٨٥٦  
٨٥٧  
٨٥٨  
٨٥٩  
٨٦٠  
٨٦١  
٨٦٢  
٨٦٣  
٨٦٤  
٨٦٥  
٨٦٦  
٨٦٧  
٨٦٨  
٨٦٩  
٨٧٠  
٨٧١  
٨٧٢  
٨٧٣  
٨٧٤  
٨٧٥  
٨٧٦  
٨٧٧  
٨٧٨  
٨٧٩  
٨٨٠  
٨٨١  
٨٨٢  
٨٨٣  
٨٨٤  
٨٨٥  
٨٨٦  
٨٨٧  
٨٨٨  
٨٨٩  
٨٩٠  
٨٩١  
٨٩٢  
٨٩٣  
٨٩٤  
٨٩٥  
٨٩٦  
٨٩٧  
٨٩٨  
٨٩٩  
٩٠٠  
٩٠١  
٩٠٢  
٩٠٣  
٩٠٤  
٩٠٥  
٩٠٦  
٩٠٧  
٩٠٨  
٩٠٩  
٩١٠  
٩١١  
٩١٢  
٩١٣  
٩١٤  
٩١٥  
٩١٦  
٩١٧  
٩١٨  
٩١٩  
٩٢٠  
٩٢١  
٩٢٢  
٩٢٣  
٩٢٤  
٩٢٥  
٩٢٦  
٩٢٧  
٩٢٨  
٩٢٩  
٩٣٠  
٩٣١  
٩٣٢  
٩٣٣  
٩٣٤  
٩٣٥  
٩٣٦  
٩٣٧  
٩٣٨  
٩٣٩  
٩٤٠  
٩٤١  
٩٤٢  
٩٤٣  
٩٤٤  
٩٤٥  
٩٤٦  
٩٤٧  
٩٤٨  
٩٤٩  
٩٥٠  
٩٥١  
٩٥٢  
٩٥٣  
٩٥٤  
٩٥٥  
٩٥٦  
٩٥٧  
٩٥٨  
٩٥٩  
٩٦٠  
٩٦١  
٩٦٢  
٩٦٣  
٩٦٤  
٩٦٥  
٩٦٦  
٩٦٧  
٩٦٨  
٩٦٩  
٩٧٠  
٩٧١  
٩٧٢  
٩٧٣  
٩٧٤  
٩٧٥  
٩٧٦  
٩٧٧  
٩٧٨  
٩٧٩  
٩٨٠  
٩٨١  
٩٨٢  
٩٨٣  
٩٨٤  
٩٨٥  
٩٨٦  
٩٨٧  
٩٨٨  
٩٨٩  
٩٩٠  
٩٩١  
٩٩٢  
٩٩٣  
٩٩٤  
٩٩٥  
٩٩٦  
٩٩٧  
٩٩٨  
٩٩٩  
١٠٠٠



وفقاً أبو جريد قال النبي صلى الله عليه وسلم (٢٥٦) لا تعرفن ما جاء الله رجل ببقرة لها خوار ويقال جوار بخارون أي

ترفعون أصواتكم كما تجار

البقرة \* حدثنا عمر بن حفص

ابن غياث حدثنا أبي حدثنا

الاعمش عن المعروزي بن سويد

عن أبي ذر رضي الله عنه

قال انتهيت اليه قال والذي

نفسى بيده أو والذي لا اله

غيره أو كما خاف ما من رجل

تكون له ابل أو بقرة أو غنم

لا يؤدى حقها إلا في بها يوم

القيامة أعظم ما تكون

وأتمنه تطؤه باخفافها

وتنطحه بقرونها كلما جازت

آخرها ردت عليه أولها

حتى يقضى بين الناس

\* رواه بكير عن أبي صالح عن

أبي هريرة رضي الله عنه

تحفة عن النبي صلى الله عليه وسلم

\* (باب الزكاة على الأقارب) \*

(٤) قوله (قوله انتهيت

اليه) هو مقول المعروزي

والضمير يعود على أبي ذر الخ

هكذا في النسخ التي بأيدينا

ولعل الرواية التي شرح

عليها هي التي وقعت له والا

فمنسخ المتن التي بأيدينا وهي

التي شرح عليها العلامة

القسطلاني قال انتهيت

الى النبي صلى الله عليه وسلم

قال والذي نفسى الخ قال قول

على هذه الرواية من النبي

صلى الله عليه وسلم والخالف

هو صلى الله عليه وسلم اه

مصحح

الوعيد على تركها إلا بتوعد على ترك غير الواجب قال ابن رشد وهذا الدليل يحتاج الى مقدمة وهو انه ليس في البقر حق واجب سوى الزكاة وقد تقدمت الاشارة الى ذلك في أوائل الزكاة حيث قال باب اثم مانع الزكاة وذكر فيه حديث أبي هريرة لكن ليس فيه ذكر البقر ومن ثم أورد في هذا الباب حديث أبي ذر وأشار الى أن ذكر البقر وقع أيضاً في طريق أخرى في حديث أبي هريرة والله أعلم وزعم ابن بطال أن حديث معاذ المرفوع أن في كل ثلاثين بقرة تباع في كل أربعين مسنة متصل صحيح وان مثله في كتاب الصدقات لأبي بكر وعمر في كلامه نظراً ما حديث معاذ فأخرجه أصحاب السنن وقال الترمذي حسن وأخرجه الحاكم في المستدرک وفي الحكم بصحته نظراً لان مسروقاً لم يلق معاذاً وانما حسنه الترمذي لشواهده في المواطن طريق طائوس عن معاذ نحوه وطائوس عن معاذ منقطع أيضاً وفي الباب عن علي بن عبد الله بن داود وأما قوله ان مثله في كتاب الصدقة لأبي بكر فهوهم منه لان ذكر البقر لم يقع في شيء من طرق حديث أبي بكر ثم هو في كتاب عمر والله أعلم (قوله وقال أبو جريد) هو الساعدي وهذا طرف من حديث أورده المصنف موصولاً من طرق وهذا القدر وقع عنده موصولاً في كتاب ترك الحيل في اثنا الحديث المذكور (قوله لا عرفن) أي لا تعرفنكم غدا هذه الحالة وفي رواية الكشمي في لا عرفن بحرف النفي أي ما ينبغي أن تكونوا على هذه الحال فاعرفكم بها (قوله ما جاء الله رجل) ما مصدرية أي مجئ رجل الى الله (قوله لها خوار) بضم الميم وتخفيف الواو صوت البقر (قوله ويقال جوار) هذا كلام البخاري يريد بذلك ان هذا الحرف جاء بالخاء الميمية وتخفيف الواو وبالجميم والواو المهموزة ثم فسره فقال تجارون ترفعون أصواتكم وهذه عادة البخاري اذا مررت به لفظة غريبة توافق كلمة في القرآن نقل تفسير تلك الكلمة التي من القرآن والتفسير المذكور رواه ابن أبي حاتم عن السدي وروى من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تجارون قال يستغيثون وقال القزاز الخوار بالميمية والخوار بالجميم بمعنى واحد في البقر وقال ابن سيدة خار الرجل رفع صوته بضرع (قوله عن المعروزي بن سويد) هو بالعين المهملة (قوله قال انتهيت اليه) هو مقول المعروزي والضمير يعود على أبي ذر (٤) وهو الخالف وقوله أو كما خالف يشير بذلك الى انه لم يضبط اللفظ الذي خالف به وقوله أعظم بالنصب على الحال وأتمنه عطف عليه وقوله جازت أي مرتت وردت أي أعيدت (قوله لا يؤدى حقها) في رواية مسلم من طريق وكيع وأبي معاوية كلاهما عن الاعمش لا يؤدى زكاتها وهو أصرح في مقصود الترجمة وقد تقدم الكلام على بقية المتن في أوائل الزكاة واستدل بقوله يكون له ابل أو بقرة على استواء زكاة البقر والابل في النصاب ولادلالة فيه لانه قرن معه الغنم وليس نصابها مثل نصاب الابل اتفاقاً \* (تنبيه) \* أخرج مسلم في أول هذا الحديث قصة فيها هم الاكثر من أموال الامن قال هكذا وهكذا وقد أفرد البخاري هذه القطعة فاخرجه في كتاب الايمان والنذور بهذا الاسناد ولم يذكر هناك القدر الذي ذكره هنا (قوله رواه بكير) يعني ابن عبد الله بن الاشج ومراة البخاري بذلك موافقة هذه الرواية لحديث أبي ذر في ذكر البقر لان الحديثين مستويان في جميع ما وردا فيه وقد أخرجه مسلم موصولاً من طريق بكير بهذا الاسناد مطولاً (قوله باب الزكاة على الأقارب) قال الزين بن المنير وجه استدلاله لذلك باخا حديث الباب ان صدقة التطوع



وقال النبي صلى الله عليه وسلم له أجران أجر القرابة وأجر الصدقة \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة ما لا من فحل وكان أحب أمواله إليه براء وكانت مستقلة المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب (٢٥٧) من ماء فيها طيب قال أنس رضي الله عنه فلما أنزلت هذه الآية لن

تألو البر حتى تنفقوا مما تحبون قام أبو طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن الله تبارك وتعالى يقول لن تألو البر حتى تنفقوا مما تحبون وإن أحب أموالي إلي براء وأنها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث أراك الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ ذلك مال رابع وقد سمعت ما قلت وإني أرى أن تجعلها في الأقربين فقال أبو طلحة أفعلي يا رسول الله فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه \* تابعه روح وقال يحيى بن يحيى واسماعيل عن مالك رابع \* حدثنا ابن أبي مرزوق أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد بن عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أضحية أو فطر

على الأقارب ما لم ينقص أجرها بوقوعها موقع الصدقة والصلوة معا كانت صدقة الواجب كذلك لا يلزم من جواز صدقة التطوع على من يلزم المرء نفقته أن تكون الصدقة الواجبة كذلك وقد اعترضه اسماعيل بن أبي النضر في الحديث التي ذكرها مطلق الصدقة لا الصدقة الواجبة فلا يتم استدلاله إلا أن أراد الاستدلال على أن الأقارب في الزكاة أحق بها أذ رأى النبي صلى الله عليه وسلم صرف الصدقة المتطوع بها إلى الأقارب أفضل فذلك حينئذ وجه وقال ابن رشيدي يؤخذ ما اختاره المصنف من حديث أبي طلحة فيما فهمه من الآية وذلك أن النفقة في قوله حتى تنفقوا أهم من أن يكون واجبا أو مندوبا فعمل بها أبو طلحة في فرد من أفرادها فيجوز أن يعمل بها في بقية مفرداته ولا يعارضها قوله تعالى إنما الصدقات للفقراء الآية لأنها تدل على حصر الصدقة الواجبة في المذكورين وأما ما صنع أبو طلحة فيدل على تقديم ذوي القربى إذا اتصفوا بصفة من صفات أهل الصدقة على غيرهم وسيأتي ذكر من يستثنى من الأقارب في الصدقة الواجبة بعد بيان (قوله) وقال النبي صلى الله عليه وسلم له أجران أجر القرابة وأجر الصدقة) هذا طرف من حديث فيه قصة لامرأة ابن مسعود وسيأتي موصولا بعد ثلاثة أبواب ثم ذكر المصنف في الباب حديثين حديث أنس في تصدق أبي طلحة بأرضه وحديث أبي سعيد في قصة امرأة ابن مسعود وغير ذلك فاما حديث أنس فسيأتي الكلام عليه مستوفى في كتاب الوقف وقوله فيه براء بفتح الموحدة وسكون التحتية وفتح الراء وبالجملة والمدح في ضبطه وأوجه كثيرة جمعها إلى الأثر في النهاية فقال يروي بفتح الباء وبكسر هاو بفتح الراء وضمهاو بالمدح والقصر فهذه ثمان لغات وفي رواية حماد بن سلمة بفتح أوله وكسر الراء وتقدمها على التحتية وفي سنن أبي داود بفتحها مثل لكن بزيادة ألف وقال الباجي أفصحها بفتح الباء وسكون الناء وفتح الراء مقصور وكذا جزم به الصغاني وقال أنه فيعمل من البراح قال ومن ذكره بكسر الموحدة ووطن أنها بئر من آبار المدينة فصحف (قوله تابعه روح) يعني عن مالك في قوله رابع بالموحدة وسيأتي من طريقه موصولا في البيوع (قوله) وقال يحيى بن يحيى واسماعيل عن مالك رابع) يعني بالتحسينة أما رواية يحيى فستأتي موصولة في الوكالة وعزها مغلطاي اختار في الدارقطني فابعد وأما رواية اسمعيل وهو ابن أبي أويس فوصلها المصنف في التفسير وقد وهبهم صاحب المطالع فقال رواية يحيى بن يحيى بالموحدة وكأنه اشتبه عليه الأندلسي بالنيسابوري فالذي عنده هو الأندلسي والذي عنده البخاري النيسابوري قال الداني في أطرافه رواه يحيى بن يحيى الأندلسي بالموحدة وتابعه جماعة ورواه يحيى بن يحيى النيسابوري بالمشاة وتابعه اسمعيل وابن وهب ورواه القعنبي بالشك انتهى ورواية القعنبي وصلها البخاري في الأشربة بالشك كما قال والرواية الأولى واضحة من الربح أي ذورح وقيل

(٣٣ - فتح الباري ث) إلى المصلي ثم انصرف فوعظ الناس وأمرهم بالصدقة فقال أيها الناس تصدقوا ففر على النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فإني رأيتكن أكثر أهل النار فقال تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن يا معشر النساء ثم انصرف فلما صار إلى منزله جاءت زينب امرأة ابن مسعود تستأذن عليه

١٤٦٧ هـ / ١٣٩٥ م  
١٤٦٨ هـ / ١٣٩٦ م  
١٤٦٩ هـ / ١٣٩٧ م  
١٤٧٠ هـ / ١٣٩٨ م  
١٤٧١ هـ / ١٣٩٩ م  
١٤٧٢ هـ / ١٤٠٠ م

وَجِئْنَا حَوْلَهُ فَقَالَ إِنَّ مِمَّا

أخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها فقال رجل يا رسول الله أو يأق بالخير بالشرف فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فقل له ما شأنك تسلكهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يكلمك فرأى أنه ينزل عليه قال فسخ عنه الرضاء فقال أين السائل وكأنه حده فقال انه لا يأتي الخير بالشروان مما ينبت الربيع يقتل أو يلم إلا كلمة الخضر أكلت حتى اذا امتدت خاضرتها استقبلت عين الشمس فملطت وبات وورعت وان هذا المال خضرة حلوة فتم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وانه من يأخذ بغير حقه كالذي يأكل ولا يشبع ويكون شهيداً عليه يوم القيامة

تغ

٢٢/٢

\* (باب الزكاة على الزوج

والايتام في الحجر) \* قاله

أبو سعيد عن النبي صلى الله

عليه وسلم \* حدثنا عمر بن

حفص حدثنا أبي حدثنا

الاعمش قال حدثني شقيق

عن عمرو بن الحرث عن

زينب امرأته عبد الله رضى

الله عنهم ما قال فذكرته

لابراهيم فحدثني ابراهيم

عن أبي عبيدة عن عمرو بن

الحرث عن زينب امرأة

عبد الله بمثلها سواء قالت

كنت في المسجد فرأيت

النبي صلى الله عليه وسلم

فقال تصدقن ولومن حليكن

وكانت زينب تنفق على

عبد الله وأيتام في حجرها

فقالت لعبد الله سل رسول

الله صلى الله عليه وسلم

أيجزئني أن أتفق عليك

وعلى أيتام في حجرى من

الصدقة فقال سلى أنت

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فأنطلقت الى النبي

صلى الله عليه وسلم فوجدت

امرأة من الانصار على الباب

حاجتها مثل حاجتى فرعلينا

بلال

ألف وقوله أو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم شك من يحيى وسيأتى في الجهاد من طريق فليج عن هلال بلفظ فجعله في سبيل الله واليتامى والمساكين وابن السبيل (قوله باب الزكاة على الزوج والايتام في الحجر قاله أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم) يشير الى حديثه السابق موصولا في باب الزكاة على الاقارب وسند كرمافيه في هذا الحديث قال ابن رشيد أعاد الايتام في هذه الترجمة لعموم الاولى وخصوص الثانية ومحمل الحديثين في وجه الاستدلال بهما على العموم لان الاعطاء أعم من كونه واجبا أو مندوبا (قوله عن عمرو بن الحرث) هو ابن أبي ضرار بكسر المعجمة الخ زاعى ثم المصطلق أخو جويرية بنت الحرث زوج النبي صلى الله عليه وسلم له صحبة وروى هنا عن صحابة في الاسناد تابعى عن تابعى الاعمش عن شقيق وصحابى عن صحابى عمرو بن زينب وهى بنت معاوية ويقال بنت عبد الله بن معاوية بن عتاب الثقفية ويقال لها أيضا رابطة وقع ذلك في صحيح ابن حبان في نحو هذه القصة ويقال هما ثنتين عند الاكثر ومن حزم به ابن سعد وقال الكلاباذى رابطة هى المعروفة بزينب وبها جازم الطحاوى فقال رابطة هى زينب لا يعلم ان لعبد الله امرأة في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم غيرها ووقع عند الترمذى عن هناد عن أبي معاوية عن الاعمش عن أبي وائل عن عمرو بن الحرث بن المصطلق عن ابن أخى زينب امرأة عبد الله عن امرأة عبد الله فزاد في الاسناد رجلا والموصوف بكونه ابن أخى زينب هو عمرو بن الحرث نفسه وكان أباه كان أخا زينب لامها لانها ثقفية وهى خزاعى ووقع عند الترمذى أيضا من طريق شعبة عن الاعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن عمرو بن الحرث ابن أخى زينب امرأة عبد الله عن زينب فجعله عبد الله ابن عمرو وهكذا جزم به المزى وعقد لعبد الله بن عمرو في الاطراف ترجمة لم يرد فيها على ما في هذا الحديث ولم أقف على ذلك في الترمذى بل وقفت على عدة نسخ منه ليس فيها الا عمرو بن الحرث وقد حكى ابن القطان الخلاف فيه على أبي معاوية وشعبة وخالف الترمذى في ترجيح رواية شعبة في قوله عن عمرو بن الحرث عن ابن أخى زينب لانفراد أبي معاوية بذلك قال ابن القطان لا يضره الانفراد لانه حافظ وقد وافقه حفص بن غياث في رواية عنه وقد زاد في الاسناد رجلا لكن يلزم من ذلك أن يتوقف في صحة الاسناد لان ابن أخى زينب حينئذ لا يعرف حاله وقد حكى الترمذى في العلل المفردات أنه سأل البخارى عنه فحكم على رواية أبي معاوية بالوهم وان الصواب رواية الجماعة عن الاعمش عن شقيق عن عمرو بن الحرث ابن أخى زينب (قلت) ووافقه منصور عن شقيق أخرجه أحمد فان كان محفوظا فلهل أبو وائل حمله عن الاب والابن والا فال محفوظ عن عمرو بن الحرث وقد أخرجه النسائى من طريق شعبة على الصواب فقال عمرو بن الحرث (قوله قال فذكرته لابراهيم) القائل هو الاعمش وابراهيم هو ابن يزيد النخعي وأبو عبيدة هو ابن عبد الله بن مسعود ففي هذه الطريق ثلاثة من التابعين ورجال الطريقين كلهم كوفيون (قوله كنت في المسجد فرأيت الخ) في هذا زيادة على ما في حديث أبي سعيد المتقدم وبيان السبب في سؤالها ذلك ولم أقف على تسمية الايتام الذين كانوا في حجرها (قوله فوجدت امرأة من الانصار) في رواية الطيالسى المذكورة فاذا امرأة من الانصار يقال لها زينب وكذا أخرجه النسائى من طريق أبي معاوية عن الاعمش وزاد من وجه آخر عن علقمة عن عبد الله

قال انطلقت امرأة عبد الله يعني ابن مسعود وامرأة أبي مسعود يعني عقبة بن عمرو الانصاري  
 (قلت) لم يذكر ابن سعد لابي مسعود امرأة انصارية سوى هذيلة بنت ثابت بن ثعلبة الخزرجية  
 ففعل لها اسمين أو وهب من سماها زينب انتقلا من اسم امرأة عبد الله الى اسمها (قوله) وابتاع لي  
 في حجرى في رواية النسائي المذكورة على أزواجنا وابتاع في حجرنا وفي رواية الطيالسي  
 المذكورة انهم بنوا أخيهما وبنوا أختها والنسائي من طريق علقمة لاحداهما فضل مال وفي  
 حجرها بنوا أخ لها وابتاع وللأخرى فضل مال وزوج خفيف ذات اليد وهذا القول كناية عن الفقر  
 (قوله) ولها أجران أجر القرابة وأجر الصدقة أى أجر صلة الرحم وأجر منفعة الصدقة وهذا  
 ظاهره انهم لم تشافهه بالسؤال ولا شافهها بالجواب وحديث أبي سعيد السابق يبين بديل على  
 انها شافهته وشافهها لقولها فيه يا بنى الله انك أمرت وقوله فيه صدق زوجك فيحتمل أن يكونا  
 قصتين ويحتمل في الجمع بينهما أن يقال تحمل هذه المراجعة على المجاز وانما كانت على لسان بلال  
 والله أعلم واستدل بهذا الحديث على جواز دفع المرأة زكاتها الى زوجها وهو قول الشافعي  
 والثوري وصاحبي أبي حنيفة واحدى الروايتين عن مالك وعن أحمد كذا أطلق بعضهم ورواية  
 المنع عنه مقيدة بالوارث وعبارة الجوزقي ولان قلزمه مؤتبه فشرح ابن قدامة بما قيده قال  
 والظاهر الجواز مطلقا لا لابي بن والولد وجعلوا الصدقة في الحديث على الواجبة لقولها أتجزئ  
 عنى وبه جزم المازرى وتعقبه عياض بان قوله ولو من حليكن وكون صدقتها كانت من صناعتها  
 يدلان على التطوع وبه جزم النووي وتأولوا قوله أتجزئ عنى أى في الوقاية من النار كما خافت  
 ان صدقتها على زوجها لا تحصل لها المقصود وما أشار اليه من الصناعة احتج به الطحاوى بقول  
 أبي حنيفة فاخرج من طريق رابطة امرأة ابن مسعود انها كانت امرأة صنعتها اليدى فكانت  
 تنفق عليه وعلى ولده قال فهذا يدل على أنها صدقة تطوع وأما الحلى فانما يحتج به على من  
 لا يوجب فيه الزكاة وأما من يوجب فلا وقد روى الثوري عن حماد عن ابراهيم عن علقمة قال  
 قال ابن مسعود لامرأته في حليها اذا بلغ مائتي درهم ففيه الزكاة فكيف يحتج على الطحاوى  
 بما لا يقول به لكن تسمك الطحاوى بقولها في حديث أبي سعيد السابق وكان عندي حلى لى  
 فاردت أن أتصدق به لان الحلى ولو قيل بوجوب الزكاة فيه الا انها لا تجب في جميعه كذا قال وهو  
 متعقب لانها وان لم تجب في عينه فقد تجب فيه بمعنى انه قدر النصاب الذي وجب عليها اخرجها  
 واحتجوا أيضا بان ظاهر قوله في حديث أبي سعيد المذكور زوجك وولدك أحق من تصدقت به  
 عليهم دال على أنها صدقة تطوع لان الولد لا يعطى من الزكاة الواجبة بالاجماع كما نقله ابن المنذر  
 وغيره وفي هذا الاحتجاج نظر لان الذي يمنع اعطاؤه من الصدقة الواجبة من يلزم المعطى  
 نفقته والام لا يلزمها نفقة ولدها مع وجود أبيه وقال ابن التيمي قوله وولدك محمول على أن  
 الاضافة للتربية لا للولادة فكأنه ولده من غيرها وقال ابن المنذر اعتل من منعها من اعطائها  
 زكاتها الزوجها بانهم اتعود اليها في النفقة فكأنها ما خرجت عنها وجوابه أن احتمال رجوع  
 الصدقة اليها واقع في التطوع أيضا ويؤيد المذهب الاول أن ترك الاستفصال ينزل منزلة  
 العموم فلما ذكرت الصدقة ولم يستفصلها عن تطوع ولا واجب فكأنه قال تجزئ عنك فرضا  
 كان أو تطوعا أو ما ولدها فليس في الحديث تصريح بأن تعطى ولدها من زكاتها بل معناها انها

فقلنا سأل النبي صلى الله  
 عليه وسلم أيجزئ عنى ان  
 أنفق على زوجى وابتاع لي  
 فى حجرى وقلنا لا تخبر بنا  
 فدخل فسأله فقال من هما  
 قال زينب قال أى الزنايب  
 قال امرأته عبد الله قال نعم  
 ولها أجران أجر القرابة  
 وأجر الصدقة

١٤٦٧  
م  
تحفة  
١٨٢٦٥

\* حدثنا عثمان بن أبي شيبة  
حدثنا عبدة عن هشام عن  
أبيه عن زينب بنت أم سلمة  
عن أم سلمة قالت قلت  
يا رسول الله ألي آخر أن  
أنفق على بني أبي سلمة  
انما هم بني فقال أنفق  
عليهم فلما أخرج ما أنفقت  
عليهم \* (باب قول الله تعالى  
وفي الرقاب والغارمين وفي  
سبيل الله) \* ويذكر عن ابن  
عباس رضي الله عنهما  
يعتق من زكاة ماله ويعطى  
في الحج

تغ

٢٢ / ٢

إذا أعطت زوجها نفقة على ولدها كانوا أحق من الأجانب فالأجر يقع بالأعطاء للزوج  
والوصول إلى الولد بعد بلوغ الزكاة محلها والذي يظهر لي أنهم ما قضيتان أحدهما في سؤالها عن  
تصدقها بجلها على زوجها وولده والآخر في سؤالها عن النفقة والله أعلم وفي الحديث الحث  
على الصدقة على الأقارب وهو محمول في الواجبة على من لا يلزم المعطى نفقته منهم واختلف  
في علة المنع فقيل لأن أخذهم لها يصيرهم أغنياء فيسقط بذلك نفقتهم عن المعطى أولانهم أغنياء  
بأنفاقه عليهم والزكاة لا تصرف لغنى وعن الحسن وطاوس لا يعطى قرابته من الزكاة شيئا وهو  
رواية عن مالك وقال ابن المنذر اجمعوا على أن الرجل لا يعطى زوجته من الزكاة لأن نفقتها  
واجبة عليه فتستغنى به عن الزكاة وأما إعطاء الزوج فاختلف فيه كما سبق وفيه الحث على  
صلة الرحم وجواز تبرع المرأة بما لها بغير إذن زوجها وفيه عظة للنساء وترغيب ولي الأمر في  
أفعال الخير للرجال والنساء والتحدث مع النساء الأجانب عند أمن النفس والتخويف من  
المواخذة بالذنوب وما يتوقع بسببها من العذاب وفيه فتيا للعالم مع وجود من هو أعلم منه وطلب  
الترقى في تحمل العلم قال القرطبي ليس اخبار بلال بأسم المراتين بعد أن استكتمها بأذاعة سر  
ولا كشف أمانة لوجهين أحدهما أنهم ما لم يلزموا بذلك وانما علم أنهم ما رأنا أن لا ضرورة فتخرج إلى  
كتمانها ثانيهما أنه أخبر بذلك جوابا لسؤال النبي صلى الله عليه وسلم لكون اجابته أوجب  
من التمسك بما أمرناه به من الكتمان وهذا كله بناء على أنه التزم لهم بذلك ويحتمل أن تكونا  
سألتاه ولا يجب اسعاف كل سائل (قوله حدثنا عبدة) هو ابن سليمان وهشام هو ابن عروة وفي  
الاسناد تابعي عن تابعي هشام عن أبيه وصحابة عن صحابة زينب عن أمها (قوله على بن أبي  
سلمة) أي ابن عبد الأسد وكان زوج أم سلمة قبل النبي صلى الله عليه وسلم فترجى زوجها النبي صلى الله  
عليه وسلم ولها من أبي سلمة عمر ومحمد وزينب ودرقة وليس في حديث أم سلمة تصريح بأن الذي  
كانت تنفقه عليهم من الزكاة فكان القدر المشترك من الحديث حصول الاتفاق على الإتيان  
والله أعلم (قوله فلما أخرج ما أنفقت عليهم) رواه الأكثر بالاضافة على أن تكون ما موصولة وجوز  
أبو جعفر الغرناطي نزول حلب تنوين أخرج على أن تكون ما ظرفية ذكر ذلك لنا عنه الشيخ  
برهين الدين المحدث بحلب (قوله) **باب** قول الله تعالى وفي الرقاب والغارمين وفي  
سبيل الله قال الزين بن المنير اقتطع البخاري هذه الآية من التفسير للاحتياج إليها في بيان  
مصارف الزكاة (قوله ويذكر عن ابن عباس يعتق من زكاة ماله ويعطى في الحج) وصله  
أبو عبيد في كتاب الأموال من طريق حسان بن الأشرس عن مجاهد عنه أنه كان لا يرى بأسا أن  
يعطى الرجل من زكاة ماله في الحج وإن يعتق منه الرقبة أخرجه عن أبي معاوية عن الأعمش  
عنه وأخرج عن أبي بكر بن عباس عن الأعمش عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس قال  
أعتق من زكاة مالك وتابع أبا معاوية عبدة بن سليمان رويناه في فوائد يحيى بن معين رواية  
أبي بكر بن علي المروزي عنه عن عبدة عن الأعمش عن أبي الأشرس وناظره كان يخرج زكاته ثم  
يقول جهز ونامنها إلى الحج وقال الميموني قلت لأبي عبد الله يشتري الرجل من زكاة ماله  
الرقاب فاعتق ويجعل في ابن السبيل قال نعم ابن عباس يقول ذلك ولا أعلم شيئا يدفعه وقال  
الخلال أخبرنا أحمد بن هاشم قال قال أحمد كنت أرى أن يعتق من الزكاة ثم كشفت عن ذلك

تغ

٢٣ / ٢

\* وقال الحسن ان اشترى  
أباه من الزكاة جار  
ويعطى في المجاهدين والذي  
لم يجمع ثم تلا نما الصدقات  
للفقراء الآية في أيها أعطيت  
جزت وقال النبي صلى الله  
عليه وسلم ان خالدا احتبس  
أدرعه في سبيل الله ويذكر  
عن أبي لاس جلنا النبي  
صلى الله عليه وسلم على ابل  
الصدقة للجمع \* حدثنا أبو  
اليمان أخبرنا شعيب قال  
حدثنا أبو الزناد عن الأعرج  
عن أبي هريرة رضي الله  
عنه قال أمر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بصدقة

١٤٦٨

تحفة

١٢٧٥٢

لاني لم ازه بضح قال خرب فاحتج عليه بحديث ابن عباس فقال هو مضطرب انتهى وانما وصفه  
بالاضطراب للاختلاف في استناده على الاعمش كما ترى ولهذا لم يحزم به البخاري وقد اختلف  
السلف في تفسير قوله تعالى وفي الرقاب فقييل المراد شراء الرقية ليعتق وهو رواية ابن القاسم عن  
مالك واختيار ابن عبيد وابي ثور وقول اسحق واليه مال البخاري وابن المنذر وقال ابو عبيد على  
ما جاء فيه قول ابن عباس وهو اولى بالاتباع وأعلم بالتأويل وروى ابن وهب عن مالك أنها في  
المكاتب وهو قول الشافعي والليث والكوفيين واكثر أهل العلم ورجحه الطبري وفيه قول  
ثالث ان سهم الرقاب يجعل نصفين نصف لكل مكاتب يدعى الاسلام وتصف يشتري بهار قاب  
من صلى وصام اخرجه ابن أبي حاتم وابو عبيد في الاموال باسناد صحيح عن الزهري انه كتب ذلك  
لعمر بن عبد العزيز واحتج الاول بانها لو اختلفت بالمكاتب لدخل في حكم الفارين لانه غارم  
وبان شراء الرقيق ليعتق أولى من اعانة المكاتب لانه قد يعتق ولا يعتق ولان المكاتب عبد مابق  
عليه درهم والزكاة لا تصرف للعبد ولان الشراء يتيسر في كل وقت بخلاف الكتابة ولان ولأه  
يرجع للسيد في اخذ المال والولاء بخلاف ذلك فان عتقه يتخير ويصير ولأه للسلم وهذا الاخير  
على طريقة مالك في ذلك وقال أحمد واسحق يردون ولاؤه في شراء الرقاب للمعتق أيضا وعن مالك  
الولاء للمعتق كما بالعموم وقال عبيد الله العنبري يجعل في بيت المال وأما سبيل الله فالأكثر  
على أنه يختص بالغازي غنيا كان أو فقيرا الا ان أبا حنيفة قال يختص بالغازي المحتاج وعن  
أحمد واسحق الحج من سبيل الله وقد تقدم أثر ابن عباس وقال ابن عمر أمان الحج من سبيل الله  
أخرجه أبو عبيد باسناد صحيح عنه وقال ابن المنذر ان ثبت حديث ابن لاس يعني الآتي في هذا  
الباب قلت بذلك وتعقب بأنه يحتمل أنهم كانوا فقراء وجلوا عليها خاصة ولم يملكوها (قوله  
وقال الحسن الخ) هذا صحيح عنه أخرجه أوله ابن أبي شيبة من طريقه وهو مصير منه الى القول  
بالمسئتين مع الاعتاق من الزكاة والصرف منها في الحج الا ان تنصيصه على شراء الاب لم يوافقه  
عليه الباقر لانه يعتق عليه ولا يصير ولأه للمسلمين فيستعيد المنفعة ويوفر ما كان يخرج  
من خالص ماله لدفع عار استرقاق أبيه وقوله في أيها أعطيت جزت كذا في الاصل بغير همز رأى  
قضت وفيه مصير منه الى ان اللام في قوله للفقراء ليس ان المصير لالتعليك فالوصف الزكاة في  
صنف واحد كفي (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان خالدا الخ) سيأتي موصولا في هذا  
الباب (قوله ويذكر عن أبي لاس) بسين مهملة خزاعي اختلف في اسمه فقييل زياد وقيل عبد  
الله بن عتبة بمهملة ونون مفتوحين وقيل غير ذلك له صحبة وحديثان هذا أحدهما وقد وصله  
أحمد وابن خزيمة والحاكم وغيرهم من طريقه ولفظ أحمد على ابل من ابل الصدقة ضعاف للجمع  
فقلنا يا رسول الله ما ترى أن تجعل هذه فقال انما يحمل الله الحديث ورجاله ثقات الا أن فيه  
عن عنة ابن اسحق ولهذا توقف ابن المنذر في ثبوته (قوله عن الأعرج) في رواية النسائي من  
طريق علي بن عباس عن شعيب مما حدثه عبد الرحمن الأعرج بما ذكر أنه سمع أبا هريرة يقول  
قال قال عمر فذكره صرح بالتحديث في الاسناد وزاد فيه عمر والحفوظ انه من مسند أبي هريرة  
وانما جرى لعمر فيه ذكر فقط (قوله أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة) في رواية مسلم  
من طريق ورقاء عن أبي الزناد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر ساعيا على الصدقة وهو



مشهور بأنها صدقة الفرض لان صدقة التطوع لا يبعث عليها السعاة وقال ابن التمار المالكي  
 الا ليق انها صدقة التطوع لانه لا يظن بهم ولا العجائب أنهم منعوا الفرض وتعقب بأنهم  
 ما منعوه كلهم بخلاف اعتقادنا أما ابن جيل فقد قيل انه كان منافقا ثم تاب بعد ذلك كذا حكاها  
 المهلب وحزم القاضي حسين في تعليقه أن فيه نزاع ومنهم من عاهد الله الآية انتهى والمشهور  
 انها نزلت في نعلبه وأما خالد فكان متاولا باجزاء ما حبسه عن الزكاة وكذلك العباس  
 لا اعتقاده ما سبى التصريح به ولهذا عذر النبي صلى الله عليه وسلم خالد والعباس ولم يعذر  
 ابن جيل **(قوله فقيل منع ابن جيل)** قائل ذلك عمر كما سبى في حديث ابن عباس في الكلام  
 على قصة العباس ووقع في رواية ابن أبي الزناد عند أبي عبيد فقال بعض من يلزأى يعيب وابن  
 جيل لم اقف على اسمه في كتب الحديث لكن وقع في تعليق القاضي الحسين المروزي الشافعي  
 وتبعه الروياني ان اسمه عبد الله ووقع في شرح الشيخ سراج الدين بن الملقن أن ابن بزرقة سماه  
 حميد ولم أر ذلك في كتاب ابن بزرقة ووقع في رواية ابن جريح أبو جهم بن حذيفة بدل ابن جيل  
 وهو خطأ لطباق الجمع على ابن جيل وقول الاكثر انه كان انصاريا وأما أبو جهم بن حذيفة  
 فهو قرشي فاقترا وذ كر بعض المتأخرين ان أبا عبيد البكري ذكر في شرح الامثال له انه  
 أبو جهم ابن جيل **(قوله والعباس)** زاد ابن أبي الزناد عن أبيه عند أبي عبيد أن يعطوا  
 الصدقة قال فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذبح عن اثنين العباس وخالد **(قوله)**  
 ما ينقسم) يكسر القاف أي ما ينكر أو يكره وقوله فاغناه الله ورسوله انما ذكر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم نفسه لانه كان سببا لدخوله في الاسلام فاصبح غنيا بعد فقره بما آفاه الله  
 على رسوله وأباح لامته من الغنائم وهذا السياق من باب تاكيد المدح بما تبه الذم لانه اذا  
 لم يكن له عذر الا ما ذكر من ان الله أغناه فلا عذر له وفيه الدهر يض بكفران النعم وتفرح بسوء  
 الصنيع في مقابلة الاحسان **(قوله احتبس)** أي حبس **(قوله وأعتده)** بضم المثناة  
 جمع عتد بفتحين ووقع في رواية مسلم اعتاده وهو جمعه أيضا قيل هو ما يعتده الرجل من  
 الدواب والسلاح وقيل الخيل خاصة يقال فرس عتد أي صلب أو معد للركوب أو سريح  
 الوب أو أقوال وقيل ان لبعض رواة البخاري وأعبده بالوحدة جمع عبد حكاها عياض والاول  
 هو المشهور **(قوله فهي عليه صدقة ومثلها معها)** كذا في رواية شعيب ولم يقل ورقا ولا موسى  
 ابن عتيبة صدقة فعلى الرواية الاولى يكون صلى الله عليه وسلم ألزمه بتضعيف صدقته ليكون  
 أرفع لقدره وأنبه لذكره وأثنى للذم عنه فالمعنى فهي صدقة ثابتة عليه سيصدق بها ويضيف اليها  
 مثلها كرماء ولت رواية مسلم على أنه صلى الله عليه وسلم التزم بأخراج ذلك عنه لقوله فهي على  
 وفيه تنبيه على سبب ذلك وهو قوله ان المصنوع لا تبطل له وتشرى بفاو يحتمل أن يكون  
 تحمّل عنه بها فبستفاد منه أن الزكاة تتعلق بالذمة كما هو أحد قول الشافعي وجمع بعضهم بين  
 رواية علي ورواية عليه بأن الاصل رواية علي ورواية عليه مثلها الا ان فيها زيادة هاء السكت  
 حكاها ابن الجوزي عن ابن ناصر وقيل معنى قوله على أي هي عندى قرض لاني استسلفت منه  
 صدقة بما عين وقد ورد ذلك صريحا فيما أخرجه الترمذي وغيره من حديث علي وفي اسناده مقال  
 وفي الذارقطني من طريق موسى بن طلحة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انا كذا احتجنا فجلنا

فقيل منع ابن جيل وخالد  
 ابن الوليد والعباس بن عبد  
 المطلب فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم ما ينقسم ابن جيل  
 الا انه كان فقيرا فأغناه الله  
 ورسوله وأما خالد فأنكم  
 تظلمون خالد قد احتبس  
 أدراعه وأعتده في سبيل  
 الله وأما العباس بن عبد  
 المطلب فقم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فهي عليه  
 صدقة ومثلها معها تابعه  
 ابن أبي الزناد عن أبيه  
 وقال ابن اسحق عن أبي  
 الزناد هي عليه ومثلها معها  
 وقال ابن جريح حدثت  
 عن الاعرج مثله

تغ

٢٦ / ٢

حت

حكة

٩٢٨٦٤

من العباس صدقة ماله سنتين وهذا مرسل وروى الدارقطني أيضا موصولا بذكر طلبة قيسه  
 واستاذ المرسل أصح وفي الدارقطني أيضا من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث  
 عمر ساعيا فأتى العباس فأعطاه فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن العباس قد أسلفنا زكاة  
 ماله العام والعام المقبل وفي أسناده ضعف وأخرجه أيضا هو والطبراني من حديث أبي رافع  
 فهو هذا وإسناده ضعيف أيضا ومن حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث من  
 العباس صدقة سنتين وفي أسناده محمد بن ذكوان وهو ضعيف ولو ثبت لكان رافعا للشكك  
 ويرجح به سياق رواية مسلم على بقية الروايات وفيه رد لقول من قال إن قصة التهميل إنما وردت  
 في وقت غير الوقت الذي بعث فيه عمر لأخذ الصدقة وليس ثبوت هذه القصة في تهميل صدقة  
 العباس يعمد في النظر بمجموع هذه الطرق والله أعلم وقيل المعنى استسلف منه قدر صدقة  
 عامين فأمر أن يقاس به من ذلك واستبعد ذلك بأنه لو كان وقع لكان صلى الله عليه وسلم أعلم عمر  
 بأنه لا يطالب العباس وليس يعمد ومعنى عليه على التأويل الأول أي لازمة له وليس معناها أنه  
 يقبضها لأن الصدقة عليه حرام لكونه من بني هاشم ومنهم من جعل رواية الباب على ظاهرها  
 فقال كان ذلك قبل تحريم الصدقة على بني هاشم ويؤيده رواية موسى بن عقبة عن أبي الزناد  
 عن ابن خزيمة بلفظ فهي له بدل عليه وقال البيهقي اللام هنا جع في على لتنفق الروايات وهذا أولى  
 لأن المخرج واحد واليه مال ابن حبان وقيل معناها فهي له أي القدر الذي كان يراد منه أن  
 يخرج لاني اتزمت عنه بأخراجه وقيل أنه أخرها عنه ذلك العام إلى عام قابل فيكون عليه  
 صدقة عامين قاله أبو عبيد وقيل أنه كان استدان حتى فادى عقيل وغيره فصار من جله الغارمين  
 فساغ له أخذ الزكاة بهذا الاعتبار وأبعد الأقوال كلها قول من قال كان هذا في الوقت الذي  
 كان فيه التنادي بالمال فالزم العباس بامتناعه من أداء الزكاة بأن يؤدي ضعف ما وجب  
 عليه لعظمة قدره وجلالته كما في قوله تعالى في نساء النبي صلى الله عليه وسلم بضائع لها  
 العذاب ضعفين الآية وقد تقدم بعضه في أول الكلام واستدل بقصة خالد على جواز إخراج  
 مال الزكاة في شراء السلاح وغيره من آلات الحرب والاعانة بها في سبيل الله بناء على أنه  
 عليه الصلاة والسلام أجاز لخالد أن يحاسب نفسه بما حبه فيما يجب عليه كما سبق وهي  
 طريقة البخاري وأجاب الجمهور بإجوبة أحد هاتين المعنى أنه صلى الله عليه وسلم لم يقبل  
 أخبار من أخبره بمنع خالد على أنه لم يصرح بالمنع وإنما قلوه عنه بناء على ما فهموه  
 ويكون قوله تظلمونه أي بنسبتكم إياه إلى المنع وهو لم يمنع وكيف يمنع الفرض وقد تطوع  
 بتعيس سلاحه وخيله ثابته أنهم ظنوا أنها التجارة فقط اليوم زكاة قيمتها فاعلمهم عليه الصلاة  
 والسلام بأنه لازمة عليه فيما حبس وهذا يحتاج لنقل خاص فيكون فيه حجة لمن أسقط  
 الزكاة عن الأموال المحبسة ولن أوجبها في عروض التجارة قالها أنه كان نوي بإخراجها عن  
 ملكه الزكاة عن ماله لأن أحد الأصناف سبيل الله وهم المجاهدون وهذا به قوله من يجيز إخراج  
 القسيم في الزكاة كالحنفية ومن يجيز التهميل كالشافعية وقد تقدم استدلال البخاري به على  
 إخراج العروض في الزكاة واستدل بقصة خالد على مشروعية تحبيس الحيوان والسلاح وإن  
 الوقف يجوز بقاءه تحت يده محتبسه وعلى جواز إخراج العروض في الزكاة وقد سبق ما فيه وعلى



أي بغير شره ولا إلحاح أي من أخذه بغير سؤال وهذا بالنسبة إلى الأخذ ويحتمل أن يكون بالنسبة إلى المعطى أي بسخاوة نفس المعطى أي أنشرأحه بما يعطيه (قوله) كالذي يأكل ولا يشبع أي الذي يسمى جوعه كذا بالأنه من غلبته وسقم فكلاماً كل ازداد سقماً ولم يحدث شبعاً (قوله) اليد العليا تقدم الكلام عليه مستوفى في باب لاصدقة إلا عن ظهر غنى (قوله) لا أرزأ أي بفتح الهمزة وأسكان الراء وفتح الزاي بعدها همزة أي لا أنقص ماله بالطلب منه وفي رواية لا استحق قلت فوالله لا تكون يدي بعدك تحت يدي من أيدي العرب وإنما امتنع حكيم من أخذ العطاء مع أنه حقه لأنه خشي أن يقبل من أحد شيئاً فيعتاد الأخذ فيتجاوز به نفسه إلى ما لا يريد فقطعها عن ذلك وتوكل ما ربه إلى ما لا يريد وإنما أشهد عليه عمر لأنه أراد أن لا ينسبه أحد لم يعرف باطن الأمر إلى منع حكيم من حقه (قوله) حتى توفي زاد اسحق بن راهويه في مسنده من طريق عمر بن عبد الله بن عروة مرسل أنه ما أخذ من أبي بكر ولا عمر ولا عثمان ولا معاوية ديواناً ولا غيره حتى مات لعشر سنين من إمارة معاوية قال ابن أبي جرة في حديث حكيم فوائده منها أنه قد يقع الزهد مع الأخذ فان سخاوة النفس هو زهدا تقول سخت بكذا أي جادت وسخت عن كذا أي لم تلتفت إليه ومنها أن الأخذ مع سخاوة النفس يحصل أجر الزهد والبركة في الرزق فتمين أن الزهد يحصل خيري الدنيا والآخرة وفيه ضرب المثل لما لا يعقله السامع من الأمثلة لأن الغالب من الناس لا يعرف البركة إلا في الشيء الكثير فبين بالمثال المذكور أن البركة هي خلق من خلق الله تعالى وضرب لهم المثل بما يهدون قالوا كل انما يأكل لشبع فإذا أكل ولم يشبع كان عنه في حقه بغير فائدة وكذلك المال ليست النائدة في عبئه وإنما هي لما يحصل به من المنافع فإذا أكثر عند المرء بغير تحصيل منفعة كان وجوده كالعدم وفيه أنه ينبغي للإمام أن لا يبين للطلاب ما في مسئلة من المفسدة إلا بعد قضاء حاجته لتقع موعظته له الموقع ثلاثاً يتحلى أن ذلك سبب لمنعه من حاجته وفيه جواز تكرار السؤال ثلاثاً وجواز المنع في الرابعة والله أعلم وفي الحديث أيضاً أن سؤال الأعلى ليس بعار وأن رد السائل بعد ثلاث ليس بمكر وهو أن الأجلال في الطلب مقرون بالبركة وقد زاد اسحق بن راهويه في مسنده من طريق معمر عن الزهري في آخره فأت حين مات وأنه لمن أكثر قرش مالا وفيه أيضاً سبب ذلك وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى حكيم بن حزام دون ما أعطى أصحابه فقال حكيم يا رسول الله ما كنت أظن أن تقصر بي دون أحد من الناس فزاده ثم استزاده حتى رضي فذكر نحو الحديث (قوله) يا **س** من أعطاه الله شيئاً من غير مسئلة ولا إشراف نفس وفي أموالهم حق للسائل والمحروم في رواية المستمل تقديم الآية وسقطت للاكثر ومطابقتها الحديث الباب من جهة دلالة التأني مدح من يعطى السائل وغير السائل وإذا كان المعطى ممدوحاً فعطيته مقبولة وأخذها غير ممدوح وقد اختلف أهل العلم بالتفسير في المراد بالمحروم فروى الطبري من طريق ابن شهاب أنه المتعفف الذي لا يسأل وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن شهاب أنه بلغه فذكر مثله وأخرجه الطبري عن قتادة مثله وأخرج فيه أقوالاً أخر وعلى التفسير المذكور تنطبق الترجمة والإشراف بالمعجزة التعرض للشيء والحرص عليه من قولهم أشرف على كذا إذا تناول له وقيل للمكان المرتفع شرف لذلك وتقدير جواب الشرط فليقبل أي من أعطاه الله مع اتقاء القمدين المذكورين فليقبل وإنما حذفه

وكان كالذي يأكل ولا يشبع اليد العليا خير من اليد السفلى فقال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرزأ أحدًا بعدك شأحتي أفارق الدنيا فكان أبو بكر رضي الله عنه يدعو حكيماً إلى العطاء فيأبى أن يقبله منه ثم إن عمر رضي الله عنه دعا له لعطيه فأبى أن يقبل منه شأقتي أفارق الدنيا أشهدكم معشر المسلمين على حكيم أني أعرض عليه حقه من هذا التي فبأبى أن يأخذه فلم يرزأ حكيم أحدًا من الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفي (باب) من أعطاه الله شيئاً من غير مسئلة ولا إشراف نفس وفي أموالهم حق للسائل والمحروم

١٤٧٣  
م س  
تحفة  
١٠٥٢٠

\* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا  
الليث عن يونس عن الزهري  
عن سالم أن عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهم ما قال سمعت  
عمر يقول كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يعطيني  
العطاء فأقول أعطه من هو  
أفقر إليه مني فقال خذ  
إذا جاءك من هذا المال شيء  
وأنت غير مشرف ولا سائل  
فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك  
\* (باب) من سأل الناس  
تكثر \* حدثنا يحيى بن  
بكير

١٤٧٤  
م س  
تحفة  
٦٧٠٢

للعلم به وأوردها بلفظ العموم وإن كان الخبر ورد في الاعطاء من بيت المال لأن الصدقة للفقير  
في معنى العطاء للغنى إذا اتنى الشرطان قال أنوداود سالت أحمد عن اشراف النفس فقال  
بالقلب وقال يعقوب بن محمد سالت أحمد عنه فقال هو أن يقول مع نفسه يبعث الى فلان بكذا  
وقال الأثرم بضيق عليه أن يرده إذا كان كذلك (قوله) فأقول أعطه من هو أفقر إليه مني (زاد في  
رواية شعيب عن الزهري الآية في الاحكام حتى أعطاني مرة ما لا فقلت أعطه من هو أفقر إليه  
منى فقال خذ فقبوله وتصديق به وذ كر شعيب فيه عن الزهري اسنادا آخر قال أخبرني السائب بن  
يزيد أن حبيب بن عبد العزيز أخبره أن عبد الله بن السعدي أخبره أنه قدم على عمر في خلافته  
فذكر قصة فيها هذا الحديث والسائب بن فوقه صحابة فقيهه أربعة من الصحابة في نسق وقد  
أخرجه مسلم من رواية عمرو بن الحارث عن الزهري بالاسنادين لكن قال فيه عن سالم عن أبيه أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطي عمر فذكره جعله من مسند ابن عمر وأخرجه مسلم أيضا  
من وجه آخر عن ابن السعدي عن عمر لكن قال فيه ابن السعدي وزاد فيه أن عطية النبي  
صلى الله عليه وسلم لعمر بسبب العمالة ولهذا قال الطحاوي ليس معنى هذا الحديث  
في الصدقات وإنما هو في الاموال التي يقسمها الامام وليست هي من جهة الفقر ولو كان من  
الحقوق فلما قال عمر أعطه من هو أفقر إليه مني لم يرض بذلك لأنه انما أعطاه لمعنى غير الفقر قال  
ويؤيده قوله في رواية شعيب خذ فقبوله فدل ذلك على أنه ليس من الصدقات وقال الطبري  
اختلفوا في قوله فخذ بعد اجاعهم على أنه أمر بدين فقيل هو نيب لكل من أعطى عطية أبي  
قبولها كائنا من كان وهذا هو الراجح يعني بالشرطين المتقدمين وقيل هو مخصوص بالسلطان  
ويؤيده حديث سمرة في السنن الا ان يسأل ذا سلطان وكان بعضهم يقول يحرم قبول العطية  
من السلطان وبعضهم يقول يكره وهو محمول على ما إذا كانت العطية من السلطان الجائر  
والكراهة محمولة على الورع وهو المشهور ومن تسرف السلف والله أعلم والتحقيق في المسئلة ان  
من علم كون ماله حلالا فلا ترد عطيته ومن علم كون ماله حراما فحرم عطيته ومن شك فيه  
قالا حياط رده وهو الورع ومن أباحه أخذ بالاصل قال ابن المنذر وأخرج من رخص فيه بأن الله  
تعالى قال في اليهود سمعون للكذب أكلون للسحت وقدرهن الشارع درعه عندهم مع  
علمه بذلك وكذلك أخذ الجزية منهم مع العلم بأن أكثر أموالهم من غن الخمر والخنزير والمعاملات  
الفاسدة وفي حديث الباب ان الامام ان يعطي بعض رعيته إذا رأى لذلك وجهها وإن كان غيره  
أحوج إليه منه وإن رده عطية الامام ليس من الادب ولا سيما من الرسول صلى الله عليه وسلم  
لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوا الآية (قوله) ما من سأل الناس تكثر أي  
فهو مذموم قال ابن رشيد حديث المغيرة في النهي عن كثرة السؤال الذي أورده في الباب الذي  
يأباه أصرح في مقصود الترجمة من حديث الباب وإنما أثره عليه لأن من عادته ان يترجم بالاخفى  
أو لاحتمال ان يكون المراد بالسؤال في حديث المغيرة النهي عن المسائل المشككة كالاغلوطات أو  
السؤال عما لا يعني أو عما يقع مما يكره وقوعه قال وأشار مع ذلك الى حديث ليس على شرطه  
وهو ما أخرجه الترمذي من طريق حبشي بن جنادة في أثناء حديثه من فروع وفيه ومن سأل  
الناس ليثري ماله كان خوشا في وجهه يوم القيامة فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر انتهى وفي



صحيح مسلم من طريق أبي زرعة عن أبي هريرة ما هو مطابق للفظ الترجمة فاحتمال كونه أشار إليه  
أولى واقظه من سأل الناس تكثيراً فأنما يسأل جراً الحديث والمعنى أنه يسأل ليجمع الكثير من  
غير احتياج إليه (قوله عن عبيد الله بن أبي جعفر) في رواية أبي صالح الأتية حدثننا عبيد الله  
(قوله من علة لحم) من علة بضم الميم وحكى كسرهما وسكون الزاي بعدهما هملة أي قطعة وقال ابن  
التين ضبطه بعضهم بفتح الميم والزاي والذي أحفظه عن الحديثين الضم قال الخطابي يحتمل أن  
يكون المراد أنه يأتي ساقطاً لا قدر له ولا جاء أو يعذب في وجهه حتى يسقط لحمه لمساكة العقوبة  
في مواضع الجناية من الأعضاء لكونه أقل وجهه بالسؤال أو أنه يعذب ووجهه عظم كله فيكون  
ذلك شعاعه الذي يعرف به انتهى والاول صرف الحديث عن ظاهره وقد يؤيد ما أخرجه  
الطبراني والبرازن حديث مسعود بن عمرو وهو فوعاليزال العبد يسأل وهو غنى حتى يخلق  
وجهه فلا يكون له عند الله وجه وقال ابن أبي جرة معناه أنه ليس في وجهه من الحسن شيء لأن  
حسن الوجه هو بما فيه من اللحم ومال المهلب إلى جلعه على ظاهره وإلى أن السرفية أن الشمس  
تدنو يوم القيامة فإذا جاء اللحم بوجهه كانت أذية الشمس له أكثر من غيره قال والمراد به من  
سأل تكثيراً وهو غنى لا تحبل له الصدقة وأما من سأل وهو مضطر فذلك مباح له فلا يعاقب عليه  
انتهى وبهذا تظهر مناسبة إيراد هذا الطرف من حديث الشفاعة عقب هذا الحديث قال ابن  
المنير في الحاشية لفظ الحديث دال على ذم تكثير السؤال والترجمة لمن سأل تكثيراً والفرق بينهما  
ظاهر لكن لما كان المتوعد عليه على ما تشهد به القواعد هو السائل عن غنى وإن سؤال ذي  
الحاجة مباح نزل البخاري الحديث على من يسأل ليكثر ماله (قوله بآدم ثم موسى) هذا فيه  
اختصار وسيأتي في الرقاق في حديث الشفاعة الطويل ذكر من يقصدونه بين آدم وموسى وبين  
موسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وكذا الكلام على بقية ما في حديث الشفاعة مما يحتاج إلى  
الشرح (قوله وزاد عبد الله بن صالح) كذا عند أبي ذر وسقط قوله ابن صالح من رواية الأكثر  
ولهذا جزم خاف وأبو نعيم بأنه ابن صالح وقد رويناه في الإيمان لابن منده من طريق أبي زرعة  
الرازي عن يحيى بن بكير وعبد الله بن صالح جميعاً عن الليث وساقه بلفظ عبد الله بن صالح وقد  
رواه موصولاً من طريق عبد الله بن صالح وحده البرازن عن محمد بن اسحق الصغانى والطبراني في  
الوسط عن مطلب بن شعيب وابن منده في كتاب الإيمان من طريق يحيى بن عثمان ثلاثتهم عن  
عبد الله بن صالح فذكره وزاد بعد قوله استغاثوا بآدم فيقول لست بصاحب ذلك وتابع عبد الله  
ابن صالح على هذه الزيادة عبد الله بن عبد الحكم عن الليث أخرجه ابن منده أيضاً (قوله بحلقة  
الباب) أي باب الجنة أو هو مجاز عن القرب إلى الله تعالى والمقام المحمود هو الشفاعة العظمى  
التي اختص بها وهي أراحة أهل الموقف من أهوال القضاء بينهم والفراغ من حسابهم والمراد  
بأهل الجمع أهل الحشر لأنه يوم يجمع فيه الناس كلهم وسيأتي بقية الكلام على المقام المحمود في  
تفسير سورة سبحان إن شاء الله تعالى (قوله وقال معلى) بضم الميم وفتح المهمله وتشديد اللام  
المفتوحة وهو ابن أسد وقد وصله يعقوب بن سفيان في تاريخه عنه ومن طريقه البيهقي وآخر  
حديثه من علة لحم وفيه قصة لحزة بن عبد الله بن عمر مع أبيه في ذلك ولهذا أقامه المصنف بقوله في  
المسئلة أي في الشق الأول من الحديث دون الزيادة ورويناه أيضاً في مجمع أبي سعيد بن الأعرابي

قال

حدثنا الليث عن عبيد الله  
ابن أبي جعفر قال سمعت  
حزرة بن عبد الله بن عمر  
قال سمعت عبد الله بن عمر  
رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما زال الرجل يسأل  
الناس حتى يأتي يوم القيامة  
ليس في وجهه من علة لحم  
وقال إن الشمس تدنو يوم  
القيامة حتى يبلغ العرق  
نصف الأذن فينبأهم  
كذلك استغاثوا بآدم ثم  
بموسى ثم بمحمد صلى الله  
عليه وسلم \* وزاد عبد الله  
ابن صالح حديث الليث  
قال حدثني ابن أبي جعفر  
في شفع لي قضى بين الخلق  
فيمشي حتى يأخذ بحلقة  
الباب فيومئذ يبعثه الله  
مقاماً محموداً يحمد به أهل  
الجمع كلهم \* وقال معلى  
حدثنا وهيب عن النعمان  
ابن راشد عن عبد الله بن  
مسلم أخى الزهري عن حزة  
سمع ابن عمر رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
في المسئلة

تغ

٢٨ / ٢

م س

تحفة

٦٧٠٢



قال حدثنا جنداب بن علي عن معلى بن أسد بن وفي هذا الحديث ان هذا الوعيد يختص بمن أكثر  
السؤال لامن نذر ذلك منه ويؤخذ منه جواز سؤال غير المسلم لان لفظ الناس يعنى قاله ابن أبي جرة  
وحكى عن بعض الصالحين انه كان اذا احتاج سال ذمياً ليعاقب المسلم بسببه لوروده **(قوله)**  
**باب** قول الله عز وجل لا يسألون الناس الخفاؤكم الغنى وقول النبي صلى الله عليه  
وسلم لا يجد غنى يغنيه لقول الله عز وجل للفقراء الذين أحصروا الآية هذه اللام التي في قوله  
لقول الله لام التعليل لانه أورد الآية تفسير القوله في الترجمة وكما يقول وقول النبي  
صلى الله عليه وسلم ولا يجد غنى يغنيه مبين لقدر الغنى لان الله تعالى جعل الصدقة للفقراء  
الموصوفين بهذه الصفة أى من كان كذلك فليس بغنى ومن كان بخلافها فهو غنى فإصله ان  
شرط السؤال عدم وجدان الغنى لوصف الله الفقراء بقوله لا يستطيعون ضرباً في الارض اذ من  
استطاع ضرباً فيها فهو واحد من الغنى والمراد بالذين أحصروا الذين حصرهم الجهاد  
أى منعهم الاشتغال به من الضرب فى الارض أى التجارة لاشتغالهم به عن التكسب قال ابن  
عليه كل محيط يحصر بفتح أوله وضم الصاد والاعذار الممانعة تحصر بضم المثناة وكسر الصاد  
أى تجعل المرء كالحائط وللفقراء يتعلق بمحذوف تقديره الاتفاق المقدم ذكره لهؤلاء انتهى  
وأما قول المصنف فى الترجمة وكما الغنى فلم يذكر فيه حديثاً أصرياً فيجوز ان أشار الى انه لم يرد  
فيه شئ على شرطه ويحتمل ان يستفاد المراد من قوله فى حديث أبي هريرة الذى لا يجد غنى يغنيه  
فان معناه لا يجد شيئاً يقع موقعاً من حاجته فمن وجد ذلك كان غنياً وقد ورد فيه ما أخرجه  
الترمذى وغيره من حديث ابن مسعود عن فروع عن سال الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة  
ومسأله فى وجهه خوش قيل يا رسول الله وما يغنيه قال خمسون درهماً أو قيمتها من الذهب  
وفى اسناده حكيم بن جبير وهو ضعيف وقد تكلم فيه شعبة من أجل هذا الحديث وحدث به  
سفيان الثورى عن حكيم قيل له ان شعبة لا يحدث عنه قال لقد حدثتني به زيد بن عبد الرحمن  
عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عنى شيخ حكيم أخرجه الترمذى أيضاً ونص أحمد فى علل الخلال  
وغيرها على ان رواية زيد بن مسعود وقفة وقد تقدم حديث أبى سعيد ريان عن عبد الله بن مسعود فى باب  
الاستعفاف وفيه من سأل وله أوقية فقد ألحف وقد أخرجه ابن حبان فى صحيحه بلفظ فهو  
ملحف وفى الباب عن عمرو بن شعيب عن أبىه عن جده عن عبد الله بن مسعود قال بلفظ فهو الملحف وعن  
عطاء بن يسار عن رجل من بني أسد له صحبة فى أثناء حديث فروع قال فيه من سأل منكم وله  
أوقية أو عدلها فقد سأل الخافاً أخرجه أبو داود وعن سهل بن الحنظلية قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من سأل وعنده ما يغنيه فأنما يستكثرن النار فقالوا يا رسول الله وما يغنيه  
قال قدر ما يغنيه ويعيشه أخرجه أبو داود أيضاً وصححه ابن حبان قال الترمذى فى حديث ابن  
مسعود والعمل على هذا عند بعض أصحابنا كالثورى وابن المبارك وأحمد وأبو إسحق قال ووسع  
قوم فى ذلك فقالوا اذا كان عنده خمسون درهماً أو أكثر وهو محتاج فله أن يأخذ من الزكاة وهو  
قول الشافعى وغيره من أهل العلم انتهى وقال الشافعى قد يكون الرجل غنياً بالدرهم مع  
الكسب ولا يغنيه الا الف مع ضعفه فى نفسه وكثرة عياله وفى المسئلة مذاهب أخرى أحدها  
قول أبى حنيفة ان الغنى من ملك نصاباً فيحرم عليه أخذ الزكاة واحتج بحديث ابن عباس فى

\* (باب) قول الله عز وجل  
لا يسألون الناس الخفاؤكم  
الغنى وقول النبي صلى  
الله عليه وسلم ولا يجد غنى  
يغنيه لقول الله عز وجل  
للفقراء الذين أحصروا  
فى سبيل الله لا يستطيعون  
ضرباً فى الارض الى قوله  
فان الله به عليم \* حدثنا  
حجاج بن منهل حدثنا شعبة  
قال أخبرنى محمد بن زياد  
قال سمعت أبى هريرة رضى الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال ليس المسكين الذى  
ترده

١٤٧٦

تحفة

١٤٣٩١

١٥٠

## حکومت

3

1772

و

ان

ف

فان

م

يار  
و  
أ

اوشم مار

أوم

وَعَنْ  
أَنَّهُ  
لَا

6

١٥٠

## حکومت

3

1772

و

ان

ف

فان

م

يار  
و  
أ

اوشم مار

أوم

وَعَنْ  
أَنَّهُ  
لَا

6

وغيره أحب الى منه خشية ان يكذب في النار على وجهه \* وعن أبيه عن صالح عن اسمعيل بن محمد على  
انه قال سمعت أبي يحدث بهذا فقال في حديثه ف ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فجمع بين عنق وكف ثم قال أقبل  
أي سعداني لأعطي الرجل

على الاسناد الاول وكذا أخرجه مسلم عن الحسن الحلواني عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد **(قوله)**  
 أبو عبد الله هو المصنف **(قوله)** فكذبوا الخ تقدمت الإشارة إليه في الايمان وجرى المصنف  
 على عادته في ايراد تفسير اللفظة الغريبة اذا وافق ما في الحديث ما في القرآن وقوله غير واقع أى  
 لازما واذا وقع أى اذا كان متعبدا والقرض أن هذه الكلمة من النوادر حيث كان الثلاثي متعبدا  
 والمزيد فيه لازما عكس القاعدة التصريفية قبل ويجوز أن يكون ألفاً كـ للصيرورة **(قوله)**  
 صالح بن كيسان) يعنى المذكور في الاسنادين **(قوله)** أكبر من الزهري) يعنى في السن ومثل هذا  
 جاء عن أحمد وابن معين وقال على بن المديني كان أسن من الزهري فان مولده سنة ثمان وخمسين وقيل  
 بعد ها ومات سنة ثلاث وعشرين ومائة وقيل سنة أربع وأصالح بن كيسان مات سنة أربعين  
 ومائة وقيل قبلها وذكرا الحاك في مقدار عمره سنا تعقبوه عليه وقوله أدرك ابن عمر يعنى أدرك  
 السماع منه وأما الزهري فمختلف في لقبه له والصحيح أنه لم يلقه وإنما روى عنه ابنه سالم عنه  
 والحديثان اللذان وقع في رواية معمر عنه أنه سمعهما من ابن عمر ثبت ذكر سالم بينهما في رواية غيره  
 والله أعلم \* رابعها حديث أبي هريرة الدال على ذم السؤال ومدح الاكتساب وقد تقدم الكلام  
 عليه مستوفى في باب الاستعفاف عن المسئلة وفي الحديث الاول ان المسكنة انما تحمد مع العفة  
 عن السؤال والصبر على الحاجة وفيه استحباب الحياء في كل الاحوال وحسن الارشاد لوضع  
 الصدقة وان يتحرى وضعها في صفة التصدق دون الاحاح وفيه دلالة لمن يقول ان الفقير  
 أسوأ حالا من المسكين وان المسكين الذي له شيء لكنه لا يكفيه والفقير الذي لا شيء له كما تقدم  
 توجيهه ويؤيده قوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فسماهم مساكين مع  
 ان لهم سفينة يعملون فيها وهذا قول الشافعي وجهه وأهل الحديث والفقهاء عكس آخرون  
 فقالوا المسكين أسوأ حالا من الفقير وقال آخرون هم أسوأ وهذا قول ابن القاسم وأصحاب  
 مالك وقيل الفقير الذي يسأل والمسكين الذي لا يسأل حكاه ابن بطلال وظاهره أيضا ان المسكين  
 من اتصف بالتعفف وعدم الخاف في السؤال لكن قال ابن بطلال معناه المسكين الكامل وليس  
 المراد في أصل المسكنة عن الطواف بل هي كقوله أتدرون من المقاس الحديث وقوله تعالى  
 ليس البر الآية وكذا قرره القرطبي وغير واحد والله أعلم **(قوله)** باب خرص  
 الثمر أى مشروعيته والخرص بفتح الميم وحكى كسرهما وبسكون الراء بعد هاء ملة هو خرز  
 ما على النخل من الرطب عرا حكي الترمذي عن بعض أهل العلم ان تفسيره ان الثمار اذا أدركت  
 من الرطب والعنب مما تجب فيه الزكاة بعث السلطان خارصا يتظر فيقول يخرج من هذا كذا  
 وكذا زبيبا وكذا وكذا ثم افرق حصصه وينظر مبلغ العشر فينبته عليهم ويخلى بينهم وبين الثمار فاذا  
 جاء وقت الجذاذ أخذ منهم العشر انتهى وفائدة الخرص التوسعة على أرباب الثمار في تناول  
 منها والبسع من زهوها وإيثار الادل والخيران والفقراء لان في منعهم منها تضيقا لا يخفى وقال  
 الخطابي أنكر أصحاب الرأي الخرص وقال بعضهم انما كان يفعل تخو يفاللهم زارعين لا  
 يخونوا الا يلزم به الحكم لانا نخمين وغرورا وكان يجوز قبل تحريم الربا والقمار وتعقبه الخطابي  
 بأن تحريم الربا والميسر متقدم والخرص عمل به في حياة النبي صلى الله عليه وسلم حتى مات ثم  
 أبو بكر وعمر بن بعدهم ولم ينقل عن أحد منهم ولا من التابعين تركه الا عن الشعبي قال وأما

قال أبو عبد الله فكذبوا

فكذبوا يقال أكب الرجل

اذا كان فعله غير واقع على أحد

فاذا وقع الفعل قلت كبه الله

لوجهه وكبته أنا \* حدثنا

اسماعيل بن عبد الله قال

حدثني مالك عن أبي الزناد **تحفة**

عن الاعرج عن أبي هريرة

رضي الله عنه أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم

قال ليس المسكين الذي

يطوف على الناس ترده

اللقمة واللقمة والتمرة

والتمران ولكن المسكين

الذي لا يجد غنى يغنيه ولا

ينظن له فيصدق عليه

ولا يقوم فيسال الناس

\* حدثنا عمر بن حفص بن

غيث حدثنا أبي حدثنا **تحفة**

الاعمش حدثنا أبو صالح

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال لان ياخذ أحدكم حبله

ثم يمدوا حسب به قال الى

الجبل فيجستطب فيبيع

فياكل ويتصدق خبره من

أن يسأل الناس \* قال أبو

عبد الله صالح بن كيسان

أكبر من الزهري وهو قد

أدرك ابن عمر \* (باب خرص

التمر) \*

١٤٨١  
م  
تحفة  
١١٨٩١

\* حدثنا سهل بن بكار حدثنا  
وهيب عن عمرو بن يحيى  
عن عباس الساعدي عن أبي  
جيد الساعدي قال غزونا  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
غزوة تبوك فلما جاء وادي  
القرى اذا امرأة في حديقة  
لها فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم لا تصحبا اخرصوا  
وخرص رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عشرة أوسق  
فقال لها أحصى ما يخرج  
منها فلما أتينا تبوك قال أما  
انها استب الليلة ربح شديدة  
فلا يقوم أحد من كان  
معه بعير فليعقله فعملناها  
وهبت ريح شديدة فقام  
رجل قال قته بجبل طي

قولهم انه تخمين وغرور فليس كذلك بل هو اجتهاد في معرفة مقدار القروادرا كباخرص الذي  
هو نوع من المقادير وحكي أبو عبيد عن قوم منهم ان الخرص كان خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم  
لانه كان يوفق من الصواب ما لا يوفق له غيره وتعبه بأنه لا يلزم من كون غيره لا يسد لنا كان  
يسد له سواء ان ثبت بذلك الخصوصية وان كان المرء لا يجب عليه الاتباع الا فيما يعلم انه يسد  
فيه كتسديد الانبياء لسقط الاتباع وترد هذه الخجة أيضا بارسال النبي صلى الله عليه وسلم  
الخراص في زمانه والله أعلم واعتل الطحاوي بأنه يجوز ان يحصل للثمرة آفة فتتلفها فيكون  
ما يؤخذ من صاحبها ما خذ لا بما لم يسلم له وأجيب بان القائلين به لا يضمنون أرباب الاموال  
ما تلف بعد الخرص قال ابن المنذر أجمع من يحفظ عنه العلم ان الخرص اذا أصابه جائحة قبل  
الجداذ فلا ضمان (قوله عن عمرو بن يحيى) هو المازني ولمسلم من وجه آخر عن وهيب حدثنا  
عمرو بن يحيى (قوله عن عباس الساعدي) هو ابن سهل بن سعد ووقع في روايته أبي داود عن سهل  
ابن بكار شيخ البخاري فيه عن العباس الساعدي يعني ابن سهل بن سعد وفي رواية الاسماعيلي  
من وجه آخر عن وهيب حدثنا عمرو بن يحيى حدثنا عباس بن سهل الساعدي (قوله غزوة  
تبوك) سياق في شرحها في المغازي (قوله فلما جاء وادي القرى) هي مدينة قديمة بين المدينة  
والشام سياق في ذكرها في البيوع وأغرب ابن قرقول فقال انها من أعمال المدينة (قوله اذا  
امرأة في حديقة لها) استدل به على جواز الابتداء بالسكر لكن بشرط الافادة قال ابن مالك  
لا يمنع الابتداء بالسكر المحض على الاطلاق بل اذا لم تحصل فائدة فلو اقترن بالسكر المحض  
قريئة تحصل بها الفائدة جاز الابتداء بها نحو انطلقنا فاذا سبغ في الطريق الخ ووقع في رواية  
سليمان بن بلال عن عمرو بن يحيى عندهم سلم فأتينا على حديقة امرأة ولم أقف على اسمها في شيء  
من الطرق (قوله اخرصوا) بضم الزاء زاد سليمان خرصنا ولم أقف على أسماء من خرص منهم  
(قوله وخرص) في رواية سليمان وخرصها (قوله أحصى) أي احفظي عدد كيلها وفي رواية  
سليمان أحصيا حتى ترجع اليك ان شاء الله تعالى وأصل الاحصاء العدد بالخصى لانهم كانوا  
لا يحسنون الكتابة فكانوا يضبطون العدد بالخصى (قوله استب الليلة) زاد سليمان عليكم (قوله  
فلا يقوم من أحد) في رواية سليمان فلا يقيم فيها أحد منكم (قوله فليعقله) أي يشده بالعقال وهو  
الحبل وفي رواية سليمان فليشد عقاله وفي رواية ابن اسحق في المغازي عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم  
عن عباس بن سهل ولا يخرج من أحد منكم الليلة الا ومعه صاحب له (قوله فقام رجل قال قته بجبل  
طي) في رواية الكشميني بجبل طي وفي رواية الاسماعيلي من طريق عقان عن وهيب ولم يقم فيها  
أحد غير رجلين القتمما بجبل طي وفيه نظرية رواية ابن اسحق ولفظه ففعل الناس ما أمرهم  
الرجلين من بني ساعدة خرج أحدهما لحاجته وخرج آخر في طلب بعيره فاما الذي ذهب لحاجته  
فانه خنق على مذهبه وأما الذي ذهب في طلب بعيره فاحتمله الريح حتى طرحه بجبل طي فاخبر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألم أنهيكم أن يخرج رجل الا ومعه صاحب له ثم دعا للذي  
أصيب على مذهبه فشنق وأما الآخر فانه وصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم من  
تبوك والمراد بجبل طي المكان الذي كانت القبيلة المذكورة تنزله واسم الجبلين المذكورين  
أجابه مزقو جيم مفتوحين بعدهما همزة بوزن قرو قد لاتهم فيكون بوزن عصي وسلي وهما

مشهوران ويقال انهما سميا باسم رجل وامرأة من العماليق ولم أقف على اسم الرجلين  
المذكورين وأظن ترك ذكرهما وقع عدا فقد وقع في آخر حديث ابن اسحق ان عبد الله بن أبي  
بكر حدثه ان العباس بن سهل سمى الرجلين ولكنه استكفى اياهما قال وأبى عبد الله ان  
يسميهما لنا (قوله وأهدى ملك أيلة) بفتح الهمزة وسكون التختانية بعدها لام مفتوحة بلدة  
قديمة بساحل البحر تقدم ذكرها في باب الجمعة في القرى والمدن ووقع في رواية سليمان عند مسلم  
وجاء رسول ابن العلماء صاحب أيلة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب وأهدى له بغلة بيضاء  
وفي دعازي ابن اسحق ولما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك أتاه يوحنا بن روبة  
صاحب أيلة فصالح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعطاه الجزية وكذا رواه ابراهيم الحارثي في  
الهدايا من حديث علي فاستفيد من ذلك اسمه واسم أبيه ففعل العلماء اسم أمه ويوحنا بضم  
التختانية وفتح المهملة وتشديد التون وروية بضم الراء وسكون الواو بعدها موحدة واسم البغلة  
المذكورة دلل هكذا جزم به النووي ونقل عن العلماء انه لا يعرف له بغلة سواها وتعبق بأن  
الحاكم أخرجه في المستدرک عن ابن عباس ان كسرى أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة فركبها  
مجهل من شعر ثم أردفني خلفه الحديث وهذه غير دلل ويقال ان النجاشي أهدى له بغلة وان  
صاحب دومة الجندل أهدى له بغلة وان دلل انما أهداه الله القوقس وذكر السهيلي أن التي  
كانت تحته يوم حنين تسمى فضة وكانت شهباء ووقع عند مسلم في هذه البغلة أن فروة أهداه الله  
(قوله وكتب له بجرهم) أي يلد هم أو المراد بأهل بجرهم لانهم كانوا اسكانا بساحل البحر أي  
انه أقره عليهم بما التزموه من الجزية وفي بعض الروايات بجرهم أي بلدتهم وقيل البجرة الارض  
وذكر ابن اسحق الكتاب وهو بعد البسملة هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليوحنا بن  
روبة وأهل أيلة سقنهم وسيارتهم في البر والبحر لهم ذمة الله ومحمد النبي وساق بقية الكتاب (قوله  
كم جاء حديثك) أي عر حديثك وفي رواية مسلم فسأل المرأة عن حديثك كما باع غيرها وقوله  
عشرة بالنصب على نزع الخافض أو على الحال وقوله خرص بالنصب أيضا ما بدلا وما يانا ويجوز  
الرفع فيه ما وتقدره الحاصل عشرة أو سق وهو خرص رسول الله (قوله فلما قال ابن بكار كلمة  
معناها أشرف على المدينة) ابن بكار هو سهل شيخ البخاري فكان البخاري شفي في هذه اللفظة  
فقال هذا وقد رواه أبو نعيم في المستخرج عن فاروق عن أبي مسلم وغيره عن سهل فذكرها بهذا اللفظ  
سواء وسأني الكلام على بقية الحديث وما يتعلق بالمدينة في فضل المدينة وما يتعلق بالانصار في  
مناقب الانصار فانه ساق ذلك هناك أتم مما هنا وقوله طابة هو من أسماء المدينة كطيبة (قوله  
وقال سليمان بن بلال حدثني عمرو) يعني ابن يحيى بالاسناد المذكور وهذه الطريق موصولة في  
فضائل الانصار (قوله وقال سليمان) هو ابن بلال المذكور وسعد بن سعيد هو الانصاري أخو  
يحيى بن سعيد وعباس هو ابن سهل بن سعد وهي موصولة في فوائد علي بن خزيمة قال حدثنا أبو  
اسماعيل الترمذي حدثنا أيوب بن سليمان أي ابن بلال حدثني أبو بكر بن أبي أويس عن سليمان  
ابن بلال فذكر ما أوله أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا دنا من المدينة أخذ طريق  
غرب لانهم أقرب الى المدينة وترك الاخرى فساق الحديث ولم يذكر أوله واستفيد منه بيان  
قوله اني متجمل الى المدينة فن أحب فليمتجمل معي أي اني سالك الطريق القريبة فن أراد فليات

وأهدى ملك أيلة للنبي  
صلى الله عليه وسلم بغلة  
بيضاء وكتب له بجرهم  
وقوله فلما أتى  
وادي القرى قال للمرأة كم  
جاء حديثك قالت  
عشرة أو سق خرص رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم اني متجمل الى المدينة  
فن أراد منكم اني متجمل  
مع فليمتجمل فلما قال ابن  
بكار كلمة معناها أشرف  
على المدينة قال هذه طابة  
فلما رأى أحدا قال هذا  
جسد يحبنا ونحبه ألا  
أخبركم بخبر دور الانصار  
قالوا بلى قال دور بني النجار  
ثم دور بني عبد الأشهل ثم  
دور بني ساعدة أو دور بني  
الحارث بن الخزرج وفي كل  
دور الانصار يعني خيرا  
وقال سليمان بن بلال  
حدثني عمرو ثم دار بني  
الحارث ثم بني ساعدة وقال  
سليمان عن سعد بن سعيد  
عن عمارة بن غزينة عن  
عباس عن أبيه رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال أحد جبل يحبنا  
ونحبه

معنى يعنى ممن له اقتدار على ذلك دون بقية الجيش وظهر أن عمار بن غزيرة خائف عرو بن يحيى  
 فى اسناد الحديث فقال عرو عن عباس عن أبي حميد وقال عمار بن غزيرة عن عباس عن أبيه فيحتمل  
 أن يسلك طريق الجمع بأن يكون عباس أخذ القدر المذكور وهو أحد جبل يحبنا ونحبه عن  
 أبيه وعن أبي حميد معاً أو حل الحديث عنهم معاً أو كاه عن أبي حميد ومعه من أبيه وكان  
 يحدث به تارة عن هذا وتارة عن هذا ولذلك كان لا يجهل معهما وقد وقع فى رواية ابن اسحق  
 المذكورة عباس بن سهل بن سعد وعباس عن سهل فتردد فيه هل هو مرسل أو رواه عن أبيه  
 فىوافق قول عمار لكن سياق عرو بن يحيى أتم من سياق غيره والله أعلم وفى هذا الحديث  
 مشروعية الخرص وقد تقدم ذكر الخلاف فيه أول الباب واختلف القائلون به هل هو واجب  
 أو مستحب فحكى الصيرى من الشافعية وجهاً وجوبه وقال الجمهور هو مستحب إلا أن تعلق  
 به حق لمجور مثلاً أو كان شركاً أو غير مؤتمنين فيجب لحفظ مال الغير واختلف أيضاً هل يختص  
 بالنخل أو يلحق به العنب أو يعم كل ما ينتفع به رطباً وجافاً وبالأول قال شريح القاضي وبعض  
 أهل الظاهر والثاني قول الجمهور والى الثالث نحا البخارى وهل يعضى قول الخارص أو يرجع الى  
 ما آله الخارص بعد الجفاف الأول قول مالك وطائفة والثاني قول الشافعية ومن تبعه وهل  
 يكتفى خارص واحد عارف ثقة أو لا بد من اثنين وهما قولان للشافعية والجمهور على الأول  
 واختلف أيضاً هل هو اعتباراً وتضمنين وهما قولان للشافعية أظهرهما الثاني وقائده جواز  
 التصرف فى جميع الثمرة ولو ألتف المالك الثمرة بعد الخرص أخذت منه الزكاة بحسب ما خرس  
 وفيه أشياء من أعلام النبوة كالأخبار عن الربيع وما ذكر فى تلك القصة وفيه تدريب الاتباع  
 وتعليمهم وأخذ الحذر بما يتوقع الخوف منه وفضل المدينة والانصار ومشروعية المفاضلة بين  
 الفضلاء بالأجمال والتعيين ومشروعية الهدية والمكافأة عايماً\* (تكميل) فى السنن وصحيح  
 ابن حبان من حديث سهل بن أبي حنيفة مرفوعاً إذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث فإن لم تدعوا  
 الثلث فدعوا الربع وقال نطاهر الليث وأحمد واسحق وغيرهم وفهم منه أبو عبيد بن كعب  
 الأموال أنه القدر الذى يأكلونه بحسب احتياجهم اليه فقال يترك قدر احتياجهم وقال مالك  
 وسفيان لا يترك لهم شئ وهو المشهور عن الشافعية قال ابن العربى والمتحصل من صحيح النظر  
 أن يعمل بالحديث وهو قدر المونة ولقد جربناه فوجدناه كذلك فى الأغلب مما يؤكل رطباً  
 (قوله قال أبو عبيد) هو القاسم بن سلام الامام المشهور صاحب الغريب وكلامه هذا فى  
 غريب الحديث له وقال صاحب المحكم هو من الرياض كل أرض استدارت وقيل كل أرض  
 ذات شجر ممر ونخل وقيل كل حفرة تكون فى الوادى يحتبس فيها الماء فإذا لم يكن فيه ماء فهو  
 حديقة ويقال الحديقة أعظم من الغدير والحديقة القطعة من الزرع يعنى أنه من المشتكى  
 \* (قوله باب العشر فيما يسقى من ماء السماء والماء الجارى) قال الزين بن المنير  
 عدل عن لفظ العمون الواقع فى الخبر الى الماء الجارى ليحبر به مجرى التفسير للمقصود من ماء  
 العمون وأنه الماء الذى يجرى بنفسه من غير نضح وليبين أن الذى يجرى بنفسه من نهر أو غدير  
 حكمه حكم ما يجرى من العمون انتهى وكأنه أشار الى ما فى بعض طرقه فعمد الى دوايد فيما  
 سقى السماء والانهار والعمون الحديث (قوله ولم ير عمر بن عبد العزيز فى العسل شيئاً) أى

تغ

٢٢/٢

تغ \* وقال أبو عبد الله كل

بستان عليه حائط فهو

حديقة ومالم يكن عليه

حائط لم يقل حديقة

\* (باب العشر فيما يسقى من

ماء السماء والماء الجارى) \*

تغ ولم ير عمر بن عبد العزيز فى

العسل شيئاً \* حدثنا سعيد

ابن أبى مريم حدثنا عبد الله

ابن وهب قال أخبرني يونس

ابن يزيد عن الزهري عن سالم

ابن عبد الله عن أبيه رضى

الله عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم أنه قال فيما سقت

السماء والعمون

١٤٨٣

وتسقى

تحفة

٦٩٧٧



زكاة وصله مالا في الموطن عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال جاء كتاب من عمر بن عبد العزيز  
 الى أبي وهو يعني أن لا تأخذ من الخيل ولا من العسل صدقة وأخرج ابن أبي شيبة وعبد  
 الرزاق بإسناد صحيح الى نافع مولى ابن عمر قال بعثني عمر بن عبد العزيز على اليمن فأردت أن آخذ  
 من العسل العشر فقال مغيرة بن حكيم الصنعاني ليس فيه شيء فكتبت الى عمر بن عبد العزيز فقال  
 صدق هو عدل رضا ليس فيه شيء وجاء عن عمر بن عبد العزيز ما يخالفه أخرجه عبد الرزاق  
 عن ابن جريج عن كتاب ابراهيم بن ميسرة قال ذكر لي بعض من لا أتهم من أهلي أنه تذاكر هو  
 وعروة بن محمد السعدي فزعم عروة أنه كتب الى عمر بن عبد العزيز يسأله عن صدقة العسل فزعم  
 عروة أنه كتب اليه أنا قد وجدنا بيان صدقة العسل بأرض الطائف فخدمته العشر انتهى وهذا  
 اسناد ضعيف لجهالة الواسطة والاول أثبت وكائن البخاري أشار الى تضعيف ما روى أن في العسل  
 العشر وهو ما أخرجه عبد الرزاق بسنده عن أبي هريرة قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الى أهل اليمن أن يؤخذ من العسل العشر وفي اسناده عبد الله بن محروم وهو به حملات وزن محمد  
 قال البخاري في تاريخه عبد الله متروك ولا يصح في زكاة العسل شيء قال الترمذي لا يصح في هذا  
 الباب شيء قال الشافعي في القديم حديث أن في العسل العشر ضعيف وفي أن لا يؤخذ منه  
 العشر ضعيف الا عن عمر بن عبد العزيز انتهى وروى عبد الرزاق وابن أبي شيبة عن طريق  
 طاوس أن معاذ لما أتى اليمن قال لم أوه فيهما بشيء يعني العسل وأوقاص البقر وهذا منقطع  
 وأما أخرجه أبو داود والنسائي عن طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاء لئلال أحد  
 بني متعبان أي بضم الميم وسكون المثناة بعدها همزة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشور  
 نخل له وكان سألته أن يحمي له واديا فخماه له فلما ولي عمر كتب الى عامله أن أدى اليك عشور نخله  
 فاحم له سلميه والافلا واسناده صحيح الى عمرو وترجمة عمرو قوية على المختار لكن حيث لا تعارض  
 وقد ورد ما يدل على أن هلالا أعطى ذلك تطوعا فعند عبد الرزاق عن صالح بن دينار عن عمر بن  
 عبد العزيز كتب الى عثمان بن محمد ينهيه أن يأخذ من العسل صدقة الا أن كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم أخذها فجمع عثمان أهل العسل فشهدوا أن هلالا بن سعد قدم على النبي صلى الله  
 عليه وسلم بعسل فقال ما هذا قال صدقة فأمر برفعها ولم يذكر عشورا لكن الاسناد الاول  
 أقوى الا أنه محمول على أنه في مقابلة الحمي كما يدل عليه كتاب عمر بن الخطاب وقال ابن المنذر  
 ليس في العسل خير يشتر ولا اجاع فلا زكاة فيه وهو قول الجمهور وعن أبي حنيفة وأحمد  
 وأصحابهم العشر فيما أخذ من غير أرض الخراج وما نقله عن الجمهور ومقابلته قول الترمذي بعد  
 أن أخرجه حديث ابن عمر فيه والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم وقال بعض أهل العلم ليس  
 في العسل شيء وأشار شيخنا في شرحه الى أن الذي نقله ابن المنذر أقوى قال ابن المنذر مناسبة  
 أثر عمر في العسل للترجمة من جهة أن الحديث يدل على أن لا عشر فيه لانه خص العشر أو نصفه  
 بما يسقى فأفهم أن ما لا يسقى لا يعشر زاد ابن رشيدي فإن قيل المفهوم انما ينفي العشر أو نصفه  
 لا مطلق الزكاة فالجواب أن الناس قائلان مثبت للعشر وناف للزكاة أصلا فتم المراد قال ووجه  
 ادخاله العسل أيضا للتنبيه على الخلاف فيه وأنه لا يرى فيه زكاة وان كانت النخل تتغذى  
 بما يسقى من السماء لكن المتولد بالمباشرة كالزروع ليس كالمتولد بواسطة حيوان كاللبن فإنه

متولد عن الرعي ولا زكاة فيه (قوله عثريا) بفتح المهملة والمثلثة وكسر الراء وتشديد التثنية  
وحكى عن ابن الاعرابي تشديد المثلثة وردة ثعلب وحكى ابن عديس في المثلث فيه ضم أوله  
واسكان ثانيه قال الخطابي هو الذي يشرب بعروقه من غير سقي زاد ابن قدامة عن القاضي أبي  
يعلى وهو المستنقع في بركة ونحوها يصب اليه من ماء المطر في سوق تنشق له قال واشتقاقه من  
العائور وهي الساقية التي يجري فيها الماء لان الماشي يعثر فيها قال ومنه الذي يشرب من الانهار  
بغير مؤنة أو يشرب بعروقه كأن يغرس في أرض يكون الماء قريبا من وجهها فيصل اليه عروق  
الشجر فيستغنى عن السقي وهذا التفسير أولى من اطلاق أبي سعيد أن العثري ما سقته السماء  
لان سياق الحديث يدل على المغايرة وكذا قول من فسر العثري بأنه الذي لاجل له لانه لازكاة  
فيه قال ابن قدامة لانه لم في هذه التفرقة التي ذكرناها خلافا (قوله بالنضح) بفتح النون  
وسكون المجمة بعدها همزة أي بالسائية وهي رواية مسلم والمراد بها الابل التي يستقي عليها  
وذكر الابل كالمثال والا فالبقر وغيرها كذلك في الحكم (قوله قال أبو عبد الله هذا  
تفسير الأول الخ) هكذا وقع في رواية أبي ذر هذا الكلام عقب حديث ابن عمر في العثري  
ووقع في رواية غيره عقب حديث أبي سعيد المذكور في الباب الذي بعده وهو الذي وقع عند  
الاسماعيلي أيضا وجرم أبو علي الصدفي بأن ذكره عقب حديث ابن عمر من قبل بعض نسخ  
الكتاب انتهى ولم يوفق الصغاني على اختلاف الروايات فخرم بأنه وقع هنا في جميعها قال وحقه  
ان يذكر في الباب الذي يليه \* (قلت) \* ولذا ذكره عقب كل من الحديثين وجهه لكن تعبيره  
بالأول يرجح كونه بعد حديث أبي سعيد لانه هو المفسر للذي قبله وهو حديث ابن عمر حديث ابن  
عمر بعمومه ظاهر في عدم اشتراط النصاب وفي إيجاب الزكاة في كل ما يسقي عوثة وبغير مؤنة  
ولكنه عند الجمهور مختص بالمعنى الذي سبق لأجله وهو التميز بين ما يجب فيه العشر أو نصف  
العشر بخلاف حديث أبي سعيد فإنه مساق لبيان جنس المخرج منه وقدره فاخذ به الجمهور  
عملا بالدليلين كما سأتى بسط القول فيه بعد ان شاء الله تعالى وقد جرم الاسماعيلي بأن كلام  
البخاري وقع عقب حديث أبي سعيد ودل حديث الباب على التفرقة في القدر المخرج الذي يسقي  
بنضح أو بغير نضح فان وجد ما يسقي بهما فظاهره أنه يجب فيه ثلاثة أرباع العشر اذا تساوى  
ذلك وهو قول أهل العلم قال ابن قدامة لانه لم فيه خلافا وان كان أحدهما أكثر كان حكم  
الاقل تبعالا أكثر نص عليه أحمد وهو قول الثوري وأبي حنيفة وأحمد قول الشافعي والثاني  
يؤخذ بالقسط ويحتمل أن يقال ان أمكن فصل كل واحد منهما أخذ بحسبه وعن ابن القاسم  
صاحب مالک العبرة بما تم به الزرع وانتهى ولو كان أقل قاله ابن التين عن حكاية أبي محمد بن أبي  
زيد عنه والله أعلم \* (تنبيه) \* قال النسائي عقب تخريج هذا الحديث رواه نافع عن ابن عمر  
عن عمر قال وسالم أجل من نافع وقول نافع أولى بالصواب وقوله بعده هذا تفسير الأول لانه  
لم يوقت في الأول أي لم يذكر حد النصاب وقوله وبين في هذا يعني في حديث أبي سعيد (قوله  
والزيادة مقبولة) أي من الحفاظ والنثبت بتحريك الموحدة النبات والحجة (قوله والمفسر  
يقضى على المبهم) أي الخاص يقضى على العام لان فيما سقت عام يشمل النصاب ودونه  
وليس فيما دون خمسة أسبق صدقة خاص بقدر النصاب وأجاب بعض الحنفية بان محل

أو كان عثريا العشر وما سقى  
بالنضح نصف العشر \* قال  
أبو عبد الله هذا تفسير الأول  
لانه لم يوقت في الأول يعني  
حديث ابن عمر فيما سقت  
السماء العشر وبين في هذا  
ووقت والزيادة مقبولة  
والمفسر يقضى على المبهم  
اذا رواه أهل الثبت

ذلك ما اذا كان البيان وفق المبين لازماً عليه ولا ناقصاً عنه أما اذا اتفق شيء من أفراد العام مثلاً فيمكن التمسك به كحديث أبي سعيد هذا فإنه دل على النصاب فيما يقبل التوسيق وسكت عما لا يقبل التوسيق فيمكن التمسك بعموم قوله فيما سقت السماء العشر أى مما لا يمكن التوسيق فيه عملاً بالدليلين وأجاب الجمهور بما روى من فروع الازكاة في الخضر وأوات رواه الدارقطني من طريق علي وطلمة ومعاذ من فروعنا وقال الترمذي لا يصح فيه شيء إلا مرسل موسى بن طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو دال على أن الزكاة انما هي فيما يكال مما يدخر للاقتيات في حال الاختيار وهذا قول مالك والشافعي وعن أحمد يخرج من جميع ذلك ولو كان لا يقتات وهو قول محمد وأبي يوسف وحكي ابن المنذر الإجماع على أن الزكاة لا تجب فيما دون خمسة أوسق مما أخرجت الأرض إلا أن أبان حنيفة قال تجب في جميع ما يقصد بزراعته نماء الأرض إلا الحطب والقصب والحشيش والشجر الذي ليس له ثمرة انتهى وحكي عياض عن داود أن كل ما يدخل فيه الكيل يراعى فيه النصاب وما لا يدخل فيه الكيل ففي قليله وكثيره الزكاة وهو نوع من الجمع بين الحديثين المذكورين والله أعلم وقال ابن العربي أقوى المذاهب وأحوطها للمساكين أي حنيفة وهو التمسك بالعموم قال وقد نرى أن الحديث انما جاء لتفصيل ما نقل مما ذكرتموه قال ابن العربي ولا مانع أن يكون الحديث يقتضي الوجهين والله أعلم **(قوله كماروى الخ)** أى كما أن المذهب تقدم على النافي في حديثي الفضل وبلال وحديث الفضل أخرجه أحمد وغيره وحديث بلال سأتى موصولاً في كتاب الحج ان شاء الله تعالى (تكميل) اختلف في هذا النصاب هل هو تحديد أو تقريب وبالاول جزم أحمد وهو أصح الوجهين للشافعية إلا أن كان نقصاً يسيراً جازماً لا ينضب فلا يضر قاله ابن دقيق العيد وصحح النووي في شرح مسلم أنه تقريب وانفقوا على وجوب الزكاة فيما زاد على الخمسة أوسق بحسابه ولا وقص فيها **(قوله باب)** ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة (أورد فيه حديث أبي سعيد وقد تقدم ذكره في باب زكاة الورق وذكر فيه قدر الوسق وقوله هنا ليس فيما أقل ما زائدة وأقل في موضع جر نفي وقد ذكره بعده باللفظ وليس في أقل **(قوله باب)** أخذ صدقة التمر عند صرام النخل وهل يترك الصبي فيمس عمر الصدقة) الصرام بكسر الميم له الجداد والقطاف وزناومعنى وقد اشتمل هذا الباب على ترجمتين أما الأولى فلها تعلق بقوله تعالى وأتواحقه يوم حصاده واختلفوا في المراد بالحق فيها فقال ابن عباس هي الواجبة وأخرج ابن جرير عن أنس وقال ابن عمر هو شيء سوى الزكاة أخرجه ابن مردويه وبه قال عطاء وغيره وحديث الباب يشعر بأنه غير الزكاة وكأنه المراد بما أخرجه أحمد وأبو داود من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر من كل جاد عشرة أوسق من التمر بقتوبه في المسجد للمساكين وقد تقدم ذكره في باب القسمة وتعلق القنو في المسجد من كتاب الصلاة وأما الترجمة الثانية فربطها بالترك إشارة منه إلى أن الصباوان كان مانعاً من توجيه الخطاب إلى الصبي فليس مانعاً من توجيه الخطاب إلى الولي بتأديته وتعليمه وأوردها باللفظ الاستفهام لاحتمال أن يكون النهي خاصاً بمن لا يحل له تناول الصدقة **(قوله كوم)** بفتح الكاف وسكون الواو معروف وأصله القطعة العظيمة من الشيء والمراد به ما جتمع

كما روى الفضل بن عباس

أن النبي صلى الله عليه وسلم

لم يصل في الكعبة وقال

بلال قد صلى فاخذ يقول

بلال وترك قول الفضل

\* (باب ليس فيما دون خمسة

أوسق صدقة) \* حدثنا

مسدد حدثنا يحيى حدثنا

مالك قال حدثني محمد بن

عبد الله بن عبد الرحمن بن

أبي صعصعة عن أبيه عن أبي

سعيد الخدرى رضى الله

عنه عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال ليس فيما أقل من

خمسة أوسق صدقة ولا في

أقل من خمسة من الأبل

الدود صدقة ولا في أقل من

خمس أواق من الورق

صدقة \* (باب أخذ صدقة

التمر عند صرام النخل وهل

يترك الصبي فيمس عمر

الصدقة) \* حدثنا عمر بن

محمد بن الحسن الأسدي

حدثنا أبي حدثنا إبراهيم بن

طهمان عن محمد بن زياد عن

أبي هريرة رضى الله عنه

قال كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يؤتى بالتمر عند

صرام النخل فيجس هذا

بتمره وهذا من تمره حتى يصير

عنده كوم من تمر فجعل

الحسن والحسين رضى الله

عنه ما يلعبان بذلك التمر

فاخذنا ادهما ثمرة فجعلها في

فيه فنظر اليه رسول الله

صلى الله عليه وسلم فاخرجها

من فيه فقال اما علمت ان

آل محمد لا ياكلون الصدقة

\*(باب من باع ثماره او فخله

او ارضه او زرعه وقد وجب

فيه العشر او الصدقة فادى

الزكاة من غيره او باع ثماره

ولم تجب فيه الصدقة)\*

وقول النبي صلى الله عليه

وسلم لا تتبعوا الثمرة حتى

يبدو صلاحها فلم يحظر

البيع بعد الصلاح على

أحد ولم يخص من وجبت

عليه الزكاة ممن لم تجب

\* حدثنا جاج حدثنا شعبة

أخبرني عبد الله بن دينار

قال سمعت ابن عمر رضي

الله عنهما نهى النبي

صلى الله عليه وسلم عن بيع

الثمره حتى يبدو صلاحها

وكان اذا سئل عن صلاحها

قال حتى تذهب عاهته

\* حدثنا عبد الله بن

يوسف حدثني الليث

حدثني خالد بن يزيد عن

عطاء بن أبي رباح عن جابر

ابن عبد الله رضي الله عنهما

نهى النبي صلى الله عليه وسلم

عن بيع الثمار حتى يبدو

صلاحها \* حدثنا قتيبة عن

مالك عن حميد عن أنس

ابن مالك رضي الله عنه أن

رسول الله صلى الله عليه

وسلم نهى عن بيع الثمار حتى ترهى

من التمر كالعمره ويرى كوما بالنصب اى حتى يصير التمر عنده كوما (قوله فاخذنا ادهما) سماعي بعد ما بين من رواية شعبة عن محمد بن زياد باللفظ فاخذ الحسن بن علي (قوله فجعلها) اى المأخوذ وفي رواية الكشميهني فجعلها اى التمرة وسأني بقية الكلام عليه قرياً قال الاسماعيلي قوله عند صرام النخل اى بعد أن يصير تمر الان النخل قد يصرم وهو رطب فيتمرق المريد ولكن ذلك لا يطاول فحسن أن ينسب الى الصرام كافي قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده فان المراد بعد ان يداس وينقى والله أعلم (قوله با) من باع ثماره أو أرضه أو فخله أو زرعته وقد وجب فيه العشر أو الصدقة فادى الزكاة من غيره أو باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة (الح) ظاهر سياق هذه الترجمة أن المصنف يرى جواز بيع الثمرة بعد بدو الصلاح ولو وجبت فيها الزكاة بالخرص مثلاً لعموم قوله حتى يبدو صلاحها وهو أحد قولى العلماء والثاني لا يجوز بيعها بعد الخرص لعلحق حق المساكين بها وهو أحد قولى الشافعي وقائل هذا جل الحديث على الجواز بعد الصلاح وقبل الخرص جمعاً بين الحديثين وأما قوله العشر أو الصدقة فن العام بعد الخاص وفيه إشارة الى الرد على من جعل في الثمار العشر مطلقاً من غير اعتبار نصاب ولم يرد أن الصدقة تسقط بالبيع وأما قوله فادى الزكاة من غيره فلا بد ان باع بعد وجوب الزكاة فقد فعل أمر اجازاً كما تقدم فتعلقت الزكاة بذمته فله أن يعطيها من غيره أو يخرج قيمتها على رأى من يجيزه وهو اختيار البخاري كما سبق وأما قوله ولم يخص من وجبت عليه الزكاة ممن لم تجب فيوقف على مقدمة أخرى وهى ان الحق يتعلق بالصلاح وظاهر القرآن يقتضى أن وجوب الايتاء انما هو يوم الحصاد على رأى من جعلها في الزكاة الا ان يقال انما تعرضت الآية لبيان زمن الايتاء لا لبيان زمان الوجوب والظاهر أن المصنف اعتمد في تصحيح هذه المقدمة استعمال الخرص عند الصلاح لتعلق حق المساكين فطواها بتقديمه حكم الخرص فيما سبق أشار الى ذلك ابن رشيد وقال ابن بطال أراد البخاري الرد على أحد قولى الشافعي بفساد البيع كما تقدم وقال أبو حنيفة المشتري بالخيار ويؤخذ العشر منه ويرجع هو على البائع وعن مالك العشر على البائع الا أن يشترطه على المشتري وهو قول الليث وعن أحمد الصدقة على البائع مطلقاً وهو قول الثوري والاوزاعي والله أعلم (قوله وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا تتبعوا الثمرة) أسنده في الباب بعناه وأما هذا اللفظ قد كور عنده في موضعين من كتاب البيع من حديث ابن عمر وسأني الكلام هناك على حديثه وعلى حديث أنس أيضاً وقوله وكان اذا سئل عن صلاحها قال حتى تذهب عاهته اى الثمر وفي رواية الكشميهني عاهتها وهو مقول ابن عمر بينه مسلم في روايته من طريق محمد بن جعفر عن شعبة ولفظه فقيل لابن عمر ما صلاحه قال تذهب عاهته (قوله با) هل يشتري الرجل صدقته قال الزين بن المنير أورد الترجمة بالاستفهام لأن تنزيل حديث الباب على سببه يضعف معه تعميم المنع لاحتمال تخصيصه بالشراء بدون القيمة لقوله وظننت أنه يبيعه برخص وكذا اطلاق الشارع العود عليه بمعنى أنه في معنى رجوع بعضها اليه بغير عوض قال وقصد بهذه الترجمة التنبيه على ان الذى تضمنته الترجمة التى قبلها من جواز بيع الثمرة قبل اخراج الزكاة ليس من جنس شراء الرجل صدقته والفرق بينهما دقيق وقال ابن المنذر ليس لأحد أن يتصدق ثم يشتريه بالنسيء الثابت ويلزم من ذلك فساد البيع الا ان ثبت الاجماع على جوازه

(قوله)

وسلم نهى عن بيع الثمار حتى ترهى (باب) \* هل يشتري صدقته

(قوله ولا بأس أن يشتري صدقة غيره) قد استدلل به بما ذكر وهو أنه قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث لا تعدوا قوله العائد في صدقته ولو كان المراد تعميم المنع لقال لا تشتروا الصدقة مثلاً وسيأتي لذلك مزيد بيان في باب إذا حوت الصدقة ثم أورد المصنف حديث عمر في صدقة بالفرس واستدانه في شرائه بعد ذلك من طريقين فسياق الأولى يقتضي أنه من حديث ابن عمر والثانية أنه من مسند عمر ورجح الدارقطني الأولى لكن حيث جاء من طريق سالم وغيره من الرواة عن ابن عمر فهو من مسنده وأما رواية أسلم مولى عمر فهي عن عمر نفسه والله أعلم (قوله تصدق بفرس) أي جل عليه رجل في سبيل الله كافي الطريق الثانية والمعنى أنه ملكه ولذلك ساغ له بيعه ومنهم من قال كان عمر قد حبسه وانما ساغ للرجل بيعه لانه حصل فيه هزال وعجز لاجله عن الحاق وضعف عن ذلك وانتهى الى حالة عدم الانتفاع به وأجاز ذلك ابن القاسم ويدل على أنه جمل تملك قوله ولا تعد في صدقتك ولو كان حبس العلام به وقوله فيها فاضاعه الذي كان عنده أي بترك القيام عليه بالخدمة والعلف ونحوهما وقال في الأولى فوجده يباع (قوله وان أعطاه بدرهم) هو مبالغة في رخصه وهو الحامل له على شرائه (قوله ولا تعد) في رواية أحمد من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم ولا يردون وسمى شراءه برخص عودا في الصدقة من حيث أن الغرض منها أبواب الآخرة فإذا اشتراها برخص فكأنه اختار عرض الدينار على الآخرة مع أن العادة تقتضي بيع مثل ذلك برخص لغير المتصدق فكيف بالمتصدق فصير راجعا في ذلك المقدار الذي سوي مح فيه \* (فائدة) أفاد ابن سعد في الطبقات أن اسم هذا الفرس الورد وأنه كان لتيم الدار فأهداه للنبي صلى الله عليه وسلم فأعطاه لعمر ولم أقف على اسم الرجل الذي حمله عليه (قوله كالعائد في قبته) استدلل به على تحريم ذلك لأن القى عرام قال القرطبي وهذا هو الظاهر من سياق الحديث ويحتمل أن يكون التشبيه للتفخير خاصة ليكون القى مما يستقذر وهو قول الأكثرين بلحق بالصدقة الكفارة والنذر وغيرهما من القربات وأما إذا ورثه فلا كراهة وأبعد من قال يتصدق به (قوله في الطريق الأولى) ولهذا كان ابن عمر لا يترك أن يتباع شيئا تصدق به إلا جعله صدقة كذا في رواية أبي ذر وعلى حرف لا تضيب ولا أدري ما وجهه وبإثبات النبي يتم المعنى أي كان إذا اتفق له أن يشتري شيئا تصدق به لا يتركه في ملكه حتى يتصدق به وكأنه فهم أن النهي عن شراء الصدقة إنما هو لمن أراد أن يملكها لا لمن يردها صدقة وفي الحديث كراهة الرجوع في الصدقة وفضل الجمل في سبيل الله والاعانة على الغزو بكل شيء وإن الجمل في سبيل الله تملك وإن للمحمول بيعه والانتفاع بثمنه وسيأتي تكميل الكلام على هذا الحديث في أبواب الهبة إن شاء الله تعالى (قوله باب ما يذكر من الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم وآله) لم يعين الحكم لشهرة الاختلاف فيه والنظر فيه في ثلاثة مواضع أولها المراد بالآل ههنا بنو هاشم وبنو المطلب على الأرجح من أقوال العلماء وسيأتي دليله في أبواب الخس في آخر الجهاد قال الشافعي أشركهم النبي صلى الله عليه وسلم في سهم ذوي القربى ولم يعط أحدا من قبائل قريش غيرهم وتلك العظيمة عوض عوضه بلا عمار موه من الصدقة وعن أبي حنيفة ومالك بن وهاشم فقط وعن أحمد في بنو المطلب روايتان وعن المالكية فيما بين هاشم وغالب بن فهر قولان فعن أصبغ منهم هم بنو قصي وعن غيره بنو غالب بن فهر \* ثانيها كان يحرم على النبي

ولا بأس أن يشتري صدقة

غيره لأن النبي صلى الله عليه

وسلم إنما يبي المتصدق

خاصة عن الشراء ولم ينه

غيره \* حديث شاذيحي بن بكير

حديثنا الليث عن عقيل

عن ابن شهاب عن سالم أن

عبد الله بن عمر رضي الله

عنهما كان يحدث أن عمر

ابن الخطاب تصدق بفرس

في سبيل الله فوجده يباع

فأراد أن يشتريه ثم أتى النبي

صلى الله عليه وسلم فاستأمره

فقال لا تعد في صدقتك

فبذلك كان ابن عمر رضي

الله عنهما لا يترك أن يتباع

شيئا تصدق به إلا جعله

صدقة \* حديثنا عبد الله بن

يوسف أخبرنا مالك بن أنس

عن زيد بن أسلم عن أبيه قال

سمعت عمر بن الخطاب رضي

الله عنه يقول جئت على

فرس في سبيل الله فاضاعه

الذي كان عنده فأردت أن

أشتريه فظننت أنه يبيعه

برخص فسألت النبي صلى

الله عليه وسلم فقال لا تشت

ولا تعد في صدقتك وإن

أعطاك بدرهم فإن العائد

في صدقته كالعائد في قبته

\* (باب ما يذكر في الصدقة

للنبي صلى الله عليه وسلم

وآله) \*

تحفة

٢٤٨

٢٤٩

٢٥٠

٢٥١

٢٥٢

٢٥٣

٢٥٤

٢٥٥

٢٥٦

٢٥٧

٢٥٨

٢٥٩

٢٦٠

٢٦١

٢٦٢

٢٦٣

٢٦٤

٢٦٥

٢٦٦

٢٦٧

٢٦٨

٢٦٩

٢٧٠

٢٧١

٢٧٢

٢٧٣

٢٧٤

٢٧٥

٢٧٦

٢٧٧

٢٧٨

٢٧٩

١٤٩١

م س

تحفة

١٤٢٨٢

صلى الله عليه وسلم صدقة الغرض والتطوع كما نقل فيه غير واحد منهم الخطابي الاجماع لكن  
حكى غير واحد عن الشافعي في التطوع قولاً وكذا في رواية عن أحمد والنسائي في رواية الميموني  
لا يحل للنبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته صدقة الفطروز كاة الاموال والصدقة يصرفها الرجل  
على محتاج يريد بها وجه الله فأما غير ذلك فلا أليس يقال كل معروف صدقة قال ابن قدامة ليس  
مانقل عنه من ذلك بواضح الدلالة وإنما أراد أن ما ليس من صدقة الاموال كالغرض والهبة  
وفعل المعروف كان غير محرم قال الماوردي يحرم عليه كل ما كان من الاموال متقوم ما وقال غيره  
لا تحرم عليه الصدقة العامة كياه الا باروكا لاجد وسياق دليل تحريم الصدقة مطلقا في اللقطة  
واختلف هل كان تحريم الصدقة من خصائصه دون الانبياء أو كلهم سواء في ذلك \* ثانياً هل  
يأتحق به آله في ذلك أم لا قال ابن قدامة لا نعلم خلافاً في أن بني هاشم لا تحل لهم الصدقة المفروضة  
كذا قال وقد نقل الطبري الجواز أيضاً عن أبي حنيفة وقيل عنه يجوز لهم اذا حرموا سائرهم  
ذوي القربى حكاه الطحاوي ونقله بعض المالكية عن الأبهري منهم وهو وجه لبعض الشافعية  
وعن أبي يوسف يحل من بعضهم لبعض لا من غيرهم وعند المالكية في ذلك أربعة أقوال  
مشهورة الجواز المنع جواز التطوع دون الغرض عكسه وأدلة المنع ظاهرة من حديث الباب  
ومن غيره ولقوله تعالى قل ما أسألكم عليه من أجر ولو أحلها لآله لأوشك أن يطعنوا  
فيه ولقوله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم  
الصدقة أو ساخ الناس كما رواه مسلم ويؤخذ من هذا جواز التطوع دون الغرض وهو قول  
أكثر الحنفية والمصنف عند الشافعية والحنابلة وأما عكسه فقلوا ان الواجب حق لازم لا يلحق  
بأخذه ذلك بخلاف التطوع ووجه التفرقة بين بني هاشم وغيرهم أن موجب المنع رفع يد الأدنى  
على الأعلى فاما الأعلى على مثله فلا ولم أر من أجاز مطلقاً لئلا الامانة تقدم عن أبي حنيفة  
(قوله سمعت أبا هريرة قال أخذ الحسن) في رواية معمر عن محمد بن زياد أنه سمع أبا هريرة قال كما  
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم تراً من تمر الصدقة والحسن في حجره أخرجه أحمد  
(قوله فجعلها في فيه) زاد أبو مسلم الكجى من طريق الربيع بن مسلم عن محمد بن زياد فلم يفتن له  
النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام ولعابه يسيل فضرب النبي صلى الله عليه وسلم شدة وفي رواية  
معمر فلما فرغ حمله على عاتقه فسأل لعابه فرفع رأسه فاذا غرة في فيه (قوله كخ) بفتح الكاف  
وكسرها وسكون الميم منقلبا ومخففاً وبكسر الخاء ممنونة وغير ممنونة فيخرج من ذلك ست لغات  
والثانية نو كيدلاً ولى وهى كلمة يقال لردع الصبي عند تناوله ما يسهة تذر قيل عربية وقيل  
أعجمية وزعم الداودي أنها معربة وقد أوردتها البخاري في باب من تكلم بالفارسية (قوله  
ليطرحها) زاد مسلم ارم بها وفي رواية حماد بن سلمة عن محمد بن زياد عند أحمد دفنظر اليه فاذا هو  
يلوك ثمرة فخر لخدمته وقال ألقها يا بني ألقها يا بني ويجمع بين هذا وبين قوله كخ كخ بانه ككاه  
أولاً بهذا فلما نادى قال له كخ كخ إشارة الى استنذار ذلك له ويحتمل العكس بان يكون ككاه أولاً  
بذلك فلما نادى نزعها من فيه (قوله انا لانا كل الصدقة) في رواية مسلم انا لانا كل الصدقة وفي  
رواية معمر ان الصدقة لا تحل لأك محمد وكذا عند أحمد والطحاوي من حديث الحسن بن علي  
نفسه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فتر على جرير من تمر الصدقة فاخذت منه ثمرة فألقيتها

حدثنا آدم حدثنا شعبة  
حدثنا محمد بن زياد قال  
سمعت أبا هريرة رضي الله  
عنه قال أخذ الحسن بن  
علي رضي الله عنهما ثمرة من  
تمر الصدقة فجعلها في فيه  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم كخ كخ ليطرحها ثم  
قال أما شعرت أنا لانا كل  
الصدقة



\* (باب الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) \* حدثنا سعيد بن (٢٨١) عفير حدثنا ابن وهب عن يونس عن

ابن شهاب حدثني عبيد الله

ابن عبد الله عن ابن عباس

رضي الله عنهما قال وجد

النبي صلى الله عليه وسلم

شاة مينة أعطيتهام مولاة

لمينة من الصدقة قال النبي

صلى الله عليه وسلم هلا

استفعتهم بجلدها قالوا انها

مينة قال انما حرم أكلها

\* حدثنا آدم حدثنا شعبة

حدثنا الحنك عن ابراهيم

عن الاسود عن عائشة رضي

الله عنها أنها أرادت أن

تشتري بريرة للعتق وأراد

مواليها أن يشترطوا ولها

فذكرت عائشة للنبي صلى

الله عليه وسلم فقال لها النبي

صلى الله عليه وسلم اشترها

فانما الولاء لمن أعتق قالت

وأني النبي صلى الله عليه

وسلم بالحلم فقلت هذا ما تصدق

به على بريرة فقال هولها

صدقة ولنا هدية \* (باب

إذا تحولت الصدقة) \*

حدثنا علي بن عبيد الله

حدثنا يزيد بن زريع حدثنا

خالد عن حفصة بنت سيرين

عن أم عطية الانصارية

رضي الله عنها قالت دخل

النبي صلى الله عليه وسلم

على عائشة رضي الله عنها

فقال هل عندكم شيء فقالت

لا لا شيء بعثت به اليك اناسية

من الشاة التي بعثت بها من

الصدقة فقال انها قد بلغت

محلها

في فإخذها بلعام اقبال أنا آل محمد لا تحل لنا الصدقة واسناده قوى وللطبراني والطحاوي  
من حديث أبي ليلى الانصاري نحوه وفي الحديث دفع الصدقات الى الامام والانتفاع بالمسجد  
في الامور العامة وجواز ادخال الاطفال المساجد وتاديبهم بما يتفهم ومنعهم مما يضرهم ومن  
تناول المحرمات وان كانوا غير مكلفين يستدربوا بذلك واستنبط بعضهم منه منع ولي الصغيرة  
إذا اعتدت من الزينة وفيه الاعلام بسبب النهي ومحاطبة من لا يميز لقصد اسماع من يميز  
لان الحسن اذ ذاك كان طفلا وأما قوله أما شعرت وفي رواية البخاري في الجهاد أما تعرف  
ولسلم أما علمت فهو شيء يقال عند الامر الواضح وان لم يكن الخطاب بذلك عالميا أي كيف خفي  
عليك هذا مع ظهوره وهو أبغ في الزجر من قوله لا تفعل وقد تقدم ذكره في فوائده قبل بابين  
(قوله ما) الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) لم يترجم لأزواج  
النبي صلى الله عليه وسلم ولا لموالى النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يثبت عنده في شيء وقد نقل ابن  
بطال أنهن أي الأزواج لا يدخلن في ذلك باتفاق الفقهاء وفيه نظر فقد ذكر ابن قدامة ان الخلال  
أخرج من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة قالت أنا آل محمد لا تحل لنا الصدقة قال وهذا يدل  
على تحريمها (قلت) واسناده الى عائشة حسن وآخرجه ابن أبي شيبة أيضا وهذا لا يقدر فيما  
نقله ابن بطال وروى أصحاب السنن وصححه الترمذي وابن حبان وغيره عن أبي رافع مرفوعا  
انا آل محمد لا تحل لنا الصدقة وان موالى القوم من أنفسهم وبه قال أحمد وأبو حنيفة وبعض المالكية  
كابن الماجشون وهو الصحيح عند الشافعية وقال الجمهور يجوز لهم لانهم ليسوا منهم حقيقة  
ولذلك لم يعرضوا بخمس الخس ومنشأ الخلاف قوله منهم أو من أنفسهم هل يتناول المساواة في  
حكم تحريم الصدقة أولا ووجه الجمهور أنه لا يتناول جميع الاحكام فلا دليل فيه على تحريم  
الصدقة لكنه ورد على سبب الصدقة وقد اتفقوا على أنه لا يخرج السبب وان اختلفوا هل يخص  
به أولا ولا ويمكن ان يستدل لهم بحديث الباب لانه يدل على جوازها موالى الأزواج وقد تقدم  
ان الأزواج ليسوا في ذلك من جملة الآل فواللهم أخرى بذلك قال ابن المنير في الحاشية انما أورد  
البخاري هذه الترجمة ليحقق أن الأزواج لا يدخل موالين في الخلاف ولا يحرم عليهن الصدقة  
قولا واجدا لا يظن الظان أنهما قال بعض الناس بدخول الأزواج في الآل انه يطرد في  
في موالين فبين أنه لا يطرد ثم أورد المصنف في الباب حديثين \* أحدهما حديث ابن عباس في  
الانتفاع بجلد الشاة لقوله فيه أعطيتهام مولاة لمينة من الصدقة وسيأتي الكلام عليه مستوفى  
في الذبائح ان شاء الله تعالى ولم أقف على اسم هذه المولاة \* ثانيهما حديث عائشة في قصة بريرة  
وفيه قوله صلى الله عليه وسلم في اللحم الذي تصدق به عليها هولها صدقة ولنا هدية وسيأتي  
الكلام عليه مستوفى في العتق ان شاء الله تعالى \* (تنبيه) \* قال الاسماعيلي هذه الترجمة  
مستغنى عنها فان تسمية المولى لغرفائدة وانما هو لسوق الحديث على وجهه فقط كذا قال وقد  
علمت ما فيها من الفائدة (قوله ما) إذا تحولت الصدقة في رواية أبي ذر إذا  
جاءت بضم أوله أي فقد جازلها شئتنا ولها (قوله حدثنا خالد) هو الحديث والاسناد كله  
بصريون (قوله هل عندكم شيء) أي من الطعام وقوله نسبة بالنون والمهمل والموحدة مصغر  
اسم أم عطية (قوله من الشاة التي بعثت) بفتح المشاة أي بعثت بها أنت (قوله بالهت محلها)  
أي انها ما تصرف فيها بالهدية لجهة ملكها لها اتفقت عن حكم الصدقة فأت محل الهدية

١٤٩٥

٢٨٢

تحفة

١٢٤٢

وكانت محل لرسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف الصدقة كما سيأتي في الهبة وهذا تقرير ابن  
بطل بعد أن ضبط محلها بفتح الحاء وضبطه بعضهم بكسر هاء الجلول أي بلغت مستقرها  
والأول أولى وعليه عول البخاري في الترجمة وهذا نظير قصة بريرة كما سيأتي بسبب طه في كتاب  
الهبة ثم أورد المصنف حديث أنس في قصة بريرة مختصراً وقال بعده وقال أبو داود وأبو نعيم  
فذكر الاسناد دون المتن لتصريح قيادة فيه بالسماع وأبو داود هو الطيالسي وقد أخرجه في  
مسنده كذلك ورأيت في النسخة التي وقفت عليها منة معننا وقد أخرجه الاسماعيلي من  
طريق معاذ عن شعبة فصرح بسماع قتادة من أنس أيضاً واستنبط البخاري من قصة بريرة وأما  
عطية أن لها شئى أن يأخذ من سهم العاملين إذا عمل على الزكاة وذلك أنه إنما يأخذ على عمله قال  
فلما حل لها شئى أن يأخذ من سهم العاملين بالهدية مما كان صدقة لا بالصدقة كذلك يحمل له أخذ  
ما يملكه بعمله لا بالصدقة واستدل به أيضاً على جواز صدقة التطوع لأزواج النبي صلى الله عليه  
وسلم لأنهم فرقوا بين أنفسهم وبينه صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليهم ذلك بل أخبرهم أن تلك  
الهدية بعينها خرجت عن كونها صدقة تصرف المتصدق عليه فيها كما تقدم تقريره والله  
اعلم **(قوله باب)** أخذ الصدقة من الأغنياء وترد في الفقراء حيث كانوا قال  
الاسماعيلي ظاهر حديث الباب أن الصدقة ترد على فقراء من أخذت من أغنيائهم وقال  
ابن المنير اختار البخاري جواز نقل الزكاة من بلد المال اعموم قوله فترد في فقراءهم لأن الضمير  
يعود على المسلمين فأى فقير منهم ردت فيه الصدقة في أى جهة كان فقد وافق عموم الحديث  
انتهى والذي يتبادر الى الذهن من هذا الحديث عدم النقل وأن الضمير يعود على المخاطبين  
فيختص بذلك فقراءهم لكن رجح ابن دقيق العيد الأول وقال أنه وإن لم يكن الاظهر لأنه  
يقويه أن أعيان الأشخاص المخاطبين في قواعد الشرع الكلية لا تعتبر في الزكاة كما لا تعتبر  
في الصلاة فلا يختص بهم الحكم وإن اختص بهم خطاب المواجهة انتهى وقد اختلف العلماء  
في هذه المسئلة فأجاز النقل الليث وأبو حنيفة وأصحابهما ونقله ابن المنذر عن الشافعي واختاره  
والاصح عند الشافعية والمالكية والجمهور ترك النقل فلو خالف ونقل أجزأ عند المالكية  
على الاصح ولم يجزئ عند الشافعية على الاصح الا إذا فقد المستحقون لها ولا يعد أنه اختار  
البخاري لأن قوله حيث كانوا يشعر بأنه لا ينتقلها عن بلد وفيه من هو متصف بصفة الاستحقاق  
**(قوله أخبرنا عبد الله)** هو ابن المبارك وزكريا بن اسحق مكي وكذا من فوقه **(قوله عن يحيى)**  
في رواية وكيع عن زكريا بن يحيى أخرجه مسلم **(قوله عن أبي معبد)** في رواية اسمعيل  
ابن أمية عن يحيى أنه سمع أبا معبد يقول سمعت ابن عباس يقول أخرجه المصنف في التوحيد  
**(قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن)** كذا في جميع الطرق  
الا ما أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب واسحق بن ابراهيم ثلاثتهم عن  
وكيع فقال فيه عن ابن عباس عن معاذ بن جبل قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى  
هذا فهو من مسند معاذ وظاهر سياق مسلم أن اللفظ مدرج لكن لم أر ذلك في غير رواية أبي بكر  
ابن أبي شيبة وسائر الروايات أنه من مسند ابن عباس فقد أخرجه الترمذي عن أبي كريب عن  
وكيع فقال فيه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاذ وكذا هو في مسند

\* حديث يحيى بن موسى

حدثنا وكيع حدثنا

شعبة عن قتادة عن أنس

رضي الله عنه أن النبي صلى

الله عليه وسلم أتى بلجم

تصدق به على بريرة فقال

هو عليها صدقة وهولنا

تغ هدية وقال أبو داود وأبو نعيم

شعبة عن قتادة سمع أنسا

رضي الله عنه عن النبي صلى

الله عليه وسلم **(باب أخذ****الصدقة من الأغنياء وترد****في الفقراء حيث كانوا)**

حدثنا محمد أخبرنا عبد الله

أخبرنا زكريا بن اسحق عن

يحيى بن عبد الله بن صفي

عن أبي معبد مولى ابن عباس

عن ابن عباس رضي الله

عنه ما قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لمعاذ

ابن جبل حين بعثه الى اليمن

١٤٩٦

ع

تحفة

٦٥١١

اسحق بن ابراهيم وهو ابن راهويه قال حدثنا وكيع به وكذا رواه عن وكيع اجد في مسنده  
 أخرجه أبو داود عن أحمد وسياق في المظالم عن يحيى بن موسى عن وكيع كذلك وأخرجه ابن  
 خزيمة في صحيحه عن محمد بن عبد الله الخرمي وجعفر بن محمد الثعلبي وللإسماعيلي من طريق أبي  
 خزيمة وموسى ابن السندي والدارقطني من طريق يعقوب بن ابراهيم الدورقي واسحق بن ابراهيم  
 البغوي كلهم عن وكيع كذلك فان ثبتت رواية أبي بكر فهو من مرسل ابن عباس لكن ليس  
 حضور ابن عباس لذلك بعيد لانه كان في أواخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم وهو اذ ذلك مع  
 أبيه بالمدينة وكان بعث معاذ الى اليمن سنة عشر قبل حج النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره  
 المصنف في أواخر المغازي وقيل كان ذلك في أواخر سنة تسع عند منصرفه صلى الله عليه وسلم  
 من تبوك رواه الواقدي باسناداه الى كعب بن مالك وأخرجه ابن سعد في الطبقات عنه ثم حكى ابن  
 سعد أنه كان في ربيع الآخر سنة عشر وقيل بعثه عام الفتح سنة ثمان واتفقوا على أنه لم يزل على  
 اليمن الى أن قدم في عهد أبي بكر ثم توجه الى الشام فمات بها واختلف هل كان معاذ واليا  
 أو قاضيا فخرم ابن عبد البر الثاني والغساني بالاول (قوله ستأتي قوما أهل كتاب) هو كالتوطئة  
 للوصية لتجتمع همته عليها لكون أهل الكتاب أهل علم في الجملة فلا تكون العناية في  
 مخاطبتهم كخاطبة الجهال من عبدة الاوثان وليس فيه أن جميع من يقدم عليهم من أهل الكتاب  
 بل يجوز أن يكون فيهم من غيرهم وانما خصهم بالذكر تفضيلا لهم على غيرهم (قوله فاذا جئتهم)  
 قيل عبر بلفظ اذا تفاولا بوصول الهمم (قوله فادعهم الى أن يشهدوا أن لا اله الا الله وأن  
 محمد رسول الله) كذلك اكثر وقد تقدم في أول الزكاة بلفظ واني رسول الله كذا في رواية زكريا بن  
 اسحق لم يختلف عليه فيها وأما اسمعيل بن أمية ففي رواية روح بن القاسم عنه فاول ما تدعوهم  
 اليه عبادة الله فاذا عرفوا الله وفي رواية الفضل بن العلاء عنه الى أن يوحدوا الله فاذا عرفوا ذلك  
 ويجمع بينها بأن المراد بعبادة الله توحيده وتوحيده الشهادة له بذلك وتبنيه بالرسالة ووقعت  
 البداءة بهما لانهما أصل الدين الذي لا يصح شي غيرهما الا بهما ومن كان منهم غير موحد  
 فالمطالبة متوجهة اليه بكل واحدة من الشهادتين على التعيين ومن كان موحدا فالمطالبة له  
 بالجمع بين الاقرار بالوحدانية والاقرار بالرسالة وان كانوا يعتقدون ما يقتضي الاشارة  
 أو يستلزمه كمن يقول بينوة عزيز أو يعتقد التشبيه فتكون مطالبتهم بالتوحيد لنفي ما يلزم من  
 عقائدهم واستدل به من قال من العلماء انه لا يشترط التبري من كل دين يخالف دين الاسلام  
 خلافا لمن قال ان من كان كافرا بشي وهو مؤمن بغيره لم يدخل في الاسلام الا بترك اعتقاد  
 ما كفر به والجواب أن اعتقاد الشهادتين يستلزم ترك اعتقاد التشبيه ودعوى بنوة عزيز وغيره  
 فيكتفي بذلك واستدل به على أنه لا يكفي في الاسلام الاقتصار على شهادة أن لا اله الا الله حتى  
 يضيف اليها الشهادة لمحمد بالرسالة وهو قول الجمهور وقال بعضهم يصير بالاولى مسلما ويطالب  
 بالثانية وفائدة الخلاف تظهر بالحكم بالردة\* (تنبيهان)\* أحدهما كان أصل دخول اليهودية  
 في اليمن في زمن أسعد أبي كرب وهو تبع الاصغر كما حكاه ابن اسحق في أوائل السيرة النبوية  
 (ثانيهما) قال ابن العربي في شرح الترمذي تبرأت اليهود في هذه الازمان من القول بان العزيز  
 ابن الله وهذا لا يمنع كونه كان موجودا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لان ذلك نزل في زمنه

انك ستأتي قوما أهل كتاب  
 فاذا جئتهم فادعهم الى أن  
 يشهدوا أن لا اله الا الله وأن  
 محمد رسول الله

واليهود معة بالمدينة وغيرها فلم ينقل عن أحد منهم انه رد ذلك ولا تعقبه والظاهر أن القائل بذلك طائفة منهم لاجمعهم بدليل ان القائل من النصارى ان المسيح ابن الله طائفة منهم لاجمعهم فيجوز أن تكون تلك الطائفة انقرضت في هذه الازمان كما انقلب اعتقاد معظم اليهود عن الشبهة الى التعطيل وتحول معتقد النصارى في الابن والاب الى أنه من الامور المغنوية لا الحسية فسبحان مقلب القلوب (قوله فان هم أطاعوا لك بذلك) أي شهدوا وانقادوا وفي رواية ابن خزيمة فان هم أجابوا لذلك وفي رواية الفضل بن العلاء كما تقدم فاذا عرفوا ذلك وعدى أطاع باللام وان كان يتعدى بنفسه لتضمنه معنى انقاد واستدل به على ان أهل الكتاب ليسوا بعارفين وان كانوا يعبدون الله ويظهرون معرفته لكن قال حذاق المتكلمين ما عرف الله من شبهه بخلقه أو اضاف اليه البدأ و اضاف اليه الولد فعبدوه الذي عبدوه ليس هو الله وان سموه به واستدل به على أن الكفار غير مخاطبين بالفروع حيث دعوا أو لا الى الايمان فقط ثم دعوا الى العمل ورتب ذلك عليها بالفاء وأيضا فان قوله فان هم أطاعوا فاخبرهم يفهم منه انهم لم يطيعوا الا يجب عليهم شيء وفيه نظر لان مفهوم الشرط مختلف في الاحتجاج به وأجاب بعضهم عن الاول بأنه استدلال ضعيف لان الترتيب في الدعوة لا يستلزم الترتيب في الوجوب كما أن الصلاة والزكاة لا ترتيب بينهما في الوجوب وقد قدمت احدهما على الاخرى في هذا الحديث ورتب الاخرى عليها بالنساء ولا يلزم من عدم الاتيان بالصلاة اسقاط الزكاة وقيل الحكمة في ترتيب الزكاة على الصلاة ان الذي يقترب بالتوحيد ويحجد الصلاة يكفر بذلك فيصير ماله فيأفلا تنفعه الزكاة وأما قول الخطابي ان ذكر الصدقة أخر عن ذكر الصلاة لانها انما تجب على قوم دون قوم وانها لا تكرر تكرار الصلاة فهو حسن وعماه أن يقال بدأ بالاهم فالاهم وذلك من التلطف في الخطاب لانه لو طالبهم بالجميع في أول مرة لم يأمن النفرة (قوله خمس صلوات) استدلل به على ان الوتر ليس يفرض وقد تقدم البحث فيه في موضعه (قوله فان هم أطاعوا لك بذلك) قال ابن دقيق العيد يحتمل وجهين أحدهما ان يكون المراد اقرارهم بوجوبها عليهم والتزامهم لها والثاني أن يكون المراد الطاعة بالفعل وقد يرجح الاول بان المذكور هو الاخبار بالقرينة فتعود الاشارة بذلك اليها ويترجح الثاني بانهم لو أخبروا بالقرينة فبادروا الى الامتنال بالفعل لكفي ولم يشترط التلفظ بخلاف الشهاداتتين فالشرط عدم الانكار والاذعان للوجوب انتهى والذي يظهر أن المراد القدر المشترك بين الامرين ان امتثال بالاقرار أو بالفعل كفاهما أو بهما فأولى وقد وقع في رواية الفضل بن العلاء بعد ذكر الصلاة فاذا صلوا وبعد ذكر الزكاة فاذا أقرروا بذلك فخدمهم (قوله صدقة) زاد في رواية أبي عاصم عن زكريا في أموالهم كما تقدم في أول الزكاة وفي رواية الفضل بن العلاء افترض عليهم زكاة في أموالهم تؤخذ من غنيهم فتد على فقيرهم (قوله تؤخذ من أغنيائهم) استدلل به على ان الامام هو الذي يتولى قبض الزكاة وصرفها ما بنفسه وما بئنا به من امتنع منها أخذت منه قهرا (قوله على فقراهم) استدلل به لقول مالك وغيره انه يكفي اخراج الزكاة في صنف واحد وفيه بحث كما قال ابن دقيق العيد لا احتمال ان يكون ذكر الفقراء لكونهم الغالب في ذلك وللمطابقة بينهم وبين الاغنياء وقال الخطابي وقد يستدل به من لا يرى على المديون زكاة ما في يده اذا لم يفضل من الدين

فان هم أطاعوا لك بذلك  
فاخبرهم ان الله قد فرض  
عليهم خمس صلوات في كل  
يوم وليلة فان هم أطاعوا  
لك بذلك فاخبرهم ان الله  
قد فرض عليهم صدقة تؤخذ  
من أغنيائهم فتد على  
فقراهم فان هم أطاعوا لك  
بذلك

الذي عليه قدر نصاب لانه ليس بغنى اذا كان اخرج ماله مستحقا لغرمائه (قوله فايالك وكرائم  
 أموالهم) كرائم منصوب بفعل مضمر لا يجوز اظهاره قال ابن قتيبة ولا يجوز حذف الواو  
 والكرائم جمع كريمة أى نفيسة ففيه ترك أخذ خيار المال والنسكة فيه أن الزكاة لمواساة  
 الفقراء فلا يناسب ذلك الاجحاف بحال الاغنياء الا ان رضوا بذلك كما تقدم البحث فيه (قوله  
 واتق دعوة المظلوم) أى تجنب الظلم لئلا يدعوك عليك المظلوم وفيه تنبيه على المنع من جميع  
 أنواع الظلم والنسكة في ذكره عقب المنع من أخذ الكرائم الاشارة الى أن أخذها ظلم  
 وقال بعضهم هم عطف واتق على عامل اياك المحذوف وجوبا فالقدير اتق نفسك أن تتعرض  
 للكرائم وأشار بالعطف الى ان أخذ الكرائم ظلم ولكنه عم إشارة الى التحرز عن الظلم مطلقا  
 (قوله حجاب) أى ليس لها صارف يصرفها ولا مانع والمراد أنهما مقبولة وان كان عاصيا كما جاء  
 في حديث أبى هريرة عند أحمد مر فوعادة المظلوم مستجابة وان كان فاجرا ففجوره على  
 نفسه واستناده حسن وليس المراد أن الله تعالى يجابى بحجبه عن الناس وقال الطيبي  
 قوله اتق دعوة المظلوم تذييل لاشتماله على الظلم الخاص من أخذ الكرائم وعلى غيره وقوله فانه  
 ليس بيننا وبين الله حجاب تعليل للاقتداء وتشميل للدعاء كمن يقصد دار السلطان متظلم فلا يحجب  
 وسبأى لهذا من يذوق كذب التوحيد ان شاء الله تعالى قال ابن العربي الا انه وان كان مطلقا  
 فهو مقيد بالحديث الاخر ان الداعي على ثلاث مراتب اما أن يعجل له ما طلب واما أن يتخرله  
 أفضل منه واما أن يدفع عنه من السوء مثله وهذا كما قد مطلق قوله تعالى أمن يحجب المضطر اذا  
 دعاه بقوله تعالى فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وفي الحديث أيضا الدعاء الى التوحيد قبل  
 القتال وتوصية الامام عاملا فيما يحتاج اليه من الاحكام وغيرها وفيه بعث السعاة لأخذ الزكاة  
 وقبول خبر الواحد وجوب العمل به واجباب الزكاة في مال الصبي والمجنون لعموم قوله من  
 أغنياهم قاله عياض وفيه بحث وأن الزكاة لا تدفع الى الكافر لعود الضمير في فقرائهم الى  
 المسلمين سواء قلنا بخصوص البلد أو العموم وان الفقير لازكاه عليه وأن ملك نصابا لا يعطى من  
 الزكاة من حيث انه جعل المأخوذ منه غنيا وقابل بالفقير ومن ملك النصاب فالزكاة مأخوذة  
 منه فهو غنى والغنى مانع من اعطاء الزكاة الا من استثنى قال ابن دقيق العيد وليس هذا البحث  
 بالشديد القوة وقد تقدم انه قول الحنفية وقال البخارى فيه ان المال اذا انف قبل التمكن من  
 الاداء سقطت الزكاة لاضافة الصدقة الى المال وفيه نظر أيضا \* (تكميل) \* لم يقع في هذا  
 الحديث ذكر الصوم والحج مع أن بعث معاذ كما تقدم كان في آخر الامر وأجاب ابن الصلاح بان  
 ذلك تقصير من بعض الزواة وتعقب بانه يقضى الى ارتفاع الوثوق بكثير من الاحاديث النبوية  
 لاحتمال الزيادة والنقصان وأجاب الكرماني بأن اهتمام الشارع بالصلاة والزكاة أكثر ولهذا  
 كرر في القرآن فن ثم لم يذكر الصوم والحج في هذا الحديث مع أنهم ما من أركان الاسلام والسر  
 في ذلك ان الصلاة والزكاة اذا وجبا على المكلف لا يسقطان عنه أصلا بخلاف الصوم فانه قد  
 يسقط بالفدية والحج فان الغير قد يقوم مقامه فيه كفى المعصوب ويحتمل أنه حينئذ لم يكن شرع  
 انتهى وقال شيخنا شيخ الاسلام اذا كان الكلام في بيان الاركان لم يحل الشارع منه  
 بشئ كحديث ابن عمر بنى الاسلام على خمس فاذا كان في الدعاء الى الاسلام اكتفى بالاركان

فايالك وكرائم أموالهم واتق  
 دعوة المظلوم فانه ليس بينها  
 وبين الله حجاب

١٤٩٧  
م د س ق  
تحفة  
٥١٧٦

الثلاثة الشهادة والصلاة والزكاة ولو كان بعد وجود فرض الصوم والحج كقوله تعالى  
فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة في موضعين من براءة مع أن نزولها بعد فرض الصوم  
والحج قطعاً وحديث ابن عمر أيضاً أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وقيموا  
الصلاة ويؤتوا الزكاة وغير ذلك من الأحاديث قال والحكمة في ذلك ان الاركان الخمسة  
اعتقادي وهو الشهادة وبدي وهو الصلاة ومالي وهو الزكاة فاقصر في الدعاء الى الاسلام عليها  
ليفرع الركنين الاخيرين عليها فان الصوم بدني محض والحج بدني مالي وأيضاً كلمة الاسلام  
هي الاصل وهي شاقة على الكفار والصلوات شاقة لتكررها والزكاة شاقة لما في جبهة الانسان  
من حب المال فاذا أذعن المرء لهذه الثلاثة كان ما سواها أسهل عليه بالنسبة اليها والله أعلم  
﴿ قوله يا ﴾ صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة وقوله تعالى خذ من أموالهم  
صدقة الى قوله سكن لهم) قال الزين بن المنير عطف الدعاء على الصلاة في الترجمة ليس ان لفظ  
الصلاة ليس محتملاً بل غيره من الدعاء ينزل منزلته انتهى ويؤيد عدم الانحصار في لفظ الصلاة  
ما أخرجه النسائي من حديث وائل بن حجر أنه صلى الله عليه وسلم قال في رجل بعث بفاقة حسنة  
في الزكاة اللهم بارك فيه وفي ابله وأما استدلاله بالآية لذلك فكأنه فهم من سياق الحديث  
مدادومة النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فعمله على امتثال الامر في قوله تعالى وصل عليهم  
وروى ابن أبي حاتم وغيره بأسناد صحيح عن السدي في قوله تعالى وصل عليهم قال ادع لهم وقال  
ابن المنير في الحاشية عبر المصنف في الترجمة بالامام ليعطى شبهة أهل الردة في قولهم للصديق انما  
قال الله لرسوله وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وهذا خاص بالرسول فأراد أن يبين ان كل  
امام داخل في الخطاب (قوله عن عمرو) هو ابن مرة بن عبد الله بن طارق المرادي الكوفي تابعي  
صغير لم يسمع من الصحابة الا من ابن أبي أوفى قال شعبة كان لا يدلس (قوله عن عبد الله) سيأتي  
في المغازي بالفظ سمعت ابن أبي أوفى وكان من أصحاب الشجرة (قوله قال اللهم صل على فلان)  
في رواية غير أبي زرعة على آل فلان (قوله على آل أبي أوفى) يريد أبا أوفى نفسه لان الاكل يطلق على  
ذات الشيء كقوله في قصة أي موسى لقد أوفى من امر من مزمار من داود وقيل لا يقال ذلك  
الا في حق الرجل الجليل القدر واسم أبي أوفى علقمة بن خالد بن الحرث الاسلمي شهده هو وابنه  
عبد الله ببيعة الرضوان تحت الشجرة وعمر عبد الله الى أن كان آخر من مات من الصحابة  
بالكوفة وذلك سنة سبع وثمانين واستدل به على جواز الصلاة على غير الانبياء وكرهه مالك  
والجمهور قال ابن التين وهذا الحديث يعكز عليه وقد قال جماعة من العلماء دعوا أخذ الصدقة  
للمتصدق بهذا الدعاء لهذا الحديث وأجاب الخطابي عنه قديماً بان أصل الصلاة الدعاء الا انه  
يختلف بحسب المدعولة فصلاة النبي صلى الله عليه وسلم على أمته دعاء لهم بالمغفرة وصلاة أمته  
عليه دعاء له بزيادة القربى والزلفى ولذلك كان لا يليق بغيره انتهى واستدل به على استحباب دعاء  
أخذ الزكاة لمعطيها وأوجبه بعض أهل الظاهر وحكام الحنطى وجه البعض الشافعية وتعقب  
بانه لو كان واجبا لعلمه النبي صلى الله عليه وسلم السعة ولان سائر ما يأخذه الامام من الكفارات  
والديون وغيرهما لا يجب عليه فيها الدعاء فكذلك الزكاة وأما الآية فيحتمل ان يكون الوجوب  
خاص به لكون صلاته سكا لهم بخلاف غيره ﴿ قوله يا ﴾ ما يستخرج من البحر) أي

\* (باب صلاة الامام ودعائه  
لصاحب الصدقة) \* وقوله  
تعالى خذ من أموالهم  
صدقة تطهرهم وتزكهم بها  
وصل عليهم ان صلاتك سكن  
لهم \* حدثنا حفص بن عمر  
حدثنا شعبة عن عمرو عن  
عبد الله بن أبي أوفى قال  
كان النبي صلى الله عليه  
وسلم اذا أتاه قوم بصدقتهم  
قال اللهم صل على فلان  
فاتاه أبي بصدقته فقال  
اللهم صل على آل أبي أوفى  
\* (باب ما يستخرج من البحر) \*



تغ

٢٥١٢

وقال ابن عباس رضي الله  
عنهما ليس العنبر بر كازانما  
هو شئ دسره البحر وقال  
الحسن في العنبر واللؤلؤ  
الجس فأنما جعل النبي صلى  
الله عليه وسلم في الر كاز  
الجس ليس في الذي يصاب  
في الماء وقال الليث حدثني  
جعفر بن ربيعة عن عبد  
الرحمن بن هرم عن أبي  
هريرة رضي الله عنه عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أن رجلا من بني إسرائيل  
سأل بعض بني إسرائيل أن  
يسلفه ألف دينار فدفعها  
إليه فخرج في البحر فلم يجد  
مراكبا فأخذ خشبة فنقرها  
فدخل فيها ألف دينار فرمى  
بها في البحر فخرج الرجل  
الذي كان أسلفه فإذا  
بالخشبة فأخذها لأهله  
حطبا فذكر الحديث فلما  
نشرها وجد المال

١٤٩٨

س

تحفة

١٢٦٢٠

تغ

٢٧/٢

هل يجب فيه الزكاة أولا واطلاق الاستخراج أعظم من ان يكون بسهولة كما يوجد في الساحل أو  
بصعوبة كما يوجد بعد الغوص ونحوه (قوله وقال ابن عباس رضي الله عنهما ليس العنبر بر كازانما  
هو شئ دسره البحر) اختلف في العنبر فقال الشافعي في كتاب السلم من الام أخبرني عدد من أثق  
بخبيره أنه نبات يخلفه الله في جنبات البحر قال وقيل انه با كاهوت في موت فيلقبه البحر فيؤخذ  
فيشق بطنه فيخرج منه وحكي ابن رستم عن محمد بن الحسن انه يثبت في البحر بمنزلة الحشيش في البر  
وقيل هو شجر يثبت في البحر فيسكبس فيلقبه الموح الى الساحل وقيل يخرج من عين قاله ابن سينا  
قال وما يحكي من انه روث دابة أو قيوها أو من زبد البحر بعيد وقال ابن البيطار في جامعه هو روث  
دابة بحرية وقيل هو شئ يثبت في قعر البحر ثم حكي نحوه ما تقدم عن الشافعي وأما الر كاز فيكسر  
الراء وتخفيف الكاف وآخره زاي سيأتي تحقيقه في الباب الذي بعده ودره أي دفعه ورمي به  
الى الساحل وهذا التعليق وصله الشافعي قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن أذينة عن  
ابن عباس فذكر مثله وأخرجه البيهقي من طريقه ومن طريق يعقوب بن سفيان حدثنا الحميدي  
وغیره عن ابن عيينة وصرح فيه بسماع أذينة من ابن عباس وأخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه  
عن وكيع عن سفيان الثوري عن عمرو بن دينار مثله وأذينة بمجته ونون مصغر تابعي ثقة وقد  
جاء عن ابن عباس التوقف فيه فأخرج ابن أبي شيبة من طريق طاوس قال سئل ابن عباس عن  
العنبر فقال ان كان فيه شئ ففيه الجس ويجمع بين القولين بأنه كان يشك فيه ثم تبين له ان لازكاة  
فيه فخرم بذلك (قوله وقال الحسن في العنبر واللؤلؤ الجس) وصله أبو عبيد في كتاب الاموال من  
طريقه بلفظ انه كان يقول في العنبر الجس وكذلك اللؤلؤ (قوله فأنما جعل النبي صلى الله عليه  
وسلم الخ) سيأتي موصولا في الذي بعده وأراد بذلك الرد على ما قال الحسن لان الذي يستخرج  
من البحر لا يسمى في لغة العرب ركازا على ما سيأتي شرحه قال ابن القصار ومفهوم الحديث ان  
غير الر كاز لا جس فيه ولا سيما اللؤلؤ والعنبر لانهم ما يتولدان من حيوان البحر فاشبهها السمك  
انتهى (قوله وقال الليث الخ) هكذا أورده مختصرا وقد أورده ثم وصله في البيوع وسيأتي الكلام  
عليه مستوفى هناك ان شاء الله تعالى ووقع هنا في روايتنا من طريق أبي ذر معلقا وصله أبو ذر  
فقال حدثنا علي بن وصيف حدثنا محمد بن غسان حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث به وقرأت  
بخط الحافظ أبي علي الصدفي هذا الحديث روادعاصم بن علي عن الليث فلعل البخاري انما لم  
يسنده عنه لكونه ماسمعه منه أولا انه تفرقه فلم يوافق عليه أحد انتهى والاول بعيد سلما لكن  
لم يفرقه عاصم فقد اعترف أبو علي بذلك فقال في آخر كلامه رواه محمد بن ربح عن الليث (قلت)  
وكأنه لم يقف على الموضع الذي وصله فيه البخاري عن عبد الله بن صالح وبالله التوفيق قال  
الاسماعيلي ليس في هذا الحديث شئ يناسب الترجمة رجل اقترض قرضا فارتجع قرضه وكذا قال  
الداودي حديث الخشبة ليس من هذا الباب في شئ وأجاب أبو عبد الملك بأنه أشار به الى أن كل ما  
ألقاه البحر جازأخذه ولا جس فيه وقال ابن المنير موضع الاستشهاد منه أخذ الرجل الخشبة على  
انها حطب فإذا قلنا ان شرع من قبلنا شرع لنا فيستفاد منه إباحة ما يلقظه البحر من مثل ذلك  
مما نشأ في البحر أو عطب فانتقطع ملك صاحبه وكذلك ما لم يتقدم عليه ملك لأحد من باب الاولى  
وكذلك ما يحتاج الى معاناة وتعب في استخراجة أيضا وقد فرق الاوزاعي بين ما يوجد في الساحل

تغ

٢٧ / ٢

٢٨ / ٢

\* (باب في الر كاز الخس) \*  
وقال مالك وابن ادريس  
الر كاز دفن الجاهلية  
في قلبه وكثيره الخس  
وليس المعدن بر كاز وقد  
قال النبي صلى الله عليه  
وسلم في المعدن جبار وفي  
الر كاز الخس وأخذ عمر  
ابن عبد العزيز من المعادن  
من كل مائتين خمسة وقال  
الحسن ما كان من ركاز في  
أرض الحرب ففيه الخس  
وما كان في أرض السلم ففيه  
الزكاة وان وجدت اللقطة  
في أرض العدو فعرها وان  
كانت من العدو ففيها الخس  
وقال بعض الناس المعدن  
ركاز مثل دفن الجاهلية  
لانه يقال أركز المعدن اذا  
أخرج منه شيء قيل له قد  
يقال

في خمس أوفى البحر بالغوص أو نحوه فلا شيء فيه. وذهب الجمهور الى انه لا يجب فيه شيء الا ما روى  
عن عمر بن عبد العزيز كما أخرجه ابن أبي شيبة وكتبه الزهري والحسن كما تقدم وشوقول أبي  
يوسف ورواية عن أحمد (قوله ما) في الر كاز الخس) الر كاز بكسر الراء وتخفيف  
الكاف وآخره زاي المال المدفون ما خوذ من الر كز بفتح الراء يقال ركزه يركزه ركزا اذا دفن فيه  
فهو مركوز وهذا متفق عليه واختلف في المعدن كما سيأتي (قوله وقال مالك وابن ادريس  
الر كاز دفن الجاهلية الخ) أما قول مالك فرواه أبو عبيد في كتاب الاموال حدثني يحيى بن  
عبد الله بن بكير عن مالك قال المعدن بمنزلة الزرع تؤخذ منه الزكاة كما تؤخذ من الزرع حتى  
يحصد قال وهذا ليس بر كاز إنما الر كاز دفن الجاهلية الذي يؤخذ من غير أن يطلب بمال  
ولا يتكافله كثير عمل انتهى وهكذا هو في سماءنا من الموطأ رواية يحيى بن بكير لكن قال فيه عن  
مالك عن بعض أهل العلم وأما قوله في قلبه وكثيره الخس فنقله ابن المنذر عنه كذلك وفيه عند  
أصحابه عنه اختلاف وقوله دفن الجاهلية بكسر الدال وسكون الفاء الشيء المدفون كذبح  
بمعنى مذبح وأما بالفتح فهو المصدر ولا يراد هنا وأما ابن ادريس فقال ابن التين قال أبو ذر يقال  
ان ابن ادريس هو الشافعي ويقال عبد الله بن ادريس الا ودي الكوفي وهو أشبه كذا قال وقد  
حزم أبو زيد المروزي أحد الراوثة عن الفربري بأنه الشافعي وتابعه البيهقي وجمهور الأئمة ويؤيده  
ان ذلك وجد في عبارة الشافعي دون الاودي فروى البيهقي في المعرفة من طريق الربيع قال قال  
الشافعي والر كاز الذي فيه الخس دفن الجاهلية ما وجد في غير ملك لأحد وأما قوله في قلبه وكثيره  
الخس فهو قوله في القديم كما نقله ابن المنذر واختاره وأما في الجديد فقال لا يجب فيه الخس  
حتى يبلغ نصاب الزكاة والا قول الجمهور كما نقله ابن المنذر أيضا وهو مقتضى ظاهر الحديث  
(قوله وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في المعدن جبار وفي الر كاز الخس) أي فغاير بينهما وهذا  
وصل في آخر الباب من حديث أبي هريرة يأتي الكلام عليه (قوله وأخذ عمر بن عبد العزيز  
من المعادن من كل مائتين خمسة) وصله أبو عبيد في كتاب الاموال من طريق الثوري عن عبد الله  
ابن أبي بكر بن عمرو بن حزم نحوه وروى البيهقي من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أن عمر بن  
عبد العزيز جعل المعدن بمنزلة الر كاز يؤخذ منه الخس ثم عقب بكتاب آخر فجعل فيه الزكاة  
(قوله وقال الحسن ما كان من ركاز في أرض الحرب ففيه الخس وما كان في أرض السلم ففيه  
الزكاة) وصله ابن أبي شيبة من طريق عاصم الاحول عنه بلفظ اذا وجد الكثر في أرض العدو  
ففيه الخس واذا وجد في أرض العرب ففيه الزكاة قال ابن المنذر ولا أعلم أحدا فرق هذه التفرقة  
غير الحسن (قوله وان وجدت اللقطة في أرض العدو فعرها وان كانت من العدو ففيها الخس)  
لم أقف عليه موصولا وهو بمعنى ما تقدم عنه (قوله وقال بعض الناس المعدن ركاز الخ) قال ابن  
التين المراد ببعض الناس أبو حنيفة (قلت) وهذا أول موضع ذكر فيه البخاري بهذه الصيغة  
ويحتمل ان يريد به أبا حنيفة وغيره من الكوفيين ممن قال بذلك قال ابن بطلال ذهب أبو حنيفة  
والثوري وغيرهما الى أن المعدن كالركاز واحتج لهم بقول العرب أركز الرجل اذا أصاب ركازا  
وهي قطع من الذهب تخرج من المعادن والحجة للجمهور بترقية النبي صلى الله عليه وسلم بين  
المعدن والر كاز وبوالعطف فصح أنه غيره قال وما ألزم به البخاري القائل المذكور قد يقال

لمن وهب له شيء أو ربح ربحا كثيرا أو كثر ثمره أركزت حجة بالغة لأنه لا يلزم من الاشتراك في الاسماء  
الاشتراك في المعنى إلا أن أوجب ذلك من يجب التسليم له وقد أجمعوا على أن المال الموهوب  
لا يجب فيه الجس وان كان يقال له أركز فكذلك المعدن وأما قوله ثم ناقض إلى آخر كلامه  
فليس كما قال وإنما أجاز له أبو حنيفة أن يكتمه إذا كان محتاجا بمعنى أنه يتأول أن له حقا في بيت المال  
ونصيبا في التي فجازله أن يأخذ الجس لنفسه عوضا عن ذلك لأنه أسقط الجس عن المعدن اه  
وقد نقل الطحاوي المسئلة التي ذكرها ابن بطال ونقل أيضا أنه لو وجد في داره معدنا فليس عليه  
شيء وبهذا يتجه اعتراض البخاري والفرق بين المعدن والركاز في الوجوب وعدمه أن المعدن  
يحتاج إلى عمل ومؤنة ومعالجة لاستخراجه بخلاف الركاز وقد جرت عادة الشرع أن ما غلظت  
مؤنته خفف عنه في قدر الزكاة وما خفت زيديته وقيل انما جعل في الركاز الجس لأنه مال كافر  
فتزل من وجده منزلة الغنائم فكان له أربعة أخماسه وقال الزين بن المنير كأن الركاز ما خوذ من  
أركزه في الأرض إذا غرزه فيها وأما المعدن فإنه ينبت في الأرض بغير وضع واضع هذه حقيقة  
فإذا افتقر في أصلها فكذلك في حكمهما (قوله العجماء جبار) في رواية محمد بن زياد عن أبي هريرة  
العجماء عقلها جبار وسيأتي في الديات مع الكلام عليه إن شاء الله تعالى وسميت البهيمية عجماء لأنها  
لا تتكلم (قوله والمعدن جبار) أي هدر وليس المراد أنه لا زكاة فيه وإنما المعنى أن من استاجر  
رجلا للعمل في معدن مثله فله فهو هدر ولا شيء على من استأجره وسيأتي بسطه في الديات  
(قوله وفي الركاز الجس) قد تقدم ذكر الاختلاف في الركاز وان الجمهور ذهبوا إلى أنه المال  
المدفون لكن حصره الشافعية فيما يوجد في الموات بخلاف ما إذا وجد في طريق مسلول  
أو منجد فهو لقطه وإذا وجد في أرض مملوكة فإن كان المالك الذي وجدته فهو له وإن كان غيره  
فإن ادعاه المالك فهو له والأهلون تلقاه عنه إلى أن ينتمى إلى من أحيا تلك الأرض قال  
الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد من قال من الفقهاء بيان في الركاز الجس أما مطلقا أو في أكثر  
الصور فهو أقرب إلى الحديث وخصه الشافعي أيضا بالذهب والنفضة وقال الجمهور لا يختص  
واختاره ابن المنذر واختلافوا في مصرفه فقال مالك وأبو حنيفة والجمهور ومصرفه مصرف خمس  
التي وهو اختيار المزني وقال الشافعي في أصح قوالبه مصرفه مصرف الزكاة وعن أحمد روايتان  
وينبني على ذلك ما إذا وجد ذهني فعند الجمهور يخرج منه الجس وعند الشافعي لا يؤخذ منه  
شيء واتفقوا على أنه لا يشترط فيه الحول بل يجب إخراج الجس في الحال وأغرب ابن العربي  
في شرح الترمذي فحكى عن الشافعي الاشتراط ولا يعرف ذلك في شيء من كتبه ولا من كتب  
أصحابه (قوله ما) قول الله تعالى والعاملين عليها ومحاسبة المصدقين مع الإمام

قال ابن بطال اتفق العلماء على أن العاملين عليها السعاة المتولون لقبض الصدقة وقال المهلب  
حديث الباب أصل في محاسبة المؤمن وإن المحاسبة تصح أماته وقال ابن المنير في الحاشية يحتمل  
أن يكون العامل المذكور مصرف شيامن الزكاة في مصارفه فحوسب على الحاصل والمصرف  
(قلت) والذي يظهر من مجموع الطرق أن سبب مطالبته بالمحاسبة ما وجد معه من جنس مال  
الصدقة وادعى أنه أهدي إليه ثم أورد المصنف فيه طرفا من حديث أبي جريد في قصة ابن اللبية  
وفيه فلما جاء حاسبه وسيأتي الكلام عليه حيث ذكره المصنف مستوفى في الأحكام إن شاء الله

باب استعمال ابل الصدقة

وألبانها لالبناء السبيل)\*

حدثنا محمد بن حذاف بن يحيى

عن شعبة حدثنا قتادة عن

أنس رضى الله عنه أن

ناسا من عريضة اجتمعوا

المدينة فرخص لهم رسول

الله صلى الله عليه وسلم أن

يأتوا ابل الصدقة فشربوها

من البانها وأبوالها ففعلوا

الرأى واستاقوا الذود

فارسل رسول الله صلى الله

عليه وسلم فأتى بهم فقطع

أيديهم وأرجلهم وتمر

أعينهم وتركتهم بالحرية

بعضون الجارة \* تابعه أبو

قلاية وحيد وثابت عن

أنس \* (باب وسم الامام

ابل الصدقة بيده)\*

حدثنا ابراهيم بن المنذر

حدثنا الوليد حدثنا أبو عمرو

الاوزاعي حدثني اسحق بن

عبد الله بن أبي طلحة حدثني

تخلة أنس بن مالك رضى الله عنه

قال غدوت الى رسول الله

صلى الله عليه وسلم بعبد الله

ابن أبي طلحة ليخسكه

فوافيته وفي يده الميسم بسم

ابل الصدقة

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

\*(أبواب صدقة الفطر)\*

اه مصححه

(٢) قوله انه يكتب في نسخة

اخرى كتب بصيغة الماضي

اه مصححه

نعالى وابن التميمية المذمومة كوراسمه عبد الله فيما ذكر ابن سعد وغيره ولم أعرف اسم أمه وقوله على  
صدقات بنى سليم أفاد العسكري بانه بعث على صدقات بنى ذبيان فلعله كان على القيسيتين  
والتميمية بضم اللام وسكون المثناة بعدهما واحدة من بنى لخبى من الازد قاله ابن دريد قيل  
انها كانت أمه فعرف بنى واويل التميمية بفتح اللام والمثناة (قوله يا) استعمال  
ابل الصدقة وألبانها لالبناء السبيل قال ابن بطال غرض المصنف في هذا الباب اثبات  
وضع الصدقة في صنف واحد خلافا لمن قال يجب استيعاب الاصناف الثمانية وفيما قال نظر  
لاحتمال ان يكون ما أباح لهم من الاستناع الابعاء وقد حرصهم على أنه ليس في الخبر  
أيضا انه ملكهم رقابها وانما فيه أنه أباح لهم شرب ألبان الابل للتداوى فاستنبط منه  
البحارى جواز استعمالها في بقية المنافع اذ لا فرق وأما غلبت رقابها فلم يقع وتقدير الترجمة  
استعمال ابل الصدقة وشرب ألبانها فاكنتى عن التفسير بالشر بل لوضوحه فغاية ما يقههم  
من حديث الباب ان للامام أن يخص بمنفعة مال الزكاة دون الرقبة صنفادون صنف بحسب  
الاحتياج على انه ليس في الخبر أيضا تصریح بأنه لم يصرف من ذلك شيئا للغيرين فليست  
الدلالة منه لذلك بظاهرة أصلا بخلاف ما ادعى ابن بطال انه حجة قاطعة (قوله تابعه أبو قلاية  
وحيد وثابت عن أنس) أما متابعة أبي قلاية فتقدمت في الطهارة وأما متابعة حميد فوصلها  
مسلم والنسائي وابن خزيمة وأما متابعة ثابت فوصلها المصنف في الطب وقد سبق الكلام على  
الحديث مستوفى في كتاب الطهارة (قوله يا) وسم الامام ابل الصدقة بيده  
ذكر فيه طرفا من حديث أنس في قصة عبد الله بن أبي طلحة وفيه مقصود الباب وسياقى في الذبايح  
من وجه آخر عن أنس انه رأى ميسم غنما في أذانها وياتى هناك النهى عن الوسم في الوجه (قوله  
في الاسناد حدثنا الوليد) هو ابن مسلم وأبو عمرو وهو الاوزاعي كما ثبت في رواية غير أبي ذر (قوله  
وفي يده الميسم) بوزنه فعل مكسور الاول وأصله موسم لان فاهم واولدتها لماسم كانت  
وكسر ما قبلها قلبت ياء وهى الجديدة التى يوسم بها أى يعلم وهو نظير الخاتم والحكمة فيه تمييزها  
وليردها من أخذها ومن التقطها وليعلمها صاحبها فلا يشتريها اذا تصدق بها من لئلا يعود  
في صدقته ولم أقف على تصریح بما كان مكتوبا على ميسم النبي صلى الله عليه وسلم الا ان ابن  
الصباغ من الشافعية نقل اجماع الصحابة على انه يكتب (٢) في ميسم الزكاة أو صدقة وفي  
حديث الباب حجة على من كره الوسم من الحنفية بالميسم لدخوله في عموم النهى عن المثلة وقد  
ثبت ذلك من فعل النبي صلى الله عليه وسلم فدل على انه مخصوص من العموم المذكور للعاجة  
كالختمان للادعى قال المهلب وغيره في هذا الحديث ان للامام ان يتخذه ميسما وليس للناس ان  
يتخذوا نظيره وهو كالخاتم وفيه اعتناء الامام باموال الصدقة وتوليها بنفسه ويلتحق به جميع أمور  
المسلمين وفيه جواز ايلام الحيوان للعاجة وفيه قصد أهل الفضل لتحنيك المولود لاجل البركة  
وفيه جواز تأخير التسمية لانها لم تجل لستغنى عن الوسم وفيه مباشرة أعمال المهنة وترك  
الاستنابة فيها للرغبة في زيادة الاجرونى الكبير والله أعلم

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

\*(أبواب صدقة الفطر)\*

(باب صدقة الفطر) كذا للمستمل واقتصر الباقي على باب وما بعده ولا ينعيم  
 كتاب بدل باب وأضيفت الصدقة للفطر ليكونها تجب بالفطر من رمضان وقال ابن قتيبة  
 المراد بصدقة الفطر صدقة النفوس مأخوذة من الفطرة التي هي أصل الخلقة والاول أئمة  
 ويؤيده قوله في بعض طرق الحديث كما سيأتي زكاة الفطر من رمضان (قوله ورأى أبو العالية  
 وعطاء ابن سيرين صدقة الفطر فريضة) وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء وصله ابن  
 أبي شيبة من طريق عاصم الاحول عن الاثرين وانما اقتصر البخاري على ذكر هؤلاء الثلاثة  
 لكونهم صرحوا بفرضيتهما والافقده نقل ابن المنذر وغيره الاجماع على ذلك لكن الخنفية  
 يقولون بالوجوب دون الفرض على قاعدتهم في التفرقة وفي نقل الاجماع مع ذلك نظر لان  
 ابراهيم بن عليه وأبا بكر بن كيسان الاصم قالان وجوبها نسخ واستدل لهما بما روى النسائي  
 وغيره عن قيس بن سعد بن عباد قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل ان  
 تنزل الزكاة فلما نزلت الزكاة لم يامرنا ولم ينهنا ونحن نفعله وتعتب بان في اسناده راوا مجعولا  
 وعلى تقدير الصحة فلا دلالة فيه على النسخ لاحتمال الاكتفاء بالامر الاول لان نزول فرض  
 لا يوجب سقوط فرض آخر ونقل المالكية عن أشهب انها سنة مؤكدة وهو قول بعض أهل  
 الظاهر وابن اللبان من الشافعية وأولو أقواله فرض في الحديث بمعنى قدر قال ابن دقيق العيد هو  
 أصله في اللغة لكن نقل في عرف الشرع الى الوجوب فالجاء عليه أولى انتهى ويؤيده تسميتها  
 زكاة وقوله في الحديث على كل حر وعبد والتصریح بالامر بها في حديث قيس بن سعد وغيره  
 ولدخولها في عموم قوله تعالى وآتوا الزكاة فيمن صلى الله عليه وسلم تفاصيل ذلك ومن جعلها  
 زكاة الفطر وقال الله تعالى قد أفلح من تركي وثبت انها نزلت في زكاة الفطر وثبت في الصحيحين  
 اثبات حقيقة الفلاح (٣) لمن اقتصر على الواجبات قبل وفيه نظر لان في الآية وذكر اسم ربه  
 فصل في بيان وجوب صلاة العيد ويجاب بأنه خرج بدليل عموم من خمس لا يدل القول لدى (قوله  
 حدثنا محمد بن جهم) بالجيم والصاد المجهمة وزن جعفر وعمر بن نافع هو مولى ابن عمر ثقة ليس  
 له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في النهي عن الفزع (قوله زكاة الفطر) زاد مسلم  
 من رواية مالك عن نافع من رمضان واستدل به على ان وقت وجوبها غروب الشمس ليلة  
 الفطر لانه وقت الفطر من رمضان وقيل وقت وجوبها طلوع الفجر من يوم العيد لان الليل  
 ليس محلا للصوم وانما يتبين الفطر الحقيقي بالاكل بعد طلوع الفجر والاول قول الثوري  
 وأحمد واسحق والشافعي في الجديد واحمد بن الراسين عن مالك والثاني قول أبي حنيفة  
 والليث والشافعي في القديم والرواية الثانية عن مالك ويقويه قوله في حديث الباب وأمر  
 بها ان تؤدى قبل خروج الناس الى الصلاة قال المازري قيل ان الخلاف ينبغي على ان قوله  
 الفطر من رمضان الفطر المعتاد في سائر الشهور فيكون الوجوب بالغروب أو الفطر الطارئ بعد  
 فيكون بطلوع الفجر وقال ابن دقيق العيد الاستدلال بذلك لهذا الحكم ضعيف لان الاضافة  
 الى الفطر لا تدل على وقت الوجوب بل تقتضي اضافة هذه الزكاة الى الفطر من رمضان وأما  
 وقت الوجوب فيطلب من أمر آخر وسيأتي شيء من ذلك في باب الصدقة قبل العيد (قوله صاعا  
 من تمر أو صاعا من شعير) انتصب صاعا على التمييز وأنه مفعول ثان ولم تختلف الطرق عن ابن

تغ

٤١٢

(باب صدقة الفطر)\*  
 ورأى أبو العالية وعطاء  
 وابن سيرين صدقة الفطر  
 فريضة \* حدثنا يحيى بن  
 محمد بن السكن حدثنا محمد  
 ابن جهم حدثنا اسمعيل  
 ابن جعفر عن عمر بن نافع  
 عن أبيه عن ابن عمر رضي  
 الله عنهما قال فرض رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 زكاة الفطر صاعا من تمر  
 أو صاعا من شعير

(٣) قوله حقيقة الفلاح  
 في نسخة صفة الفلاح هـ

مصححه

١٥٠٣

وس

تحفة

٨٢٤٤

عمر في الاقتصار على هذين الشئين الا ما خرجه ابوداود والنسائي وغيرهما من طريق عبد  
 العزيز بن ابى رواد عن نافع فزاد فيه السلت والزيب فاما السلت فهو بضم المهملة وسكون  
 اللام بعد هاء مشتاة نوع من الشعر واما الزيب فسمياتى ذكره في حديث أبى سعيد واما حديث  
 ابن عمر فقد حكم مسلم في كتاب التمييز على عبد العزيز فيه بالوهم وسند كرايحي في ذلك في الكلام  
 على حديث أبى سعيد (قوله على العبد والحر) ظاهره اخراج العبد عن نفسه ولم يقل به الاداود  
 فقال يجب على السيد ان يكن العبد من الاكتساب لها كما يجب عليه ان يمسك منه من الصلاة  
 وخالفه أصحابه والناس واحتجوا بحديث أبى هريرة مرفوعا ليس في العبد صدقة الا صدقة الفطر  
 أخرجه مسلم وفي رواية له ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة الا صدقة الفطر والرقيق وقد  
 تقدم من عند البخارى قريبا بغير الاستثناء ومقتضاه ان على السيد وهل يجب عليه ابتداء  
 أو يجب على العبد ثم يتكملها السيد وجهان للشافعية والى الثانى فحما البخارى كما سياتى في  
 الترجمة التى تلى هذه (قوله والذكر والانثى) ظاهره وجوبها على المرأة سواء كان لها زوج أم لا  
 وبه قال الثورى وأبو حنيفة وابن المنذر وقال مالك والشافعى والليث وأحمد واسحق يجب  
 على زوجها الحاقا بالنفقة وفيه نظر لانهم قالوا ان أعسر وكانت الزوجة أمة وجبت فطرتها  
 على السيد بخلاف النفقة فافترقا وانفقوا على ان المسلم لا يخرج عن زوجته الكافرة مع ان  
 نفقتها تلزمه وانما احتج الشافعى بما رواه من طريق محمد بن على الباقر من سلا نحو حديث ابن  
 عمر وزاد فيه ممن تمونون وأخرجه البيهقي من هذا الوجه فزاد في اسناده ذكر على وهو منقطع أيضا  
 وأخرجه من حديث ابن عمر واسناده ضعيف أيضا (قوله والصغير والكبير) ظاهره وجوبها  
 على الصغير لكن المخاطب عنه وليه فوجوبها على هذا فى مال الصغير والافعل من تلزمه نفقته  
 وهذا قول الجمهور وقال محمد بن الحسن هى على الاب مطلقا فان لم يكن له أب فلا شئ عليه وعن  
 سعيد بن المسيب والحسن البصرى لا يجب الا على من صام واستدل له ما بحديث ابن عباس  
 مرفوعا صدقة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث أخرجه ابوداود وأجيب بأن ذكر التطهير  
 خرج على الغالب كما أنها تجب على من لم يذنب كتحقيق الصلاح أو من أسلم قبل غروب الشمس  
 بالخطبة ونقل ابن المنذر الاجماع على انها لا تجب على الجنين قال وكان أحمد يستحبها ولا يوجبها  
 ونقل بعض الحنابلة رواية عنه بالاجاب وبه قال ابن حزم لكن قيده بمائة وعشرين يوما من  
 يوم حمل أمه به وتعقب بان الحمل غير محقق وبأنه لا يسمى صغيرا لغة ولا عرفا واستدل بقوله في  
 حديث ابن عباس طهرة للصائم على انها تجب على الفقير كما تجب على الغنى وقد ورد ذلك صريحا  
 في حديث أبى هريرة عند أحمد وفي حديث ثعلبة بن أبى صير عند الدارقطنى وعن الحنفية  
 لا تجب الا على من ملك نصابا ومقتضاه انها لا تجب على الفقير على قاعدتهم في الفرق بين الغنى  
 والفقير واستدل لهم بحديث أبى هريرة المتقدم لاصدقة الاعن ظهري واشترط الشافعى ومن  
 تبعه أن يكون ذلك فاضلا عن قوت يومه ومن تلزمه نفقته وقال ابن بزي لم يدل دليل على  
 اعتبار النصاب فيها لانها زكاة بدنية لا مالية (قوله من المسلمين) فيه رد على من زعم أن مال الكافر  
 بها وسياتى بسط ذلك فى الابواب الذى بعده (قوله وأمر بها الخ) استدلل بها على كراهة تأخيرها  
 عن ذلك وجهه ابن حزم على التحريم وسمايى البحث فى ذلك بعد ابواب (قوله باب

على العبد والحر والذكر  
والانثى والصغير والكبير  
من المسلمين وأمر بها أن  
تؤدى قبل خروج الناس  
الى الصلاة \* (باب



صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين) ظاهره انه يرى انها تجب على العبد وان كان سيده  
 يتحملها عنه ويؤديه عطف الصغير عليه فانما تجب عليه وان كان الذي يخرجها غيره (قوله  
 من المسلمين) قال ابن عبد البر لم يختلف الرواة عن مالك في هذه الزيادة الا ان قتيبة بن سعيد رواه  
 عن مالك بدونها وأطلق أبو قلابه الرقاشي ومحمد بن وضاح وابن الصلاح ومن تبعه ان مالك انفرد  
 بهادون أصحاب نافع وهو متعقب برواية عمر بن نافع المذكورة في الباب الذي قبله وكذا أخرجه  
 مسلم من طريق الضحاك بن عثمان عن نافع بهذه الزيادة وقال أبو عوانة في صحيحه لم يقل فيه من  
 المسلمين غير مالك والضحاك ورواية عمر بن نافع ترد عليه أيضا وقال أبو داود بعد ان أخرجه من  
 طريق مالك وعمر بن نافع رواه عبد الله العمري عن نافع فقال على كل مسلم ورواه سعيد بن عبد  
 الرحمن الجعي عن عبيد الله بن عمر عن نافع فقال فيه من المسلمين والمشهور عن عبيد الله ليس  
 فيه من المسلمين انتهى وقد أخرج الحاكم في المستدرک من طريق سعيد بن عبد الرحمن  
 المذکور وأخرج الدارقطني وابن الجارود طريق عبد الله العمري وقال الترمذي في الجامع  
 بعد رواية مالك رواه غير واحد عن نافع ولم يذكر فيه من المسلمين وقال في العلل التي في آخر  
 الجامع روى أيوب وعبيد الله بن عمر وغير واحد من الأئمة هذا الحديث عن نافع ولم يذكر فيه من  
 المسلمين وروى بعضهم عن نافع مثل رواية مالك من لا يعتمد على حفظه انتهى وهذه العبارة  
 أولى من عبارته الأولى ولكن لا يدري من عني بذلك وقال النووي في شرح مسلم رواه ثقتان  
 غير مالك عمر بن نافع والضحاك انتهى وقد وقع لبنا من رواية جماعة غيرهما منهم كثير بن فرقد عند  
 الطحاوي والدارقطني والحاكم ويونس بن يزيد عند الطحاوي والمعل بن اسمعيل عند ابن حبان  
 في صحيحه وابن أبي ليلى عند الدارقطني أخرجه من طريق عبد الرزاق عن الثوري عن ابن أبي  
 ليلى وعبيد الله بن عمر كلاهما عن نافع وهذه الطريق ترد على أبي داود في إشارته إلى أن سعيد بن  
 عبد الرحمن تفرد بها عن عبيد الله بن عمر لكن يحتمل أن يكون بعض رواه حل لفظ ابن أبي ليلى  
 على لفظ عبيد الله وقد اختلف فيه على أيوب أيضا كما اختلف على عبيد الله بن عمر فذكر ابن عبد  
 البر أن أحمد بن خالد ذكر عن بعض شيوخه عن يوسف القاضي عن سليمان بن حرب عن حماد  
 عن أيوب فذكر فيه من المسلمين قال ابن عبد البر وهو خطأ والمحفوظ فيه عن أيوب ليس فيه  
 من المسلمين انتهى وقد أخرجه ابن خزيمة في صحيحه من طريق عبد الله بن شاذب عن أيوب  
 وقال فيه أيضا من المسلمين وذكر شيخنا سراج الدين بن الملقن في شرحه تبع المغلطاي ان البيهقي  
 أخرجه من طريق أيوب بن موسى وموسى بن عقبة ويحيى بن سعيد ثلاثهم عن نافع وفيه  
 الزيادة وقد تتبع تصانيف البيهقي فلم أجدها هذه الزيادة من رواية أحمد من هؤلاء الثلاثة وفي  
 الجمله ليس فيمن روى هذه الزيادة أحمد مثل مالك لانه لم يتفق على أيوب وعبيد الله في زيادتها  
 وليس في الباقيين مثل يونس لكن في الراوي عنه وهو يحيى بن أيوب بن مقال واستدل بهذه  
 الزيادة على اشتراط الاسلام في وجوب زكاة الفطر ومقتضاها انها لا تجب على الكافر عن نفسه  
 وهو أمر متفق عليه وهل يخرجها عن غيره كمتولده المسلمة مثلا نقل ابن المذرفيه الاجماع  
 على عدم الوجوب لكن فيه وجه للشافعية ورواية عن أحمد وهل يخرجها المسلم عن عبده  
 الكافر قال الجمهور لا خلافا لعطاء والنخعي والثوري والحنفية واسحق واستدلوا بعموم قوله

صدقة الفطر على العبد  
 وغيره من المسلمين)\*  
 \*حدثنا عبد الله بن يوسف  
 أخبرنا مالك عن نافع عن  
 ابن عمر رضي الله عنهما أن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فرض زكاة الفطر صاعا  
 من تمر أو صاعا من شعير على  
 كل حر أو عبد ذكرا أو أنثى  
 من المسلمين

١٥٠٤

ع

تحفة

٨٢٢١

ليس على المسلم في عبده صدقة الا صدقة الفطر وقد تقدم وأجاب الآخرون بان الخاص يقضى على العام فعموم قوله في عبده مخصوص بقوله من المسلمين وقال الطحاوي قوله من المسلمين صدقة للمخرجين لا للمخرج عنهم وظاهر الحديث ياباه لان فدية العبد وكذا الصغير في رواية عمر بن نافع وهما ممن يخرج عنه فدل على ان صدقة الاسلام لا تختص بالمخرجين ويؤيده رواية الفخائل عند مسلم بلغة على كل نفس من المسلمين حر أو عبد الحديث وقال القرطبي ظاهر الحديث انه قصد بيان مقدار الصدقة ومن تجب عليه ولم يقصد فيه بيان من يخرجها عن نفسه ممن يخرجها عن غيره بل شمل الجميع ويؤيده حديث أبي سعيد الا ترى فانه دال على انهم كانوا يخرجون عن انفسهم وعن غيرهم لقوله فيه عن كل صغير وكبير لكن لابد من ان يكون بين المخرج وبين الغير ملازمة كما بين الصغير ووليده والعبد وسيدته والمرأة وزوجها وقال الطبري قوله من المسلمين حال من العبد وما عطف عليه وتنزيلها على المعاني المذكورة انما جاءت من دوجهة على التضاد للاستيعاب لا للتخصيص فيكون المعنى فرض على جميع الناس من المسلمين وأما كونها فموجب وعلى من وجبت فيعلم من نصوص آخر انتهى ونقل ابن المنذر ان بعضهم احتج بما أخرجه من حديث ابن اسحق حديث نافع ان ابن عمر كان يخرج عن أهل بيته حرهم وعبد لهم صغيرهم وكبيرهم مسلمهم وكافرهم من الرقيق قال وابن عمر راوى الحديث وقد كان يخرج عن عبده الكافر وهو أعراف بمراد الحديث وتعبق بأنه لو صرح على انه كان يخرج عنهم تطوعا ولا مانع منه واستدل بعموم قوله من المسلمين على تناولها لأهل البادية خلافا للزهري وربيعة والليث في قولهم ان زكاة الفطر تختص بالحاضرة وسند ذكر ربيعة ما يتعلق بزكاة الفطر عن العبد في أو آخر أبواب صدقة الفطر ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾

**باب صدقة الفطر صاع من شعير** أو رصاع من طعام ﴿حديثنا﴾

سفيان وهو الثوري وسباني بعد ما بين من وجبه آخر عنه تاما وقد أخرجه ابن خزيمة عن الزعفراني عن قبيصة شيخ البخاري فيه تاما وقوله فيه كانظم الصدقة اللام للعهد عن صدقة الفطر ﴿قوله﴾ **باب صدقة الفطر صاع من طعام** في رواية غير أبي ذر صاعا بالنصب ووجه الرفع ظاهر على انه الخبر وأما النصب فبقتدير فعل الاخراج أى باب اخراج صدقة الفطر صاعا من طعام أو على انه خبر كان الذى حذف أو ذكر على سبيل الحكاية مما فى لفظ الحديث ﴿قوله﴾ صاعا من طعام أو صاعا من شعير ظاهر ان الطعام غير الشعير وما ذكر معه وسباني البحث فيه بعد ما بين ﴿قوله﴾ **باب صدقة الفطر صاعا من شعير** كذا وقع عند أبي ذر بالنصب لرواية الجماعة ﴿قوله﴾ حديثنا الليث عن نافع ان عبدا لله بن عمر رضى الله عنه ما قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من شعير

الليث سمعه من نافع بدون هذه الزيادة ومن كثير بن فرقد عنه بها وقد وقع عند الاسماعيلي من طريق أبي الوليد عن الليث عن نافع في أول هذا الحديث ان ابن عمر كان يقول لا تجب في مال صدقة حتى يحول الحول عليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بصدقة الفطر الحديث ﴿قوله﴾ أمر استدل به على الوجوب وفيه نظر لانه يتعلق بالمقدار لا بالاصل الاخراج

(قوله)

١٥٠٥

ع

تحفة

٤٢٦٩

\*باب صدقة الفطر صاع

من شعير \*حديثنا قبيصة

حديثنا سفيان عن زيد بن

أسلم عن عياض بن عبد الله

عن أبي سعيد رضى الله عنه

قال كانظم الصدقة صاعا

من شعير \*باب صدقة

الفطر رصاع من طعام \*

حديثنا عبد الله بن يوسف

أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم

عن عياض بن عبد الله بن

سعد بن أبي سرح العامري

أنه سمع أبا سعيد الخدري

رضي الله عنه يقول كنا

نخرج زكاة الفطر صاعا

من طعام أو صاعا من شعير

أو صاعا من تمر أو صاعا

من أقط أو صاعا من زبيب

\*باب صدقة الفطر صاعا

من تمر \*حديثنا أحمد

ابن يونس حديثنا الليث عن

نافع ان عبدا لله بن عمر

رضي الله عنه ما قال أمر

النبي صلى الله عليه وسلم

بزكاة الفطر صاعا من تمر

أو صاعا من شعير

١٥٠٧

مسق

تحفة

٨٢٧٠

(قوله قال عبد الله فجعل الناس حنطة) بكسر الميم حمله أي نظيره وقد تقدم القول على هذه  
المادة في باب الصدقة من كسب طب (قوله مدين من حنطة) أي نصف صاع وأشار ابن عمر  
بقوله الناس إلى معاوية ومن تبعه وقد وقع ذلك صريحاً في حديث أيوب عن نافع أخرجه  
الحديث في مسنده عن سفيان بن عيينة حدثنا أيوب ولفظه صدقة الفطر صاع من شعير  
أو صاع من تمر قال ابن عمر فلما كان معاوية عدل الناس نصف صاع بر صاع من شعير وهكذا  
أخرجه ابن خزيمة في صحيحه من وجه آخر عن سفيان وهو المعتمد وهو موافق لقول أبي سعيد  
الآتي بعده وهو أصح منه وأما ما وقع عند أبي داود من طريق عبد العزيز بن أبي رواد عن  
نافع قال فيه فلما كان عمر كثرت الحنطة فجعل عمر نصف صاع حنطة مكان صاع من بر من ذلك  
الاشياء فقد حكم مسلم في كتاب التيميز على عبد العزيز فيه بالوهم وأوضح الرد عليه وقال ابن عبد  
البر قول ابن عيينة عند أبي داود وزعم الطحاوي أن الذي عدل عن ذلك عمر ثم عثمان وغيرهما  
فأخرج عن يسار بن عمار أن عمر قال له إنني أخلف لا أعطى قوماً ثم يدولي فأفعل فإذا رأيتني فعلت  
ذلك فاطعم عني عشرة مساكين لكل مسكين نصف صاع من حنطة أو صاعاً من تمر أو صاعاً من  
شعير ومن طريق أبي الأشعث قال خطبنا عثمان فقال أدوا زكاة الفطر مدين من حنطة  
وسأني بقية الكلام على ذلك في الباب الذي بعده (قوله بـ صاع من زبيب)  
أي أجرأوه وكان البخاري أراد بتقرير هذه التراجم الإشارة إلى ترجيح التخيير في هذه الأنواع  
إلا أنه لم يذكر الاقط وهو ثابت في حديث أبي سعيد وكأنه لا يراه مجزئاً في حال وجدان غيره  
كقول أنجد وجلاوا الحديث على أن من كان يخرج حنطته كان قوته أذاك أولم يقدر على غيره وظاهر  
الحديث يخالفه وعند الشافعية فيه خلاف وزعم الماوردي أنه يختص بالهل البادية وأما  
الحاضرة فلا يجزئ عنهم بلا خلاف وتعقبه النووي في شرح المهذب وقال قطع الجمهور بأن  
الخلاف في الجميع (قوله حدثنا سفيان) هو الثوري (قوله عن أبي سعيد) تقدم في رواية مالك  
بلفظه سمع أبا سعيد (قوله كأنعطيا) أي زكاة الفطر (قوله في زمان النبي صلى الله عليه وسلم)  
هذا حكمه الرفع لضافته إلى زمنه صلى الله عليه وسلم ففيه إشعار بإطلاعه صلى الله عليه وسلم على  
ذلك وتقريره له ولا سيما في هذه الصورة التي كانت توضع عنده وتجمع بامر وهو الآخر يتبعضها  
وتفرقتها (قوله صاعاً من طعام أو صاعاً من تمر) هذا يقتضي المغايرة بين الطعام وبين ما ذكر بعده  
وقد حكى الخطابي أن المراد بالطعام هنا الحنطة وأنه اسم خاص له قال ويدل على ذلك ذكر الشعير  
وغيره من الاقوات والحنطة أعلاها فلولا أنه أرادها بذلك لكان ذكرها عند التفصيل كغيرها  
من الاقوات ولا سيما حيث عطف عليها بحرف أو والفاصلة وقال هو وغيره وقد كانت لفظة  
الطعام تستعمل في الحنطة عند الإطلاق حتى إذا قيل اذهب إلى سوق الطعام فهم منه سوق  
القمح وإذا غلب الغرض نزل اللفظ عليه لأنما غلب استعمال اللفظ فيه كان خطوره عند  
الإطلاق أقرب انتهى وقد رد ذلك ابن المنذر وقال ظن أصحابنا أن قوله في حديث أبي سعيد  
صاعاً من طعام حجة من قال صاعاً من طعام حنطة وهذا غلط منه وذلك أن أبا سعيد أجل الطعام  
ثم فسره ثم أورد طريق حفص بن ميسرة المذكورة في الباب الذي يلي هذا وهي ظاهرة فيما قال  
ولفظه كما أخرجه صاعاً من طعام وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر وأخرج الطحاوي

قال عبد الله فجعل الناس  
عدله مدين من حنطة  
\*(باب صاع من زبيب)\*  
حدثنا عبد الله بن منير  
سمع يزيد بن أبي حكيم  
العدني قال حدثنا سفيان  
عن يزيد بن أسلم قال حدثني  
عياض بن عبد الله بن أبي  
سرح عن أبي سعيد  
الخدري رضي الله عنه  
قال كنا نعطيها في زمان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
صاعاً من طعام أو صاعاً  
من تمر أو صاعاً من شعير  
أو صاعاً من زبيب

١٥٠٨

ع

تحفة

٤٢٦٩

فخوه من طريق أخرى عن عياض وقال فيه ولا يخرج غيره قال وفيه قوله فلما جاء معاوية وجاءت  
السمراء دليل على أنهم لم تكن قوتاً لهم قبل هذا فدل على أنهم لم تكن كثيرة ولا قوتاً فكيف  
يتوهم أنهم آخر جوامع لم يكن موجوداً انتهى كلامه وأخرج ابن خزيمة والخامس في صحيحهم ما  
من طريق ابن اسحق عن عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن حكيم عن عياض بن عبد الله قال قال  
أبو سعيد وذكروا عنده صدقة رمضان فقال لا أخرج إلا ما كنت أخرج في عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم صاعاً قرأ صاعاً خنطة أو صاعاً شعيراً أو صاعاً أقط فقال له رجل من القوم أو  
مدين من قمح فقال لا تلك قيمة معاوية مطوية لا أقبلها ولا أعمل بها قال ابن خزيمة ذكر الخنطة في  
خير أبي سعيد غير محفوظ ولا أدري ممن الوهم وقوله فقال له رجل الخنطة على أن ذكر الخنطة  
في أول القصة خطأ أذلو كان أبو سعيد أخبر أنهم كانوا يخرجون منها في عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم صاعاً لما كان الرجل يقول له أو مدين من قمح وقد أشار أبو داود إلى رواية ابن اسحق  
هذه وقال إن ذكر الخنطة فيه غير محفوظ ذكر أن معاوية بن هشام روى في هذا الحديث عن  
سفيان نصف صاع من بروه وههم وان ابن عينة حدث به عن ابن عجلان عن عياض فزاد فيه  
أو صاع من دقيق وانهم أنكروا عليه فتركه قال أبو داود وذو كرا الدقيق وههم من ابن عينة  
وأخرج ابن خزيمة أيضاً من طريق فضيل بن غزوان عن نافع عن ابن عمر قال لم تكن الصدقة على  
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا التمر والزبيب والشعير ولم تكن الخنطة ولمسلم من وجه  
آخر عن عياض عن أبي سعيد كما يخرج من ثلاثة أصناف صاعاً من تمر أو صاعاً من أقط أو صاعاً  
من شعير وكأنه سكت عن الزبيب في هذه الرواية لقائه بالنسبة إلى الثلاثة المذكورة وهذه  
الطرق كلها تدل على أن المراد بالطعام في حديث أبي سعيد غير الخنطة فيحتمل أن تكون  
الذرة فإنه المعروف عند أهل الجاز إلا أن وهي قوت غالب لهم وقد روى الجوزقي من طريق ابن  
عجلان عن عياض في حديث أبي سعيد صاعاً من تمر صاعاً من سلت أو ذرة وقال الكرماني يحتمل  
أن يكون قوله صاعاً من شعير الخ بعد قوله صاعاً من طعام من باب عطف الخاص على العام لكن  
محتمل العطف أن يكون الخاص أشرف وليس الأمر هنا كذلك وقال ابن المنذر أيضاً لا نعلم في  
القمح خبراً ثابتاً عن النبي صلى الله عليه وسلم بعد عهده ولم يكن البر بالمدينة في ذلك الوقت إلا  
الشيء اليسير منه فلما كثرت في زمن الصحابة رأوا أن نصف صاع منه يقوم مقام صاع من شعير وههم  
الائمة فغير جائز أن يعدل عن قولهم إلا إلى قول مثلهم ثم أسند عن عثمان وعلي وأبي هريرة وجابر  
وابن عباس وابن الزبير وأمه أسماء بنت أبي بكر بإسناد صحيحة أنهم رأوا أن في زكاة الفطر نصف  
صاع من قمح انتهى وهذا مضمون ما ذهب إليه الخنطية لكن حديث أبي سعيد يدل  
على أنه لم يوافق على ذلك وكذلك ابن عمر فلا إجماع في المسئلة خلافاً للطحاوي وكأن الأشياء التي  
ثبت ذكرها في حديث أبي سعيد لما كانت متساوية في مقدار ما يخرج منها مع ما يحقها في القيمة  
دل على أن المراد إخراج هذا المقدار من أي جنس كان فلا فرق بين الخنطة وغيرها هذه حجة  
الشافعي ومن تبعه وأما من جعله نصف صاع منها بدل صاع من شعير فقد فعل ذلك بالاجتهاد بناء  
منه على أن قيم ماعدا الخنطة متساوية وكانت الخنطة أذكاً غالية الثمن لكن لا يلزم على قولهم  
أن تعتبر القيمة في كل زمان فيختلف الحال ولا ينضبط وربما لزم في بعض الأحيان إخراج أصع

١٥٠٩  
م و ت س

تحفة

٨٤٥٢

فلما جاء معاوية وجاءت  
السمراء قال أرى مدامن  
هذا يعدل مدين (باب  
الصدقة قبل العيد) «حدثنا  
آدم حدثنا حفص بن  
ميسرة حدثني موسى بن  
عقبة عن نافع عن ابن عمر  
رضي الله عنهما أن النبي  
صلى الله عليه وسلم أمر  
بزكاة الفطر قبل خروج  
الناس إلى الصلاة» «حدثنا  
معاذ بن فضالة حدثنا أبو عمر  
عن زيد عن عياض بن عبد  
الله بن سعد عن أبي سعيد  
الخدري رضي الله عنه قال  
كنا نخرج في عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يوم الفطر  
صاعاً من طعام وقال أبو  
سعيد وكان طعامنا الشعير  
والزبيب والاقطر والتمر

١٥١٠

ع

تحفة

٤٢٦٩

من خنطة ويدل على أنهم لحظوا ذلك ما روى جعفر الفريابي في كتاب صدقة الفطر أن ابن عباس  
لما كان أمير البصرة أمرهم بالخراج زكاة الفطر وبين لهم أنها صاع من تمر إلى أن قال أو نصف  
صاع من بر قال فلما جاء علي ورأى رخص أسعارهم قال اجعلوا صاعاً من كل فدل على أنه كان  
ينظر إلى القيمة في ذلك ونظر أبو سعيد إلى الكيل كما سألني ومن عجيب تأويله قوله أن أبا سعيد  
ما كان يعرف القمح في الفطرة وأن الخبر الذي جاء فيه أنه كان يخرج صاعاً منه كان يخرج النصف  
الثاني تطوعاً وأن قوله في حديث ابن عمر جعل الناس عدله مدين من خنطة ان المراد بالناس  
الغضابة فيكون اجبا عا وكذا قوله في حديث أبي سعيد عند أبي داود فأخذ الناس بذلك وأما قول  
الطحاوي أن أبا سعيد كان يخرج النصف الآخر تطوعاً فلا يخفى تكلفه والله أعلم (قوله فلما  
جاء معاوية) زاد مسلم في روايته فلم يزل يخرج حتى قدم معاوية حاجاً ومعتزاً فكلم الناس على  
المببر وزاد ابن خزيمة وهو يومئذ خليفة (قوله وجاءت السمراء) أي القمح الشامي (قوله  
يعدل مدين) في رواية مسلم أرى مدين من سمراء الشام تعدل صاعاً من تمر وزاد قال أبو سعيد  
أما أنا فلا أزال أخرجه أبداً ما عشت أوله من طريق ابن عجلان عن عياض فأنكر ذلك أبو سعيد  
وقال لا أخرج إلا ما كنت أخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بى داود من هذا  
الوجه لا أخرج أبداً إلا صاعاً وللدارقطبي وابن خزيمة والخاكمي فقال له رجل مدين من قم فقال  
لا تلك قمعة معاوية لا أقبلها ولا أعمل بها وقد تقدم ذكر هذه الرواية وما فيها ولا ابن خزيمة وكان  
ذلك أول ما ذكر الناس المدين وهذا يدل على وهن ما تقدم عن عمرو وعثمان إلا أن يحمل على أنه  
كان لم يطلع على ذلك من قصته ما قال النووي تمسك بقول معاوية من قال بالمدين من الخنطة  
وفيه نظر لأنه قل صحابي قد خالفه فيه أبو سعيد وغيره من الصحابة ممن هو أطول صحبة منه وأعلم  
بحال النبي صلى الله عليه وسلم وقد صرح معاوية بأنه رأى رآه لأنه سمعه من النبي صلى الله عليه  
وسلم وفي حديث أبي سعيد ما كان عليه من شدة الاتباع والتسك بالآثار وترك العدول إلى  
الاجتهاد مع وجود النص وفي صنيع معاوية وموافقة الناس له دلالة على جواز الاجتهاد وهو  
محمود لكونه مع وجود النص فاسد الاعتبار (قوله يا — الصدقة قبل العيد)  
قال ابن التين أي قبل خروج الناس إلى صلاة العيد وبعد صلاة الفجر وقال ابن عيينة في تفسيره  
عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال يقدم الرجل زكاته يوم الفطر بين يدي صلاته فإن الله يقول  
قد أفلم من تركي وذ كراسم ربه فصلى ولا ابن خزيمة من طريق كثير بن عبد الله عن أبيه عن  
جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فقال نزلت في زكاة الفطر ثم أخرج  
المصنف في الباب حديث ابن عمر وقد تقدم مطولاً في الباب الأول وحديث أبي سعيد وقد  
تقدمت الإشارة إليه في الباب الذي قبله وقوله في الاسناد حدثنا أبو عمر هو حفص بن ميسرة  
وزيد هو ابن أسلم ودل حديث ابن عمر على أن المراد بقوله يوم الفطر أي أوله وهو ما بين صلاة  
الصبح إلى صلاة العيد وحمل الشافعي التقييد بقبل صلاة العيد على الاستحياب لصدق اليوم  
على جميع النهار وقد رواه أبو معشر عن نافع عن ابن عمر بلفظ كان يأمرنا أن نخبر بها قبل أن  
نصلي فإذا انصرف قسمه بينهم وقال اغنوهم عن الطلب أخرجه سعيد بن منصور ولكن  
أبو معشر ضعيف وهم ابن العربي في عزه وهذه الزيادة لمسلم وسياق بقيمة حكم هذه المسئلة

تغ

٤٢/٢

\* (باب صدقة الفطر على الحر والمملوك) \* وقال الزهري في المملوكين للتجارة يزكى في التجارة ويزكى في الفطر \* حدثنا أبو النعمان حدثنا جابر بن زيد حدثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال فرض النبي صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر أو قال رمضان على الذكروا لا على النساء والممملوك صاعا من تمر أو صاعا من شعير فعدل الناس به نصف صاع من بر فكان ابن عمر يعطي التمر فأعوز أهل المدينة من التمر فأعطى شعيرا فكان ابن عمر يعطي عن الصغير والكبير حتى أن كان يعطى عن بنى وكان ابن عمر رضي الله عنهما يعطيهما للذين يقبلونها وكانوا يعطون قبل الفطر يوم أو يومين

١٥١١

م د س

تحفة

٧٥١٠

في الباب الذي يليه ﴿ (قوله ما) صدقة الفطر على الحر والمملوك ﴾ قيل في هذه الترجمة تكرار ما تقدم من قوله باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين وأجاب ابن رشيد باحتمالين أحدهما أن يكون أراد تقوية معارضة العموم في قوله والمملوك لمفهوم قوله من المسلمين أو أراد أن زكاة العبد من حيث هو مال لا من حيث هو نفس وعلى كل تقدير فيستوى في ذلك مسلمهم وكافرهم وقال الزين بن المنير غرضه من الأولى أن الصدقة لا تخرج على كافر ولهذا قيدها بقوله من المسلمين وغرضه من هذه تميز من يجب عليه أو عنه بمقتضى وجود الشرط المذكور ولذلك استغنى عن ذكره فيها (قوله وقال الزهري الخ) وصله ابن المنذر في كتابه الكبير ولم أقف على إسناده وذكر بعضه أبو عبيد في كتاب الأموال قال حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث عن يونس عن ابن شهاب قال ليس على المملوك زكاة ولا يزكى عنه سيده إلا زكاة الفطر وما قبله المصنف عن الزهري هو قول الجمهور وقال النخعي والثوري والحنفية لا يلزم السيد زكاة الفطر عن عبدة التجارة لأن عليه فيهم الزكاة ولا تجب في مال واحدز كاتان (قوله فكان ابن عمر يعطي التمر) في رواية مالك في الموطأ عن نافع كان ابن عمر لا يخرج إلا التمر في زكاة الفطر إلا مرة واحدة فانه أخرجه شعيرا ولابن خزيمة من طريق عبد الوارث عن أيوب كان ابن عمر إذا أعطى أعطى التمر إلا عا ما واحدا (قوله فأعوز) بالمهمله والزاي أى احتاج يقال أعوزني الشيء إذا احتجت إليه فلم أقدر عليه وفيه دلالة على أن التمر أفضل ما يخرج في صدقة الفطر وقد روى جعفر القزويني من طريق أبي مجلز قال قلت لابن عمر قد أوسع الله والبر أفضل من التمر أفلا تعطي البر قال لا أعطى إلا كما كان يعطى أصحابي ويستنبط من ذلك أنهم كانوا يخرجون من أعلى الأصناف التي يقات بها الآن التمر أعلى من غيره مما ذكر في حديث أبي سعيد وإن كان ابن عمر فهم منه خصوصية التمر بذلك والله أعلم (قوله حتى أن كان يعطى عن بنى) زاد في نسخة الصغاني قال أبو عبد الله يعني بنى نافع قال الكرماني روى بفتح أن وكسرها وشرط المفتوحة قد وشرط المكسورة اللام فاما أن يحمل على الحذف أو تكون ان مصدرية وكان زائدة وقول نافع هذا هو شاهد الترجمة وجه الدلالة منه أن ابن عمر راوى الحديث فهو أعلم بالمراد منه من غيره وأولاد نافع أن كان رزقهم وهو يمد في الرق فلا إشكال وإن كان رزقهم بعد أن اعتق فلعلى ذلك كان من ابن عمر على سبيل التبرع أو كان يرى وجوبها على جميع من يمونه ولو لم تكن نفقته واجبة عليه وقدر روى البيهقي من طريق موسى بن عقبة عن نافع أن ابن عمر كان يؤدى زكاة الفطر عن كل مملوك له في أرضه وغير أرضه وعن كل إنسان يعوله من صغير وكبير وعن رقيق امرأته وكان له مكاتب فكان لا يؤدى عنه وروى ابن المنذر من طريق ابن اسحق قال حدثني نافع أن ابن عمر كان يخرج صدقة الفطر عن أهل بيته كلهم حرهم وعبدتهم صغيرهم وكبيرهم مسلمهم وكافرهم من الرقيق وهذا يقوى بحث ابن رشيد المتقدم وقد جله ابن المنذر على أنه كان يعطى عن الكافر منهم تطوعا (قوله وكان ابن عمر يعطيهما للذين يقبلونها) أى الذى ينصبه الامام لقبضها وبه جزم ابن بطلال وقال ابن التيمي معناه من قال أنا فقير والاول أظهر ويؤيده ما وقع في نسخة الصغاني عقب الحديث قال أبو عبد الله هو المصنف كانوا يعطون للجمع لا للفقراء وقد وقع في رواية ابن خزيمة من طريق عبد الوارث عن أيوب قلت متى كان ابن عمر يعطى



١٥١٢

١

تحفة

٨١٧١

\* (باب صدقة الفطر  
على الصغير والكبير)\*  
حدثنا مسدد حدثنا  
يحيى عن عبيد الله قال  
حدثني نافع عن ابن عمر  
رضي الله عنهما قال فرض  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم صدقة الفطر صاعا من  
شعير أو صاعا من تمر على  
الصغير والكبير والحرة  
والمملوك  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
\* (كتاب الحج)\*  
\* (باب وجوب الحج وفضله  
وقول الله تعالى ولله على  
الناس حج البيت من استطاع  
اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين)\*

يعطى قال اذا قعد العامل قلت متى يقعد العامل قال قبل الفطر بيوم أو يومين ولما لك في  
الموطأ نافع ان ابن عمر كان يبعث زكاة الفطر الى الذي يجمع عنده قبل الفطر بيومين أو ثلاثة  
وأخرجه الشافعي عنه وقال هذا حسن وأنا أستحب به يعني تجهيلها قبل يوم الفطر انتهى ويدل  
على ذلك أيضا ما أخرجه البخاري في الوكالة وغيره عن أبي هريرة قال وكفى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان الحديث وفيه انه أسكن الشيطان ثلاث ليال وهو يأخذ من  
التمر فدل على أنهم كانوا يجولونها وعكسه الجوزقي فاستدل به على جواز تأخيرها عن يوم الفطر  
وهو محتمل للامرين \* (قوله باب صدقة الفطر على الصغير والكبير) أورده فيه  
حديث ابن عمر من طريق يحيى وهو القطان عن عبيد الله وهو ابن عمر العمري عن نافع عنه  
وقد تقدم الكلام عليه \* (خاتمة)\* اشتمل كتاب الزكاة من الاحاديث المرفوعة على مائة  
حديث واثنين وسبعين حديثا الموصول منها مائة حديث وتسعة عشر حديثا والبقية متبعة  
ومعلقة المكرر منها فيه وفيما مضى مائة حديث سواء والخالص اثنان وسبعون حديثا وافقه  
مسلم على تخريجها سوى سبعة عشر حديثا وهي حديث أبي ذر عن عثمان ومعاوية وحديث ابن  
عمر في ذم الذي يكثر حديث أبي هريرة لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال وحديث عدي بن  
حاتم جابر جلان أحدهما يشكو العيلة وحديث عائشة أينما أسرع لحوقك وحديث معن  
ابن يزيد في الصدقة على الولد وحديث أبي بكر الصديق في إشارته بماله وحديث أبي هريرة خير  
الصدقة عن ظهير غني وحديث أنس عن أبي بكر في الزكاة وحديث ابن عمر لا يجمع بين متفرق  
ولا يفرق بين مجتمع وحديث أبي سعيد في قصة زينب امرأة ابن مسعود وحديث أبي لاس في  
ركوب ابل الصدقة وحديث الزبير لان يأخذ أحدكم حبله فيحطط وحديث سهل بن سعد  
أخذ جبل يحبنا ونحبه وحديث ابن عمر فيما سقت السماء العشر وحديث الفضل بن عباس  
في الصلاة في الكعبة وحديث أبي هريرة في قصة الرجل من بني اسرائيل وفيه من الاثر عن  
الحجاء والتابعين عشرون أثرا منها أثر ابن عمر في قوله الحكيم بن حزام لما أبي أن يأخذ حقه من  
النبي عو الله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

\* (قوله بسم الله الرحمن الرحيم)\*

\* (كتاب الحج)\*

\* (باب وجوب الحج وفضله وقول الله تعالى ولله على الناس حج البيت من استطاع  
اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين) كذا لا يذروا سقط لغيره البسمة وباب ولبعضهم  
قوله وقول الله وفي رواية الاصيلي كتاب المناسك وقدم المصنف الحج على الصيام لمناسبة لطيفة  
تقدم ذكرها في المقدمة وترتبه على مقاصد متناسبة فبدأ بما يتعلق بالمواقيت ثم بدخول مكة  
ومامعها ثم بصفة الحج ثم بأحكام العمرة ثم بمحرمات الاحرام ثم بفضل المدينة ومناسبة هذا  
الترتيب غير خفية على الفطن وأصل الحج في اللغة القصد وقال الخليل كثرة القصد الى معظم  
وفي الشرع القصد الى البيت الحرام بأعمال مخصوصة وهو بفتح المهملة وبكسر هاء الفتنان نقل  
الطبري ان الكسر لغة أهل نجد والفتح لغيرهم ونقل عن حسين الجعفي ان الفتح الاسم والكسر  
المصدر وعن غيره عكسه ووجوب الحج معلوم من الدين بالضرورة وأجمعوا على انه لا يتكرر

حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال كان الفضل رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم خاف أن امرأة من خنثى فجعل الفضل ينظر إليها وتنتظر إليه وجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصرف وجهه الفضل إلى الشق الآخر فقالت يا رسول الله إن فریضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يثبت على الراحلة أفأجج عنه قال نعم وذلك في حجة الوداع \* (باب قول الله تعالى يا أولئك رجالا وعلي كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم) \* (باب خاجا الطرق الواسعة) \* حدثنا أحمد بن عيسى حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب أن سالم بن عبد الله بن عمر أخبره أن ابن عمر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب راحلته بنى الحليفة ثم يهل حين تستوى به قاعة

١٥١٤ هـ في ١٥٦٧

١٥١٤ هـ في ١٥٦٧

الاعراض كالنذر واختلف هل هو على الفور أو التراخي وهو مشهور وفي وقت ابتداء فرضه فقبل قبل الهجرة وهو شاذ وقيل بعدها ثم اختلف في سنته فالجمهور على أنها سنة ست لأنها نزل فيها قوله تعالى وأتوا الحج والعمرة لله وهذا ينبغي على أن المراد بالانعام ابتداء الفرض ويؤيده قراءة علقمة ومسروق وأبراهيم النخعي بلفظ وأقيموا أخرجه الطبري بأسانيد صحيحة عنهم وقيل المراد بالانعام الإكمال بعد الشروع وهذا يقتضي تقدم فرضه قبل ذلك وقد وقع في قصة ضمام ذكر الأمر بالحج وكان قدومه على ما ذكر الواقدي سنة خمس وهذا يدل أن ثبت على تقدمه على سنة خمس أو وقوعه فيها وسبأني مز يدبسط في الكلام على هذه المسئلة في أول الكلام على العمرة وأما فضله فمشهور ولا سيما في الوعيد على تركه في الآية وسبأني في باب مفرد ولكن لم يورد المصنف في الباب غير حديث الخثعمية وشاهد الترجمة منه خفي وكأنته أراد اثبات فضله من جهة تأكيده الأمر به بحيث أن العاجز عن الحركة إليه يلزمه أن يستنيب غيره ولا يعذر بترك ذلك وسبأني الكلام على حديث الخثعمية والاختلاف في إسناده على الزهري في أو آخر محرمات الاحرام والمراد منه هنا تفسير الاستطاعة المذكورة في الآية وانها لا تختص بالزاد والراحلة بل تتعلق بالمال والبدن لانها لو اختلفت للزم المعضوب أن يشد على الراحلة ولو شق عليه قال ابن المنذر لا يثبت الحديث الذي فيه ذكر الزاد والراحلة والآية الكريمة عامة ليست بمجمل فلا تقتصر إلى بيان وكأنته كلف كل مستطيع قدر يعال أو يبدن وسبأني بيان الاختلاف في ذلك في الكلام على الحديث المذكور ان شاء الله تعالى \* (تقسيم) \* الناس قسمان من يجب عليه الحج ومن لا يجب الثاني العبد وغير المكف وغير المستطيع ومن لا يجب عليه أمان أن يجزئه المأني به أولا الثاني العبد وغير المكف والمستطيع أمان أن تصح مباشرته منه أولا الثاني غير المميز ومن لا تصح مباشرته أمان يباشر عنه غيره أولا الثاني الكافر فتبين أنه لا يشترط لصحة الحج إلا الاسلام (قوله ما) قول الله تعالى يا أولئك رجالا وعلي كل ضامر يأتين من كل فج عميق) قيل ان المصنف أراد أن الراحلة ليست شرطا للوجوب وقال ابن القصار في الآية دليل قاطع لما لك أن الراحلة ليست من شرط السبيل فان الخالف يزعم أن الحج لا يجب على الرجل وهو خلاف الآية انتهى وفيه نظر وقد روى الطبري من طريق عمر بن ذر قال قال مجاهد كانوا لا يركبون فأنزل الله يا أولئك رجالا وعلي كل ضامر فأمرهم بالزاد ورخص لهم في الركوب والمجبر وروى ابن أبي حاتم من طريق محمد بن كعب عن ابن عباس ما فاتني شيء أشد علي أن لا أكون حجت ماشيا لأن الله يقول يا أولئك رجالا وعلي كل ضامر فبدأ بالرجال قبل الركبان (قوله خاجا الطرق الواسعة) قال يحيى الفراء في المعاني في سورة نوح قوله خاجا واحدا فاج وهو الطرق الواسعة واعترضه الاسماعيلي فقال يقال الفج الطريق بين الجبلين فإذا لم يكن كذلك لم يسم الطريق فجاء كذا قال وهو قول بعض أهل اللغة وحزم أبو عبيد ثم الأزهرى بان الفج الطريق الواسع وقد نقل صاحب المحكم أن الفج الطريق الواسع في جبل أو في قبل جبل وهو أوسع من الشعب وروى ابن أبي حاتم والطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله خاجا يقول طرقا مختلفة ومن طريق شعبة عن قتادة قال طرقا وأعلما وقال أبو عبيدة في المجاز فجع عميق أي بعيد القعر وهذا تفسير العميق يقال بئر عميقة القعر أي بعيدة القعر ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في أهلال

رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استوت به راحلته وحديث جابر بن جحوة وسباق الكلام عليه بعد أبواب وغرضه منه الرد على من زعم أن الحج ماشيا أفضل لتقديمه في الذكرك على الركب فبين أنه لو كان أفضل لفعله النبي صلى الله عليه وسلم بدليل أنه لم يحرم حتى استوت به راحلته ذكر ذلك ابن المنير في الحاشية وقال غيره مناسبة الحديث للآية أن ذا الحليفة فجع عميق والركوب مناسب لقوله وعلى كل ضامر وقال الاسماعيلي ليس في الحديثين شيء مما ترجم الباب به ورد بان فيه ما الإشارة إلى أن الركوب أفضل فيؤخذ منه جواز المشي (قوله رواه أنس وابن عباس) أي إهلاله بعدما استوت به راحلته وسباق حديث أنس موصولا في باب من بات بذي الحليفة حتى أصبح وحديث ابن عباس قبله في باب ما يلبس المحرم من الثياب في أثناء حديث قال ابن المنذر اختلف في الركوب والمشى للعجاج أيهما أفضل فقال الجمهور الركوب أفضل لفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا يكونه أعون على الدعاء والابتغال ولم ينفه من المنفعة وقال اسحق ابن راهويه المشى أفضل لما فيه من التعب ويحتمل أن يقال يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص قاله أعلم \* (تنبيه) \* أحمد بن عيسى شيخ المصنف في حديث ابن عمر وقع هكذا في رواية أبي ذر ووافقه أبو علي الشبوي وأهمله الباقون وابراهيم شيخه في حديث جابر وقع مهنلا للآثار كثر وفي رواية أبي ذر حدثنا ابراهيم بن موسى الرازي وهو الحافظ المعروف بالفراء الصغير (قوله باب الحج على الرحل) بفتح الراء وسكون المهملة وهو للبعير كالسرج للفرس أشار به إلى أن التقشف أفضل من الترفه (قوله وقال أنس) هو ابن يزيد العطار والقاسم هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق وهذه الطريق وصلها أبو نعيم في المستخرج من طريق حرمي بن حفص عن أنس بن زيد العطار به وسمعه به بعلو في فوائد أبي العباس بن نجيع ولم يخرج البخاري لما لا بن دينار وهو الزاهد المشهور بالبصرة غير هذا الحديث الواحد المعلق والغرض منه قوله فيه وجلها على قتب وهو بفتح القاف والمثناة بعدها موحدة رحل صغير على قدر السنام وقد ذكره في آخر الباب موصولا بلفظ فأحقها أي أردفها على الحقيبة وهي الزنار الذي يجعل في مؤخر القتب فقوله في رواية أنس على قتب أي جلها على مؤخر قتب والحاصل أنه أردفها وكان هو على قتب فان القصة واحدة وسباق في بسط القول في اعتماد عائشة من التعميم في أبواب العمرة (قوله وقال عمر شدوا الرحا في الحج فانه أحد الجهادين) وصله عبد الرزاق وسعيد بن منصور من طريق ابراهيم النخعي عن عابس بن ربيعة وهو بوحدة ومهملة أنه سمع عمر يقول وهو يخطب اذا وضعتم السروج فشدوا الرحا إلى الحج والعمرة فانه أحد الجهادين ومعناه اذا فرغتم من الغزو فخذوا واعتمروا وتسمية الحج جهادا لما من باب التغليب أو على الحقيقة والمراد جهاد النفس لما فيه من ادخال المشقة على البدن والمال وسما في ثاني أحاديث الباب الذي بعده ما يؤيده (قوله حدثنا محمد بن أبي بكر هو المقدمي) كذا وقع في رواية أبي ذر لغيره وقال محمد بن أبي بكر وقد وصله الاسماعيلي قال حدثنا أبو يعلى والحسن بن سفيان وغيرهما قالوا حدثنا محمد بن أبي بكر به وعزرة بفتح المهملة وسكون الزاي بعدها راء تأنيث عزروه والمنع ومنه قوله تعالى ويعزروه ورجال هذا الاسناد كلهم بصريون وقد أنكره علي بن المديني لما سئل عنه فقال ليس هذا من حديث يزيد بن زريع والله أعلم (قوله وكانت زاملته) أي الراحلة التي ركبها وهي وان لم يجز لها ذلك لكن دل عليها ذكر الرحل والزامله البعير الذي

\* حدثنا ابراهيم بن موسى  
أخبرنا الوليد حدثنا الاوزاعي  
سمع عطاء يتحدث عن جابر بن  
عبد الله رضى الله عنهما أن  
اهللال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من ذى الحليفة  
حين استوت به راحلته رواه  
أنس وابن عباس رضى الله عن  
عنهم \* (باب الحج على  
الرحل) \* وقال أنس حدثنا  
مالك بن دينار عن القاسم  
ابن محمد عن عائشة رضى الله  
عنها أن النبي صلى الله عليه  
وسلم بعث معها أخواها عبد  
الرحمن فأعمرهما من التعميم  
وجلها على قتب \* وقال عمر  
رضي الله عنه شدوا الرحا  
في الحج فانه أحد الجهادين  
\* حدثنا محمد بن أبي بكر هو  
المقدمي حدثنا يزيد بن  
زريع حدثنا عزرة بن ثابت  
عن عتبة بن عبد الله بن  
أنس قال حج أنس على رحل  
ولم يكن شيخا وحدث أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حج على رحل وكانت  
زاملته

يحمل عليه الطعام والمتاع من الزمل وهو الحمل والمراد أنه لم تكن معه زاملة تحمل طعامه ومتاعه بل كان ذلك محمولا معه على راحلته وكانت هي الراحلة والزاملة وروى سعيد بن منصور من طريق هشام بن عروة قال كان الناس يحجون ويحتمهم أزودتهم وكان أول من حج على رحل وليس تحته شيء عثمان بن عفان وقوله فيه ولم يكن تحته إشارة إلى أنه فعل ذلك تواضعا واتباعا لا عن قلة وبخل وقد روى ابن ماجه هذا الحديث باللفظ آخر لكن اسناده ضعيف فذكر بعد قوله على رحل رث وقطيفة تساوي أربعة دراهم ثم قال اللهم حجة لآرياء فيها ولا سمعة (قوله حدثنا عمرو) هو ابن علي الفلاس وأبو عاصم هو النبيل شيخ البخاري وروى عنه هنا بواسطة ونايل والد أمين بنون فموحدة (قوله فأحقها على ناقة) في رواية الكشميني ناقتة وسيأتي الكلام عليه (قوله يا) فضل الحج المبرور قال ابن خالويه المبرور المقبول وقال غيره الذي لا يخاطب به شيء من الأثر ووجه النووي وقال القرطبي الإقوال التي ذكرت في تفسيره متقاربة المعنى وهي انه الحج الذي وفيت أحكامه ووقع موقعه المطلوب من المكلف على الوجه الأكمل والله أعلم وقد تقدم في ذلك أقوال أخر مع مباحث الحديث الأول في باب من قال ان الإيمان هو العمل من كتاب الإيمان منها انه يظهر بآخره فان رجع خيرا مما كان عرف انه مبرور ولا جدو والحاكم من حديث جابر قالوا يا رسول الله ما بر الحج قال اطعم الطعام وافشاء السلام وفي اسناده ضعف فلو ثبت لكان هو المتعين دون غيره\* الحديث الثاني (قوله حدثنا عبد الرحمن بن المبارك) هو العيشي بالتحتمانية والشين المعجمة بصرية وليس أخا لعبد الله ابن المبارك المروزي الفقيه المشهور وشيخه خالد هو ابن عبد الله الواسطي (قوله نرى الجهاد أفضل العمل) وهو بفتح النون أي نعتقد ونعلم وذلك لكثرة ما يسمع من فضائله في الكتاب والسنة وقد رواه جرير عن صهيب عن عبد الله بن مسعود قال لا أرى عملا في القرآن أفضل من الجهاد (قوله لكن أفضل الجهاد) اختلاف في ضبط لكن فالأكثر بضم الكاف خطاب للنسوة قال القاسبي وهو الذي تميل إليه نفسي وفي رواية الجوى لكن بكسر الكاف وزيادة ألف قبلها بلفظ الاستدراك والأول أكثر فائدة لانه يشتمل على اثبات فضل الحج وعلى جواب سؤالها عن الجهاد وسماه جهاد المأفية من مجاهدة النفس وسيأتي بقية الكلام في أواخر كتاب الحج في باب حج النساء ان شاء الله تعالى واحتاج اليه هنا كونه جعل الحج أفضل الجهاد\* الحديث الثالث (قوله سمعت أبا حازم) هو سلمان وأما أبو حازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد فلم يسمع من أبي هريرة وسائر أئمة الحكم الراوي عنه بتقديم المهمله وتشديد التحتمانية (قوله من حج لله) في رواية منصور عن أبي حازم الأتيمة قبيل جزاء الصيد من حج هذا البيت ولمسلم من طريق جرير عن منصور عن أبي هذا البيت وهو يشمل الحج والعمرة وقد أخرجه الدارقطني من طريق الأعمش عن أبي حازم بلفظ من حج أو أعمر لكن في الاسناد إلى الأعمش ضعف (قوله فلم يرفث) الرث الجماع ويطلق على التعريض به وعلى التعمش في القول وقال الأزهري الرث اسم جامع لكل ما يرده الرجل من المرأة وكان ابن عمر يخصه بما خوطب به النساء وقال عياض هذا من قول الله تعالى فلا رث ولا فسوق والجمهور على أن المراد به الآية الجماع انتهى والذي يظهر أن المراد به في الحديث ما هو أعظم من ذلك واليه نحا القرطبي وهو المراد بقوله في الصيام فاذا

\* حدثنا عمرو وحديثنا أبو  
عاصم حدثنا أئمن بن نابل  
حدثنا القاسم بن محمد عن  
عائشة رضي الله عنها أنها  
قالت يا رسول الله اعتمرتم  
ولم أعتمر فقال يا عبد الرحمن  
اذهب بأخيتك فاعمرها  
من التسعين فاحقبها على  
ناقعة فاعمرت \* (باب فضل  
الحج المبرور) \* حدثنا عبد  
العزيز بن عبد الله - حدثنا  
ابراهيم بن سعد عن الزهري  
عن سعيد بن المسيب عن  
أبي هريرة رضي الله عنه  
قال سئل النبي صلى الله  
عليه وسلم أي الأعمال  
أفضل قال إيمان بالله ورسوله  
قبل ثم ماذا قال جهاد في  
سبيل الله قيل ثم ماذا قال  
حج مبرور \* حدثنا عبد  
الرحمن بن المبارك - حدثنا  
خالد أخبرنا حبيب بن أبي  
عمرة عن عائشة بنت طلحة  
عن عائشة أم المؤمنين رضي  
الله عنها أنها قالت يا رسول  
الله نرى الجهاد أفضل  
العمل قال لكن أفضل  
الجهاد حج مبرور \* حدثنا  
آدم قال حدثنا شعبة  
حدثنا سميار أبو الحكم  
قال سمعت أبا حازم قال  
سمعت أبا هريرة رضي  
الله عنه قال سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول  
من حج لله فلم يرفث

١٥٢٢  
تحفة  
٦٧٤١

ولم يفسق رجوع كيوم ولده  
أمه \* (باب فرض مواقيت  
الحج والعمرة) \* حدثنا مالك  
ابن اسمعيل حدثنا زهير قال  
أخبرني زيد بن جبير أنه أتى  
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما  
في منزله وله فسطاط وسرادق  
فسأله من أين يجوز أن  
أعمر قال فرضهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لاهل  
نجد قرنا ولاهل المدينة ذا  
الحليفة ولاهل الشام الخفة  
\* (باب قول الله تعالى وترودوا  
فان خير الزاد التقوى) \*  
حدثنا يحيى بن بشر حدثنا  
شبابه عن ورقاء عن عمرو  
ابن دينار عن عكرمة عن  
ابن عباس رضي الله عنهما

١٥٢٢  
دس  
تحفة  
٦١٦٦

كان صوم أحدكم فلا يرفث \* (قائدة) \* فاء الرفث مثلثة في الماضي والمضارع والافصح الفتح  
في الماضي، والضم في المستقبل والله أعلم (قوله ولم يفسق) أي لم يأت بسبيئة ولا معصية  
وأعرب ابن الأعرابي فقال ان لفظ الفسق لم يسمع في الجاهلية ولا في أشعارهم وإنما هو اسلاحي  
وتعقب بأنه كثر استعماله في القرآن وحكاية عن قبل الاسلام وقال غيره أصله انفسقت  
الرطوبة اذا خرجت فسمى الخارج عن الطاعة فاسقا (قوله رجوع كيوم ولده أمه) أي بغير  
ذنوب وظواهر غفران الصغائر والكبائر والتبغات وهو من أقوى الشواهد لحديث العباس بن  
مرداس المصرح بذلك وله شاهد من حديث ابن عمر في تفسير الطبري قال الطيبي الفاء في قوله فلم  
يرفث معطوف على الشرط وجوابه رجوع أي صاروا الجار والمجرور خبره ويجوز أن يكون حالا  
أي صار مشابها لنفسه في البراءة عن الذنوب في يوم ولده أمه اه وقد وقع في رواية الدارقطني  
المذكورة رجوع كهيئته يوم ولده أمه وذكرنا بعض الناس أن الطيبي أفاد أن الحديث انما لم  
يذكر فيه الجدال كما ذكر في الآية على طريق الاكتفاء بذكر البعض وترك ما دل عليه ما ذكر  
ويحتمل أن يقال ان ذلك يختلف بالتصديق وجوده لا يؤثر في ترك مغفرة ذنوب الحاج اذا كان  
المراد به المجادلة في أحكام الحج فيما يظهر من الأدلة أو المجادلة بطريق التعميم فلا يؤثر أيضا فان  
الفاحش منها داخل في عموم الرفث والحسن منها ظاهر في عدم التأثير والمستوى الطرفين لا يؤثر  
أيضا (قوله يا) فرض مواقيت الحج والعمرة) المواقيت جمع ميقات كواعيد  
وميعاد ومعنى فرض قدر أو واجب وهو ظاهر نص المصنف وأنه لا يجوز الاحرام بالحج والعمرة من  
قبل الميقات ويتردد ذلك وضوحا مسيا أي بعد قليل حيث قال ميقات أهل المدينة ولا يهلون قبل  
ذي الحليفة وقد نقل ابن المنذر وغيره الاجماع على الجواز وفيه نظر فقد نقل عن اسحق وداود  
وغيرهما عدم الجواز وهو ظاهر جواب ابن عمر ويؤيده القياس على الميقات الزماني فقد أجمعوا  
على أنه لا يجوز التقدم عليه وفرق الجمهور بين الزماني والمكاني فلم يجزوا التقدم على الزماني  
وأجازوا في المكاني وذهب طائفة كالحنفية وبعض الشافعية الى ترجيح التقدم وقال مالك يكره  
وسيا أي شيء من ذلك في ترجمة الحج أشهر معلومات في قوله وكره عثمان أن يحرم من خراسان (قوله  
حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي ورجال هذا الاسناد سوى ابن عمر كوفيون وجبيل والزيد  
بالجيم والموحدة مصغر ليس له في البخاري سوى هذا الحديث وفي الرواية زيد بن جبير بفتح الجيم  
وزيادة هاء في آخره لم يخرج له البخاري شيئا (قوله وله فسطاط وسرادق) الفسطاط معروف وهي  
الخيمة وأصله عود الخباء الذي يقوم عليه وقيل لا يقال لها ذلك الا اذا كانت من قطن وهو أيضا  
ممن يغطي به سكن الدار من الشمس وغيرها وكلما أحاط بشئ فهو سرادق ومنه أحاط بهم سرادقها  
(قوله فسأله) فيه التثنية لانه قال أولا انه أتى ابن عمر فكان السياق يقتضي أن يقول فسأله  
ليكن وقع عند الاسماعيلي قال فدخلت عليه فسأله (قوله فرضها) أي قدرها وعينها ويحتمل  
أن يكون المراد أوجها وبه يتم مراد المصنف ويؤيده قرينة قول البائل من أين يجوز لي وسيا أي  
الكلام على الحديث بعد باب (قوله يا) قول الله تعالى وترودوا فان خير الزاد  
التقوى قال مقاتل بن حيان لما نزلت قام رجل فقال يا رسول الله ما يجد زاد فقال تزود ما تكف  
به وجهك عن الناس وخير ما تزودتم التقوى أخرجه ابن أبي حاتم (قوله حدثنا يحيى بن بشر)

بكسر الموحدة وبالمججمة وهو البلخي ولم يخرج للجري الذي أخرجه مسلم وهو من طبقته  
وجعلهما ابن طاهر وابو علي الجبائي رجلا واحدا والصواب التفرقة (قوله) كان أهل اليمن  
يحجون ولا يتزودون (زاد ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس يقولون نجي بيت الله أفلا  
يطعمنا) (قوله) فإذا قدموا المدينة في رواية الكسيمي مكة وهو أصوب وكذا أخرجه أبو نعيم  
من طريق محمد بن عبد الله المخزومي عن شاذبة (قوله) رواه ابن عيينة عن عمرو) يعني ابن دينار (عن  
عكرمة مرسل) يعني لم يذكر فيه ابن عباس وهكذا أخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة وكذا  
أخرجه الطبري عن عمرو بن علي وابن أبي حاتم عن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ كلاهما عن ابن  
عيينة مرسل قال ابن أبي حاتم وهو أصح من رواية ورقاء (قلت) وقد اختلف فيه على ابن عيينة  
فأخرجه النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن الخزومي عنه موصولا بذكر ابن عباس فيه لكن حكى  
الاسماعيلي عن ابن صاعد أن سعيدا حدثهم به في كتاب المناسك موصولا قال وحدثنا به في  
حديث عمرو بن دينار فلم يجاوز به عكرمة انتهى والمحفوظ عن ابن عيينة ليس فيه ابن عباس  
لكن لم ينفر شاذبة بوضعه فقد أخرجه الحاكم في تاريخه من طريق الفرات بن خالد عن سفيان  
النوري عن ورقاء موصولا وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس كما سبق قال المهلب  
في هذا الحديث من الفقه ان ترك السؤال من التقوى ويؤيده أن الله مدح من لم يسأل الناس  
الحافا فان قوله فان خير الزاد التقوى أي تزودوا واتقوا أدى الناس بسؤالكم إياهم والاثم في  
ذلك قال وفيه أن التوكل لا يكون مع السؤال وإنما التوكل المحمود أن لا يستعين بأحد في شيء  
وقيل هو قطع النظر عن الأسباب بعد تهمة الأسباب كما قال عليه السلام أعقلها وتوكل (قوله)  
**باب** مهل أهل مكة للحج والعمرة المهل بضم الميم وفتح الهاء وتشديد اللام موضع  
الاهلال وأصله رفع الصوت لأنهم كانوا يرفعون أصواتهم بالتلبية عند الاحرام ثم أطلق على نفس  
الاحرام اتساعا قال ابن الجوزي وإنما يقوله بفتح الميم من لا يعرف وقال أبو البقاء العكبري هو  
مصدر بمعنى الاهلال كالمدخل والمخرج بمعنى الادخال والاخراج وأشار المصنف بالترجمة الى  
حديث ابن عمر فانه سيأتي بلفظ مهل وأما حديث الباب فذكره بلفظ وقت أي حدد وأصل  
التوقيت أن يجعل للشيء وقت يختص به ثم اتسع فيه فاطلق على المكان أيضا قال ابن الاثير  
التوقيت والتأقيت أن يجعل للشيء وقت يختص به وهو بيان مقدار المدة يقال وقت الشيء  
بالتشديد يوقته ووقت بالتخفيف يفته اذا بين مدته ثم اتسع فيه فقبل للموضع ميقات وقال ابن  
دقيق العيد قبل ان التوقيت في اللغة التحديد والتعيين فعلى هذا فالتحديد من لوازم الوقت وقوله  
هنا وقت يحتمل أن يريد به التحديد أي حد هذه المواضع للاحرام ويحتمل أن يريد به تعليق الاحرام  
بوقت الوصول الى هذه الاماكن بالشرط المعتبر وقال عياض وقت أي حدد وقد يكون بمعنى  
أوجب ومنه قوله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا انتهى ويؤيده الرواية  
الماضية بلفظ فرض (قوله) وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة أي مدينته عليه  
الصلاة والسلام (ذا الحليفة) بالمهمله والقاء مصغرا مكان معروف بينه وبين مكة ما تأميل غير  
ميلين قاله ابن حزم وقال غيره بينهما عشرة مراحل وقال النووي بينهما وبين المدينة ستة أميال  
وهم من قال بينهما ميل واحد وهو ابن الصباغ وبها مسجد يعرف بمسجد الشجرة خراب وبها

قال كان أهل اليمن يحجون  
ولا يتزودون ويقولون  
نحن المتوكلون فإذا قدموا  
المدينة سألوا الناس  
فأنزل الله تعالى وتزودوا  
فان خير الزاد التقوى

تف  
رواه ابن عيينة عن عمرو عن  
عكرمة مرسل \* (باب مهل  
أهل مكة للحج والعمرة) \*  
حدثنا موسى بن اسمعيل  
حدثنا وهيب حدثنا ابن  
طاوس عن أبيه عن ابن  
عباس قال وقت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لاهل  
المدينة ذا الحليفة

١٥٢٤

م س

حكة

٥٧١١



بئر يقال لها بئر علي (قوله الخففة) بضم الجيم وسكون الميم هـ وهي قرية خربة بينها وبين مكة  
خمس مراحل أو ستة وفي قول النووي في شرح المهذب ثلاث مراحل نظروا سيأتي في حديث  
ابن عمر أنهم ما همية بوزن علقمة وقيل بوزن لطيفة وسميت الخففة لأن السيل أجف بها قال ابن  
الكثير كان العمال يقيمون يثرب فوقع بينهم وبين بني عبيل بفتح الميم هـ وكسر الموحدة وهم  
أخوة عاد حرب فآخروهم من يثرب فنزلوا ما همية فجاء سبيل فاجتفهم أي استأصلهم فسميت  
الخففة ووقع في حديث عائشة عند النسائي ولاهل الشام ووصر الخففة والمكان الذي يحرم منه  
المصريون الآن رابع بوزن فاعل براء وموحدة وغين مجبة قريب من الخففة واختصت الخففة  
بالجى فلا ينزلها أحد الا حتم كما سيأتي في فضائل المدينة (قوله ولاهل نجد قرن المنازل) أما نجد  
فهو كل مكان مرتفع وهو اسم لعشرة مواضع والمراد منها هنا التي أعلاها تهامة واليمن وأسفلها  
الشام والعراق والمنازل بلفظ جمع المنزل والمركب الاضافى هو اسم المكان ويقال له قرن أيضا  
بلاضافة وهو بفتح القاف وسكون الراء بعد عافون وضبط صاحب الصحاح بفتح الراء وغلطوه  
وبالغ النووي فحكي الاتفاق على تخطئة ذلك لكن حكي عياض عن تعليق القابسي  
ان من قاله بالاسكان أراد الجبل ومن قاله بالفتح أراد الطريق والجبل المذكور بينه وبين  
مكة من جهة المشرق مرحلتان وحكى الرويانى عن بعض قدماء الشافعية ان المكان الذى  
يقال له قرن موضعان أحدهما فى هيرط وهو الذى يقال له قرن المنازل والاخرى صعود  
وهو الذى يقال له قرن الثعالب والمعروف الاول وفي أخبار مكة للنفاك هي ان قرن  
الثعالب جبل مشرف على أسفل منى بينه وبين مسجد منى ألف وخمسة مائة ذراع وقيل له  
قرن الثعالب لكثرة ما كان يأوى اليه من الثعالب فظهر أن قرن الثعالب ليس من المواقيت  
وقد وقع ذكره في حديث عائشة في اتيان النبي صلى الله عليه وسلم الباطن فيدعوهم الى  
الاسلام وردهم عليه قال فلم أستفق الا وأنا بقرن الثعالب الحديث ذكره ابن اسحق في السيرة  
النسبية ووقع في مرسل عطاء عند الشافعى ولاهل نجد قرن ولما سلك نجد من أهل اليمن  
وغيرهم قرن المنازل ووقع في عبارة القاضي حيز في سياقه لحديث ابن عباس هذا ولاهل  
نجد اليمن ونجد الحجاز قرن وهذا لا يؤيد في شئ من طرق حديث ابن عباس وانما يؤيد ذلك  
من مرسل عطاء وهو المعتمد فان لاهل اليمن اذا قصدوا مكة طريقتين احدهما طريق أهل  
البحال وهم يصلون الى قرن أو يحاذونه وهو ميقاتهم كما هو ميقات أهل المشرق والاخرى طريق  
أهل تهامة فيمرون بيلم أو يحاذونه وهو ميقاتهم لا يشاركونهم فيه الا من أتى عليه من غيرهم  
(قوله ولاهل اليمن بيلم) بفتح التيمية واللام وسكون الميم بعد هاء لام مفتوحة ثم ميم مكان على  
مرحلتين من مكة بينهما ثلاثون ميلا ويقال لها الم بالهمزة وهو الاصل والياء تسهيل لها وحكى  
ابن السيد فيه يرمم براء بن بديل اللامين (تنبيه) \* أبعد المواقيت من مكة ذو الحليفة ميقات  
أهل المدينة فقبل الحكمة في ذلك ان تعظم أجور أهل المدينة وقيل رفقاً بأهل الآفاق لان  
أهل المدينة أقرب الآفاق الى مكة أى من له ميقات معين (قوله هن لهم) أى المواقيت  
المدكورة لاهل البلاد المذكورة ووقع في رواية أخرى كما يأتي في باب دخول مكة بغير إحرام باللفظ  
هن لهن أى المواقيت للجماعات المذكورة أولاهلهم على حذف المضاف والاول هو الاصل

ولاهل الشام الخففة  
ولاهل نجد قرن المنازل  
ولاهل اليمن بيلم هن لهم  
ولن أتى عليهم من غيرهن

ووقع في باب مهل أهل اليمن بلفظ هل لاهلهم كما شرحتهم وقوله هل ضمير جماعة المؤنث وأصله  
 لمن يعقل وقد استعمل فيما لا يعقل لكن فيما دون العشرة وقوله وان أتى عاين أي على المواقيت  
 من غير أهل البلاد المذكورة ويدخل في ذلك من دخل بلد اذات ميقات ومن لم يدخل فالذي  
 لا يدخل لا إشكال فيه اذ لم يكن له ميقات معين والذي يدخل فيه خلاف كالشامي اذا أراد  
 الحج فدخل المدينة فبقائه ذو الحليفة لا يجتازها ولا يؤخر حتى يأتي الحفة التي هي ميقاته  
 الاصل فان آخر أساء ولزمه دم عند الجمهور وأطلق النووي الاتفاق ونفي الخلاف في شرحه لم  
 والمذهب في هذه المسئلة فلهذا أراد في مذهب الشافعي والا فالعروف عند المالكية أن للشامي  
 مثلاً اذا جاوز ذوالحليفة بغير إجماع إلى ميقاته الاصل وهو الحفة جاز له ذلك وان كان الافضل  
 خلافه وبه قال الحنفية وأبو ثور وابن المنذر من الشافعية قال ابن دقيق العيد قوله ولاهل الشام  
 الحنفية يشمل من مر من أهل الشام بنى الحليفة ومن لم يمر وقوله ولمن أتى عليهم من غير أهلهم  
 يشمل الشامي اذا مر بنى الحليفة وغيره فهناك وما قد تعارضنا انتهى ملخصاً وبحصل الانسكال  
 عنه بأن قوله هل لهم مفسر لقوله مثلاً وقت لاهل المدينة ذوالحليفة وأن المراد بأهل المدينة  
 ساكنوها ومن سلك طريق سفرهم فتر على ميقاتهم ويؤيده عراقى خرج من المدينة فليس له  
 مجاوزة ميقات المدينة غير محرم ويتبرج بهذا قول الجمهور وينتفي التعارض (قوله عن أراد الحج  
 والعمرة) فيه دلالة على جواز دخول مكة بغير إجماع وسياق في ترجمة مفردة (قوله ومن كان  
 دون ذلك) أي بين الميقات ومكة (قوله فمن حيث أنشأ) أي فيبقائه من حيث أنشأ الاحرام اذ  
 السفر من مكانه إلى مكة وهذا متفق عليه الا ما روى عن مجاهد أنه قال ميقات هؤلاء نفس مكة  
 واستدل به ابن حزم على ان من ليس له ميقات فيبقائه من حيث شاء ولا دلالة فيه لانه يختص بمن  
 كان دون الميقات أي إلى جهة مكة كما تقدم ويؤخذ منه أن من سافر غير فاصد للنسك فجاوز  
 الميقات ثم رده بعد ذلك النسك أنه يحرم من حيث تجدد له القصد ولا يجب عليه الرجوع إلى  
 الميقات لقوله فمن حيث أنشأ (قوله حتى أهل مكة) يجوز فيه الرفع والكسر (قوله من مكة)  
 أي لا يحتاجون إلى الخروج إلى الميقات للاحرام منه بل يحرمون من مكة كالأقافي الذي بين  
 الميقات ومكة فانه يحرم من مكانه ولا يحتاج إلى الرجوع إلى الميقات ليحرم منه وهذا خاص  
 بالحاج واختلف في أفضل الاماكن التي يحرم منها كما سيأتي في ترجمة مفردة وأما المعتمر فيجب  
 عليه أن يخرج إلى أدنى الحل كما سيأتي بيانه في أبواب العمرة قال المحب الطبري لأعلم أحد جعل  
 مكة ميقاتاً للعمرة فتعين حله على القارن واختلف في القارن فذهب الجمهور إلى ان حكمه حكم  
 الحاج في الاهلال من مكة وقال ابن الماجشون يجب عليه الخروج إلى أدنى الحل ووجهه أن  
 العمرة انما تدرج في الحج فيما يحمله واحد كالطواف والسعي عندهم يقول بذلك وأما الاحرام  
 فحله في ما يختلف وجواب هذا الاشكال ان المقصود من الخروج إلى الحل في حق المعتمر أن يرد  
 على البيت الحرام من الحل فيصح كونه وافداً عليه وهذا يحصل للقارن لخروجه إلى عرفه وهي  
 من الحل ورجوعه إلى البيت لطواف الافاضة فحصل المقصود بذلك أيضاً واختلف فيمن جاوز  
 الميقات مريراً للنسك فلم يحرم فقال الجمهور بآثم ويلزمه دم فاما لزوم الدم فبدليل غير هذا وأما  
 الآثم فترك الواجب وقد قدم الحديث من طريق ابن عمر يأنقظ فرضها وسيأتي بلفظهم وهو

من أراد الحج والعمرة ومن  
 كان دون ذلك فمن حيث  
 أنشأ حتى أهل مكة من مكة



١٥٢١  
تحفة  
١٠٥٦٠

ثبت الطرفاء بينهما وبين مكة من حلتان والمسافة اثنتان وأربعون ميلا وهو الحد الفاصل بين  
نجد وتهامة (قوله لما فتح هذان المصران) كذا لاكثر بضم فتح على البناء لما لم يسم فاعله وفي  
رواية الكشمير في لما فتح هذين المصرين بفتح الفاء والتاء على حذف الفاعل والتقدير لما فتح الله  
وكذا ثبت في رواية أبي عبيد في المستخرج وبه جزم عياض وأما ابن مالك فقال تنازع فتح وأقوا  
وهو على أعمال الثاني واسناد الاول الى ضمير عمر ووقع عند الاسماعيلي من طريق يحيى بن سعيد  
عن عبيد الله مختصر اوزاد في الاسناد عن عمر أنه حدث لاهل العراق ذات عرق والمصريان تنبئة  
مصر والمراد بهما الكوفة والبصرة وهما سرتا العراق والمراد بفتحهما غلبة المسلمين على مكان  
أرضهما والافهما من تمصير المسلمين (قوله وهو جور) بفتح الجيم وسكون الواو بعدهاء أى  
ميل والجور الميل عن القصد ومنه قوله تعالى ومنها جائر (قوله فانظروا حدوها) أى اعتبروا  
ما يقابل الميقات من الارض التي تسلكونها من غير ميل فاجعلوه ميقاتا وظاهروا أن عمر حدث لهم  
ذات عرق باجتهاد منه وقدرى الشافعي من طريق أبي الشعثاء قال لم يوقت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لاهل المشرق شيئا فأتخذ الناس بحمال قرن ذات عرق وروى أحمد عن هشيم عن يحيى  
ابن سعيد وغيره عن نافع عن ابن عمر فذكر حديث المواقيت و زاد فيه قال ابن عمر قال ثلث الناس  
ذات عرق على قرن وله عن سفیان عن صدقة عن ابن عمر فذكر حديث المواقيت قال فقال له  
قائل فابن العراق فقال ابن عمر لم يكن يومئذ عراق وسياقي في الاعتصام من طريق عبد الله  
ابن دينار عن ابن عمر قال لم يكن عراق يومئذ ووقع في غرائب مالك للدارقطني من طريق  
عبد الرزاق عن مالك عن نافع عن ابن عمر قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل العراق  
قرنا قال عبد الرزاق قال لى بعضهم ان مالكا سمعاه من كتابه قال الدارقطني فقد ربه عبد الرزاق  
(قات) والاسناد اليه ثقات أثبات وأخرجه اسحق بن راهويه في مسنده عنه وهو غريب  
جدا وحديث الباب برده وروى الشافعي من طريق طاوس قال لم يوقت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ذات عرق ولم يكن حينئذ اهل المشرق وقال في الام لم يثبت عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه حدث ذات عرق وإنما أجمع عليه الناس وهذا كما يدل على أن ميقات ذات عرق  
ليس منصوصا وبه قطع الغزالي والرافعي في شرح المسند والنووي في شرح مسلم وكذا  
وقع في المدونة لمالك وصحح الحنفية والحنابلة وجهور الشافعية والرافعي في الشرح الصغير  
والنووي في شرح المذهب أنه منصوص وقد وقع ذلك في حديث جابر عن عبد مسلم الا أنه مشكوك  
في رفعه أخرجه من طريق ابن جرير في صحيحه أخبرني أبو الزبير انه سمع جابرا يسأل عن المهمل فقال  
سمعت أحسبه رفع الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وأخرجه أبو عوانة في مستخرجيه  
بلفظ فقال سمعت أحسبه يريد النبي صلى الله عليه وسلم وقد أخرجه أحمد من رواية ابن  
لهيعة وابن ماجه من رواية ابراهيم بن يزيد كلاهما عن أبي الزبير فيهما في رفعه ووقع  
في حديث عائشة وفي حديث الحرث بن عمرو السهمي كلاهما عند أحمد وأبي داود والنسائي  
وهذا يدل على ان الحديث أصلا فاعل من قال انه غير منصوص لم يبلغه أو رأى ضعف الحديث  
باعتبار أن كل طريق لا يخلو عن مقال ولهذا قال ابن خزيمة رويت في ذات عرق اخبار  
لا يثبت شيء منها عند اهل الحديث وقال ابن المنذر لم نجد في ذات عرق حديثا ثابتا انتهى

حدثني علي بن مسلم قال  
حدثنا عبد الله بن نمير حدثنا  
عبيد الله عن نافع عن ابن  
عمر رضي الله عنهما قال  
لما فتح هذان المصران أقوا  
عمر فقالوا يا أمير المؤمنين  
ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حدث لاهل نجد قرنا وهو  
جور عن طريقنا وانان  
أردنا قرنا شق علينا قال  
فانظروا حدوها من  
طريقكم فحدثهم ذات عرق

لكن الحديث انتهى بمجموع الطرق يقوى كما ذكرنا وأما اعلال من أعلال العراق لم تكن  
 قبح يومئذ فقال ابن عبد البر هي غفلة لان النبي صلى الله عليه وسلم وقت المواقيت لاهل  
 النواحي قبل الفتح لكنه علم أنها ستفتح فلا فرق في ذلك بين الشام والعراق انتهى وبهذا أجاب  
 الماوردي وآخرون لكن يظهر لي ان مراد من قال لم يكن العراق يومئذ لم يكن في تلك  
 الجهة ناس مسلمون والسبب في قول ابن عمر ذلك انه روى الحديث بلفظ ان رجلا قال يا رسول  
 الله من أين تأمرنا ان نهل فاجابه وكل جهة عمنها في حديث ابن عمر كان من قبلها ناس مسلمون  
 بخلاف المشرق والله أعلم وأما ما أخرجه أبو داود والترمذي من وجه آخر عن ابن عباس ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المشرق العقيق فقد تفرده بزيد بن أبي زياد وهو ضعيف  
 وان كان حفظه فقد جمع بينه وبين حديث جابر وغيره باجوبة منها ان ذات عرق ميقات  
 الوجوب والعقيق ميقات الاستحباب لانه أبعد من ذات عرق ومنها أن العقيق ميقات لبعض  
 العراقيين وهم أهل المدائن والآخر ميقات لاهل البصرة وقع ذلك في حديث لانس عند  
 الطبراني واسناده ضعيف ومنها ان ذات عرق كانت أولا في موضع العقيق الا ان ثم حوات  
 وقربت الى مكة فعلى هذا فذات عرق والعقيق شئ واحد ويتعين الاحرام من العقيق  
 ولم يقل به أحد وانما قالوا يستحب احتياطا وحكي ابن المنذر عن الحسن بن صالح انه كان  
 يحرم من الرتبة وهو قول القاسم بن عبد الرحمن وخصيف الجزري قال ابن المنذر وهو  
 أشبه في النظر ان كانت ذات عرق غير منصوبة وذلك انها تحاذي ذا الخليفة وذات عرق  
 بعدها والحكم فيمن ليس له ميقات أن يحرم من أول ميقات يحاذيه لكن لما سن عر ذات  
 عرق وتبعه عليه الصحابة واستمر عليه العمل كان أولى بالاتباع واستدل به على ان من ليس له  
 ميقات أن عليه ان يحرم اذا حاذى ميقاتا من هذه المواقيت الخمسة ولا شك انها محيطة  
 بالحرم فذا الخليفة شامية ويبلغ عيانة فهي مقابلها وان كانت احدهما أقرب الى مكة  
 من الاخرى وقرن شرقية والخففة غربية فهي مقابلها وان كانت احدهما كذلك وذات  
 عرق تحاذي قرنا فلي هذا فلا تخالو بقعة من بقاع الارض من ان تحاذي ميقاتا من هذه  
 المواقيت فبطل قول من قال من ليس له ميقات ولا يحاذي ميقاتا هل يحرم من مقدار أبعد  
 من المواقيت أو أقربا ثم حكى فيه خلافا والفرص أن هذه الصورة لا تحقق لما قلناه الا  
 ان يكون قائلة فرضه فيمن لم يطلع على المحاذاة كن يجهلها وقد نقل النووي في شرح المذهب  
 أنه يلزمه ان يحرم على مرحلتين اعتبارا بقول عمر هذا في وقته ذات عرق وتعب بان عمر  
 انما حاذها لانها تحاذي قرنا وهذه الصورة انما هي حيث يجهل المحاذاة فلعل القائل بالمرحلتين  
 أخذ بالاقول لان ما زاد عليه مشكوك فيه لكن مقتضى الاخذ بالاحتياط ان يعتبر الاكثر لا بعد  
 ويحتمل أن يفرق بين من عن يمين الكعبة وبين من عن شمالها لان المواقيت التي عن يمينها أقرب  
 من التي عن شمالها فيقدر لليمين الاقرب وللشمال الابعد والله أعلم ثم ان مشروعية المحاذاة  
 مختصة بمن ليس له أمامه ميقات معين فاما من له ميقات معين كالصري مثل لا يمر يدروهي  
 تحاذي ذا الخليفة فليس عليه أن يحرم منها بل له التأخير حتى يأتي الخففة والله أعلم \* (تنبيه)  
 العقيق المذكور هنا وانما يدفق مأوه في غوري تهامة وهو غير العقيق المذكور بعد  
 بابين كما سيأتي بيانه (قوله باب) كذا في الاصول بغير ترجمة وهو بمنزلة الفصل من

\* (باب) \* حدثنا عبد الله  
 ابن يوسف أخبرنا مالك عن  
 نافع عن عبد الله بن عمر  
 رضى الله عنهم أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم

١٥٢٢  
 م د س  
 تحفة  
 ٨٢٢٨







مالك بل ان ثبت فهو آخر وافق اسمه اسمه واسم أبيه اسم أبيه والفرض أنه لم يثبت لانه انقلب  
 على شيخنا وانما الذي في الشفاء سواد بن عمرو ووقيل سواده بن عمرو أخرجه حديثه المذكور  
 عبد الرزاق في مصنفه والبعث في معجم الصحابة وروى الطحاوي من طريق أبي حفص بن عمر  
 وعن يعلى أنه مر على النبي صلى الله عليه وسلم وهو متخلق فقال ألك امرأة قال لا قال اذهب  
 فاعسله فقد يتوهم من لا خبرة له أن يعلى بن أمية هو صاحب القصة وليس كذلك فان راوى هذا  
 الحديث يعلى بن مرة الثقفي وهي قصة أخرى غير قصة صاحب الاحرام نعم روى الطحاوي في  
 موضع آخر ان يعلى بن أمية صاحب القصة قال حدثنا سليمان بن شعيب حدثنا عبد الرحمن هو ابن  
 زياد الوضاحي حدثنا شعبة عن قتادة عن عطاء بن أبي رباح أن رجلا يقال له يعلى بن أمية أكرم  
 وعليه جبة فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان ينزعها قال قتاده قلت لعطاء انما كنا نرى أن  
 نشقها فقال عطاء ان الله لا يحب الفساد (قوله قد أظلم به) بضم أوله وكسر الظاء المججمة أي  
 جعل عليه كالظلمة ووقع عند الطبراني في الاوسط وابن أبي حاتم أن الآية نزلت على النبي صلى الله  
 عليه وسلم حينئذ قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله ويستفاد منه ان المأمور به وهو الاتمام  
 يستدعي وجوب اجتناب ما يقع في العمرة (قوله يغط) بفتح أوله وكسر الميم وتشديد الطاء  
 المهملة أي ينفخ والغطيط صوت النفس المتردد من النائم أو المغمى وسبب ذلك شدة ثقل الوحي  
 وكان سبب ادخال يعلى رأسه عليه في تلك الحال أنه كان يحب لوراءه في حالة نزول الوحي كما سيأتي  
 في أبواب العمرة من وجه آخر عنه وكان يقول ذلك لعمر فقال له عمر حينئذ تعال فانظروا كأنه علم  
 أن ذلك لا يشق على النبي صلى الله عليه وسلم (قوله سرى) بضم المهملة وتشديد الراء المكسورة  
 أي كشف عنه شيئا بعد شيء (قوله اغسل الطيب الذي بك) هو أعم من أن يكون بثوبه أو بيده  
 وسمي أي البحث فيه (قوله واصنع في عمرتك ما تصنع في حجتك) في رواية الكشي هي كما تصنع  
 وسمي أي في أبواب العمرة بلفظ كيف تأمرني ان أصنع في عمرتي ولمسلم من طريق قيس بن سعد عن  
 عطاء وما كنت صانعاً في حجتك فاصنع في عمرتك وهو دال على أنه كان يعرف اعمال الحج قبل ذلك  
 قال ابن العربي كأنهم كانوا في الجاهلية يخلعون الثياب ويحبتون الطيب في الاحرام اذا حجوا  
 وكانوا يتساهلون في ذلك في العمرة فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم أن يحرقاها واخذوا قال ابن  
 المنير في الحاشية قوله واصنع معناه اترك لان المراد بيان ما يجتنبه المحرم فيؤخذ منه فائدة حسنة  
 وهي أن الترك فعل قال وأما قول ابن بطلال أراد الادعية وغيرها مما يشترط فيه الحج والعمرة  
 ففيه نظر لان التروك مشترك بخلاف الاعمال فان في الحج أشياء زائدة على العمرة كالوقوف  
 وما بعده وقال النووي كما قال ابن بطلال وزاد ويستثنى من الاعمال ما يختص به الحج وقال  
 الباجي المأمور به غير نزع الثوب وغسل الخلق لانه صرح له بما لم يبق الا الفدية كذا قال  
 ولا وجه لهذا الحصر بل الذي تين من طريق أخرى ان المأمور به الغسل والتزعم وذلك ان  
 عند مسلم والنسائي من طريق سفيان عن عمرو بن دينار وعن عطاء في هذا الحديث فقال ما كنت  
 صانعاً في حجتك قال أنزع عني هذه الثياب وأغسل عني هذا الخلق فقال ما كنت صانعاً في حجتك  
 فاصنع في عمرتك (قوله فقلت لعطاء) القائل هو ابن جرير وهو دال على أنه فهم من السياق ان  
 قوله ثلاث مرات من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم لكن يحتمل ان يكون من كلام الصحابي وأنه

خفاء يعلى وعلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ثوب  
 قد أظلم به فادخل رأسه  
 فاذا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم حجت الوجه وهو  
 يغط ثم سرى عنه فقتل  
 أن الذي سأله عن العدة  
 فألقى برجل فقال اغسل  
 الطيب الذي بك ثلاث مرات  
 وانزع عنك الجبة واصنع  
 في عمرتك ما تصنع في حجتك  
 قلت لعطاء أراد الاتقاء حين  
 أمره أن يغسل ثلاث مرات  
 قال نعم

صلى الله عليه وسلم أعاد لفظة اغسله مرة ثم مرة على عادته انه كان اذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا  
لنفهم عنه نبيه عليه عياض قال الامام عيسى ليس في حديث الباب أن الخلق كان على النوب كما  
في الترجمة وانما فيه ان الرجل كان متضمخا وقوله اغسل الطيب الذي بك يوضح ان الطيب  
لم يكن في ثوبه وانما كان على بدنه ولو كان على الجبة لكان في نزعهما كفاية من جهة الاحرام اه  
والجواب أن البخاري على عادته يشير الى ما وقع في بعض طرق الحديث الذي يورده وسأتي  
في محرمات الاحرام من وجه آخر بلفظ عليه قيد فيه أثر صفة والخلق في العادة انما يكون في  
النوب ورواه أبو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة عن قتادة عن عطاء بلفظ رأى رجلا عليه  
جبة عليها أثر خلق ولمسلم من طريق رباح بن أبي معروف عن عطاء مثله وقال سعيد بن منصور  
حديثنا هشيم أخبرنا عبد الملك ومنصور وغيرهما عن عطاء عن يعلى بن أسمة أن رجلا قال  
يا رسول الله اني أحرمت وعلى جبتى هذه وعلى جبتى ردغ من خلق الحديث وفيه فقال اخلع  
هذه الجبة واغسل هذا الزعفران واستدل بحديث يعلى على منع استدامة الطيب بعد  
الاحرام للأمر بغسل أثره من النوب والبدن وهو قول مالك ومحمد بن الحسن وأجاب الجمهور بان  
قصة يعلى كانت بالجعرانة كائنت في هذا الحديث وهي في سنة ثمان بلا خلاف وقد ثبت  
عن عائشة أنها طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم يديهما عند احرامها كما سأتي في الذي  
بعده وكان ذلك في حجة الوداع سنة عشر بلا خلاف وانما يؤخذ بالآخر فالآخر من الأمر  
وبان المأمور بغسله في قصة يعلى انما هو الخلق لا مطلق الطيب فلعن الله الأمر فيه  
ما خالطه من الزعفران وقد ثبت النهي عن ترعرع الرجل مطلقا محرما وغير محرّم وفي حديث ابن  
عمر الآتي قريبا ولا يلبس أي المحرم من الثياب شيئا من زعفران وفي حديث ابن عباس الآتي  
أيضا ولم ينه الا عن الثياب المزعفرة وسأتي في ذلك في الباب الذي بعده واستدل به على ان  
من أصابه طيب في احرامه ناسيا أو جاهلا ثم علم فبادر الى ازالته فلا كفارة عليه وقال مالك ان  
طال ذلك عليه لم يمه وعن أبي حنيفة وأحمد في رواية يجب مطلقا وعلى ان المحرم اذا صار عليه  
يحيط نزعه ولا يلزمه عز بقه ولا شقه خلافا للحنفي والشعبي حيث قال لا ينزعه من قبل رأسه  
لتلا يصير مغطيا رأسه أخرجه ابن أبي شيبة عنهما وعن علي نحوه وكذا عن الحسن وأبي قلابة  
وقد وقع عند أبي داود بلفظ اخلع عنك الجبة فخلعها من قبل رأسه وعلى ان المفتي والحاكم  
اذا لم يعرف الحكم غسل حتى يتبين له وعلى أن بعض الاحكام ثبت بالوحي وان لم يكن مما يتلى  
لكن وقع عند الطبراني في الاوسط ان الذي نزل على النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى وأعزوا  
الحج والعمره لله وعلى ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يحكم بالاجتهاد الا اذا لم يحضره  
الوحي ﴿قوله﴾ **باب** الطيب عند الاحرام وما يلبس اذا أراد أن يحرم ويترجل  
ويدهن) أراد بهذه الترجمة أن يبين ان الأمر بغسل الخلق الذي في الحديث قبله انما هو  
بالنسبة الى الثياب لان المحرم لا يلبس شيئا من زعفران كما سأتي في الباب الذي بعده وأما  
الطيب فلا يمنع استدامته على البدن وأضاف الى التطيب المقتصر عليه في حديث الباب  
الترجل والادهان لجامع ما بينهما من الترفه فكأنه يقول يلحق بالتطيب سائر الترفهات فلا  
يحرم على المحرم كذا قال ابن المنير والذي يظهر أن البخاري أشار الى ما سأتي بعده أربعة أبواب

\* (باب الطيب عند الاحرام  
وما يلبس اذا أراد أن  
يحرم ويترجل ويدهن) \*

من طريق كريب عن ابن عباس قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة بعد ما ترجل  
 وادهن الحديث وقوله ترجل أي سرح شعره وكانه يؤخذ من قوله في حديث عائشة طيبته  
 فيمفرقه لان فيه نوع ترجيل وسماي من وجه آخر بزيادة وفي اصول شعره (قوله وقال ابن  
 عباس الخ) أما شمس الريحان فقال سعيد بن منصور حدثنا ابن عيينة عن أيوب عن عكرمة عن  
 ابن عباس انه كان لا يرى بأساً للمحرم بشم الريحان وروينا في المعجم الاوسط مثله عن عثمان  
 وأخرج ابن أبي شيبة عن جابر خلافة واختلاف في الريحان فقال اسحق يباح وتوقف أحد وقال  
 الشافعي يحرم وكرهه مالك والحنفية ومنشأ الخلاف أن كل ما يتخذ منه الطيب يحرم بلا خلاف  
 وأما غيره فلا وأما النظر في المرأة فقال الثوري في جامعته رواية عبد الله بن الوليد العدني عنه عن  
 هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس قال لا بأس أن ينظر في المرأة وهو محرم وأخرجه ابن  
 أبي شيبة عن ابن ادريس عن هشام به رقة كراهته عن القاسم بن محمد وأما التداوي فقال أبو بكر  
 ابن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الأحمر وعبد بن العوام عن أشعث عن عطاء عن ابن عباس انه كان  
 يقول يتداوى المحرم بما يأكل وقال أيضاً حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن الضحاك عن ابن  
 عباس قال اذا شقت يد المحرم أو رجلاه فليسد ههنا بالزيت أو بالسمن ووقع في الاصل يتداوى  
 بما يأكل الزيت والسمن وهما بالجر في روايتنا وصحح عليه ابن مالك عطفاً على ما الموصولة فانها  
 مجرورة بالباء ووقع في غيرهما بالنصب وليس المعنى عليه لأن الذي يأكل هو الاكل لا الماء كقول  
 لكن يجوز على الاتساع وفي هذا الاثر رد على مجاهد في قوله ان تداوى بالسمن أو الزيت فعليه دم  
 أخرجه ابن أبي شيبة \* (تبسيه) \* قوله يشم يشم الشين المعجمة على الأشهر وحكى ضمها (قوله  
 وقال عطاء يتختم ويلبس الهميان) هو بكسر الهمزة معرب يشبه تسكة السراويل يجعل فيها النفقة  
 ويشتم في الوسط وقد روى الدارقطني من طريق الثوري عن ابن اسحق عن عطاء قال لا بأس  
 بالخاتم للمحرم وأخرج أيضاً من طريق شريك عن أبي اسحق عن عطاء وروى عنه سعيد  
 ابن جبيرة عن ابن عباس قال لا بأس بالهميان والخاتم للمحرم والاول أصح وأخرجه الطبراني  
 وابن عدى في الكامل من وجه آخر عن ابن عباس هر فوعا واسناده ضعيف قال ابن عبد البر أجاز  
 ذلك فقهاء الامصار وأجازوا عقده اذا لم يمكن ادخال بعضه في بعض ولم ينقل عن أحد كراهته  
 الا عن ابن عمر وعنه جواز ومنع اسحق عقده وقيل انه تفرد بذلك وليس كذلك فقد أخرجه ابن أبي  
 شيبة بسند صحيح عن سعيد بن المسيب قال لا بأس بالهميان للمحرم ولكن لا يعقد عليه السر  
 وان كان يلقه لفا وقال ابن أبي شيبة حدثنا الفضل بن دكين عن اسمعيل بن عبد الملك قال رأيت  
 علي سعيد بن جبيرة خاتماً وهو محرم وعلى عطاء (قوله وطاف ابن عمر وهو محرم وقد حرم على  
 بطنه بثوب) وصله الشافعي من طريق طاوس قال رأيت ابن عمر يسبح وقد حرم على بطنه بثوب  
 وروى من وجه آخر عن نافع ان ابن عمر لم يكن عقده الثوب عليه وانما غرر طرفه على ازاره  
 وروى ابن أبي شيبة من طريق مسلم بن جندب سمعت ابن عمر يقول لا تعقد عليك شيئاً وأنت  
 محرم قال ابن التين هو محمول على أنه شده على بطنه فيكون كالحميان ولم يشده فوق المنزر  
 والافلاك يرى على من فعل ذلك الفدية (قوله ولم تر عائشة بالتبان بأساً للذين يرحلون هودجها)  
 وقع في نسخة الصغاني بعد قوله بأساً قال أبو عبد الله يعني الذين الخ التبان بضم المثناة وتشديد

تغ

٤٧/٢

٤٨/٢

وقال ابن عباس رضي الله  
 عنهم ما يشم المحرم الريحان  
 وينظر في المرأة ويتداوى  
 بما يأكل الزيت والسمن  
 وقال عطاء يتختم ويلبس  
 الهميان \* وطاف ابن عمر  
 رضي الله عنهم وهو محرم  
 وقد حرم على بطنه بثوب  
 ولم تر عائشة رضي الله عنها  
 بالتبان بأساً للذين يرحلون  
 هودجها

\* حدثنا محمد بن يوسف

حدثنا سفيان عن منصور

عن سعيد بن جبيرة قال كان

ابن عمر رضي الله عنهما

يدهن بالزيت فذكرته

لابراهيم فقال ما تصنع

بقوله حدثني الاسود عن

عائشة رضي الله عنها قالت

كأني أنظر الى ويص

الطيب في مفارق رسول الله

صلى الله عليه وسلم وهو محرم

\* حدثنا عبد الله بن يوسف

أخبرنا مالك عن عبد

الرحمن بن القاسم عن أبيه

عن عائشة رضي الله عنها

زوج النبي صلى الله عليه

وسلم قالت كنت أطيّب

رسول الله صلى الله عليه

وسلم لأحرامه حين يحرم

ولحله

الموحدة سراويل تصير غير أكمام والهودج بفتح الهاء وبالجم معروف ويرحلون بفتح أوله  
وسكون الراء وفتح الحاء المهملة قال الجوهري رحلت البعير أرحله بفتح أوله رجلا إذا شدت على  
ظهره الرحل قال الأعشى \* رحلت أمة غدوة أجالها \* وسأني في التفسير استشهد  
الجاري بقول الشاعر \* إذا ما قت أرحلها بليل \* وعلى هذا فوهم من ضبطه هنا بشديد  
الحاء المهملة وكسر هاء وقد وصل أثر عائشة سعيد بن منصور من طريق عبد الرحمن بن القاسم  
عن أبيه عن عائشة أنها سجدت ومعها علمان لها وكانوا إذا شدوا رحلها يبدونهم الشيء فأمرتهم  
أن يتخذوا التباين فيلبسوها وهم محرمون وآخر جه من وجه آخر مختصرا بلفظ بشدون  
هو دجها وفي هذا رد على ابن التين في قوله أرادت النساء لأنهن يلبسن الخيط بخلاف الرجال  
وكأن هذا رأي رآته عائشة والأفلا أكثر على أنه لا فرق بين التبان والسرراويل في منعه للمحرم  
(قوله سفيان) هو الثوري ومنصور هو ابن المعتمر والاسناد إلى ابن عمر كوفيون وكذا إلى عائشة  
(قوله يدهن بالزيت) أي عند الاحرام بشرط أن لا يكون مطيبا كما أخرجه الترمذي من وجه  
آخر عنه مرفوعا والموقوف عنه أخرجه ابن أبي شيبة وهو أصح ويؤيده ما تقدم في كتاب الغسل  
من طريق محمد بن المنتشر أن ابن عمر قال لأن أظلي بقطران أحب إلى من أن أنطيب ثم أصبح  
محرمًا وفيه انكار عائشة عليه وكان ابن عمر يتبع في ذلك أبيه فانه كان يكره استدامة الطيب بعد  
الاحرام كما سيأتي وكانت عائشة تنكر عليه ذلك وقد روى سعيد بن منصور من طريق عبد الله  
ابن عبد الله بن عمر أن عائشة كانت تقول لا بأس بأن يمس الطيب عند الاحرام قال فدعوت  
رجلا وأنا جالس بجانب ابن عمر فأرسلته إليها وقد علمت قولها ولكن أحببت أن يسمعها أبي فجاءني  
رسولي فقال ان عائشة تقول لا بأس بالطيب عند الاحرام فأصب ما بذاك قال فسكت ابن عمر  
وكذا كان سالم بن عبد الله بن عمر يخالف أبيه وجده في ذلك الحديث عائشة قال ابن عينة أخبرنا  
عمر بن دينار عن سالم أنه ذكر قول عمر في الطيب ثم قال قالت عائشة فذكر الحديث قال سالم  
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق أن تتبع (قوله فذكر لاهراهم) هو مقول منصور  
وابراهيم هو الخنفي (قوله فقال ما تصنع بقوله) يشير إلى ما بينته وان كان لم يتقدم الا ذكر  
الفعل ويؤخذ منه ان المفعول في النوازل إلى السنز وأنه مستغنى بها عن آراء الرجال وفيها المقنع  
(قوله كأني أنظر) أرادت بذلك قوة تحققة ذلك بحيث انها الشدة استحضارها لكأنها  
ناظرة اليه (قوله ويص) بالموحدة المكسورة وآخره صادم مهملة هو البريق وقد تقدم في  
الغسل قول الاسماعيلي ان الويص زيادة على البريق وان المراد به التلاؤل وأنه يدل على وجود  
عين فاعلة لا الريح فقط (قوله في مفارق) جمع مفروق وهو المكان الذي يفترق فيه الشعر في وسط  
الرأس قبل ذكرته بصيغة الجمع تعميم الجوانب الرأس التي يفرق فيها الشعر (قوله لأحرامه) أي  
لأجل إحرامه وللنساء حين أراد ان يحرم ولمسلم نحوه كما سيأتي قريبا (قوله ولحله) أي بعد أن  
يرحم ويحلق واستدل بقولها كنت أطيّب على أن كان لا تقتضي التكرار لانها لم يقع منها ذلك  
الامر مرة واحدة وقد صرح في رواية عروة عنها بان ذلك كان في حجة الوداع كما سيأتي في كتاب  
اللباس كذا استدل به النووي في شرح مسلم وتعقب بان المدعى تكراره انما هو التطيب  
للاحرام ولا مانع من ان يتكرر التطيب لأجل الاحرام مع كون الاحرام مرة واحدة ولا يخفى

ما فيه وقال النووي في موضع آخر المختار أنها لا تقتضي تكرار أو الاستمرار أو كذا قال الفخر في  
المحصول وحزم ابن الحاجب بانها تقتضيه قال ولهذا استندنا من قولهم كان حاتم يقرى الضيف  
أن ذلك كان يتكرر منه وقال جماعة من المحققين انها تقتضي التكرار ظهورا وقد تقع قرينة تدل  
على عدمه لكن يستفاد من سياقه لذلك المبالغة في اثبات ذلك والمعنى أنها كانت تتكرر فعل  
التطيب لو تكرر منه فعل الاحرام لما اطلعت عليه من استحبابه لذلك على أن هذه اللفظة لم تتفق  
الرواة عنها عليها فسيأتي للجاري من طريق سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم شيخ مالك  
فيه هنا بلفظ طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الطرق ليس فيها صبغة كان والله أعلم  
واستدل به على استحباب التطيب عند ارادة الاحرام وجواز استدلاله بعد الاحرام وأنه لا يضر  
بقائه لو نه ورائحته وانما يحرم استدأؤه في الاحرام وهو قول الجمهور وعن مالك يحرم ولكن  
لا فدية وفي رواية عنه يجب وقال محمد بن الحسن يكره أن يتطيب قبل الاحرام بما يبق عينه  
بعده واحتج المالكية بامور منها أنه صلى الله عليه وسلم اغتسل بعد أن تطيب لقوله في رواية ابن  
المنذر المتقدمة في الغسل ثم طاف بنسائه ثم أصبح محرما فان المراد بالطواف الجماع وكان من  
عادته أن يغتسل عند كل واحدة ومن ضرورة ذلك ان لا يبق للطيب أثر ويرده قوله في الرواية  
الماضية أيضا ثم أصبح محرما ينضح طيبا فهو ظاهر في ان نضح الطيب وهو ظهور رائيحته كان  
في حال احرامه ودعوى بعضهم أن فيه تقديم وتأخير والتقدير طاف على نسائه ينضح طيبا  
ثم أصبح محرما خلاف الظاهر ويرده قوله في رواية الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عنه مسلم  
كان اذا أراد ان يحرم يتطيب باطيب ما يجد ثم أراه في رأسه وحليته بعد ذلك وللنسائي وابن حبان  
رأيت الطيب في مندرقة بعد ثلاث وهو محرم وقال بعضهم ان الويصل كان بقايا الدهن المطيب  
الذي تطيب به فزال وبقى أثره من غير رائحة ويرده قول عائشة ينضح طيبا وقال بعضهم بقي أثره  
لا عينه قال ابن العربي ليس في شيء من طرق حديث عائشة ان عينه بقيت انتمنى وقد روى  
أبو داود وابن أبي شيبة من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت كنا نضج وجوهنا بالمسك  
المطيب قبل أن نحرم ثم نغترق فيسيل على وجوهنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلا ينهانا فهذا صريح في بقاء عین الطيب ولا يقال ان ذلك خاص بالنساء لانهم أجمعوا على  
ان الرجال والنساء سواء في تحريم استعمال الطيب اذا كانوا محرمين وقال بعضهم كان ذلك  
طيبا لارائحة له تمسك بوايه الاوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة بطيب لا يشبه طيبكم  
قال بعض رواة يعني لابقائه أخرجه النسائي ويرده هذا التاويل ما في الذي قبله ولمسلم من  
رواية منصور بن زاذان عن عبد الرحمن بن القاسم بطيب فيه مسك وله من طريق الحسن بن  
عبيد الله عن ابراهيم كاتني انظر الى ويصل المسك وللشيخين من طريق عبد الرحمن بن الاسود  
عن أبيه باطيب ما أجد وللطحاوي والدارقطني من طريق نافع عن ابن عمر عن عائشة بالغالية  
الجيدة وهذا يدل على أن قولها بطيب لا يشبه طيبكم أي أطيب منه لا كما فهمه القائل يعني ليس  
له بقاء وادعى بعضهم أن ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم قاله المهلب وأبو الحسن القصار  
وأبو الفرج من المالكية قال بعضهم لان الطيب من دواعي النكاح فهي الناس عنه وكان هو  
أملك الناس لاربه ففعله ورجحه ابن العربي بكثرة ما ثبت له من الخصائص في النكاح وقد ثبت



١٥٤٠  
موسى  
تحفة  
٦٩٧٦

قبل أن يطوف بالبيت  
\*(باب من أهل ملبدا)\*  
حدثنا أصبغ أخبرنا  
ابن وهب عن يونس عن ابن  
شهاب عن سالم عن أبيه  
رضي الله عنه قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يهل ملبدا \*(باب  
الاهلال عند مسجد ذي  
الحليفة)\*

عنه أنه قال جيب إلى النساء والطيب أخرجه النسائي من حديث أنس وتعقب بأن الخصاص  
لا تثبت بالقياس وقال المذهب إنما خص بذلك لمباشرته الملائكة لأجل الوحي وتعقب بأنه فرع  
ثبوت الخصومة وكيف بها ويردها حديث عائشة بنت طلحة المتقدم وروى سعيد بن منصور  
بإسناد صحيح عن عائشة قالت طيبت أبي بالمسك لأحرامه حين أحرم وبقولها طيبت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بيدي هاتين أخرجه الشيخان من طريق عمر بن عبد الله بن عروة عن جده  
عنه وسأني من طريق سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم بلفظ وأشارت بيديها واعتذر بعض  
المالكية بأن عمل أهل المدينة على خلافه وتعقب بما رواه النسائي من طريق أبي بكر بن عبد  
الرحمن بن الحرث بن هشام أن سليمان بن عبد الملك لما حج جمع ناسا من أهل العلم منهم القاسم بن  
محمد وخارجه بن زيد وسالم وعبد الله ابن عبد الله بن عمرو وعمر بن عبد العزيز وأبو بكر بن عبد  
الرحمن بن الحرث فسألهم عن التطيب قبل الأفاضة فكلمهم أمره به فهو لا يفقه أهل المدينة  
من التابعين قد اتفقوا على ذلك فكيف يدعى مع ذلك العمل على خلافه (قوله ولعله قبل أن  
يطوف بالبيت) أي لأجل إخلاله من أحرامه قبل أن يطوف طواف الأفاضة وسأني في اللباس  
من طريق يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم بلفظ قبل أن يفيض وللنساء من هذا  
الوجه وخبر يزيد أن يزور البيت ولم يلم نحوه من طريق عمرة عن عائشة وللنساء من طريق  
ابن عينة عن الزهري عن عروة عن عائشة ولعله بعد ما رمى جرة العقبة قبل أن يطوف بالبيت  
واستدل به على حل الطيب وغيره من محرمات الأحرام بعد رمى جرة العقبة ويسمى امتناع الجماع  
ومتعلقاته على الطواف بالبيت وهو دال على أن الحج تحللين فمن قال إن الحلق نسك كما  
هو قول الجمهور وهو الصحيح عند الشافعية يوقف استعمال الطيب وغيره من المحرمات المذكورة  
عليه ويؤخذ ذلك من كونه صلى الله عليه وسلم في حجة رعى ثم حلق ثم طاف فلولا أن الطيب  
بعد الرمي والحلق لما اقتصر على الطواف في قوافلها قبل أن يطوف بالبيت قال النووي في  
شرح المذهب ظاهر كلام ابن المنذر وغيره أنه لم يقل بأن الحلق ليس بنسك إلا الشافعي وهو في  
رواية عن أحمد وحكي عن أبي يوسف واستدل به على جواز استدامة الطيب بعد الأحرام  
وخالف الحنفية فأوجبوا فيه القدية قياسا على اللبس وتعقب بأن استدامة اللبس ليس  
واستدامة الطيب ليس بطيب ويظهر ذلك بما ألوحف وقد تقدم التعقب على من زعم أن المراد  
بريق الدهن أو أثر الطيب الذي لا رائحة له بما فيه كفاية (قوله ما من أهل ملبدا)  
أي أحرم وقد لبس شعر رأسه أي جعل فيه شيئا نحو الصمغ ليجمع شعره لئلا يتشعث في الأحرام  
أو يقع فيه القمل ثم أورد حديث سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه في ذلك وهو مطابق للترجمة  
وقوله سمعت يهل ملبدا أي سمعته يهل في حال كونه ملبدا ولا يداود والحاكم من طريق نافع عن  
ابن عمر أنه عليه الصلاة والسلام لبس رأسه بالعسل قال ابن عبد السلام يحتمل أنه بفتح المهملتين  
ويحتمل أنه بكسر المعجمة وسكون المهملة وهو ما يفصل به الرأس من خطمي أو غيره (قلت)  
ضبطناه في روايتنا في سنن أبي داود بالمهملتين (قوله ما من أهل ملبدا) الاهلال عند مسجد  
ذي الحليفة أي لمن حج من المدينة أورد فيه حديث سالم أيضا عن أبيه في ذلك من وجهين  
وساقه بلفظ مالك وأما لفظ سفيان فأخرجه الحميدي في مسنده بلفظ هذه البيداء التي تكذبون

١٥٤١

م د س

تحفة

٧٠٢٠

حدثنا علي بن عبد الله  
حدثنا سفيان حدثنا موسى  
ابن عقبة سمعت سالم بن عبد  
الله قال سمعت ابن عمر رضي  
الله عنهما ح وحديثنا  
عبد الله بن مسleme عن مالك  
عن موسى بن عقبة عن سالم  
ابن عبد الله أنه سمع أباة يقول  
ما أهل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الامن عند المسجد  
يعني مسجد ذي الحليفة  
\* (باب ما لا يلبس المحرم من  
الثياب) \* حدثنا عبد الله  
ان يوسف أخبرنا مالك عن  
نافع عن عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهما أن رجلا  
قال يا رسول الله ما يلبس  
المحرم من الثياب قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لا يلبس القمص

١٥٤٢

م د س ق

تحفة

٨٢٢٥

فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الامن عند  
المسجد مسجد ذي الحليفة وآخر جهه مسلم من طريق خاتم بن اسمعيل عن موسى بن عقبة  
بلفظ كان ابن عمر اذا قيل له الاحرام من البيداء قال البيداء التي تكذبون فيها الخ الا انه  
قال من عند الشجرة حين قام به بعيره وسأني للمصنف بعد أبواب ترجعة من أهل حين استوت  
به راحلته وأخرج فيه من طريق صالح بن كيسان عن نافع عن ابن عمر قال أهل النبي صلى الله  
عليه وسلم حين استوت به راحلته فأئمة وكان ابن عمر يكره على رواية ابن عباس الا أنه بعد  
بابين بالفظ ركب راحلته حتى استوى على البيداء أهل وقد أزال الاشكال ما رواه أبو داود  
والحاكم من طريق سعيد بن جبيرة قلت لابن عباس عجت لاختلاف أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في اهلاله فذكر الحديث وفيه فلما صلى في مسجد ذي الحليفة ركعتين أوجب من  
مجلسه فأهل بالحج حين فرغ منهما فسمع منه قوم خففوه ثم ركب فلما استقلت به راحلته أهل  
وأدرك ذلك منه قوم لم يشهدوه في المرة الاولى فسمعوه حين ذاك فقالوا اننا أهل حين استقلت  
به راحلته ثم مضى فلما علا شرف البيداء أهل وأدرك ذلك قوم لم يشهدوه فنقل كل أحد ما سمع  
وانما كان اهلاله في مصلوايم الله ثم أهل ثانيا وثالثا وأخرجه الحاكم من وجه آخر من  
طريق عطاء عن ابن عباس نحوه دون القصة فعلى هذا فكان انكار ابن عمر على من يخص  
الاهلال بالقيام على شرف البيداء وقد اتفق فقهاء الامصار على جواز جميع ذلك وانما الخلاف  
في الافضل \* (فائدة) \* البيداء هذه فوق على ذي الحليفة لمن صعد من الوادي قاله أبو عبيد  
الكري وغيره \* (قوله ما لا يلبس المحرم من الثياب) المراد بالمحرم من أحرم حج أو  
عمرة أو قرن وحكي ابن دقيق العيد ان ابن عبد السلام كان يستشكل معرفة حقيقة الاحرام يعني  
على مذهب الشافعي ويرد على من يقول انه النية لان النية شرط في الحج الذي الاحرام ركنه وشرط  
الشيء غيره ويعترض على من يقول انه التلبية بانها ليست ركنا وكأنه يحوم على تعيين فعل يتعلق به  
النية في الابتداء انتهى والذي يظهر انه مجفوع الصفة الحاضرة من تجرد وتلبية ونحو ذلك وسأني  
في آخر باب التلبية ما يتعلق بشئ من هذا الغرض (قوله ان رجلا قال يا رسول الله) لم أقف على  
اسمه في شئ من الطرق وسأني في باب ما ينهي من الطيب للمحرم من طريق الليث عن نافع بالفظ  
ماذا تأمرنا ان نلبس من الثياب في الاحرام وعند النساء من طريق عمر بن نافع عن أبيه  
ما نلبس من الثياب اذا أحرمنا وهو مشعر بان السؤال عن ذلك كان قبل الاحرام وقد حكى  
الدارقطني عن أبي بكر النيسابوري ان في رواية ابن جريج والليث عن نافع أن ذلك كان في المسجد  
ولم أر ذلك في شئ من الطرق عنهما نعم أخرجه البيهقي من طريق حماد بن زيد عن أيوب ومن طريق  
عبد الوهاب بن عطاء عن عبد الله بن عون كلاهما عن نافع عن ابن عمر قال نادى رجل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو يخطب بذلك المكان وأشار نافع الى مقدم المسجد فذكر الحديث وظهر  
أن ذلك كان بالمدينة ووقع في حديث ابن عباس الا في أو آخر الحج أنه صلى الله عليه وسلم  
خطب بذلك في عرفات فيحمل على التعدد ويؤيده ان حديث ابن عمر أجاب به السائل وحديث  
ابن عباس ابتداءه في الخطبة (قوله ما يلبس المحرم من الثياب قال لا يلبس القمص الخ) قال  
النووي قال العلماء هذا الجواب من يدعي الكلام وجزله لان ما لا يلبس منحصرا ففصل التصريح

به وأما اللبس الجائر فغير منحصر فقال لا يلبس كذا أي ويلبس ما سواه انتهى وقال البيضاوي  
سئل عما يلبس فأجاب بما لا يلبس ليبدل بالالتزام من طريق المفهوم على ما يجوز وانما عدل عن  
الجواب لأنه أخصر وأحصر وفيه إشارة إلى أن حق السؤال أن يكون عما لا يلبس لأنه الحكيم  
العارض في الإحرام المحتاج لبيان أنه إذا جاوز ثابت بالأصل معلوم بالاستصحاب فكان الالتيق  
السؤال عما لا يلبس وقال غيره هذا يشبه أسلوب الحكيم ويقرب منه قوله تعالى يستلزونك  
ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فلو الدين الآية فعدل عن جنس المنفق وهو المسؤول عنه  
إلى ذكر المنفق عليه لأنه أهم وقال ابن دقيق العيد يستفاد منه أن المعتبر في الجواب  
ما يحصل منه المقصود وكيف كان ولو بتغيير أو زيادة ولا تشتط المطابقة انتهى وهذا  
كله بناء على سياق هذه الرواية وهي المشهورة عن نافع وقد رواه أبو عوانة من طريق ابن  
جريج عن نافع بلفظ ما يترك المحرم وهي شاذة والاختلاف فيها على ابن جريج لا على نافع  
ورواه سالم عن ابن عمر بلفظ أن رجلا قال ما يجتنب المحرم من الثياب أخرجه أحمد وابن  
خزيمة وأبو عوانة في صحيحهم ما من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عنه وأخرجه  
أحمد عن ابن عينة عن الزهري فقال مرة ما يترك ومرة ما يلبس وأخرجه المصنف في أو آخر  
الحج من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري بلفظ نافع فالاختلاف فيه على الزهري يشعر  
بأن بعضهم رواه بالمعنى فاستقامت رواية نافع لعدم الاختلاف فيها واتجه البحث المتقدم  
وطعن بعضهم في قول من قال من الشراح أن هذا من أسلوب الحكيم بأنه كان يمكن الجواب  
بما يحصر أنواع ما لا يلبس كان يقال ما ليس بمحيط ولا على قدر البدن كالقميص أو بعضه  
كالسراويل أو الخف ولا يستتر الرأس أصلا ولا يلبس ما مسه طيب كالورس والزعفران ولعل  
المراد من الجواب المذكور ذكر الملهم وهو ما يحرم لبسه ويوجب القديفة (قوله المحرم)  
أجمعوا على أن المراد به هنا الرجل ولا يلتحق به المرأة في ذلك قال ابن المنذر أجمعوا على أن  
للمرأة لبس جميع ما ذكرنا ونما تشترك مع الرجل في منع الثوب الذي مسه الزعفران أو الورس  
ويؤيده قوله في آخر حديث الليث الاتي في آخر الحج لا تتقب المرأة كإسمائي البحث فيه  
وقوله لا تلبس بالرفع على الخبر وهو في معنى انتهى وروى بالجزم على أنه انتهى قال عياض أجمع  
المسلمون على أن ما ذكر في هذا الحديث لا يلبسه المحرم وأنه باق مقيص والسراويل  
على كل محيط وبالعمامة والبرانس على كل ما يغطي الرأس به محيطا أو غيره وبالخفاف على  
كل ما يستتر الرجل انتهى وخص ابن دقيق العيد الإجماع الثاني بأهل القياس وهو  
واضح والمراد بتحصير المحيط ما يلبس على الموضع الذي جعل له ولو في بعض البدن فأما لو ارتدى  
بالقميص مثلاً فلا بأس وقال الخطابي ذكر العمامة والبرنس مع البديل على أنه لا يجوز تغطية  
الرأس بالاعتدال والنادر قال ومن النادر المصكك يحمله على رأسه (قلت) إن أراد أنه  
يجعله على رأسه كلباس القبع صح ما قال والافجر دوضعه على رأسه على هيئة الحامل  
لحاجته لا يضر على مذهبه وبما لا يضر أيضا الانغماس في الماء فإنه لا يسمى لا بأسا وكذا ستر  
الرأس بالبد (قوله الأحمد) قال ابن المنير في الحاشية يستفاد منه جواز استعمال أحد  
في الإثبات خلافا لمن خصه بضرورة الشعر قال والذي يظهر لي بالاستقراء أنه لا يستعمل

ولا العمامة ولا السراويلات  
ولا البرانس ولا الخفاف  
الأحد

في الاثبات الا ان كان يعقبه نفي (قوله لا يجدن عليين) زاد معمر في روايته عن الزهري  
عن سالم في هذا الموضع زيادة حسنة تقيد ارتباط ذكر النعلين بما سبق وهي قوله ولا يحرم  
أحدكم في ازاره ورواه علي بن ابي حمزة لم يجد نعلين فلبس الخفين واستدل بقوله فان لم يجد علي  
ان واحد النعلين لا يلبس الخفين المقطوعين وهو قول الجمهور وعن بعض الشافعية حوازه  
وكذا عند الحنفية وقال ابن العربي ان صار كالنعلين جازوا لا سقي سترامن ظاهر الرجل شيئا لم  
يجز الا للفاقد والمراد بعدم الوجدان ان لا يقدر على تحصيله اما الفقد أو تركه بذل المالك له  
وعجزه عن الثمن ان وجد من يبيعه أو الابرة ولو بيع بغبن لم يلزمه شراؤه أو وهبه لم يجب  
قبوله الا ان أعبر له (قوله فلبس) ظاهر الامر للوجوب لكنه لما شرع للتسهيل لم يناسب  
التثقيل وانما هو للرخصة (قوله وليقطعهما أسفل من الكعبين) في رواية ابن أبي ذئب الماضية  
في آخر كتاب العلم حتى يكونا تحت الكعبين والمراد كشف الكعبين في الاحرام وهما العظامان  
الناثتان عند مفصل الساق والقدم ويؤيده ما روى ابن أبي شيبة عن جرير عن هشام بن عروة  
عن أبيه قال اذا اضطر المحرم الى الخفين خرق ظهورهما وترك فيهما قدر ما يستمسك رجلاه  
وقال محمد بن الحسن ومن تبعه من الحنفية الكعب هنا هو العظم الذي في وسط القدم  
عند مفصل الساق وقيل ان ذلك لا يعرف عند أهل اللغة وقيل انه لا يثبت عن محمد وان السبب  
في نقله عنه أن هشام بن عبيد الله الرازي سمعه يقول في مسئلة المحرم اذا لم يجد النعلين حيث  
يقطع خفيه فاشار محمد بيده الى موضع القطع ونقله هشام الى غسل الرجلين في الطهارة وهذا  
يعقب علي من نقل عن أبي حنيفة ككان بطلاً أنه قال ان الكعب هو الشاخص في ظهر  
القدم فانه لا يلزم من نقل ذلك عن محمد بن الحسن على تقدير صحته عنه أن يكون قول أبي  
حنيفة ونقل عن الاصمعي وهو قول الامامية أن الكعب عظم مستدير تحت عظم الساق حيث  
مفصل الساق والقدم وجهور أهل اللغة على ان في كل قدم كعبين وظاهر الحديث أنه  
لا فدية على من لبسهما اذا لم يجد النعلين وعن الحنفية تجب وتعقب بانها الوجبت لئبها النبي  
صلى الله عليه وسلم لانه وقت الحاجة واستدل به على اشتراط القطع خلافاً للمشهور عن أحمد  
فانه أجاز لبس الخفين من غير قطع لا طلاق حديث ابن عباس الا في آخر الحج بلفظ ومن  
لم يجد نعلين فلبس خفين وتعقب بانه موافق على قاعدة حمل المطلق على المقيد فينبغي أن  
يقول بها هنا وأجاب الحنابلة بأشياء منها دعوى النسخ في حديث ابن عمر فقد روى الدارقطني  
من طريق عمرو بن دينار أنه روى عن ابن عمر حديثه وعن جابر بن زيد عن ابن عباس حديثه وقال  
انظروا أي الحديثين قبل ثم حكى الدارقطني عن أبي بكر النيسابوري أنه قال حديث ابن عمر  
قبل لانه كان بالمدينة قبل الاحرام وحديث ابن عباس بعرفات وأجاب الشافعي عن هذا في الام  
فقال كلاهما صادق حافظ وزيادة ابن عمر لا تخالف ابن عباس لاحتمال أن تكون عزبت عنه  
أو شك أو قالها فلم يقلها عنه بعض رواه انتهت وسلك بعضهم الترجيح بين الحديثين قال ابن  
الجوزي حديث ابن عمر اختلف في وقفه ورفع وحديث ابن عباس لم يمتنع في رفعه انتهت وهو  
تعليق مردود بل لم يمتنع على ابن عمر في رفع الامر بالقطع الا في رواية شاذة على انه اختلف  
في حديث ابن عباس أيضا فرواه ابن أبي شيبة بأسناد صحيح عن سعيد بن جابر عن ابن عباس

لا يجدن نعلين فلبس خفين  
والمقطع هما أسفل من  
الكعبين

موقوفاً ولا يرتاب أحد من المحدثين أن حديث ابن عمر أصح من حديث ابن عباس لأن حديث ابن عمر جاء بأسناد وصف بكونه أصح الأسانيد واتفق عليه عن ابن عمر وغير واحد من الحفاظ منهم نافع وسالم بخلاف حديث ابن عباس فلم يأت مرفوعاً إلا من رواية جابر بن زيد عنه حتى قال الأصيلي أنه شيخ بصري لا يعرف كذا قال وهو معروف موصوف بالفقهاء عند الأئمة واستدل بعضهم بالقياس على السراويل كما سيأتي البحث فيه في حديث ابن عباس إن شاء الله تعالى وأجيب بأن القياس مع وجود النص فإسناد الاعتبار واحتج بعضهم بقول عطاء أن القطع فساد والله لا يحب الفساد وأجيب بأن الفساد إنما يكون فيما نهى الشرع عنه لا فيما أذن فيه وقال ابن الجوزي يحمل الأمر بالقطع على الإباحة لا على الاشتراط عمل بالحدِيثين ولا يخفى تكلفه قال العلماء والحكمة في منع المحرم من اللباس والطيب البعد عن الترفه والاتصاف بصفة الخاشع وليتذكر بالتجرد القدوم على ربه فيكون أقرب إلى مراقبته وامتناعه من ارتكاب المحظورات **(قوله ولا تلبسوا من الثياب شيئا مسه زعفران أو ورس)** قيل عدل عن طريقة ما تقدم ذكره إشارة إلى اشتراط الرجال والنساء في ذلك وفيه نظر بل الظاهر أن نكتة العدول أن الذي يحاطه الزعفران والورس لا يجوز لبسه سواء كان مما يلبسه المحرم أو لا يلبسه والورس بفتح الواو وسكون الراء بعدها همزة نبت أصفر طيب الریح يصبغ به قال ابن العربي ليس الورس بطيب ولكنه يصبغ به على اجتناب الطيب وما يشبهه في ملأمة الشم فيؤخذ منه تحريم أنواع الطيب على المحرم وهو مجمع عليه فيما يقصده التطيب واستدل بقوله مسه على تحريم ما صبغ كله أو بعضه ولو خفيت رائحته قال مالك في الموطأ إنما يكره لبس المصبغات لأنها تنفض وقال الشافعية إذا صار الثوب بحيث لو أصابه الماء لم تنفع له رائحة لم يمنع والحجة فيه حديث ابن عباس الآتي في الباب الذي تقدم بلفظ ولم ينه عن شيء من الثياب إلا المزعفرنة التي تردع الجلد وأما المغسول فقال الجمهور إذا ذهبت الرائحة جاز خلافاً لما لا واستدل لهم بما روى أبو معاوية عن عبيد الله بن عمر عن نافع في هذا الحديث إلا أن يكون غسلاً آخر جبه يحيى بن عبد الحميد الجاني في مسنده عنه وروى الطحاوي عن أحمد بن أيمن عن عمران أن يحيى بن معين أنكره على الجاني فقال له عبد الرحمن بن صالح الأزدي قد كتبت عن أبي معاوية وقام في الحال فأخرج له أصله فكتبه عنه يحيى بن معين انتهى وهي زيادة شاذة لأن أبا معاوية وإن كان متقناً لكن في حديثه عن غير الأعمش مقال قال أحمد أبو معاوية مضطرب الحديث في عبيد الله ولم يجزئ هذه الزيادة غيره (قلت) والجاني ضعيف وعبد الرحمن الذي تابعه فيه مقال واستدل به المهلب على منع استدامة الطيب وفيه نظر واستنبت من منع لبس الثوب المزعفر منع أكل الطعام الذي فيه الزعفران وهذا قول الشافعية وعن المالكية خلاف وقال الحنفية لا يحرم لأن المراد اللبس والتطيب والاكس لا يبعد متطيباً **(تنبيه)** زاد الثوري في روايته عن أيوب عن نافع في هذا الحديث ولا القباء أخرجه عبيد الرزاق عنه ورواه الطبراني من وجه آخر عن الثوري وأخرجه الدارقطني والبيهقي من طريق حفص بن غياث عن عبيد الله بن عمر عن نافع أيضاً والقباء بالاقاف والموحدة معروف ويطلق على كل ثوب مفرج ومنع لبسه على المحرم متفق عليه إلا أن أبا حنيفة قال يشترط أن يدخل يديه في كفيه إذا ألقاه على كفيه ووافقه أبو ثور والخسرفي من المناهضة وحكي ما ورد في نظيره أن كان كنه ضيقاً فإن كان واسعاً فلا **(قوله باب الركوب والارتداف في الحج)**

ولا تلبسوا من الثياب شيئا  
مسسه زعفران أو ورس  
\* (باب الركوب والارتداف  
في الحج) \* حدثنا عبد الله  
ابن محمد حدثنا وهب بن  
جرير حدثنا أيمن عن يونس  
الأيلي عن الزهري عن  
عبيد الله بن عبد الله عن ابن  
عباس رضي الله عنهما أن  
أسامة رضي الله عنه كان  
ردف رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من عرفة إلى  
المزدلفة ثم أرفد الفضل  
من المزدلفة إلى منى قال  
فكلاهما قال لم يزل النبي  
صلى الله عليه وسلم يلبي  
حتى رمى جرة العقبة

١٥٤٣

١٥٤٤

م س

تحفة

٩٥

١١٠٤٩

أورد فيه حديث ابن عباس في إردافه صلى الله عليه وسلم أسامة ثم الفضل وسيماني المكلام عليه في باب التلبسة والتكبير غداة النحر والقصة وأن كانت وردت في حالة الدفع من عرفات إلى منى لكن يلحق بها ما تضمنته الترجمة في جميع حالات الحج قال ابن المنير والظاهر أنه صلى الله عليه وسلم قصد إردافه من ذكر ليحدث عنه بما ينفق له في تلك الحال من التشريع **(قوله)** ما يلبس المحرم من الثياب والأردية والأزر **(قوله)** هذه الترجمة مغايرة للسابقة التي قبلها من حيث أن تلك معقودة لما لا يلبس من أجناس الثياب وهذه لما يلبس من أنواعها والأزر بضم الهمزة والراء جمع أزار **(قوله)** وليست عائشة الثياب المعصفرة وهي محرمة وصله سعيد بن منصور من طريق القاسم بن محمد قال كانت عائشة تلبس الثياب المعصفرة وهي محرمة اسناده صحيح وأخرجه البيهقي من طريق ابن أبي مليكة أن عائشة كانت تلبس الثياب الموردة بالعصفر الخفيف وهي محرمة وأجاز الجمهور لبس المعصفر للمحرم وعن أبي حنيفة المعصفر طيب وفيه النديّة واحتج بأن عمر كان ينهى عن الثياب المصبغة وتعبه ابن المنذر بأن عمر كره ذلك لئلا يقتدى به الجاهل فيظن جواز لبس المورس والمزعفر ثم ساق له قصة مع طلحة فيها **(قوله)** وقالت أي عائشة (لا تلبس) بمثناة واحدة وتشديد المثلثة وهو على حذف إحدى التاءين وفي رواية أبي ذر تلبس بسكون اللام وزيادة مثناة بعدها أي لا تغطي شفتها بخوب وقد وصله البيهقي وسقط من رواية الجوى من الأصل وقال سعيد بن منصور حدثنا هشيم حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت تسدل المرأة جلبابها من فوق رأسها على وجهها وفي مصنف ابن أبي شيبة عن عبد الأعلى عن هشام عن الحسن وعطاء قال لا تلبس المحرمة القفازين والسرراويل ولا تبرقع ولا تلبس ما شئت من الثياب إلا ثوبا ينفخ عليها ورسا أو زعفرانا وهذا يذهب به ما ذكر في الأصل عن عائشة **(قوله)** وقال جابر أي ابن عبد الله الصماني (لا أرى المعصفر طيبا) أي طيبا وصله الشافعي ومسدد بلفظ لا تلبس المرأة ثياب الطيب ولا أرى المعصفر طيبا وقد تقدم نقل الخلاف في ذلك **(قوله)** ولم تر عائشة بأسا بالخلي والثوب الأسود والمورد والخف للمرأة وصله البيهقي من طريق ابن بابويه المكي أن امرأة سألت عائشة ما تلبس المرأة في أحرامها قالت عائشة تلبس من خرها وبزها وأصباغها وحليها أو ما للمورد والمراد ما صنع على لون المورد فسيأتي موصولا في باب طواف النساء في آخر حديث عطاء عن عائشة وأما الخف فوصله ابن أبي شيبة عن ابن عمر والقاسم بن محمد والحسن وغيرهم وقال ابن المنذر أجمعوا على أن المرأة تلبس الخيط كله والخفاف وأن لها أن تغطي رأسها وتستشعرها الأوجهها فتسدل عليه الثوب سدلا خفيفا تستتر به عن نظر الرجال ولا تخمره إلا ما روى عن فاطمة بنت المنذر قالت كنا تخمر وجوهنا ونحن محرمات مع أسماء بنت أبي بكر تعني جدتها قال ويحتمل أن يكون ذلك التخمر سدلا كما جاء عن عائشة قالت كلما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر بنا ركب سدنا الثوب على وجوهنا ونحن محرمات فإذا جاوزنا رفعناه انتهت وهذا الحديث أخرجه هو من طريق مجاهد عن ابن أبي شيبة كلاه ما عن هشيم عن مغيرة وعبد الملك ويونس أما مغيرة فعن إبراهيم وأما عبد الملك فعن عطاء وأما يونس فعن الحسن قالوا لا يغير المحرم ثيابه ما شاء لفظ

تغ  
٥٠٦٢  
\*(باب ما يلبس المحرم من الثياب والأردية والأزر)\*  
ولبت عائشة الثياب المعصفرة وهي محرمة وقالت لا تلبس ولا تبرقع ولا تلبس ثوبا بؤرس ولا زعفران وقال جابر لا أرى المعصفر طيبا ولم تر عائشة بأسا بالخلي والثوب الأسود والمورد والخف للمرأة وقال إبراهيم لا بأس أن يسدل ثيابه \* حدثنا محمد بن أبي بكر الملقبي

١٥٤٥

تحفة

٦٢٦٦



سعيد وفي رواية ابن أبي شيبة أنهم لم يروا بأسا ان يدل المحرم ثيابه قال سعيد وحدثنا جري عن  
 مغيرة عن ابراهيم قال كان أصحابنا اذا أتوا بئرهم اغتسلوا ولبسوا أحسن ثيابهم فدخلوا فيها  
 مكة (قوله حدثنا فضيل) هو بالتصغير (قوله ترجل) أي سرح شعره (قوله وادهن) قال ابن  
 المنذر أجمع العلماء على أن للمحرم أن يأكل الزيت والشحم والسمن والشيرج وأن يستعمل ذلك  
 في جميع بدنه سوى رأسه ولحيته وأجمعوا أن الطبيب لا يجوز استعماله في بدنه فقرؤا بين الطبيب  
 والزيت في هذا فقياس كون المحرم ممنوعا من استعمال الطبيب في رأسه أن يباح له استعمال  
 الزيت في رأسه وقد تقدمت الإشارة إلى الخلاف في ذلك قبل أبواب (قوله التي تردع) بالمهملة  
 أي تلتطخ يقال ردع إذا التطخ والردع أثر الطبيب ورددع به الطبيب إذا الرق بجلده قال ابن بطال  
 وقد روي بالمعجمة من قولهم أردغت الأرض إذا كثرت منافع المياه فيها والردغ بالغين المعجمة الطين  
 انتهى ولم أرفق شي من الطرق ضبط هذه اللفظة بالغين المعجمة ولا تعرض لها عياض ولا ابن قرقول  
 والله أعلم ووقع في الأصل تردع على الجلد قال ابن الجوزي الصواب حذف على كذا قال  
 وأثبتها موجه أيضا كما تقدم (قوله فأصبح بذى الخليفة) أي وصل إليها نهارا ثم بات بها كما سيأتي  
 صريحافي الباب الذي بعده من حديث أنس (قوله حتى استوى على البسداء أهل) تقدم نقل  
 الخلاف في ذلك وطريق الجمع بين المختلف فيه (قوله وذلك نجس بقين من ذى القعدة) أخرج  
 مسلم مثله من حديث عائشة أحج به ابن حزم في كتاب حجة الوداع له على أن خروجه صلى الله عليه  
 وسلم من المدينة كان يوم الخميس قال لأن أول ذى الحجة كان يوم الخميس بلا شك لأن الوقفة كانت  
 يوم الجمعة بلا خلاف وظاهر قول ابن عباس نجس يقتضى أن يكون خروجه من المدينة يوم  
 الجمعة بناء على تركه يوم الخروج وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة أربعة كما  
 سيأتي قريبا من حديث أنس فتبين أنه لم يكن يوم الجمعة فتعين أنه يوم الخميس وتعمقه ابن القيم  
 بأن المتعين أن يكون يوم السبت بناء على عديوم الخروج أو على تركه وكون ذى القعدة تسعا  
 وعشرين يوما انتهى ويؤيده ما رواه ابن سعد والحاكم في الأكليل أن خروجه صلى الله عليه  
 وسلم من المدينة كان يوم السبت نجس بقين من ذى القعدة وفيه رد على من منع إطلاق القول في  
 التاريخ لئلا يكون الشهر ناقصا فلا يصح الكلام فيقول مثلا نجس ان بقين بزيادة أداة الشرط  
 وحجة المجيز أن الإطلاق يكون على الغالب ومقتضى قوله أنه دخل مكة لأربع خلون من ذى  
 الحجة أن يكون دخله أصبح يوم الاحد وبه صرح الواقدي (قوله والطيب والثياب) أي كذلك  
 وقوله الحجون بفتح المهملة بعد هاجيم مضمومة هو الجبل المطل على المسجد بأعلى مكة على عين  
 المصعد وهناك مقبرة أهل مكة وسيأتي بقية شرح ما اشتمل عليه حديث ابن عباس هذا مفرقا  
 في الأبواب (قوله باب من بات بذى الخليفة حتى أصبح) يعني إذا كان حجه من  
 المدينة والمراد من هذه الترجمة مشروعية المبيت بالقرب من البلد التي يسافر منها ليكون أمكن  
 من التوصل إلى مهماته التي ينسأها مثلا قال ابن بطال ليس ذلك من سنن الحج وإنما هو من جهة  
 الرفق ليحلق به من تأخر عنه قال ابن المنير لعله أراد أن يدفع توههم من يتوهم أن الإقامة بالمبقات  
 وتأخير الأحرار شبهة عن تعذام بغير أحرار فبين أن ذلك غير لازم حتى ينفصل عنه (قوله قاله ابن  
 عمر) يشير إلى حديثه المتقدم في باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة (قوله

حدثنا فضيل بن سليمان  
 قال حدثني موسى بن عقبة  
 قال أخبرني كريب عن  
 عبد الله بن عباس رضي  
 الله عنهما قال انطلق النبي  
 صلى الله عليه وسلم من  
 المدينة بعد ما ترجل وادهن  
 ولبس ازاره ورداءه هو  
 وأصحابه فلم ينه عن شيء من  
 الأردية ولا زر تلبس الا  
 المزعفرة التي تردع على الجلد  
 فأصبح بذى الخليفة ركب  
 راحلته حتى استوى على  
 البسداء أهل هو وأصحابه  
 وقلد بدنته وذلك نجس بقين  
 من ذى القعدة فقدم مكة  
 لأربع ليال خلون من ذى  
 الحجة فطاف بالبيت وسعى  
 بين الصفا والمروة ولم يحلل  
 من أجل بدنه لانه قلدها ثم  
 نزل بأعلى مكة عند الحجون  
 وهو مهمل بالحج ولم يقرب  
 الكعبة بعد طوافه بها حتى  
 رجع من عرفة وأمر أصحابه  
 أن يطوفوا بالبيت وبين  
 الصفا والمروة ثم يتصرفوا  
 من رؤسهم ثم يحلوا وذلك  
 لمن لم يكن معه بدنه قلدها  
 ومن كانت معه امرأته فهي  
 له حلال والطيب والثياب  
 \* (باب من بات بذى الخليفة  
 حتى أصبح) \* قاله ابن عمر  
 رضي الله عنهما عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم

\* حدثنا عبد الله بن محمد  
 حدثنا هشام بن يوسف  
 أخبرنا ابن جريج حدثني  
 ابن المنكدر عن أنس بن  
 مالك رضي الله عنه قال صلى  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالمدينة أربعاً وبني الخليفة  
 ركعتين ثم بات حتى أصبح  
 بني الخليفة فلما ركب  
 راحلته واستوت به أهل  
 \* حدثنا قتيبة حدثنا عبد  
 الوهاب حدثنا أيوب عن  
 أبي قلابة عن أنس بن مالك  
 رضي الله عنه أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم صلى الظهر  
 بالمدينة أربعاً وبعثني العصر  
 بني الخليفة ركعتين قال  
 وأحسبه بات بها حتى أصبح  
 \* (باب رفع الصوت  
 بالاهلال) \* حدثنا  
 سليمان بن حرب حدثنا  
 جاد بن زيد عن أيوب عن  
 أبي قلابة عن أنس رضي  
 الله عنه قال صلى النبي  
 صلى الله عليه وسلم بالمدينة  
 الظهر أربعاً والعصر بني  
 الخليفة ركعتين وسمعتهم  
 يصرخون بهم جميعاً  
 \* (باب التلبية) \* حدثنا  
 عبد الله بن يوسف أخبرنا  
 مالك عن نافع عن عبد الله  
 ابن عمر رضي الله عنهما أن  
 تلبية رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لبك اللهم لبك  
 لبك لا شريك لك لبك

حدثني ابن المنكدر) كذا رواه الحفاظ من أصحاب ابن جريج عنه وخالفهم عيسى بن يونس  
 فقال عن ابن جريج عن الزهري عن أنس وهي رواية شاذة (قوله وبني الخليفة ركعتين) فيه  
 مشروعية قصر الصلاة لمن خرج من بيوت البلد وبات خارجها ولو لم يستمر سفره واحتج به أهل  
 الظاهر في قصر الصلاة في السفر القصير ولا حجة فيه لأنه كابتداء سفر لا المنتهى وقد تقدم البحث  
 في ذلك في أبواب قصر الصلاة وتقدم الخلاف في ابتداء اهلاله صلى الله عليه وسلم قريباً (قوله  
 في الرواية الثانية حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد الحميد الثقفي (قوله وأحسبه) الشك فيه من  
 أبي قلابة وقد تقدم في طريق ابن المنكدر التي قبلها بغير شك وسيأتي بعد ما بين من طريق أخرى  
 عن أيوب بآتم من هذا السياق (قوله باب رفع الصوت بالاهلال) قال الطبري  
 الاهلال هنا رفع الصوت بالتلبية وكل رافع صوته بشئ فهو مهمل به وأما أهل القوم الهلال فأرى  
 أنه من هذا لأنهم كانوا يرفعون أصواتهم عند رؤيته انتهى وسيأتي اختيار البخاري خلاف ذلك  
 بعد أبواب (قوله وسمعتهم يصرخون بهم جميعاً) أي بالحج والعمرة وهو إذا نُس بذلك من نوى  
 منهم القرآن ويحتمل أن يكون على سبيل التوزيع أي بعضهم بالحج وبعضهم بالعمرة قاله  
 الكرماني ويشكل عليه قوله في الطريق الأخرى يقول لبك بحجة وعمرة معاً وسيأتي إنكار ابن  
 عمر على أنس ذلك وسيأتي ما فيه في باب التمتع والقرآن وفيه حجة للجمهور وفي استنباط رفع  
 الأصوات بالتلبية وقد روى مالك في الموطأ وأصحاب السنن وصححه الترمذي وابن خزيمة والحاكم  
 من طريق خلاد بن السائب عن أبيه مرفوعاً جاءني جبريل فأمرني أن أمر أصحابي يرفعون  
 أصواتهم بالاهلال ورجاله ثقات إلا أنه اختلف على التابعي في صحابه وزوى ابن أبي شيبة بإسناد  
 صحيح عن بكر بن عبد الله المزني قال كنت مع ابن عمر فلبى حتى أسمع ما بين الجبلين وأخرج أيضاً  
 بإسناد صحيح من طريق المطلب بن عبد الله قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يرفعون أصواتهم بالتلبية حتى تبح أصواتهم واختلفت الرواة عن مالك فقال ابن القاسم عنه  
 لا يرفع صوته بالتلبية إلا في المسجد الحرام ومسجد منى وقال في الموطأ لا يرفع صوته بالتلبية  
 في مسجد الجماعات ولم يستثن شيئاً ووجه الاستثناء أن المسجد الحرام جعل للحاج والمعتمر  
 وغيرهما وكان الملبى إنما يقصد إليه فكان ذلك وجه الخصوصية وكذلك مسجد منى (قوله  
 بالتلبية) هي مصدر لبي أي قال لبك ولا يكون عاملاً المضمر (قوله لبك) هو لفظ  
 مني عند سبويه ومن تبعه وقال يونس هو اسم مفرد وألفه إنما انقلب ياء لاتصالها بالضمير  
 كلدى وعلى ورد بأنها قلبت ياء مع المظهر وعن الفراء هو منصوب على المصدر وأصله لبك فثنى  
 على التأكد أي الباب بعد الباب وهذه التثنية ليست حقيقة بل هي للتكثير أو المبالغة ومعناه  
 اجابة بعد اجابة أو اجابة لازمة قال ابن الأنباري ومثله حنايك أي تحننا بعد تحنن وقيل معنى  
 لبك اتجاهاً وقصدى اليك مأخوذ من قولهم دارى تلب دارك أي تواجهاها وقيل معناه محبة  
 لك مأخوذ من قولهم امرأة لبة أي محبة وقيل خلاصى لك من قولهم حب لباب أي خالص  
 وقيل أنا مقيم على طاعتك من قولهم لب الرجل بالمكان إذا قام وقيل قرباً منك من الباب وهو  
 القرب وقيل خاضعاً لك والاول اظهر وأشهر لأن المحرم مستحب لدعاء الله إياه في حج بيته ولهذا  
 من دعا فقال لبك فقد استجاب وقال ابن عبد البر قال جماعة من أهل العلم معنى التلبية اجابة

دعوة ابراهيم حين اذن في الناس بالحج انتهى وهذا أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن  
 أبي حاتم بأسانيدهم في تفاسيرهم عن ابن عباس ومجاهد وعطاء وعكرمة وقتادة وغير واحد  
 والأسانيد اليهم قوية وأقوى ما فيه عن ابن عباس ما أخرجه أحمد بن منيع في مسنده وابن  
 أبي حاتم من طريق قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عنه قال لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء  
 البيت قيل له اذن في الناس بالحج قال رب وما يبلغ صوتي قال اذن وعلى البلاغ قال فنادى  
 ابراهيم يا أيها الناس كتب عليكم الحج الى البيت العتيق فسمعه من بين السماء والارض  
 أفلاترون أن الناس يحيون من أقصى الارض يلبون ومن طريق ابن جرير عن عطاء عن ابن  
 عباس وفيه فأجابه بالتبسية في أصلاب الرجال وأرحام النساء وأول من أجابه أهل اليمن فليس  
 حاج يحج من يومئذ الى أن تقوم الساعة الا من كان أجاب ابراهيم يومئذ قال ابن المنير في الحاشية  
 وفي مشروعية التبسية تنبيه على اكرام الله تعالى لعباده بأن وفودهم على بيته انما كان باستدعاء  
 منه سبحانه ونعالي **(قوله ان الحمد)** روى بكسر الهمزة على الاستئناف وبفتحةا على التعليل  
 والكسر أجود عند الجمهور وقال ثعلب لان من كسر جعل معناه ان الحمد لك على كل حال ومن  
 فتح قال معناه ليس لك لهذا السبب وقال الخطابي لهج العامة بالفتح وحكاها الزمخشري عن  
 الشافعي وقال ابن عبد البر المعنى عندى واحد لان من فتح أراد لبيك لان الحمد لك على كل حال  
 وتعقب بأن التقييد ليس في الحمد وانما هو في التبسية قال ابن دقيق العيد الكسر أجود لانه  
 يقتضى ان تكون الاجابة مطلقة غير معلة وأن الحمد والنعمة لله على كل حال والفتح يدل على  
 التعليل فكأنه يقول أجبته لهذا السبب والاول أعم فهو أكثر فائدة ولما حكى الرافعي  
 الوجهين من غير ترجيح النوروى الكسر وهذا خلاف ما نقله الزمخشري أن الشافعي  
 اختار الفتح وأن أبا حنيفة اختار الكسر **(قوله والنعمة لك)** المشهور فيه النصب قال عياض  
 ويجوز الرفع على الابتداء ويكون الخبر محذوفا والتقدير ان الحمد لك والنعمة مستقرة لك  
 قاله ابن الابارى وقال ابن المنير في الحاشية قرن الحمد والنعمة وأفراد الملك لان الحمد متعلق  
 بالنعمة ولهذا يقال الحمد لله على نعمه فجمع بينهما كأنه قال لاحد الا لك لانه لانه لنعمة الا لك  
 وأما الملك فهو معنى مستقل بنفسه ذكر لتحقيق أن النعمة كلها لله لانه صاحب الملك **(قوله)**  
**والملك** بالنصب أيضا على المشهور ويجوز الرفع وتقديره والملك كذلك ووقع عند مسلم  
 من رواية موسى بن عقبة عن نافع وغيره عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
 استوت به راحلته عند مسجد ذي الحليفة أهل فقال لبيك الحديث والله صنف في اللباس من  
 طريق الزهري عن سالم عن أبيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل حله ايقول لبيك  
 اللهم لبيك الحديث وقال في آخره لا يزيد على هذه الكلمات زاد مسلم من هذا الوجه قال  
 ابن عمر كان عمر يهل بهذا ويريد لبيك اللهم لبيك وسعديك والخير في يديك والرخاء اليك والعمل  
 وهذا القدر في رواية مالك أيضا عنده عن نافع عن ابن عمر أنه كان يزيد فيها فذكر نحوه فعرف  
 أن ابن عمر اقتدى في ذلك بأبيه وأخرج ابن أبي شيبة عن طريق المسور بن مخرمة قال كانت  
 تبسية عمر فذكر مثل المرفوع وزاد لبيك مرغوبا ومرغوبا اليك ذا النعماء والفضل الحسن  
 واستبدل به على استحباب الزيادة على ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك قال الطحاوي

ان الحمد والنعمة لك والملك  
 لاشريك لك \* حدثنا محمد  
 ابن يوسف حدثنا سفيان  
 عن الاعمش عن عمارة

١٥٥٠

تحفة

١٧٨٠٠

بعد أن أخرجه من حديث ابن عمرو بن مسعود وعائشة وجابر وعمر بن عبد الكريم أجمع  
المسلمون بجده على هذه التلبية غير أن قومًا قالوا لا بأس أن يزيد فيها من الذي كره الله ما أحب وهو  
قول محمد والنوري والأوزاعي واحتجوا بحديث أبي هريرة يعني الذي أخرجه النسائي وابن ماجه  
وصححه ابن حبان والحاكم قال كان من تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم ليبيك الله الحق ابيك  
وبن زيادة ابن عمر المذكورة وخالفهم آخرون فقولوا لا ينبغي أن يزداد على ما علمه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الناس كما في حديث عمرو بن معد يكرب ثم قل هو ولم يقل لبوا بما شئتم مما هو من جنس  
هذا بل علمهم كما علمهم التكبير في الصلاة فيكذلك لا ينبغي أن يتعدى في ذلك شيئًا علمه ثم أخرج  
حديث عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه سمع رجلاً يقول ابيك ذا المعارج فقال انه  
لذا المعارج وما هكذا كان النبي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فهذا اسعد قد كره  
الزيادة في التلبية وبه تأخذ انتهى ويدل على الجواز ما وقع عند النسائي من طريق عبد الرحمن  
ابن يزيد عن ابن مسعود قال كان من تلبية النبي صلى الله عليه وسلم فذكره فيه دلالة على أنه قد  
كان يلبى بغير ذلك وما تقدم عن عمرو بن عمر وروى سعيد بن منصور من طريق الاسود بن يزيد  
أنه كان يقول ابيك غفار الذنوب وفي حديث جابر الطويل في صفة الحج حتى استوت به ناقته  
على البداة أهل بالتوحيد ابيك اللهم ابيك الخ قال وأهل الناس بهذا الذي لم يلبى به فلم يرد عليهم  
شيئًا منه ولزم تلبية وأخرجه أبو داود ومن الوجه الذي أخرجه منه لم قال والناس يزيدون ذا  
المعارج ونحوه من الكلام والنبي صلى الله عليه وسلم يسمع فلا يقول لهم شيئاً وفي رواية البيهقي  
ذا المعارج وذا اللواضل وهذا يدل على أن الاختصار على التلبية المرفوعة أفضل لما دأبوا عليه هو صلى  
الله عليه وسلم عليها وأنه لا بأس بالزيادة لكونه لم يرد عليها عليهم وأقرهم عليها وهو قول الجمهور وبه  
صرح أشهب وحكى ابن عبد البر عن مالك الكراهة قال وهو أحد قول الشافعي وقال الشيخ  
أبو حامد حكى أهل العراق عن الشافعي يعني في القديم أنه كره الزيادة على المرفوع وغلطوا بل  
لا يكره ولا يستحب وحكى الترمذي عن الشافعي قال فإن زاد في التلبية شيئاً من تعظيم الله فلا  
بأس وأحب إلى أن يقتصر على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أن ابن عمر حفظ  
التلبية عنه ثم زاد من قبله زيادة ونصب البيهقي الخلاف بين أبي حنيفة والشافعي فقال الاختصار  
على المرفوع أحب ولا ضيق أن يزيد عليها قال وقال أبو حنيفة إن زاد خفس وحكى في المعرفة  
عن الشافعي قال ولا ضيق على أحد في قول ما جاء عن ابن عمر وغيره من تعظيم الله ودعائه غير أن  
الاختصار عندي أن يفرد ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك انتهى وهذا يعدل الوجه  
في فرد ما جاء من فروعاً واذا اختار قول ما جاء، ووقفاً أو أنشأه هو من قبل نفسه مما يليق قاله على  
انفراد حتى لا يختلط بالمرفوع وهو شبهه بحال الدعاء في التشهد فإنه قال فيه ثم لا يخبر من المسئلة  
والثناء ما شاء أي بعد أن يفرغ من المرفوع كما تقدم ذلك في موضعه \* (تكميل) \* لم يتعرض  
المصنف لحكم التلبية وفيها مذاهب أربعة يمكن توصيلها إلى عشرة \* الأول أنها سنة من السنن  
لا يجب بتركها شيء وهو قول الشافعي وأحمد \* ثانيها واجبة ويجب بتركها دم حكاها الماوردي  
عن ابن أبي هريرة من الشافعية وقال انه وجد للشافعي نصا يدل عليه وحكاها ابن قدامة عن بعض  
المالكية والخطابي عن مالك وأبي حنيفة وأغرب النووي فحكى عن مالك أنها سنة ويجب

بتركها دم ولا يعرف ذلك عندهم الا ان ابن الجلاب قال التلبسية في الحج مسنونة غير مفروضة  
وقال ابن التين يريد أنها ليست من أركان الحج والافهسي واجبة ولذلك يجب بتركها الدم ولولم  
تكن واجبة لم يجب وحكي ابن العربي انه يجب عندهم بترك تكرارها دم وهذا قدر زائد على  
أصل الوجوب \* قالها واجبة لكن يقوم مقامها فعل يتعلق بالحج كالوجه على الطريق وهذا  
صدرا بن شاس من المالكية كلامه في الجواهر له وحكي صاحب الهداية من الحنفية مثله لكن  
زاد القول الذي يقوم مقام التلبسية من الذكركافي مذهبه من أنه لا يجب لفظ معين وقال ابن  
المنذر قال أصحاب الرأي ان كبر أو هلال أو سبي ينوي بذلك الاحرام فهو محرم \* رابعها أنها ركن  
في الاحرام لا ينقذ بدونها حكاه ابن عبد البر عن الثوري وأبي حنيفة وابن حبيب من المالكية  
والزبيري من الشافعية وأهل الظاهر قالوا هي نظير تكبيرة الاحرام للصلاة ويقويه ما تقدم من  
بحث ابن عبد السلام عن حقيقة الاحرام وهو قول عطاء أخرجه سعيد بن منصور باسناد صحيح  
عنه قال التلبسية فرض الحج وحكاه ابن المنذر عن ابن عمر وطاوس وعكرمة وحكي الثوري عن  
داود انه لا بد من رفع الصوت بها وهذا قدر زائد على أصل كونها ركنا (قوله عن أبي عطية) هو  
مالك بن عامر وسبأ في الخلاف في اسمه في تفسير سورة البقرة ورجال هذا الاسناد الى عائشة  
كوفيون الاشيج البخاري وأردف المصنف حديث ابن عمر بحديث عائشة لما فيه من الدلالة على  
أنه كان يديم ذلك وقد تقدم أن في حديث جابر عند مسلم التصريح بالمدأومة (قوله تابعه أبو  
معاوية) يعني تابع سفيان وهو الثوري عن الاعش وروايته وصلها مسند في مسنده عنه  
وكذلك أخرجه الجوزقي من طريق عبد الله بن هشام عنه (قوله وقال شعبة الخ) وصله أبو  
داود الطيالسي في مسنده عن شعبة ولفظه مثل لفظ سفيان إلا أنه زاد فيه ثم سمعته أتلي وليس  
فيه قوله لا شريك لك وهذا أخرجه أحمد عن غندر عن شعبة وسليمان شيخ شعبة فيه هو الاعش  
والطريقان جميعا محفوظان وهو محمول على أن الاعش فيه شيخين ورجح أبو حاتم في العمل رواية  
الثوري ومن تبعه على رواية شعبة فقال انه اوهم وخيثة هو ابن عبد الرحمن الجعفي وأفادت هذه  
الطريق بيان سماع أبي عطية له من عائشة والله أعلم (قوله يا سبح التحميد والتسبيح  
والتكبير قبل الاهلال) سقط من رواية المسند في لفظ التحميد والمراد بالاهلال هنا التلبسية وقوله  
عند الركب أي بعد الاستواء على الدابة لاحتلال وضع الرجل مثلاً في الركاب وهذا الحكم وهو  
استحباب التسبيح وما ذكره قبل الاهلال قل من تعرض لذكره مع ثبوته وقيل أراد المصنف الرد  
على من زعم أنه يكفي بالتسبيح وغيره عن التلبسية ووجه ذلك أنه صلى الله عليه وسلم أتى بالتسبيح  
وغيره ثم لم يكتب به حتى أتى ثم أورد المصنف حديث أنس وهو مشتمل على أحكام مفصلة منها  
ما يتعلق بقصر الصلاة وبالاحرام وسبأ في ما يتعلق بالقران قريبا (قوله ثم بات بها حتى أصبح  
ثم ركب) ظاهره أن اهلاله كان بعد صلاة الصبح لكن عند مسلم من طريق أبي حسان عن ابن  
عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بذي الحليفة ثم دعا بواقته فأشعرها ثم ركب راحلته  
فلما استوت به على البداء أهل بالحج وللتسائي من طريق الحسن عن أنس أنه صلى الله عليه  
وسلم صلى الظهر بالبداء ثم ركب ويجمع بينهما بأنه صلاها في آخر ذي الحليفة وأول البداء  
والله أعلم (قوله ثم أهل بالحج وعمره) يأتي الكلام عليه في باب التمتع والقران قريبا ان شاء الله تعالى

عن أبي عطية عن عائشة  
رضي الله عنها قالت اني  
لا أعلم كيف كان النبي صلى  
الله عليه وسلم يلبي لبيك  
اللهم لبيك لبيك لا شريك  
لك لبيك ان الحمد والنعمة  
لك \* تابعه أبو معاوية عن  
الاعش وقال شعبة  
أخبرنا سليمان سمعت  
خزيمة عن أبي عطية سمعت  
عائشة رضي الله عنها \* (باب  
التحميد والتسبيح والتكبير  
قبل الاهلال عند الركب  
على الدابة) \* حدثنا موسى  
ابن اسمعيل حدثنا وهيب  
حدثنا أيوب عن أبي قلابه  
عن أنس رضي الله عنه قال  
صلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ونحن معه بالمدينة  
الظهر أربعاً والعصر بذي  
الحليفة ركعتين ثم بات بها  
حتى أصبح ثم ركب حتى  
استوت به على البداء حمد  
الله وسبح وكبر ثم أهل بالحج  
وعمره وأهل الناس بهما

١٥٥١

٢٤٣

تحفة

٩٤٧

فلما قدمنا أعر الناس فلو  
حتى كان يوم التروية أهلوا  
بالحج قال ونحضر النبي صلى  
الله عليه وسلم بدنا بیده  
قباماذبح رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بالمدينة  
كعبشبن أملحن \* قال أبو  
عبدالله قال بعضهم هذا عن  
أبيوب عن رجل عن أنس  
\* (باب من أهل حين استوت  
به راحلته قائمة) \* حدثنا أبو  
عاصم أخبرنا ابن جريج قال  
أخبرني صالح بن كيسان عن  
نافع عن ابن عمر رضي الله  
عنهما قال أهل النبي صلى  
الله عليه وسلم حين استوت  
به راحلته قائمة \* (باب  
الاهلال مستقبل القبلة) \*  
وقال أبو معمر حدثنا عبد  
الوارث حدثنا أبو يوب عن  
نافع قال كان ابن عمر رضي  
الله عنهما إذا صلى بالغداة  
بني الخليفة أمر براحلته  
فرحلت ثم ركب فإذا استوت  
به استقبل القبلة قائماً ثم  
يلبي حتى يبلغ الحرم ثم يسكن  
حتى إذا جاء ذا طوى بات به  
حتى يصبح فإذا صلى الغداة  
اغتسل

تج ٥٥١٢ / ١٥٥٢ في ٧٦٨٠ / ١٥٥٢ في ٧٥١٢ في ٥٦١٢

(قوله حتى كان يوم التروية) بضم يوم لأن كان تامة (قوله ونحضر النبي صلى الله عليه وسلم بدنا بیده قباماذبح بالمدينة كعبشبن أملحن قال أبو عبد الله) هو المصنف (قال بعضهم هذا عن أبيوب عن رجل عن أنس) هكذا وقع عند الكشميني والبعض المبهم هذا ليس هو اسم عبد بن علي كما زعم بعضهم فقد أخرجه المصنف عن مسدد عنه في باب نحر البدن قائمة بدون زيادة ويحتمل أن يكون بخاد بن سلمة فقد أخرجه الاسماعيلي من طريقه عن أبيوب لكن صرح بكراهي قلابه ووهيب أيضاً ثقة فحجة فقد جعله من رواية أبيوب عن أبي قلابه عن أنس فعرف أنه المبهم وقد تابعه عبد الوهاب الثقفي على حديث ذبح الكعبشبن الاملحن عن أبيوب عن أبي قلابه كما سيأتي في الاضاحي ان شاء الله تعالى (قوله با) من أهل حين استوت به راحلته قائمة) أورد فيه حديث ابن عمر مختصراً وقد تقدم الكلام عليه قريباً ورواية صالح بن كيسان عن نافع من الأقران وقد سمع ابن جريج من نافع كثيراً وروى هذا عنه بواسطة وهو دال على قلة تدليس والله أعلم (قوله با) الاهلال مستقبل القبلة زاد المستمل الغداة بني الخليفة وسيأتي شرحه (قوله وقال أبو معمر) هو عبد الله بن عمرو ولا اسم عبد القطبي وقد وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق عباس الدوري عن أبي معمر وقال ذكره البخاري بالرواية (قوله إذا صلى بالغداة) أي صلى الصبح بوقت الغداة ولا كشميني إذا صلى الغداة أي الصبح (قوله فرحلت) بتخفيف الحاء (قوله استقبل القبلة قائماً) أي مستوياً على ناقته أو وصفه بالقيام لقيام ناقته وقد وقع في الرواية الثانية بلفظ فإذا استوت به راحلته قائمة وفهم الداودي من قوله استقبل القبلة قائماً أي في الصلاة فقال في السياق تقديم وتأخير فكأنه قال أمر براحلته فرحلت ثم استقبل القبلة قائماً أي صلى صلاة الأحرام ثم ركب حماره ابن التين قال وإن كان مافي الأصل محفوظاً فلهذا قرب اهلاله من الصلاة انتهى ولا حاجة إلى دعوى التقديم والتأخير بل صلاة الأحرام لم تذكر هنا والاستقبال انما وقع بعد الركوب وقد رواه ابن ماجه وأبو عوانة في صحيحه من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع باللفظ كان إذا دخل رجله في الفرز واستوت به ناقته قائماً أهل (قوله ثم يسكن) الظاهر أنه أراد يسكن عن التلبسة وكأنه أراد بالحرم المسجد والمراد بالامساك عن التلبسة التشاغل بغيرها من الطواف وغيره لا تركها أصلاً وسيأتي نقل الخلاف في ذلك وأن ابن عمر كان لا يلبي في طوافه كما رواه ابن خزيمة في صحيحه من طريق عطاء قال كان ابن عمر يدع التلبسة إذا دخل الحرم ويراجعها بعد ما يقضى طوافه بين الصفا والمروة وأخرج نحوه من طريق القاسم بن محمد عن ابن عمر قال الكرماني ويحتمل أن يكون مراده بالحرم مني يعني فيوافق الجمهور في استمرار التلبسة حتى يري جرة العقبة لكن يشك عليه قوله في رواية اسمعيل ابن علي أنه إذا دخل أدنى الحرم والأولى أن المراد بالحرم ظاهره لقوله بعد ذلك حتى إذا جاء ذا طوى فجعل غاية الامساك الوصول إلى ذي طوى والظاهر أيضاً أن المراد بالامساك ترك تكرار التلبسة ومواظبتها ورفع الصوت بها الذي يفعل في أول الأحرام لا ترك التلبسة رأساً والله أعلم (قوله ذا طوى) بضم الطاء وبفتحها وقد ها الاصيل بكسر ها وادمعروف بقرب مكة ويعرف اليوم بئر الزاهر وهو مقصور منون وقد لا ينون ونقل الكرماني ان في بعض الروايات حتى إذا حاذى طوى بحناء مهملة بغير همز وفتح الذال قال والاول هو الصحيح لأن اسم الموضع ذو طوى



لا طوى فقط (قولا وزعم) هو من اطلاق الزعم على القول الصحيح وسياق من رواية ابن عليه  
 عن أيوب بلفظ ويحدث (قوله تابعه اسمعيل) هو ابن عليه (عن أيوب في الغسل) أي وغيره لكن  
 من غير قصد الترجمة لان هذه المتابعة وصلها المصنف كما سيأتي بعد أبواب عن يعقوب بن  
 ابراهيم حدثنا ابن عليه به ولم يقتصر فيه على الغسل بل ذكره كله الا القصة الاولى وأوله كان  
 اذا دخل أدنى الحرم أمسك عن التلبسة والباقي مثله ولهذه النكتة أورد المصنف طريق فليح عن  
 نافع المقتصرة على القصة الاولى بزيادة ذكر الدهن الذي ليست له رائحة طيبة ولم يقع في رواية  
 فليح التصريح باستقبال القبلة لكنه من لازم الموجه الى مكة في ذلك الموضع أن يستقبل القبلة  
 وقد صرح بالاستقبال في الرواية الاولى وهما حديث واحد وانما احتاج الى رواية فليح للنكتة  
 التي بينهما والله أعلم وبهذا التقرير يندفع اعتراض الاسماعيلي عليه في ابراهيم حديث فليح وانه  
 ليس فيه للاستقبال ذكر قال المهلب استقبال القبلة بالتلبسة هو المناسب لانها اجابة لدعوة  
 ابراهيم ولان الجيب لا يصلح له أن يولى المحاب ظهروه بل يستقبله قال وانما كان ابن عمر يدهن  
 لينع بذلك القمل عن شعره ويحتب ماله رائحة طيبة صيانة للاحرام (قوله يا  
 التلبسة اذا انحدري الوادي) أورد فيه حديث ابن عباس أما موسى كاتني أنظر اليه اذا انحدري  
 الى الوادي يلي وفيه قصة وسياق بهذا الاسناد يأتي من هذا السياق في كتاب اللباس وقوله  
 أما موسى كاتني أنظر اليه قال المهلب هذا وهم من بعض رواته لانه لم يأت أثر ولا خبر أن موسى  
 سعى وانه سيجي وانما أتى ذلك عن عيسى فاشتبه على الراوي ويدل عليه قوله في الحديث الآخر  
 ليل من ابن مريم بفتح الروحاء انتهى وهو تغليط للنقات بمجرد التوهم فسيأتي في اللباس بالاسناد  
 المذکور بزيادة ذكر ابراهيم فيه أفيد ان الراوي غلط فزاده وقد أخرج مسلم الحديث من  
 طريق أبي العالصة عن ابن عباس بلفظ كاتني أنظر الى موسى هابطا من الثنية واضعا أصبعيه  
 في أذنيه مارا بهذا الوادي وله جوار الى الله بالتلبسة قاله المصنف بوادي الازرق واستفيد منه  
 تسمية الوادي وهو خلف أجمع بينه وبين مكة ميل واحد وأج بفتح الهمزة والميم وبالجمجمة قرية ذات  
 منازع هناك وفي هذا الحديث أيضا ذكر يونس أفيد ان الراوي الآخر غلط فزاد يونس وقد  
 اختلف أهل التحقيق في معنى قوله كاتني أنظر على أوجه الاول هو على الحقيقة والانباء أحياء  
 عند ربهم يرزقون فلا مانع أن يججوا في هذا الحال كما ثبت في صحيح مسلم من حديث أنس أنه  
 صلى الله عليه وسلم رأى موسى قائما في قبره يصلي قال القرطبي حببت اليهم العبادة فهم يتبعونه دون  
 عما يجذونه من دواعي أنفسهم لا بما يلزمون به كما يلهم أهل الجنة الذكرو يؤيده أن عمل الآخرة  
 ذكر ودعاء القوله تعالى دعواهم فيها سبحانه اللهم الآية لكن تمام هذا التوجيه أن يقال ان  
 المنظور اليه هي أرواحهم فلعلها مثلت له صلى الله عليه وسلم في الدنيا كما مثلت له ليلة الإسراء  
 وأما أجسادهم فهي في القبور قال ابن المنير وغيره يجعل الله لروحه منا لا فري في المنتظة  
 كما يرى في النوم ثانيا كما أنه مثلت له أحوالهم التي كانت في الحياة الدنيا كيف تعبدوا وكيف  
 حجوا وكيف لبوا ولهذا قال كاتني ثالثا كاتنه أخبر بالوحي عن ذلك فلشدته قطعه به قال كاتني  
 أنظر اليه رابعها كاتنها رؤية منام تقدمت له فأخبر عن المساجع عند ما تذكر ذلك ورؤيا الانبياء  
 وحي وهذا هو المعتمد عندى لماسياق في أحاديث الانبياء من التصريح بخبر ذلك في أحاديث أخر

تغ

٥٦/٢

وزعم أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم فعل ذلك \* تابعه

اسمعيل عن أيوب في الغسل

\* حدثنا سليمان بن داود

أبو الربيع حدثنا فليح عن

نافع قال كان ابن عمر رضى

الله عنهم اذا أراد الخروج

الى مكة ادهن يدهن ليس

له رائحة طيبة ثم يأتي مسجد

ذي الحليفة فيصلي ثم يركب

واذا استوت به راحلته

قائمة أحرم ثم قال هكذا

رأيت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يفعل \* (باب

التلبسة اذا انحدري الوادي)

حدثنا محمد بن المثنى قال

حدثني ابن أبي عدي عن

ابن عون عن مجاهد قال كان

عند ابن عباس رضى الله

عنه ما فذكروا الدجال أنه

قال مكتوب بين عنقه كافر

فقال ابن عباس لم أسمعه

١٥٥٥

م

نحلة

٦٤٠٠

ولكنه قال أما موسى كافي أنظر إليه ٣٣ إذا فخذ في الوادي يلي (باب كيف تهمل الحائض والنفساء) \* أهل

تكملة به واستهملنا وأهلنا  
الهلال كله من الظهور  
واستهمل المطر خرج من  
السحاب وما أهل لغبر الله  
به وهو من استهمل الصبي  
\* جده شاعبد الله بن مسابة  
حدثنا مالك عن ابن شهاب  
عن عروة بن الزبير عن عائشة  
رضي الله عنها زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم قالت  
خرجنا مع النبي صلى الله  
عليه وسلم في حجة الوداع  
فأهللنا بعمره ثم قال النبي  
صلى الله عليه وسلم من كان  
معه هدى فليل بالحلج مع  
العمره ثم لا يحل حتى يحل  
منها جميعا فقدمت مكة  
وأنا حائض ولم أطف بالبيت  
ولا بين الصفا والمروة  
فشكوت ذلك إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال  
انقضي رأسك وامتشطي  
وأهلي بالحلج ودعي العمره  
ففعلت فلما قضينا الحلج  
أرسلني النبي صلى الله عليه  
وسلم مع عبد الرحمن بن أبي  
بكر إلى التنعيم فاعمرت فقال  
هذه مكان عمرتك قالت  
فطاف الذين كانوا أهلوا  
بالعمره بالبيت وبين الصفا  
والمروة ثم حللوا ثم طافوا  
طوافا آخر بعد أن رجعوا  
من منى وأما الذين جمعوا  
الحلج والعمره فأنما طافوا  
طوافا واحدا \* (باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم) \* استقرت

وكون ذلك كان في المنام والذي قبله أيضا ليس يبعد والله أعلم قال ابن المنير في الحاشية توهم  
المذهب الراوي وهم منه والافأى فرق بين موسى وعيسى لأنه لم يثبت أن عيسى منذ رفع نزل إلى  
الارض وانما ثبت أنه سينزل (قلت) أراد المذهب بأن عيسى لما ثبت أنه سينزل كان كالحق فقال  
كأنني أنظر إليه ولهذا استدلل المذهب بحديث أبي هريرة الذي فيه لم ينزل ابن مريم بالحلج والله أعلم  
(قوله إذا فخذ) كذا في الاصول وحكي عياض أن بعض العلماء أنكروا إثبات الاف وغلط  
رواته قال وهو غلط منه إذا لفرق بين إذا واذ هنا لأنه وصفه حاله انخداره فيما مضى وفي الحديث  
أن التلبسة في بطون الاودية من سنن المرسلين وأنها تتأكد عند الهبوط كما تتأكد عند الصعود  
\* (تنبيه) لم يصرح أحد من روى هذا الحديث عن ابن عون بذكر النبي صلى الله عليه وسلم قاله  
الاسماعيلي ولا شك أنه مراد لان ذلك لا يقوله ابن عباس من قبل نفسه ولا عن غير النبي صلى الله  
عليه وسلم والله أعلم (قوله ما) كيف تهمل الحائض والنفساء أي كيف تحرم (قوله)  
أهل تكلم به الخ) هكذا في رواية المستملي والكشميني وليس هذا مخالفا لما قدمناه من أن أصل  
الهلال رفع الصوت لان رفع الصوت يقع بذكر الشيء عند ظهوره (قوله وما أهل لغبر الله به وهو  
من استهمل الصبي) أي أنه من رفع الصوت بذلك فاستهمل الصبي أي رفع صوته بالصياح اذا خرج  
من بطن أمه وأهل به لغبر الله أي رفع الصوت به عند الذبح للاصنام ومنه استهمل المطر  
والدمع وهو صوت وقع بالارض ومن لازم ذلك الظهور غالبا (قوله فأهللنا بعمره) قال عياض  
اختلفت الروايات في احرام عائشة اختلافا كثيرا (قلت) وسيأتي بسط القول فيه بعد  
باب في باب التمتع والقران (قوله فقال انقضي رأسك) هو بالقاف وبالهمزة (وامتشطي  
وأهلي بالحلج) وهو شاهد الترجمة وقد سبق في كتاب الحيض بلفظ واقعي ما يفعل الحاج غير أن  
لا تطوف بالبيت وسيأتي بقية الكلام عليه بعد هذا (قوله ثم طافوا طوافا آخر) كذا  
للكشميني والجرجاني وغيرهما طوافا واحدا والاول هو الصواب قال الخطابي  
استشكل بعض أهل العلم أمره لها بنقض رأسها ثم بالامتشاط وكان الشافعي يتأوله على أنه  
أمرها أن تدع العمره وتدخل عليها الحلج قصير قارنه قال وهذا لا يشاكل القصص وقيل  
ان مذهبا أن المعتمر اذا دخل مكة استباح ما يستبيحه الحاج اذا رمى الجرة قال وهذا لا يعلم  
وجهه وقيل كانت مضطرة إلى ذلك قال ويحتمل أن يكون نقض رأسها كان لاجل الغسل  
لتهمل بالحلج لاسيما ان كانت ملبدة فتحتاج إلى نقض الضفر وأما الامتشاط فعمل المراد به  
تسريحها شعرها بأصابعها برفق حتى لا يسقط منه شيء ثم تضرعه كما كان (قوله)  
ما من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم) أي  
فأقره النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فجاز الاحرام على الابهام لكن لا يلزم منه جواز  
تعليقه الاعلى فعل من يتحقق أنه يعرفه كما وقع في حديثي الباب وأما مطلق الاحرام على الابهام  
فهو جائز ثم يصرفه المحرم لما شاء لكونه صلى الله عليه وسلم لم ينه عن ذلك وهذا قول الجمهور  
وعن المالكية لا يصح الاحرام على الابهام وهو قول الكوفيين قال ابن المنير وكأنه مذهب  
البخاري لأنه أشار بالترجمة إلى أن ذلك خاص بذلك الزمن لان عليا وأبا موسى لم يكن عندهما  
أصل رجوعان اليه في كيفية الاحرام فأحاله على النبي صلى الله عليه وسلم وأما الآن فقد

طوافا واحدا \* (باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم) \* استقرت

قاله ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا المكي بن ابراهيم ٣٣١ عن ابن جريج قال عطاء قال جابر

رضي الله عنه امر النبي

صلى الله عليه وسلم عليا

رضي الله عنه ان يقيم على

احرامه وذكر قول سراقه

\* حدثنا الحسن بن علي

الخلال الهذلي حدثنا

عبد الصمد حدثنا سليم بن

حيان قال سمعت مروان

الاصفر عن أنس بن مالك

رضي الله عنه قال قدم علي

رضي الله عنه علي النبي صلى

الله عليه وسلم من اليمن فقال

بما أهلت قال بما أهل به

النبي صلى الله عليه وسلم فقال

لولا أن معي الهدى لأحلت

وزاد محمد بن بكر عن ابن

جرير قال له النبي صلى الله

عليه وسلم بما أهلت يا علي

قال بما أهل به النبي صلى الله

عليه وسلم قال فأهدوا مكث

حراما كما أنت \* حدثنا محمد

ابن يوسف حدثنا سفیان

عن قيس بن مسلم عن طارق

ابن شهاب عن أبي موسى

رضي الله عنه قال بعثني النبي

صلى الله عليه وسلم إلى قومي

باليمن فجئت وهو بالبطحاء

فقال بما أهلت قلت أهلت

كأهل النبي صلى الله عليه

وسلم قال هل معك من

هدى قلت لا فأمرني فطفت

بالبيت وبالصفاء والمسروعة

ثم أمرني فأحلت فأنت

امرأة من قومي فشطتني أو

غسلت رأسي فقدم عمر رضي الله عنه

استقرت الاحكام وعرفت مراتب الاحرام فلا يصح ذلك والله أعلم وكأنه أخذ الاشارة من  
تقييده بن من النبي صلى الله عليه وسلم (قوله قاله ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه  
وسلم) يشير الى ما أخرجه موصولا في باب بعث علي الى اليمن من كتاب المغازي من طريق بكر  
ابن عبد الله المزني عن ابن عمر قد كره فيه حديثا فقد علمنا على بن أبي طالب من اليمن حاجا  
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بما أهلت فان معنا أهلك قال أهلت بما أهل به النبي صلى الله  
عليه وسلم الحديث وانما قال له فان معنا أهلك لان فاطمة كانت قد تمتعت بالعمرة وأحلت كما بينه  
مسلم من حديث جابر (قوله حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد ومروان الاصفر  
يقال اسم أبيه خافان وهو أبو خلف البصري وروى أيضا عن أبي هريرة وابن عمر وغيرهما من  
الصحابه وليس له في البخاري عن أنس سوى هذا الحديث وهو من افراد الصحيح قال الترمذي  
حسن غريب وقال الدارقطني في الافراد لا أعلم رواه عن سليم بن خيانت غير عبد الصمد بن  
عبد الوارث (قوله قدم علي من اليمن) سيأتي في المغازي ذكر سبب بعث علي الى اليمن وأن ذلك  
قبل حجة الوداع ويان ذلك من حديث البراء بن عازب ومن حديث بريدة (قوله وزاد محمد بن بكر  
عن ابن جريج) يعني عن عطاء عن جابر ثبت هذا التعليق في رواية أبي ذر وقد وصله الاسماء على  
من طريق محمد بن بشار وأبو عوانة في صحيحه عن عمار بن رجا كلاهما عن محمد بن بكر به وسيأتي  
معلقا أيضا في المغازي من هذا الوجه مقررنا بطريق مكي بن ابراهيم أيضا هناك أتم والمذكور في  
كل من الموضوعين قطعة من الحديث وأورد بقیته بهذين السندين معلقا وموصولا في كتاب  
الاعتصام والمراد بقوله في طريق مكي وذكر قول سراقه أي سؤاله أعمارنا العامنا هذا أوللا بد  
قال بل للابد وسيأتي موصولا في أبواب العمرة من وجه آخر عن عطاء عن جابر (قوله وامكث  
حراما كما أنت) في حديث ابن عمر المشار اليه قال فأمسك فان معنا هديا (قوله عن طارق بن  
شهاب) في رواية أيوب بن عائذ الاتية في المغازي عن قيس بن مسلم سمعت طارق بن شهاب (قوله  
عن أبي موسى) هو الأشعري وفي رواية أيوب المذكورة حديث أبي موسى (قوله بعثني النبي صلى  
الله عليه وسلم إلى قومي باليمن) سيأتي تحرير وقت ذلك وسببه في كتاب المغازي (قوله وهو  
بالبطحاء) زاد في رواية شعبة عن قيس الائمة في باب متى يحل المعتمر من أي نازل بها وذلك في  
ابتداء قدومه (قوله بما أهلت) في رواية شعبة فقال أجبعت قلت نعم قال بما أهلت (قوله قلت  
أهلت) في رواية شعبة قلت لبيك بأهل كاهل النبي صلى الله عليه وسلم قال أحسنت (قوله  
فأمرني فطفت) في رواية شعبة طف بالبيت وبالصفاء والمروة (قوله فأنت امرأة من قومي)  
في رواية شعبة امرأة من قيس والمتبادر الى الذهن من هذا الاطلاق انها من قيس عيلان  
وليس بينهم وبين الأشعرين نسبة لكن في رواية أيوب بن عائذ امرأة من نساء بني قيس وظهري  
من ذلك أن المراد بقیس قيس بن سليم والد أبي موسى الأشعري وان المرأة زوج بعض اخوته وكان  
لاي موسى من الاخوة أبورهم وأبوبردة قبل ومحمد (قوله أو غسلت رأسي) كذا فيه بالنسك  
وأخرجه مسلم من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفیان بن علفظ وغسلت رأسي بواو العطف  
(قوله فقد علمنا) ظاهر سياقه أن قدوم عمر كان في تلك الحجة وليس كذلك بل البخاري اختصره  
وقد أخرجه مسلم من طريق عبد الرحمن بن مهدي أيضا بعد قوله وغسلت رأسي فكنت أفتي

غسلت رأسي فقدم عمر رضي الله عنه

الناس بذلك في اماره أبي بكر وامارة عمر فاني لقايتهم بالموسم اذ جاءني رجل فقال انك لا تدري ما أحدث أمر المؤمنين في شأن النسك فذكر القصة وفيه فلما قدم قلت يا أمير المؤمنين ما هذا الذي أحدثت في شأن النسك فذكر جوابه وقد اختصره المصنف أيضا من طريق شعبة لكنه أبين من هذا ولفظه فكنت أفتي به حتى كانت خلافة عمر فقال ان أخذنا الحديث ولمسلم أيضا من طريق إبراهيم بن أبي موسى الأشعري عن أبيه أنه كان يفتي بالمتعة فقال له رجل رويك بعض قسائك الحديث وفي هذه الرواية تبين عمر العلة التي لاجلها كره القمع وهي قوله قد علمت أن النبي صلى الله عليه وسلم فعله ولكن كرهت أن يظلموا عمرسين بهن أي بالنساء ثم يروحو في الحج فحظر رؤسهم انتهى وكان من رأى عمر عدم الترفه بالحج بكل طريق فكثر لهم قرب عهدهم بالنساء ثلاثا يستمر الميل الى ذلك بخلاف من بعد عهده ومن ينظم ينظم وقد أخرج مسلم من حديث جابر أن عمر قال افصلوا حكمكم من عمرتكم فانه أتم لحكمكم وأتم لعمرتكم وفي رواية أن الله يحل لرسوله ما شاء فأتموا الحج والعمرة كما أمركم الله (قوله ان نأخذ بكتاب الله الحج) محصل جواب عمر في منعه الناس من التحلل بالعمرة ان كتاب الله دال على منع التحلل لأمرة بالانعام فيقتضي استمرار الاحرام الى فراغ الحج وأن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا دالة على ذلك لانه لم يحل حتى بلغ الهدى محله لكن الجواب عن ذلك ما أجاب به هو صلى الله عليه وسلم حيث قال ولولا أن معي الهدى لاحلت فدل على جواز الاحلال لمن لم يكن معه هدى وتبين من مجموع ما جاء عن عمر في ذلك أنه منع منه سد الذريعة وقال المازري قيل ان المتعة التي نهى عنها عمر فسح الحج الى العمرة وقيل العمرة في أشهر الحج ثم الحج من عامه وعلى الثاني انما نهى عنها ترغيبا في الافراد الذي هو أفضل لأنه يعتقد بطلانها وتحريمها وقال عياض الظاهر أنه نهى عن الفسخ ولهذا كان يضرب الناس عليها كما رواه مسلم بناء على معتقده أن الفسخ كان خاصا بتلك السنة قال النووي واختار أنه نهى عن المتعة المعروفة التي هي الاعتمار في أشهر الحج ثم الحج من عامه وهو على التنزيه للترغيب في الافراد كما يظهر من كلامه ثم انعقد الاجماع على جواز التمتع من غير كراهة ونفي الاختلاف في الافضل كما سيأتي في الباب الذي بعده ويمكن أن يتمسك من يقول بأنه انما نهى عن الفسخ بقوله في الحديث الذي أشرنا اليه قريبا من مسلم ان الله يحل لرسوله ما شاء والله أعلم وفي قصة أبي موسى وعلى دلالة على جواز تعليق الاحرام باحرام الغير مع اختلاف آخر الحديثين في التحلل وذلك أن أبا موسى لم يكن معه هدى فصار له حكم النبي صلى الله عليه وسلم لو لم يكن معه هدى وقد قال لولا الهدى لاحلت أي وفسخ الحج الى العمرة كما فعله أصحابه بأمره كما سيأتي وأما على فكان مع هدى فلذلك أمره بالبقاء على احرامه وصار مثله فارقا قال النووي هذا هو الصواب وقد تأوله الخطابي وعياض بن أبولين وغيرهم ضيق انتهى فأما تأويل الخطابي فانه قال فعل أبي موسى يخالف فعل علي وكانته أراد بقوله أهلات كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم أي كما يبينه لي ويعينه لي من أنواع ما يحرم به فأمره أن يحل بعمل عمرة لانه لم يكن معه هدى وأما تأويل عياض فقال المراد بقوله فكنت أفتي الناس بالمتعة أي بفسخ الحج الى العمرة والحامل لهما على ذلك اعتقادهما أنه صلى الله عليه وسلم كان منذرا مع قوله ولولا أن معي الهدى لاحلت أي فسخ الحج وجعلته عمرة فلهذا أمر أبا موسى بالتحلل لانه لم يكن معه هدى

فقال ان نأخذ بكتاب الله فانه يأمرنا بالانعام قال تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وان نأخذ بسنة النبي صلى الله عليه وسلم فانه لم يحل حتى نحر الهدى

بخلاف على قال عياض وجهور الاثمة على ان فسخ الحج الى العمرة كان خاصا بالصحابة انتهى  
وقال ابن المنبر في الحاشية ظاهر كلام عمر التفريق بين ما دل عليه الكتاب ودلت عليه السنة وهذا  
التأويل يقتضي أنهم ما يرجعون الى معنى واحد ثم أجاب بأنه لعله أراد ابطال وجههم من توهم انه  
خالف السنة حيث منع من الفسخ فبين أن الكتاب والسنة متوافقان على الامر بالانعام وأن  
الفسخ كان خاصا بتلك السنة لا بطلان اعتقاد الجاهلية أن العمرة لا تصح في أشهر الحج انتهى وأما  
اذا قلنا كان قارنا على ما هو الصحيح المختار فالمعتمد ما ذكره النووي والله أعلم وسيأتي بيان  
اختلاف الصحابة في كيفية التمتع في باب التمتع والقران ان شاء الله تعالى واستدل به على جواز  
الاحرام المهرم وان الحرم به يصرفه لما شاء وهو قول الشافعي وأصحاب الحديث ومحل ذلك  
ما اذا كان الوقت قابلا لبناء على أن الحج لا يقع في غير أشهره كما سيأتي في الباب الذي يليه  
**(قوله باب قول الله تعالى الحج أشهر معلومات الى قوله في الحج وقوله يسألونك عن**  
**الاهلة قل هي مواقيت للناس والحج)** قال العلماء تقدير قوله الحج أشهر معلومات أي الحج حج  
أشهر معلومات أو أشهر الحج أو وقت الحج أشهر معلومات فخذ في المضاف وأقيم المضاف اليه  
مقامه وقال الواحدى يمكن حمله على غير ما روي وهو أن الأشهر جعلت بنفس الحج اتساعا  
لكون الحج يقع فيها كقولهم ليل نائم وقال الشيخ أبو اسحق في المذهب المراد وقت احرام الحج لان  
الحج لا يحتاج الى أشهر فدل على أن المراد وقت الاحرام به وأجمع العلماء على أن المراد بأشهر الحج  
ثلاثة أو لها شوال لكن اختلفوا هل هي ثلاثة بكاملها وهو قول مالك ونقل عن الاملاء للشافعي  
أشهران وبعض الثقات وهو قول الباقي ثم اختلفوا فقال ابن عمر وابن عباس وابن الزبير  
وآخرون عشر ليل من ذي الحجة وهل يدخل يوم النحر أولا قال أبو حنيفة وأحمد نعم وقال  
الشافعي في المشهور المصحح عنه لا وقال بعض أتباعه تسع من ذي الحجة ولا يصح في يوم النحر ولا  
في ليلته وهو شاذ واختلف العلماء أيضا في اعتبار هذه الأشهر هل هو على الشرط أو الاستحباب  
فقال ابن عمر وابن عباس وجابرو وغيرهم من الصحابة والتابعين هو شرط فلا يصح الاحرام بالحج  
الاقيما وهو قول الشافعي وسيأتي استدلال ابن عباس لذلك في هذا الباب واستدل بعضهم  
بالقياس على الوقوف والقياس على احرام الصلاة وليس بواضح لأن الصحيح عند الشافعية ان  
من أحرم بالحج في غير أشهره انقلب عمره بجزئه عن عمرة الفرض وأما الصلاة فلو أحرم قبل الوقت  
انقلب نقلا بشرط أن يكون طائفا داخل الوقت لا عالما باختلافهما وجهين **(قوله وقال ابن**  
**عمر رضي الله عنهما ما أشهر الحج الح)** وصله الطبري والدارقطني من طريق ورقاء عن عبد الله بن  
دينا عن عتبة قال الحج أشهر معلومات شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة وروى البيهقي من  
طريق عبد الله بن عمر عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر مثله والاسنادان صحيحان وأما  
ما رواه مالك في الموطأ عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال من اعتمر في أشهر الحج شوال أو ذي  
القعدة أو ذي الحجة قبل الحج فقد استمتع فله ان يجزئ في اطلاق ذي الحجة جمع بين الروايتين والله  
أعلم **(قوله وقال ابن عباس الح)** وصله ابن خزيمة والحاكم والدارقطني من طريق الحاكم عن  
مقدم عنه قال لا يحرم بالحج الا في أشهر الحج فان من سنة الحج أن يحرم بالحج في أشهر الحج ورواه  
ابن جرير من وجه آخر عن ابن عباس قال لا يصلح أن يحرم أحد بالحج الا في أشهر الحج **(قوله وكره**  
**عثمان رضي الله عنه أن يحرم من خراسان أو كرمان)** وصله سعيد بن منصور وحدثنا هشيم حدثنا

\* (باب قول الله تعالى الحج  
أشهر معلومات الى قوله  
في الحج وقوله يسألونك عن  
الاهلة قل هي مواقيت

للناس والحج) \* وقال ابن  
عمر رضي الله عنهما ما أشهر  
الحج شوال وذو القعدة  
وعشر من ذي الحجة وقال  
ابن عباس رضي الله عنهما  
من السنة أن لا يحرم بالحج  
الا في أشهر الحج وكره عثمان  
رضي الله عنه أن يحرم من

خراسان أو كرمان \* حدثنا  
محمد بن بشار قال حدثني  
أبو بكر الحنفي حدثنا أفلح  
ابن جهم قال سمعت القاسم  
ابن محمد عن عائشة رضي

الله عنها قالت خرجنا مع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في أشهر الحج وليا الى  
الحج وحرم الحج فتنزلنا  
بسرف قالت فخرج الى  
أصحابه فقال من لم يكن  
منكم معه هدى فأجب  
أن يجعلها عمرة فليفعل

ومن كان معه الهدى فلا  
قالت فلا تخذوها والتارك  
لهامن أصحابه قالت فأما  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ورجال من أصحابه  
فكانوا أهل قوة وكان معهم  
الهدى فلم يقدر واعلى  
العمرة قالت فدخل على



رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا بكى فقال ما يكيلك يا هنتاه قلت سمعت قولك لا صحابك فغنت العمرة قال وما شأنك قلت لأصلي قال فلا يضرك إنما أنت امرأة من بنات آدم كتب الله عليك ما كتب عليهن فكوني في حجتك فعمسى الله أن يرزقكها قالت فخرجناني حجتك حتى قدمنا مني فطهرت ثم خرجت من منى فأقضت بالبيت قالت ثم خرجت معي في نفر آخر حتى نزل المحصب ونزلنا معه فدعا عبد الرحمن بن أبي بكر فقال اخرج بأختك من الحرم فلم تل بعمرته ثم افرغنا ثم أتيا ههنا فاني أنظر كما حتى تأتاني قالت فخرجناني حتى اذا فرغت وافرغت من الطواف ثم جئته بهجر فقال هل فرغتم قلت نعم فأذن بالرحيل في أصحابه فارتحل الناس فرموا بها إلى المدينة \* ضمير من ضار يضربضروا يقال ضار يضور ضورا وضرت يضرت ضرا \* (باب التمتع والقران والافراد بالحج وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدى) \* حدثنا عثمان حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي

يونس بن عبيد أخبرنا الحسن هو البصري أن عبد الله بن عامر أحرم من خراسان فلما قدم على عثمان لامة فيما صنع وكرهه وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال أحرم عبد الله بن عامر من خراسان فقدم على عثمان فلامه وقال غزوت وهان عليك نسكك وروى أحمد بن سيار في تاريخ مصر ومن طريق داود بن أبي هند قال لما فتح عبد الله بن عامر خراسان قال لا جعلن شكرى لله أن أخرج من موضعي هذا محرما فأحرم من نيسابور فلما قدم على عثمان لامة على ما صنع وهذه أسانيد يقوى بعضها بعضا وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه من طريق محمد بن اسحق أن ذلك كان في السنة التي قتل فيها عثمان ومناسبة هذا الاثر الذي قبله أن بين خراسان ومكة أكثر من مسافة أشهر الحج فيستلزم أن يكون أحرم في غير أشهر الحج فذكره ذلك عثمان والافظا هره يتعلق بكراهة الاحرام قبل الميقات فيكون من متعلق الميقات المكاني لا الزماني ثم أورد المصنف في الباب حديث عائشة في قصة عمرتها وسميأتى الكلام عليه مستوفى في الباب الذي بعده وشاهد الترجمة منه قولها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أشهر الحج وليالي الحج وحرم الحج فان هذا كله يدل على أن ذلك كان مشهورا عندهم معلوما وقوله فيه وحرم الحج بضم الحاء المهملة والراء أي أزمته وأمكنته وحالته وروى بفتح الراء وهو جمع حرمة أي ممنوعات الحج وقوله يا هنتاه بفتح الهاء والنون وقد تسكن النون بعدها مشناة وآخرها هاء ساكنة كناية عن شيء لا يذكره باسمه تقول في النداء للمذكري يا هن وقد تزايد الهاء في آخره للسكت فتقول يا هنتاه وان تشبعت الحركه في النون فتقول يا هنتاه وتزاد في جميع ذلك للمؤنث مشناة وقال بعضهم هم الالف والهاء في آخره كهـ ما في النديه وقوله قلت لأصلي كناية عن أنها حاضت قال ابن المنير كنت عن الحيض بالحكم الخاص به أديانها وقد ظهر أثر ذلك في بنائها المؤنثات فكلهن يكنين عن الحيض بحرمان الصلاة أو غير ذلك وقوله فلا يضرك في رواية الكشميهني فلا يضرك بكسر الصاد وتحفيف التثنية من الضير وقوله نفر الثاني هو رابع أيام منى وقوله فاني أنظر كما في رواية الكشميهني أنظر كما بزيادة مشناة وقوله حتى اذا فرغت أي من الاعتماد وفرغت من الطواف وحذف الاوّل للعلم به (قوله بالتمتع والقران والافراد بالحج وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدى) أما التمتع فالمعروف انه الاعتماد في أشهر الحج ثم التحلل من تلك العمرة والاهلال بالحج في تلك السنة قال الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى ويطلق التمتع في عرف السلف على القران أيضا قال ابن عبد البر لا خلاف بين العلماء أن التمتع المراد بقوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج أنه الاعتماد في أشهر الحج قبل الحج قال ومن التمتع أيضا القران لانه تمتع بسقوط سفر للنسك الآخر من بلدته ومن التمتع فسخ الحج أيضا الى العمرة انتهى وأما القران فوقع في رواية أبي ذر الاقران بالالف وهو خطأ من حيث اللغة كما قاله عياض وغيره وصورته الاهلال بالحج والعمرة معا وهذا الخلاف في جوازه أو الاهلال بالعمرة ثم يدخل عليه الحج أو عكسه وهذا مختلف فيه وأما الافراد فالاهلال بالحج وحده في أشهره عند الجميع وفي غير أشهره أيضا عند من يجيزه والاعتماد بعد الفراغ من أعمال الحج لمن شاء أو ما فسخ الحج فالأحرام بالحج ثم يتحلل منه بعمل عمرة فيصير متمتعا وفي جوازه اختلاف آخر وظاهر تصرف المصنف اجازته فان تقدير



الترجمة باب مشروعة التمتع الحج ويحتمل أن يكون التقدير باب حكم التمتع الحج فلا يكون فيه  
دلالة على أنه يجزئه ثم أورد المصنف في الباب سبعة أحاديث الأول حديث عائشة من وجهين  
(قوله خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) تقدم في الباب قبله بيان الوقت الذي خرجوا فيه  
(قوله ولا نرى إلا أنه الحج) ولا يابى الأسود عن عروة عنها كما سيأتي مهلين بالحج ولمسلم من طريق  
القاسم عنها لا يذكر إلا الحج وله من هذا الوجه ليننا بالحج وظاهره أن عائشة مع غيرها من الصحابة  
كانوا أو لا يحرمين بالحج لكن في رواية عروة عنها هنا فمن أهل بعمره ومنهم من أهل بحج وعمره  
ومنهم من أهل بالحج فيحمل الأول على أنها ذكرت ما كانوا يعهدونه من ترك الاعتناء في أشهر  
الحج فخرجوا ليعرفون إلا الحج ثم بين لهم النبي صلى الله عليه وسلم وجوه الاحرام وجوز لهم  
الاعتناء في أشهر الحج وسيأتي في باب الاعتناء بعد الحج من طريق هشام بن عروة عن أبيه عنها فقال  
من أحب أن يهل بعمره فليل ومن أحب أن يهل بحج فليل ولا جرم من طريق ابن شهاب عن  
عروة فقال من شاء فليل بعمره ومن شاء فليل بحج ولهذه النكتة أورد المصنف في الباب حديث  
ابن عباس كانوا يرون العمرة في أشهر الحج من أجزء الفجور فاشار إلى الجمع بين ما اختلف عن  
عائشة في ذلك وأما عائشة نفسها فسيأتي في أبواب العمرة وفي حجة الوداع من المغازي من طريق  
هشام بن عروة عن أبيه عنها في أثناء هذا الحديث قالت وكنت ممن أهل بعمره وسبق في كتاب الحيض  
من طريق ابن شهاب نحوه عن عروة زاد أحمد من وجه آخر عن الزهري ولم أسق هديا فادعى  
اسمه عمل القاضي وغيره أن هذا غلط من عروة وأن الصواب رواية الأسود والقاسم وعروة عنها  
أنها أهلت بالحج مفردا وتعقب بأن قول عروة عنها أنها أهلت بعمره صريح وأما قول الأسود  
وغيره عنها لا نرى إلا الحج فليس صريحا في إهلالها بحج مفرد فالجمع بينهما ما تقدم من غير تعليل  
عروة وهو أعلم الناس بحديثه واقفه جابر بن عبد الله الصخري كما أخرجه مسلم عنه وكذا رواه  
طاوس ومجاهد عن عائشة ويحتمل في الجمع أيضا أن يقال أهلت عائشة بالحج مفردا كما فعل  
غيرها من الصحابة وعلى هذا ينزل حديث الأسود ومن تبعه ثم أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه  
أن يفسخوا الحج إلى العمرة ففعلت عائشة ما صنعوا فصارت متمتع وعلى هذا ينزل حديث  
عروة ثم لما دخلت مكة وهي حائض فلم تقدر على الطواف لأجل الحيض أمرها أن تحرم بالحج  
على ما سيأتي من الاختلاف في ذلك والله أعلم (قوله فلما قدمنا تطوفنا بالبيت) أي غيرها القولها  
بعده فلم أطف فانه تبين به أن قولها تطوفنا من العام الذي أريد به الخاص (قوله فأمر النبي  
صلى الله عليه وسلم من لم يكن ساق الهدى أن يحل) أي من الحج بعمل العمرة وهذا هو فسخ الحج  
الترجم به (قوله ونسأوه لم يسقن) أي الهدى (فأحلان) أي وهي منهن لكن منعها من التحلل  
كونها حاضت ليله دخولهم مكة وقدم في الباب قبله بيان ذلك وانها ابكت وأن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال لها كوني في حجتك فظاهاه صلى الله عليه وسلم أمرها أن تبجل عمرتها بحج  
ولهذا قالت يرجع الناس بحج وعمره وأرجع بحج فأعمرها لأجل ذلك من التسعيم وقال مالك  
ليس العمل على حديث عروة قديما ولا حديثا قال ابن عبد البر يريد ليس عليه العمل في رفض  
العمرة وجعلها حجا بخلاف جعل الحج عمرة فانه وقع للصحابة واختلف في جوازهم من بعدهم لكن  
أجاب جماعة من العلماء عن ذلك باحتمال أن يكون معنى قوله أرفضى عمرتك أي أترك التحلل

الله عنها قالت خرجنا مع  
النبي صلى الله عليه وسلم ولا  
نرى إلا أنه الحج فلما قدمنا  
تطوفنا بالبيت فأمر النبي  
صلى الله عليه وسلم من لم  
يكن ساق الهدى أن يحل  
فحل من لم يكن ساق الهدى  
ونسأوه لم يسقن فأحلان  
قالت عائشة رضي الله عنها  
خضت فلم أطف بالبيت فلما  
كانت ليلة الحصة قالت  
يا رسول الله يرجع الناس  
بعمره وحجة

وأرجع أنا بحجة قال وما

طفت لبالي قدمنا مكة

قلت لا قال فاذهي مع أخيك

إلى التسعيم فأهلي بعمرة ثم

موسعك كذا وكذا قالت

صفية ما أراي إلا حبستهم

قال عقر أحلقا أو ما طفت

يوم النحر قالت قلت بلي قال

لا بأس انفري قالت عائشة

رضي الله عنها فلقيني النبي

صلى الله عليه وسلم وهو

معه من مكة وأنا منهبطة

عليها أو أنا معه وهو

منهبط منها \* حدثنا عبد

الله بن يوسف أخبرنا مالك

عن أبي الأسود محمد بن عبد

الرحمن بن نوفل عن عروة بن

الزبير عن عائشة رضي الله

عنها أنها قالت خرجنا مع

رسول الله صلى الله عليه

وسلم عام حجة الوداع فقام

أهل بعمرة ومنهم من أهل

بالحج وعمره ومنهم من أهل

بالحج وأهل رسول الله صلى

الله عليه وسلم بالحج فأما من

أهل بالحج أوجع الحج

والعمرة لم يحلوا حتى كان

يوم النحر \* حدثنا محمد بن

بشار \* حدثنا عند رحدثنا

شعبة عن الحكم عن علي

ابن حسين عن مروان بن

الحكم قال شهدت عثمان

وعليا رضي الله عنهما

وعثمان ينهي عن المتعة

وأن يجمع بينهما فلما رأى

على أهل بهم ما لبك بعمرة

وحجة قال

منها وأدخلني عليه بالحج فتصير قارئة ويؤيده قوله في رواية لمسلم وأمسك عن العمرة أي عن أعمالها وانما قالت عائشة وأرجع بحج لاعتقادها أن أفراد العمرة بالعمل أفضل كما وقع لغيرها من أمهات المؤمنين واستبعد هذا التأويل لقولها في رواية عطاء عنها وأرجع أنا بحجة ليس معها عمرة أخرجه أحمد وهذا يقوى قول الكوفيين أن عائشة تركت العمرة ووجت مفردة وتمسكوا في ذلك بقولها في الرواية المتقدمة دعي عمرتك وفي رواية أرفضي عمرتك ونحو ذلك واستدلوا به على أن للمرأة إذا أهلت بالعمرة متمتع مخاضة قبل أن تطوف أن تترك العمرة وتم بالحج مفردا كما فعلت عائشة لكن في رواية عطاء عنها ضعف الرفع للاشكال في ذلك ما رواه مسلم من حديث جابر أن عائشة أهلت بعمرة حتى إذا كانت بسرف حاضت فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أهلي بالحج حتى إذا ظهرت طافت بالكعبة وسعت فقال قد حلت من حج وعمرتك قالت يا رسول الله أني أجد في نفسي أني لم أطف بالبيت حتى حججت قال فاعمرها من التسعيم ولمسلم من طريق طاوس عنها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم طوافك يسعك لحجك وعمرتك فهذا صريح في أنها كانت قارئة لقوله قد حلت من حجك وعمرتك وانما أعمرها من التسعيم تطبيقا لقلبها لكونها لم تطف بالبيت لما دخلت معتمرة وقد وقع في رواية لمسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا إذا هويت الشئ تابعها عليه وسبأ في الكلام على قصة صفية في أواخر الحج وعلى ما في قصة اعتمار عائشة من الفوائد في أبواب العمرة أن شاء الله تعالى (قوله وأرجع أنا بحجة) في رواية الكشي عن أبي ربيع (قوله في الطريق الثانية فأما من أهل بالحج أوجع الحج والعمرة لم يحلوا حتى كان يوم النحر) كذا فيه هنا وسيأتي في حجة الوداع بلقط فلم يحلوا بزيادة فاء وهو الوجه \* الحديث الثاني (قوله عن الحكم) هو ابن عتيبة بالمشاة والموحدة مصغرا للقيمة الكوفي وعلى بن الحسين هوزين العابد بن (قوله شهدت عثمان وعلي) سيأتي في آخر الباب من طريق سعيد بن المسيب أن ذلك كان بعسفان (قوله) وعثمان ينهي عن المتعة وأن يجمع بينهما) أي بين الحج والعمرة (فلما رأى علي في رواية سعيد ابن المسيب فقال علي ما تريد إلى أن تنهي عن أمر فعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية لكشي عن أبي الأمان أن عثمان ينهي بحرف الاستثناء زاد مسلم من هذا الوجه فقال عثمان دعنا عنك قال اني لا أستطيع أن أدعك وقوله وأن يجمع بينهما محتمل أن تكون الواو عاطفة فيكون نهى عن التمتع والقران معا ويحتمل أن يكون عطفا تفسيريا وهو على ما تقدم أن السلف كانوا يطلقون على القران تمتعا ووجهه أن القارن يتبع بترك النصب بالسفر مرتين فيكون المراد أن يجمع بينهما قرانا أو باقاعا لهما في سنة واحدة بتقديم العمرة على الحج وقدرناه للنسائي من طريق عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب بلقط نهى عثمان عن التمتع وزاد فيه فلي على وأصحابه بالعمرة فلم ينههم عثمان فقال له علي ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم تمنع قال بلى وله من وجه آخر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي بهم ما جيعا زاد مسلم من طريق عبد الله بن شقيق عن عثمان قال أجل ولا كما كنا نحن قال النور لعله أشار إلى عمرة القضية سنة سبع لكن لم يكن في تلك السنة حقيقة تمتع انما كان عمرة وحدها (قلت) هي رواية شاذة فقد روي الحديث مروان بن الحكم وسعيد بن المسيب وهما أعلم من عبد الله بن شقيق فلم

١٥٦٤

٣٣  
تحفة

٥١٧٤

ما كنت لأدع سنة النبي  
صلى الله عليه وسلم لقول  
أخذ \* حدثنا موسى بن  
اسماعيل حدثنا وهيب  
حدثنا ابن طاوس عن  
أبيه عن ابن عباس رضي  
الله عنهما قال كانوا يرون  
أن العمرة في أشهر الحج من  
أجبر الفجور في الأرض  
ويجعلون المحرم صفرا

(٣) قوله فسخ إلى العمرة  
هكذا في النسخ التي بأيدينا  
ولعله سقط منه لفظة حجه  
اه صححه

فلم يقولوا ذلك والتمتع إنما كان في حجة الوداع وقد قال ابن مسعود كما ثبت عنه في الصحيحين كما  
أمن ما يكون الناس وقال القرطبي قوله خائفين أي من أن يكون أجرم من أفرد أعظم من أجرم من  
تمتع كذا قال وهو جمع حسن ولكن لا يخفى بعده ويحتمل أن يكون عثمان أشار إلى أن الأصل  
في اختياره صلى الله عليه وسلم فسخ إلى العمرة (٣) في حجة الوداع دفع اعتقاد قريش منع العمرة  
في أشهر الحج وكان ابتداء ذلك بالحديبية لأن إحرامهم بالعمرة كان في ذي القعدة وهو من أشهر  
الحج وهناك يصح إطلاق كونهم خائفين أي من وقوع القتال بينهم وبين المشركين وكان  
المشركون صدوهم عن الوصول إلى البيت فحملوا من عمرتهم وكانت أول عمرة وقعت في أشهر  
الحج ثم جاءت عمرة القضية في ذي القعدة أيضا ثم أراد صلى الله عليه وسلم تأكد ذلك بالمباغة  
فيه حتى أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة (قوله ما كنت لأدع الحج) زاد النسائي والاسماعيلي  
فقال عثمان تراني أنهي الناس وأنت تفعله فقال ما كنت أدع وفي قصة عثمان وعلى من القوائد  
إشاعة العالم ما عنده من العلم واطهاره ومناظرة ولاية الأمور وغيرهم في تحقيقه لمن قوى على  
ذلك لقصد مناصحة المسلمين والبيان بالفعل مع القول وجواز الاستنباط من النص لأن عثمان  
لم يخف عليه أن التمتع والقران جائزان وإنما نهى عنهما العمل بالفضل كما وقع لعمر لكن خشى  
على أن يحمل غيره النهي على التحريم فأشاع جواز ذلك وكل منهما مجتهد ما جاور \* (تنبيهه) \*  
ذكر ابن الحاجب حديث عثمان في التمتع دليل المسئلة اتفاق أهل العصر الثاني بعد اختلاف  
أهل العصر الأول فقال وفي الصحيح أن عثمان كان نهى عن التمتع قال البغوي ثم صار إجماعا  
وتعقب بأن نهى عثمان عن التمتع أن كان المراد به الاعتناء في أشهر الحج قبل الحج فلم يستقر الإجماع  
عليه لأن الخنيفة يخالفون فيه وإن كان المراد به فسخ الحج إلى العمرة فكذلك لأن الخنابلة  
يسألون فيه ثم وراء ذلك أن رواية النسائي السابقة مشعرة بأن عثمان رجع عن النهي فلا يصح  
التسليم به ولو لفظ البغوي بعد أن ساق حديث عثمان في شرح السنة هذا خلاف على وأكثر  
الصحابة على الجواز واتفقت عليه الأئمة بعد فحمله على أن عثمان نهى عن التمتع المعهود والظاهر  
أن عثمان ما كان يظله وإنما كان يرى أن الأفراد أفضل منه وإذا كان كذلك فلم تنفك الأئمة على  
ذلك فإن الخلاف في أي الأمور الثلاثة أفضل باق والله أعلم وفيه أن المجتهد لا يلزم مجتهدا  
آخر بتقليده لعدم انكار عثمان على على ذلك مع كون عثمان الإمام إذا شاء الله أعلم \* الحديث  
الثالث عن ابن عباس قال كانوا يرون أن العمرة بفتح أوله أي بعمرة قدون والمراد أهل الجاهلية  
ولابن جبان من طريق أخرى عن ابن عباس قال والله ما أعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عائشة في ذي الحجة إلا لقطع بذلك أمر أهل الشر فكان هذا الحجة من قريش ومن دان دينهم كانوا  
يقولون فذكر نحوه فعرف بهذا تعين القائلين (قوله من أجبر الفجور) هذا من تحكماهم الباطلة  
الماخوذة عن غير أصل (قوله ويجعلون المحرم صفرا) كذا هو في جميع الأصول من الصحيحين  
قال النووي كان ينبغي أن يكتب بالالف ولكن على تقدير حذفها لا بد من قراءته منصوبا  
لأنه مصروف بلا خلاف يعني والمشهور عن اللغة العربية كتابة المنصوب بغير ألف فلا يلزم من  
كتابه بغير ألف أن لا يصرف فيقرأ بالالف وسبقه عياض إلى نفي الخلاف فيه لكن في المحكم كان  
أبو عبيدة لا يصرفه فقبل له أنه لا يمتنع الصرف حتى يجمع عثمان فهاهما قال المعرفة والساعة

وفسره المطرزي بأن مراده بالساعة ان الازمنة ساعات والساعة مؤنثة انتهى وحديث ابن عباس هذا حجة قوية لابي عبيدة ونقل بعضهم ان في صحيح مسلم صفر بالالف وأما جعلهم ذلك فقال النووي قال العلماء المراد الاخبار عن النسيء الذي كانوا يفعلونه في الجاهلية فكانوا يسمون المحرم صفرا ويحلوونه ويؤخرون تحريم المحرم الى نفس صفر لثلاثة اشهر محرمة فيضيق عليهم ما اعتادوه من المقاتلة والغارة بعضهم على بعض فضللهم الله في ذلك فقال انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كذبوا الآية (قوله) ويقولون اذابر الدبر) بفتح المهملة والموحدة أى ما كان يحصل بظهور الابل من الحمل عليها ومشتقة السفر فانه كان يبرأ بعد انصرافهم من الحج وقوله وعفا الاثر اى اندرس أثر الابل وغيرها في سيرها ويحتمل أثر الدبر المذكور وفي سنن أبي داود وعفا الوبر أى كثروا الابل الذى خلق بالرحال وهذه الالفاظ تقرأ ساكنة الراء لارادة السجيع ووجه تعلق جواز الاعتقاد بانسلاخ صفر مع كونه ليس من أشهر الحج وكذلك المحرم انهم لم يجعلوا المحرم صفرا ولا يستقرون بيلادهم في الغالب ويرأدبر ابلهم الا عند انسلاخه ألحقوه بأشهر الحج على طريق التبعية وجعلوا أول أشهر الاعتقاد شهر المحرم الذى هو فى الأصل صفر والعمرة عندهم في غير أشهر الحج وأما تسمية الشهر صفر افعال رؤبة أصلها أنهم كانوا يغيرون فيه بعضهم على بعض فيتركون منازلتهم صفرا أى خالية من المتاع وقيل لاصفار ما كنهم من أهلها (قوله) قدم النبي صلى الله عليه وسلم كذا في الاصول من رواية موسى بن اسماعيل عن وهيب وقد أخرجه المصنف في أيام الجاهلية عن مسلم بن إبراهيم عن وهيب بلفظ فقد دم بزياة فاء وهو الوجه وكذا أخرجه مسلم من طريق بهز بن أسد والاسماعيلي من طريق ابراهيم بن الحجاج كلاهما عن وهيب (قوله) صبيحة رابعة أى يوم الاحد (قوله) مهلين بالحج في رواية ابراهيم بن الحجاج وهم يلبون بالحج وهى مفسرة لقوله مهلين واحتج به من قال كان حج النبي صلى الله عليه وسلم مفردا وأجاب من قال كان قارباناً لا يلزم من اهلاله بالحج ان لا يكون أدخل عليه العمرة (قوله) ان يجعلوها عمرة فتعاطم ذلك عندهم أى لما كانوا يعتقدونه أو لا وفي رواية ابراهيم بن الحجاج فكبر ذلك عندهم (قوله) أى الحل) كانوا يعرفون ان للحج تحليين فارادوا بيان ذلك فبين لهم انهم يتحللون الحل كانه لان العمرة ليس لها التحلل واحد ووقع في رواية الطحاوى أى الحل فحل قال الحل كله الحديث الرابع حديث أبي موسى قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فأمرني بالحل هكذا أورده مختصراً وقد تقدم تماماً مشروحاً قبل باب ووقع للكشميني فأمره بالحل على الالتفات الحديث الخامس حديث خفصة انها قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا بعمرة الحديث لم يقع في رواية مسلم قوله بعمرة وذكر ابن عبد البر ان أصحاب مالك ذكرها بعضهم وحذفها بعضهم واستشكل كيف حلوا بعمرة مع قولها ولم تحل من عمرتك والجواب ان المراد بقولها بعمرة أى ان احرامهم بعمرة كان سبباً لعمرة حلهم واستدل به على ان من ساق الهدى لا يتحلل من عمل العمرة حتى يحل بالحج ويفرغ منه لانه جعل العلة في بقائه على احرامه كونه أهدي وكذا وقع في حديث جابر سابق أحاديث الباب وأخبرانه لا يحل حتى ينحر الهدى وهو قول أبي حنيفة وأحمد ومن وافقهما ويؤيده قوله في حديث عائشة أول حديث الباب فأمر من لم يكن ساق الهدى ان يحل والا حديث بذلك متظافرة وأجاب بعض

ويقولون اذابر الدبر وعفا  
الاثر وانسلخ صفر حلت  
العمرة لمن اعتمر قدم النبي  
صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
صبيحة رابعة مهلين بالحج  
فأمرهم أن يجعلوها عمرة  
فتعاطم ذلك عندهم فقالوا  
يا رسول الله أى الحل قال  
حل كله \* حدثنا محمد بن  
المنفى حدثنا عن درج حدثنا  
شعبة عن قيس بن مسلم عن  
طارق بن شهاب عن أبي  
موسى رضى الله عنه قال  
قدمت على النبي صلى الله  
عليه وسلم فأمرني بالحل  
\* حدثنا اسمعيل قال حدثني  
مالك ح وحدثنا عبد  
الله بن يوسف قال أخبرنا  
مالك عن نافع عن ابن عمر

١٥٦٦

م د س ق

قطعة

١٥٨٠٠

المالكية والشافعية عن ذلك بأن السبب في عدم تحلله من العمرة كونه أدخلها على الحج وهو  
مشكل عليه لأنه يقول إن حجه كان مفردا وقال بعض العلماء ليس لمن قال كان مفردا عن هذا  
الحديث انفصال لأنه إن قال به استشكل عليه كونه عمل عدم التحلل بسوق الهدى لأن عدم  
التحلل لا يتسبب على من كان قارنا عنده وجب الأصل وغيره إلى توهيم مالك في قوله ولم تحل أنت  
من عمرتك وأنه لم يقله أحد في حديث حفصة وغيره وتعقبه ابن عبد البر على تقدير تسليم انفراجه  
بأنهم ازيادة حافظ فيجب قبولها على أنه لم ينفرده فقد تابعه أيوب وعبيد الله بن عمر وهما مع ذلك  
حفاظ أصحاب نافع انتهى ورواية عبيد الله بن عمر عند مسلم وقد أخرجه مسلم من رواية ابن  
جريح والبخاري من رواية موسى بن عقبة والبيهقي من رواية شعيب بن أبي حمزة ثلاثتهم عن  
نافع بدونهما وقع في رواية عبيد الله بن عمر عند الشيخين فلا أحل حتى أحل من الحج ولا تنافي  
هذه رواية مالك لأن القارن لا يحل من العمرة ولا من الحج حتى ينحر فلا حجة فيه لمن تمسك بأنه  
صلى الله عليه وسلم كان مقبعا كما سيأتي لأن قول حفصة ولم تحل من عمرتك وقوله هو حتى أحل  
من الحج ظاهر في أنه كان قارنا وأجاب من قال كان مفردا عن قوله ولم تحل من عمرتك بأجوبة  
أحدها قاله الشافعي معناه ولم تحل أنت من إحرارك الذي ابتدأته معهم بنية واحدة بدليل قوله  
لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما سقت الهدى ولعلنا نمره وقيل معناه ولم تحل من حجتك  
بعمرة كما أمرت أصحابك قالوا وقد تأتى من بمعنى الباء كقوله عز وجل يحفظونه من أمر الله  
أى بأمر الله والتقدير ولم تحل أنت بعمرة من إحرارك وقيل ظنت أنه فسح حجه بعمرة كما فعل  
أصحابه بأمره فقالت لم تحل أنت أيضا من عمرتك ولا يخفى ما في بعض هذه التأويلات من  
التعسف والذي يجمع به الروايات أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا بمعنى أنه أدخل العمرة على  
الحج بعد أن أهل به مفردا لأنه أول ما أهل أحرم بالحج والعمرة معا وقد تقدم حديث عمر مرفوعا  
وقل عمرة في حجة وحديث أنس ثم أهل بالحج وعمرة ومسلم من حديث عمران بن حصين جمع بين حج  
وعمرة ولا يابى داود والنسائي من حديث البراء مرفوعا إلى سقت الهدى وقرنت للنسائي من  
حديث علي مثله ولا جد من حديث سراقه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرن في حجة الوداع وله  
من حديث أبي طلحة جمع بين الحج والعمرة ولذا رقتني من حديث أبي سعيد وأبي قتادة والبراز  
من حديث ابن أبي أوفى ثلاثتهم مرفوعا مثله وأجاب البيهقي عن هذه الأحاديث وغيرها نصرة  
لمن قال أنه صلى الله عليه وسلم كان مفردا فنقل عن سليمان بن حرب أن رواية أبي قلابة  
عن أنس أنه سمعهم يصرخون بها جميعا أثبت من رواية من روى عنه أنه صلى الله عليه وسلم  
جمع بين الحج والعمرة ثم تعقبه بأن قتادة وغيره من الحفاظ روه عن أنس كذلك فلا اختلاف فيه  
على أنس نفسه قال فلعنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يعلم غيره كيف يهل بالقران فظن أنه أهل  
عن نفسه وأجاب عن حديث حفصة بما نقل عن الشافعي أن معنى قولها ولم تحل أنت من عمرتك  
أى من إحرارك كما تقدم وعن حديث عمر بأن جماعة روه بلفظ صلى في هذا الوادى وقال  
عمرة في حجة قال وهؤلاء أكثر عددا ممن روه وقل عمرة في حجة فيكون إذا نافي القران لأمر النبي  
صلى الله عليه وسلم في حال نفسه وعن حديث عمران بأن المراد بذلك أنه لا يصحبه في القران  
بدليل روايته الأخرى أنه صلى الله عليه وسلم أعمر بعض أهله في العشر وروايته الأخرى أنه صلى

الله عليه وسلم تمتع فان مراده بكل ذلك اذنه في ذلك وعن حديث البراء بانه ساقه في قصة على وقد رواها أنس يعني كما تقدم في هذا الباب وجابر كما أخرجه مسلم وليس فيها لفظ وقرئت وأخرج حديث مجاهد عن عائشة قالت لقد علم ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قد اعتمر ثلاثا سوى التي قرنها في حجة أخرجه أبو داود وقال البيهقي تفرد أبو اسحق عن مجاهد بهذا وقد رواه منصور عن مجاهد بلفظ فقالت ما اعتمر في رجب قط وقال هذا هو المحفوظ يعني كما سأتى في أبواب العمرة ثم أشار الى انه اختلف فيه على أبي اسحق فرواه زهير بن معاوية عنه هكذا وقال زكريا عن أبي اسحق عن البراء ثم روى حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم حج حجتين قبل ان يهاجر وحجة قرن معها عمرة يعني بعد ما هاجر وحكى عن البخاري انه أعمله لانه من رواية زيد بن الخطاب عن الثوري عن جعفر عن أبيه عنه وزيد بن عمار في الشيء والمحفوظ عن الثوري مرسل والمعروف عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أهل بالحج خالصا ثم روى حديث ابن عباس نحو حديث مجاهد عن عائشة وأعماله بدا ود العطار وقال انه تفرد بوصله عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس ورواه ابن عيينة عن عمرو فأرسله لم يذكر ابن عباس ثم روى حديث الصبي بن معبد انه أهل بالحج والعمرة معا فأنكر عليه فقال له عمر حديث لسنة نبك الحديث وهو في السنن وفيه قصة وأجاب عنه بأنه يدل على جواز القرآن لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان قارنا ولا يخفى ما في هذه الاجوبة من التعسف وقال النووي الصواب الذي نعتقه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قارنا ويؤيده انه صلى الله عليه وسلم لم يعتمر في تلك السنة بعد الحج ولا شك ان القرآن أفضل من الافراد الذي لا يعتمر في سنته عندنا ولم ينقل أحد أن الحج وحده أفضل من القرآن كذا قال والخلاف ثابت قديما وحديثا أما قديما فالثابت عن عمرانه قال ان أتم لحجكم وعمرتكم ان تنسوا الكل منهم اسفرا وعن ابن مسعود نحوه أخرجه ابن أبي شيبة وغيره وأما حديثنا فقد صرح القاضي حسين والمتولي بترجيح الافراد ولولم يعتمر في تلك السنة وقال صاحب الهداية من الحنفية الخلاف بيننا وبين الشافعي مبني على ان القارن يطوف طوافا واحدا وسعيا واحدا فلهذا قال ان الافراد أفضل ونحن عندنا ان القارن يطوف طوافين وسعين فهو أفضل لكونه أكثر عملا وقال الخطابي اختلفت الرواية فيما كان النبي صلى الله عليه وسلم به محرما والجواب عن ذلك بان كل راوٍ أضاف اليه ما أمر به اتساعا ثم رجع بانه كان أفرد الحج وهذا هو المشهور عند المالكية والشافعية وقد بسط الشافعي القول فيه في اختلاف الحديث وغيره ورجح انه صلى الله عليه وسلم أحرم أحراما مطلقا ينتظر ما يؤمر به فنزل عليه الحكم بذلك وهو على الصفا ورجحوا الافراد أيضا بأن الخلفاء الراشدين واطبوا عليه ولا يظن بهم المواظبة على ترك الافضل وبانه لم ينقل عن أحد منهم انه كره الافراد وقد نقل عنهم كراهية التمتع والجمع بينهما حتى فعله على تبيين الجواز وبان الافراد لا يجب فيه دم بالاجماع بخلاف التمتع والقرآن انتهى وهذا ينبغي على ان دم القرآن دم جبران وقد منعه من رجح القرآن وقال انه دم فضل وثواب كالاخية ولو كان دم نقص لما قام الصيام مقامه ولانه يؤكل منه ودم النقص لا يؤكل منه كدم الخبز قاله الطحاوي وقال عياض نحو ما قال الخطابي وزاد وأما حرامه فهو فقد تطافرت الروايات الصحيحة بانه كان مفردا وأما رواية من روى ممتعا فعندها أمر به لانه صرح بقوله



ولولا ان معي الهدى لاحتلت فصيح انه لم يحل وأما رواية من روى القرآن فهو اخبار عن آخر  
أحواله لانه أدخل العمرة على الحج لما جاء الى الوادي وقبل له قل عمرة في حجة انتهى وهذا  
الجمع هو المعتمد وقد سبق اليه قديما ابن المنذر وبينه ابن حزم في حجة الوداع بينا شافيا ومهددا  
الحج الطبري تهيدا بالغاي طول ذكره ومحصله ان كل من روى عنه الافراد جل على ما أهل به في  
أول الحال وكل من روى عنه التمتع أراد ما أمر به أصحابه وكل من روى عنه القرآن أراد ما استقر  
عليه أمره ويتخرج رواية من روى القرآن بأمر منها أن معه زيادة علم على من روى الافراد  
وغيره وبأن من روى الافراد والتمتع اختلف عليه في ذلك فأشهر من روى عنه الافراد عائشة  
وقد ثبت عنها أنه اعتمر مع حجة كما تقدم وابن عمر وقد ثبت عنه أنه صلى الله عليه وسلم بدأ بالعمرة  
ثم أهل بالحج كما سيأتي في أبواب الهدى وثبت أنه جمع بين حج وعمرة ثم حدث أن النبي صلى الله  
عليه وسلم فعل ذلك وسيأتي أيضا وجابر وقد تقدم قوله أنه اعتمر مع حجة أيضا وروى القرآن عنه  
جماعة من الصحابة لم يختلف عليهم فيه وبأنه لم يقع في شيء من الروايات النقل عنه من لفظه أنه  
قال أفردت ولا تمتعت بل صح عنه أنه قال قرنت وصح عنه أنه قال لولا أن معي الهدى لاحتلت  
وأيضا فان من روى عنه القرآن لا يحتمل حديثه التاويل لا بتعسف بخلاف من روى الافراد  
فانه محمول على أول الحال وينتفي التعارض ويؤيده أن من جاء عنه الافراد جاء عنه صورة  
القرآن كما تقدم ومن روى عنه التمتع فانه محمول على الاقتصار على سفر واحد للنسكين  
ويؤيده أن من جاء عنه التمتع لما وصفه وصفه بصورة القرآن لانهم اتفقوا على أنه لم يحل من  
عمرة حتى أتم عمل جميع الحج وهذه إحدى صور القرآن وأيضا فان رواية القرآن جاءت عن  
بضعة عشر صحابيا بأسانيدها بخلاف روايتي الافراد والتمتع وهذا يقتضي رفع الشك عن  
ذلك والمضير الى أنه كان قارنا ومقتضى ذلك أن يكون القرآن أفضل من الافراد ومن التمتع  
وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين وبه قال الثوري وأبو حنيفة واسحق بن راهويه واختاره  
من الشافعية المزني وابن المنذر وأبو اسحق المروزي ومن المتأخرين تقي الدين السبكي وبحجت مع  
الثوري في اختياره أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا وان الافراد مع ذلك أفضل مستندا الى أنه  
صلى الله عليه وسلم اختار الافراد أولا ثم أدخل عليه العمرة لبيان جواز الاعتقاد في أشهر الحج  
لكونهم كانوا يعتقدونه من أجر الفجور كما في ثالث أحاديث الباب ومخلص ما يتعقب به كلامه  
أن البيان قد سبق منه صلى الله عليه وسلم في عمره الثلاث فانه أحرم بكل منها في ذي القعدة  
عمرة الحديبية التي صدع البيت فيها وعمرة القضية التي بعدها وعمرة الجعرانة ولو كان  
أراد باعتباره مع حجة بيان الجواز فقط مع أن الأفضل خلافه لاكتفي في ذلك بأمره أصحابه  
أن يفسحوا حجهم الى العمرة وذهب جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم الى أن التمتع  
أفضل لكونه صلى الله عليه وسلم تناه فقال لولا أني سقت الهدى لاحتلت ولا يتمنى الا الأفضل  
وهو قول أحد بن حنبل في المشهور عنه وأجيب بأنه انما تنهاه تطيبا لقلوب أصحابه لحزنهم على  
فوات موافقته والا فالأفضل ما اختاره الله له واستمر عليه وقال ابن قدامة يتخرج التمتع بأن الذي  
يفردان اعتمر بعدها فهي عمرة مختلف في اجزائها عن حجة الاسلام بخلاف عمرة التمتع فهي  
مجزئة بلا خلاف فيتخرج التمتع على الافراد وليس له القرآن وقال من رجع القرآن هو أشق من

التمتع وعمرته محزنة بلا خلاف فيكون أفضل منهما وحكي عياض عن بعض العلماء أن الصور  
الثلاثة في الفضل سواء وهو ممة من تصرف ابن خزيمة في صحيحه وعن أبي يوسف القران  
والتمتع في الفضل سواء وهما أفضل من الأفراد وعن أحمد من ساق الهدى فالقران أفضل له  
ليوافق فعل النبي صلى الله عليه وسلم ومن لم يسبق الهدى فالتمتع أفضل له ليوافق ما تناه وأمر  
به أصحابه زاد بعض أتباعه ومن أراد أن ينشئ لعمرته من بلد سفر فالأفراد أفضل له قال  
وهذا أعدل المذاهب وأشبهها بما وافقة الأحاديث الصحيحة فن قال الأفراد أفضل فعلى هذا  
يتنزل لأن أعمال سقرين للنسكين أكثر مشقة فيكون أعظم أجر أو لتجزئ عنه عمرته من غير  
نقص ولا اختلاف ومن العلماء من جع بين الأحاديث على غلط آخر مع موافقته على أنه كان  
قارنا كالطحاوي وابن حبان وغيرهم ما قيل أهل أول بعمرته ثم لم يتحمل منها إلى أن أدخل عليها  
الحج يوم التروية ومستند هذا القائل حديث ابن عمر الآتي في أبواب الهدى بلقط فبدأ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة ثم أهل بالحج وهذا لا ينافي إنكار ابن عمر على أنس كونه نقل  
أنه صلى الله عليه وسلم أهل بالحج والعمرة كما سيأتي في حجة الوداع من المغازي لاحتمال أن  
يكون محل إنكاره كونه نقل أنه أهل به مأمعا وانما المعروف عنده أنه أدخل أحد النسكين على  
الآخر لكن جزمه بأنه صلى الله عليه وسلم بدأ بالعمرة مخالفا لما عليه أكثر الأحاديث فهو  
مرجوح وقيل أهل أولا بالحج مفردا ثم استمر على ذلك إلى أن أمر أصحابه بأن يفسخوا حجهم  
فيجمعوا لعمرة وفسخ معهم ومنعه من التحلل من عمرته المذكورة ما ذكره في حديث الباب وغيره  
من سوق الهدى فاستمر معتمرا إلى أن أدخل عليها الحج حتى تحلل منهما جميعا وهذا يستلزم أنه  
أحرم بالحج أولا وآخر وهو محتمل لكن الجمع الأول أولى وقيل أنه صلى الله عليه وسلم أهل  
بالحج مفردا واستمر عليه إلى أن تحلل منه يعني ولم يعمر في تلك السنة وهو مقتضى من رجع أنه  
كان مفردا والذي يظهر لي أن من أنكر القران من الصحابة نفي أن يكون أهل بهما  
جميعا في أول الحال ولا يفي أن يكون أهل بالحج مفردا ثم أدخل عليه العمرة فيجتمع القولان  
كما تقدم والله أعلم (قوله ولم تحلل) بكسر اللام الأولى أي لم تحل وأظهار التضعيف لغة معروفة  
(قوله لبدت) بتشديد الموحدة أي شعر رأسي وقد تقدم بيان التلبيد وهو أن يجعل فيه شيء  
ليلتصق به ويؤخذ منه استحباب ذلك للمعمر (قوله فلا أحل حتى أنحر) يأتي الكلام عليه  
في الحديث السابع \* الحديث السادس (قوله أبو جرة) بالجيم والراء (قوله غتعت فنهاني ناس)  
لم أقف على أسمائهم وكان ذلك في زمن ابن الزبير وكان ينهي عن المتعة كما رواه مسلم من حديث  
أبي الزبير عنه وعن جابر ونقل ابن أبي حاتم عن ابن الزبير أنه كان لا يرى التمتع إلا للمعصر ووافقه  
علقمة وأبراهيم وقال الجمهور لا اختصاص بذلك للحصر (قوله فأمرني) أي أن أستمع على  
عمرتي ولا جدومسلم من طريق غندر عن شعبة فأنبت ابن عباس فسأله عن ذلك فأمرني بها  
ثم انطلقت إلى البيت فتمت فأتاني آت في منامي (قوله وعمرة متقبلة) في رواية النضر عن شعبة  
كما سيأتي في أبواب الهدى متعة متقبلة وهو خبر مبتدأ محذوف أي هذه عمرة متقبلة وقد  
تقدم تفسير المبرور في أوائل الحج (قوله فقال سنة أبي القاسم) هو خبر مبتدأ محذوف أي  
هذه سنة ويجوز فيه النصب أي وافقت سنة أبي القاسم أو على الاختصاص وفي رواية النضر

عن حفصة زوج النبي صلى  
الله عليه وسلم أنها قالت  
يا رسول الله ما شأن الناس  
حلبوا بعمرته ولم تحلل أنت  
من عمرتك قال إني لبدت  
رأسي وقلدت هدي فلا  
أحل حتى أنحر \* حدثنا آدم  
حدثنا شعبة أخبرنا أبو جرة  
نضر بن عمران الضبي قال  
تمتعت فنهاني ناس فسألت  
ابن عباس رضي الله عنهما  
فأمرني فرأيت في المنام  
كأن رجلا يقول لي حج مبرور  
وعمره متقبلة فأخبرت ابن  
عباس فقال سنة أبي القاسم  
صلى الله عليه وسلم

١٥٦٧

م

نحلة

٦٥٢٧

فقال الله أكبر سنة أبي القاسم وزاد فيه زيادة يأتي الكلام عليها إن شاء الله تعالى (قوله  
ثم قال لي) أي ابن عباس (أقم عندي واجعل لك سهما من مالي) أي نصيبا (قال شعبة) فقلت  
يعني لا بى جرة (ولم) أي استغفمه عن سبب ذلك (فقال للرؤيا) أي لأجل الرؤيا المذكورة  
ويؤخذ منه إكرام من أخبر المرء بما يسره وفرح العالم بموافقته الحق والاستئناس بالرؤيا  
لموافقة الدليل الشرعي وعرض الرؤيا على العالم والتكبير عند المسرة والعمل بالدلالة الظاهرة  
والتمسك على اختلاف أهل العلم ليعمل بالراجح منه الموافق للدليل \* الحديث السابع (قوله  
حدثنا أبو شهاب) هو الألبان واسمه موسى بن نافع (قوله جئتكم) في رواية الكشميهني جئتكم  
مكة يعني قيسية الثواب لقلته مشقة وقال ابن بطال معناه أنك تشيء جئتكم من مكة كما ينشئ  
أهل مكة منها فيقولون فضل الأحرار من الميقات (قوله فدخلت على عطاء) أي ابن أبي رباح  
(قوله يوم ساق البدن معه) بضم الموحدة واسكان الدال جمع بدنة وذلك في حجة الوداع وقدرناه  
مسلم عن ابن عمر عن أبي نعيم شيخ البخاري فيه بلفظ عام ساق الهدى (قوله فقال لهم أحلوهم  
أحرامكم الخ) أي اجعلوا حجكم عمرة فحللوا منهم بالطواف والسعي (قوله وقصروا) انما أمرهم  
بذلك لأنهم يهلون بعد قليل بالحج فأخر الحل لئلا يبين دخولهم وبين يوم التروية أربعة أيام  
فقط (قوله واجعلوا التي قد ستم بها متعة) أي اجعلوا الحجة المفردة التي أهلتم بها عمرة فتحلوا منها  
فقصروا ومتنعين فأطلق على العمرة متعة مجازا والعلاقة بينهما ظاهرة ووقع في رواية عبد الملك بن  
أبي سليمان عن عطاء عند مسلم فلما قدمنا مكة أمرنا أن نحل ونجعلها عمرة ونحوه في رواية الباقر  
عن جابر في الخبر الطويل عند مسلم (قوله فقال أفعلوها ما أمرتكم فلو لا أني سقت الهدى الخ)  
فيه ما كان عليه عليه السلام من تطيب قلوب أصحابه وتلطفه بهم وحله عنهم (قوله لا يحل مني  
حرام) بكسر طاء يحل أي شيء حرام والمعنى لا يحل مني ما حرم علي ووقع في رواية مسلم لا يحل مني  
حراما بالنصب على المفعولية وعلى هذا فيقرأ يحل بضم أوله والفاعل محذوف تقديره لا يحل طول  
المكث ونحو ذلك مني شيئا حراما حتى يبلغ الهدى محله أي إذا انقضى يوم مني واستدل به على أن من  
اعتمر فساق هديا لا يتحلل من عمرته حتى ينحر هديه يوم النحر وقد تقدم حديث حفصة نحوه ويأتي  
حديث عائشة من طريق عقيل عن الزهري عن عروة عنها بلفظ من أحرم بعمرته فأهدى فلا يحل  
حتى ينحر وتأول ذلك المالكية والشافعية على أن معناه ومن أحرم بعمرته فأهدى فلهل بالحج ولا  
يحل حتى ينحر هديه ولا يحق ما فيه (قلت) فإنه خلاف ظاهر الأحاديث المذكورة والله التوفيق  
(قوله قال أبو عبد الله) هو المصنف (قوله أبو شهاب ليس له حديث مسند الأهدا) أي لم يرو  
حديثا من فروع الأهدا الحديث قال مغطاي كآته يقول من كان هكذا لا يجعل حديثه أصلا  
من أصول العلم (قلت) إذا كان موصوفا بصفة من يصح حديثه لم يضره ذلك مع أنه قد توبع  
عليه ثم كلام مغطاي محمول على ظاهر الإطلاق وقد أجاب غيره بأنه مقيد بالرواية عن عطاء فان  
حديثه هذا طرف من حديث جابر الطويل الذي انفرد مسلم بسياقه من طريق جعفر بن محمد  
ابن علي عن أبيه عن جابر وفي هذا الطرف زيادة بيان لصفة التحلل من العمرة ليس في الحديث  
الطويل حيث قال فيه أحلوهم أحرامكم بطواف البيت وبين الصفا والمروة وقصروا ثم أقيموا  
حلالا إلى يوم التروية وأهلوا بالحج ويستفاد منه جواز جواب المفتي لمن سأله عن حكم خاص

ثم قال لي أقم عندي واجعل  
لك سهما من مالي قال  
شعبة فقلت ولم فقال للرؤيا  
التي رأيت \* حدثنا أبو نعيم  
حدثنا أبو شهاب قال  
قدمت متنعا مكة بعمره  
فدخلنا قبل التروية  
بثلاثة أيام فقال لي أناس  
من أهل مكة بصير الآن  
جئتكم مكة فدخلت على  
عطاء استغفمه فقال حدثني  
جابر بن عبد الله رضي الله  
عنه أنه حج مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يوم ساق  
البدن معه وقد أهلوا بالحج  
مفردا فقال لهم أحلوهم  
أحرامكم بطواف البيت  
وبين الصفا والمروة وقصروا  
ثم أقيموا حلالا حتى إذا  
كان يوم التروية فاهلوا بالحج  
واجعلوا التي قد ستم بها  
متعة فقالوا كيف نجعلها  
متعة وقد ستمنا الحج فقال  
أفعلوها ما أمرتكم فلو لا أني  
سقت الهدى لفعلت مثل  
الذي أمرتكم ولكن  
لا يحل مني حرام حتى يبلغ  
الهدى محله ففعلوا قال أبو  
عبد الله أبو شهاب ليس له  
حديث مسند الأهدا

\* حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا حجاج بن محمد  
الاور عن شعبة عن عرو  
ابن مرة عن سعيد بن  
المسيب قال اختلف على  
وعثمان رضي الله عنهما  
وهما بعسفان في المتعة  
فقال علي ما تريد الى ان  
تنهى عن امر فعله النبي  
صلى الله عليه وسلم فلما  
راى ذلك على اهل بيته  
جميعا \* (باب من لبي بالحج  
وسماه) \* حدثنا مسدد  
حدثنا حماد بن زيد عن  
أيوب قال سمعت مجاهدا  
يقول حدثنا جابر بن عبد  
الله رضي الله عنهما قدما  
مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ونحن نقول ابيك اللهم  
ابيك بالحج فامرنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فجعلناها عمرة \* (باب التمتع  
على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) \* حدثنا موسى  
ابن اسمعيل حدثناهما عن  
قتادة قال حدثني مطرف  
عن عمران قال تمتعنا على  
عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ونزل القرآن قال  
رجل برأيه ماشاء

١٥٧٠ نسخة ٢٥٥٥

١٥٧١ نسخة ١٠٥٥

بأن يذكره قصة مسعدة مرفوعة الى النبي صلى الله عليه وسلم تشتمل على جواب سؤاله ويكون  
ما اشتملت عليه من الفوائد الزائدة على ذلك زيادة خير وينبغي أن يكون محل ذلك لا يفتاح  
السائل ثم ذكر المصنف حديث اختلاف عثمان وعلي في التمتع وقد تقدم من وجه آخر وهو الثاني  
أحاديث هذا الباب فاشتملت أحاديث الباب على ما ترجم به فحديث عائشة من طريق يؤخذ  
منه الفسخ والافراد وحديث علي من طريقه يؤخذ منه التمتع والقرا وحديث ابن عباس  
يؤخذ منه الفسخ وكذا حديث أبي موسى وجابر وحديث حفصة يؤخذ منه أن من تمتع بالعمرة  
الى الحج لا يحل من عمرته ان كان ساق الهدي وكذا حديث جابر وحديث ابن عباس الثاني  
يؤخذ منه مشروعية التمتع وكذا حديث جابر أيضا والله أعلم (قوله باب من لبي بالحج  
وسماه) أو رده فيه حديث جابر مختصرا من طريق مجاهد عنه وهو بين فيما ترجم له ويؤخذ  
منه فسخ الحج الى العمرة وقد ذهب الجمهور الى أنه منسوخ وذهب ابن عباس الى أنه محكم  
وبه قال أحمد وطائفة يسيرة (قوله باب التمتع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
كذا في رواية أبي ذر وسقط لغير علي عهد الى آخره ولبعضهم باب بغير ترجمة وكذا ذكره الاسماعيلي  
والاول أولى وفي الترجمة إشارة الى الخلاف في ذلك وان كان الامر استقر بعد علي الجواز (قوله  
حدثني مطرف) هو ابن عبد الله بن الشخير ورجال الاسناد كلهم بصريون (قوله عن عمران)  
هو ابن حصين الخزاعي وسلم من طريق شعبة عن قتادة عن مطرف بعث الى عمران بن حصين  
في مرضه الذي توفي فيه فقال اني كنت محذرك بأخايت لعل الله أن يفعلك فذكر الحديث  
(قوله ونزل القرآن) أي بجوازه يشير الى قوله تعالى فن تمتع بالعمرة الى الحج الآية ورواه  
مسلم من طريق عبد الصمد بن عبد الوارث عن همام بلفظ ولم ينزل فيه القرآن أي بمنعه وتوضحه  
رواية مسلم الاخرى من طريق شعبة وسعيد بن أبي عروبة كلاهما عن قتادة بلفظ لم ينزل  
فيها كتاب الله ولم ينه عنهما النبي الله وزاد من طريق شعبة عن حميد بن هلال عن مطرف ولم ينزل فيه  
قرآن بجرمة وله من طريق أبي العلاء عن مطرف فلم تنزل آية تنسخ ذلك ولم تنه عنه حتى مضى  
لوجهه وللإسماعيلي من طريق عفان عن همام تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل  
فيه القرآن ولم ينهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينسخها شيء وقد أخرجه المصنف في تفسير  
البقرة من طريق أبي رجاء العطاردي عن عمران بلفظ أنزلت آية المتعة في كتاب الله ففعلناها مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل قرآن بجرمة فلم ينه عنها حتى مات قال رجل برأيه ماشاء  
(قوله قال رجل برأيه ماشاء) وفي رواية أبي العلاء ارتأى كل امرئ بعد ماشاء أن يرتئي قائل ذلك  
هو عمران بن حصين ووهبهم من زعم انه مطرف الراوي عنه لثبوت ذلك في رواية أبي رجاء عن  
عمران كما ذكرته قبل وحكي الحميدي أنه وقع في البخاري في رواية أبي رجاء عن عمران قال البخاري  
يقال انه عمر أي الرجل الذي عناه عمران بن حصين ولم أر هذا في شيء من الطرق التي اتصلت لنا من  
البخاري لكن نقله الاسماعيلي عن البخاري كذلك فهو عمدة الحميدي في ذلك وبهذا جزم  
القرطبي والنووي وغيرهما وكان البخاري أشار بذلك الى رواية الحريري عن مطرف فقال في  
آخره ارتأى رجل برأيه ماشاء يعني عمر كذا في الاصل أخرجه مسلم عن محمد بن حاتم عن وكيع عن  
الثوري عنه وقال ابن التين يحتمل أن يريد عمر أو عثمان وأغرب الكرماني فقال ظاهر سياق كتاب  
البخاري أن المراد به عثمان وكانه لقرب عهده بقصة عثمان مع علي جزم بذلك وذلك غير لازم فقد

سبقت قصة عمر مع أبي موسى في ذلك وقعت لمعاوية أيضا مع سعد بن أبي وقاص في صحيح مسلم  
قصة في ذلك والاولى أن يفسر بعمر فانه أول من نهى عنها وكان من بعده كان تابعه في ذلك  
ففي مسلم أيضا ابن الزبير كان ينهى عنها وابن عباس يأمر بها فساألو جابرا فأشار إلى أن أول  
من نهى عنها عمر ثم في حديث عمر أن هذا ما يعكز على عياض وغيره في جزمهم أن المتعة التي نهى  
عنها عمر وعثمان هي فسح الحج إلى العمرة لا العمرة التي يحج بعدها فان في بعض طرقه عند مسلم  
التصريح بكونها متعة الحج وفي رواية له أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أعمر بعض أهله  
في العشر وفي رواية له جمع بين حج وعمرة وهو القمعة المذكور وهو الجمع بينهما في عام واحد  
كما سيأتي صريحا في الباب بعده في حديث ابن عباس وقد تقدم البحث فيه في حديث أبي موسى  
وفيه من الفوائد أيضا جواز نسخ القرآن بالقرآن ولا خلاف فيه وجواز نسخه بالسنة وفيه  
اختلاف شهير ووجه الدلالة منه قوله ولم ينه عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فان مفهومه  
أنه لو نهى عنها لامتنع ويستلزم رفع الحكم ومقتضاه جواز النسخ وقد يؤخذ منه أن  
الاجماع لا ينسخه لكونه حصرا وجوه المنع في نزول آية أو نهى من النبي صلى الله عليه وسلم  
وفيه وقوع الاجتهاد في الاحكام بين الصحابة وانكار بعض المجتهدين على بعض بالنص (قوله)  
**باب** قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام أي تفسير قوله  
وذلك في الآية إشارة إلى التمتع لانه سبق فيها فن تمتع بالعمرة إلى الحج فاستيسر من الهدى إلى  
أن قال ذلك واختلف السلف في المراد بحاضري المسجد فقال نافع والاعرج هم أهل مكة  
بعثتها وهو قول مالك واختاره الطحاوي ورجحه وقال طاوس وطائفة هم أهل الحرم وهو الظاهر  
وقال مكحول من كان منزله دون المواقيت وهو قول الشافعي في القديم وقال في الجديد من كان  
من مكة على دون مسافة القصر ووافقه أحمد وقال مالك أهل مكة ومن حولها سوى أهل  
المناهل كعسفان وسوى أهل منى وعرفة (قوله وقال أبو كامل) وصله الاسماعيلي قال حدثنا  
القاسم المطرز حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو كامل فذكره بطوله لكنه قال عثمان بن سعد بن  
عثمان بن غياث وكلاهما بصري وله رواية عن عكرمة لكن عثمان بن غياث ثقة وعثمان بن سعد  
ضعيف وقد أشار الاسماعيلي إلى أن شيخه القاسم وهم في قوله عثمان بن سعد ويؤيده أن  
أبا مسعود الدمشقي ذكر في الأطراف انه وجده من رواية مسلم بن الحجاج عن أبي كامل كما ساقه  
البخاري قال فاطن البخاري أخذه عن مسلم لا نفي لم أجده الا من رواية مسلم كذا قال وتعقب  
باحتمال أن يكون البخاري أخذه عن أحمد بن سنان فانه أحد مشايخه ويحتمل أيضا أن يكون  
أخذه عن أبي كامل نفسه فانه أدركه وهو من الطبقة الوسطى من شيوخه ولم نجد له ذكر في كتابه  
غير هذا الموضع وأبو معشر البراء اسمه يوسف بن يزيد والبراء بالتشديد نسبة له إلى برى السهم  
(قوله فلما قدمنا مكة) أي قريتها لان ذلك كان بسرف كما تقدم عن عائشة (قوله اجعلوا  
اهلاكم بالحج عمرة) الخطاب بذلك لمن كان أهل بالحج مفردا كما تقدم واخضع عن عائشة أنهم  
كانوا ثلاث فرق (قوله طفقنا) في رواية الاصيلي طفقنا بزيادة فاء وهو الوجه ووجه الاول بالحل  
على الاستئناف وهو جواب لما قال جلالة وقدمتة فيها (قوله ونسكا المناسك) أي من  
الوقوف والمبيت وغير ذلك (قوله وأتينا النساء) المراد به غير المتكلم لان ابن عباس لم يكن اذ ذلك

\* (باب قول الله تعالى ذلك  
لمن لم يكن أهله حاضري  
المسجد الحرام) \* وقال  
أبو كامل فضيل بن حسين  
البصري حدثنا أبو معشر  
البراء حدثنا عثمان بن غياث  
عن عكرمة عن ابن عباس  
رضي الله عنهم ما أنه سئل  
عن متعة الحج فقال أهل  
المهاجرون والانصار وأزواج  
النبي صلى الله عليه وسلم في  
حجة الوداع وأهلنا فلما قدمنا  
مكة قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اجعلوا  
اهلاكم بالحج عمرة الا من  
قلد الهدى طفقنا بالبيت  
وبالصفا والمروة وأتينا النساء  
ولبسنا الثياب وقال من قلد  
الهدى فانه لا يحل له حتى  
يلبغ الهدى محله ثم أمرنا

١٥٧٢

حت

حجة

٦١٥٤

تغ

٦٢/٢

بالغا (قوله عشية التروية) أي بعد الظهر ثامن ذي الحجة وفيه حجة على من استحب تقديمه على يوم التروية كما نقل عن الحنفية وعن الشافعية يختص استحباب يوم التروية بعد الزوال بن ساق الهدى (قوله فقد تم حجنا) للكشيمهني وقد بالوا ومن هنا إلى آخر الحديث موقوف على ابن عباس ومن هنا إلى أوله مرفوع (قوله فصيام ثلاثة أيام في الحج) سيأتي عن ابن عمر وعائشة موقوفاً أن آخرها يوم عرفة فإن لم يفعل صام أيام منى أي الثلاثة التي بعد يوم النحر وهي أيام التشريق وبه قال الزهري والاوزاعي ومالك والشافعي في القديم ثم رجع عنه وأخذ بعموم النهي عن صيام أيام التشريق (قوله وسبعة إذا رجعت إلى أمصاركم) كذا أورده ابن عباس وهو تفسير منه للرجوع في قوله تعالى إذا رجعتكم يوافقه حديث ابن عمر الآتي في باب من ساق البدن معه من طريق عقيل عن الزهري عن سالم عن ابن عمر مرفوعاً قال للناس من كان منكم أهدي فإنه لا يحل إلى أن قال فن لم يجد هدياً فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله وهذا قول الجمهور وعن الشافعي معناه الرجوع إلى مكة وعبر عنه مرة بالفراغ من أعمال الحج ومعنى الرجوع التوجه من مكة فيصومها في الطريق إن شاء وبه قال اسحق بن راهويه (قوله الشاة تجزى) أي عن الهدى وهي جملة حالية وقعت بدون واو وسياق في أبواب الهدى بيان ذلك (قوله بين الحج والعمرة) بيان للمراد بقوله فجمعوا النسكين وهو باسكان السين قال الجوهري النسك بالاسكان العبادة وبالضم الذبيحة (قوله فإن الله أنزله) أي الجمع بين الحج والعمرة وأخذ بقوله فن تمتع بالعمرة إلى الحج (قوله وسنة نبية) أي شرعه حيث أمر أصحابه به (قوله غير أهل مكة) ينصب غير ويجوز كسره وذلك إشارة إلى التمتع وهذا مبنى على مذهبه بأن أهل مكة لا تمتع لهم وهو قول الحنفية وعند غيرهم أن الإشارة إلى حكم التمتع وهو الفدية فلا يجب على أهل مكة بالتمتع دم إذا أحرموا من الحل بالعمرة وأجاب الكرماني بجواب ليس طائلاً (قوله التي ذكر الله) أي بعد آية التمتع حيث قال الحج أشهر معلومات وقد تقدم نقل الخلاف في ذي الحجة هل هو بكاله أو بعضه (قوله فن تمتع في هذه الأشهر) ليس لهذا القيد مفهوم لأن الذي يعتمر في غير أشهر الحج لا يسمى متمتعاً ولا دم عليه وكذلك المبكى عند الجمهور وخالفه فيه أبو حنيفة كما تقدم والله أعلم ويدخل في عموم قوله فن تمتع من أحرم بالعمرة في أشهر الحج ثم رجع إلى بلده ثم حج منها وبه قال الحسن البصري وهو مبنى على أن التمتع إيقاع العمرة في أشهر الحج فقط والذي ذهب إليه الجمهور أن التمتع أن يجمع الشخص الواحد بينهما في سفر واحد في أشهر الحج في عام واحد وأن يقدم العمرة وأن لا يكون ميكافئ اختل شرط من هذه الشروط لم يكن متمتعاً (قوله والجدال المراء) روى ابن أبي نسيبة من طريق مقسم عن ابن عباس قال ولا جدال في الحج ثم رجع إلى بلده ثم حج منها وبه قال الحسن البصري وهو مبنى على أن التمتع إيقاع العمرة في أشهر الحج فقط والذي ذهب إليه الجمهور أن التمتع أن يجمع الشخص الواحد بينهما في سفر واحد في أشهر الحج في عام واحد وأن يقدم العمرة وأن لا يكون ميكافئ اختل شرط من هذه الشروط لم يكن متمتعاً (قوله والجدال المراء) روى ابن أبي نسيبة من طريق مقسم عن ابن عباس قال ولا جدال في الحج ثم رجع إلى بلده ثم حج منها وبه قال الحسن البصري وهو مبنى على أن التمتع إيقاع العمرة في أشهر الحج فقط والذي ذهب إليه الجمهور أن التمتع أن يجمع الشخص الواحد بينهما في سفر واحد في أشهر الحج في عام واحد وأن يقدم العمرة وأن لا يكون ميكافئ اختل شرط من هذه الشروط لم يكن متمتعاً

عشية التروية أن نهل بالحج فإذا فرغنا من المناسك جئنا فطننا بالبيت وبالصفاء المروية فقد تم حجنا وعلينا الهدى كما قال تعالى فما استيسر من الهدى فن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعت إلى أمصاركم الشاة تجزى فجمعوا نسكين في عام بين الحج والعمرة فإن الله تعالى أنزله في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وأباحه للناس غير أهل مكة قال الله ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام وأشهر الحج التي ذكر الله تعالى شؤال وذو القعدة وذو الحجة فن تمتع في هذه الأشهر فعليه دم أو صوم والرفث الجماع والفسوق المعاصي والجدال المراء \* (باب الاغتسال عند دخول مكة) \* حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن علية أخبرنا أيوب عن نافع قال كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا دخل أدنى الحرم أمسك عن التلبية

١٥٧٢

م د س

حجة

٧٥١٢



تغ ٥٧١ / ٥٧٤ م تحفة ٦٥ / ٨١ ١٥٧٥ تحفة ٨٠ / ١٥٧٦ م دس  
ثم بيت بنى طوى ثم يصلي به الصبح ويغتسل ويحدث أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك \* (باب دخول مكة نهارا تحفة  
أوليا) \* بات النبي صلى الله عليه وسلم بنى طوى حتى أصبح ثم دخل مكة (٣٤٧) وكان ابن عمر رضى الله عنهم ما يفعله \* حدثنا

يجزى منه الوضوء وفي الموطان ابن عمر كان لا يغسل رأسه وهو محرم الا من احتلام وظاهره ان  
عمله لدخول مكة كان لحسده دون رأسه وقال الشافعية ان يحز عن الغسل تيمم وقال ابن التين  
لم يذكر أصحابنا الغسل لدخول مكة وانما ذكره للطواف والغسل لدخول مكة هو في الحقيقة  
للطواف (قوله ثم بيت بنى طوى) بضم الطاء وبفتحها (قوله ويغتسل) أى به (قوله كان  
يفعل ذلك) يحتمل ان الاشارة به الى الفعل الاخير وهو الغسل وهو مقصود الترجمة ويحتمل انها  
الى الجميع وهو الاظهر فسيأتى في الباب الذي يليه ذكر المبيت فقط مر فوعان رواية أخرى عن  
ابن عمر وقتقدم الحديث بأنهم من هذا في باب الاهلال مستقبل القبلة (قوله بأ) —  
دخول مكة نهارا أوليا) أورد فيه حديث ابن عمر في المبيت بنى طوى حتى يصبح وهو ظاهر في  
الدخول نهارا وقد أخرجه مسلم من طريق أبيه عن نافع بلفظ كان لا يقدم مكة الا بات بنى  
طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة نهارا وأما الدخول ليلا فلم يقع منه صلى الله عليه وسلم  
الا في عمرة الجعرانة فانه صلى الله عليه وسلم أحرّم من الجعرانة ودخل مكة ليلا ففرض أمر العمرة  
ثم رجع ليلا فأصبح بالجعرانة بكأت كما رواه أصحاب السنن الثلاثة من حديث مختش الكعبي  
وترجم عليه النسائي دخول مكة ليلا وروى سعيد بن منصور عن ابراهيم النخعي قال كانوا  
يستحبون أن يدخلوا مكة نهارا ويخرجوا منها ليلا وأخرج عن عطاء ان شتم فادخلوا ليلا  
انكم لستم كرسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اما ما فاقب ان يدخلها نهارا البراء الناس  
انتهى وقضية هذا ان من كان اما ما يقتدى به استحبابه أن يدخلها نهارا (قوله بأ) —  
من أين يدخل مكة) أورد فيه حديث مالك عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يدخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية السفلى أخرجه عن ابراهيم بن المنذر عن  
معن بن عيسى عنه وليس هو في الموطا ولا رأيه في غرائب مالك للدارقطني ولم أقف عليه الا من  
رواية معن بن عيسى وقد تابع ابراهيم بن المنذر عليه عبد الله بن جعفر البرمكي وقد عز على  
الاسماعيلي استخراجه فأخرجه عن ابن ناجية عن البخاري مثله وزاد في آخره يعني ثنية مكة  
وهذه الزيادة قد أخرجهما أيضا أبو داود وحيث أخرجه الحديث عن عبد الله بن جعفر البرمكي  
عن معن بن عيسى مثله وقد ذكره المصنف في الباب الذي بعده من طريق أخرى عن نافع  
وساقه ابن من سياق مالك (قوله بأ) — من أين يخرج من مكة) (قوله من  
كداء) بفتح الكاف والمد قال أبو عبيد لا يصرف وهذه الثنية هي التي ينزل منها الى المعلى مقبرة  
أهل مكة وهي التي يقال لها الخجون بفتح المهملة وضم الجيم وكانت صعبة المرتقى فسنلها معاوية  
ثم عبد الملك ثم المهدي على ما ذكره الازرق ثم سهل في عصرنا هذا نهاسنة احدى عشرة وثمانمائة  
موضع ثم سهلت كلها في زمن سلطان مصر الملك المؤيد في حدود العشر بن وثمانمائة وكل عقبة  
في جبل أو طريق عال فيه تسمى ثنية (قوله الثنية السفلى) ذكر في ثاني حديثي الباب وخارج  
من كداء وهو بضم الكاف مقصور وهي عند باب شبكة بقرب شعب الشاميين من ناحية

عندي أو عند مسدد \* حدثنا الحميدي ومحمد بن المنثي قال حدثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى  
الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء الى مكة دخل من أعلاها وخرج من أسفلها \* حدثني محمود حدثنا أبو أسامة  
حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء وخرج من كداء

مسدد حدثنا يحيى عن  
عبيد الله قال حدثني نافع  
عن ابن عمر رضى الله عنهما  
قال بات النبي صلى الله  
عليه وسلم بنى طوى حتى  
أصبح ثم دخل مكة وكان ابن  
عمر رضى الله عنهما ما يفعله  
\* (باب من أين يدخل مكة) \*  
حدثنا ابراهيم بن المنذر  
قال حدثني معن قال حدثني  
مالك عن نافع عن ابن عمر  
رضي الله عنهما قال كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يدخل مكة من الثنية  
العليا ويخرج من الثنية  
السفلى \* (باب من أين  
يخرج من مكة) \* حدثنا  
مسدد قال حدثنا يحيى عن  
عبيد الله عن نافع عن ابن  
عمر رضى الله عنهما أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
دخل مكة من كداء من  
الثنية العليا التي بالطعام  
وخرج من الثنية السفلى  
\* قال أبو عبد الله كان يقال  
هو مسدد كاسمه \* قال أبو  
عبيد الله سمعت يحيى بن  
معين يقول سمعت يحيى بن  
سعيد يقول لو أن مسددا  
أنته في بيته فدمته لاستحق  
ذلك وما أبالي كتي كانت

من أعلى مكة \* حدثنا أحمد  
حدثنا ابن وهب أخبرنا  
عمرو عن هشام بن عروة عن  
أبيه عن عائشة رضي الله  
عنها أن النبي صلى الله عليه  
وسلم دخل عام الفتح من  
كداء أعلى مكة قال هشام  
وكان عروة يدخل من  
كاتبهم ما من كداء وكدا  
وأكثر ما يدخل من كدا  
وكانت أقربهم ما إلى منزله  
\* حدثنا عبد الله بن عبد  
الوهاب حدثنا حاتم عن  
هشام عن عروة دخل النبي  
صلى الله عليه وسلم عام الفتح  
من كداء من أعلى مكة  
وكان عروة أكثر ما يدخل  
من كداء وكان أقربهم ما إلى  
منزله \* حدثنا موسى  
حدثنا وهيب حدثنا هشام  
عن أبيه دخل النبي صلى الله  
عليه وسلم عام الفتح من كداء  
وكان عروة يدخل منهم ما  
كاتبهم ما وكان أكثر ما يدخل  
من كداء أقربهم ما إلى منزله  
\* قال أبو عبد الله كداء  
وكدا موضعان \* (باب  
فضل مكة وبنائها وقوله  
تعالى واذجعلنا البيت  
مشابة

قعة عان وكان بناء هذا الباب عليها في القرن السابع (قوله من أعلى مكة) كذا رواه  
أبو أسامة فقلبه والصواب ما رواه عمرو وحاتم عن هشام دخل من كداء من أعلى مكة ثم ظهر لي  
أن الوهم فيه ممن دون أبي أسامة فقد رواه أحمد عن أبي أسامة على الصواب (قوله قال هشام)  
هو ابن عروة بالاسناد المذكور (وكان عروة يدخل من كاتبهم ما) في رواية الكشي هي على بدل من  
(قوله وأكثر ما يدخل من كداء) بالضم والقصر للجميع وكذا في رواية حاتم وهيب وهي  
الطريقة الرابعة لحديث عائشة (قوله وكانت أقربهم ما إلى منزله) فيه اعتذار هشام لآبيه  
لكونه روى الحديث وخالفه لأنه رأى أن ذلك ليس بحتم لازم وكان ربما فعله وكثيرا ما يفعل  
غيره بقصد التيسير قال عياض والقرطبي وغيرهما اختلف في ضبط كداء وكدا فالأكثر على  
أن العلم بالفتح والمد والسفل بالضم والقصر وقيل بالعكس قال النووي وهو غلط قالوا  
واختلف في المعنى الذي لاجله خالف صلى الله عليه وسلم بين طريقه فقيل لئلا يترك به كل من في  
طريقه فذكر شيئا مما تقدم في العيد وقد استوعبت ما قيل فيه هناك وبعضه لا يتأتى اعتباره هنا  
والله أعلم وقيل الحكمة في ذلك المناسبة بجهة العلو عند الدخول لما فيه من تعظيم المكان  
وعكسه الإشارة إلى فراقه وقيل لأن إبراهيم لما دخل مكة دخل منها وقيل لأنه صلى الله  
عليه وسلم خرج منها محمدا في الهجرة فأراد أن يدخلها ظاهرا عاليا وقيل لأن من جاء من تلك  
الجهة كان مستقبلا للبيت ويحتمل أن يكون ذلك لكونه دخل منها يوم الفتح فاستمر على ذلك  
والسبب في ذلك قول أبي سفيان بن حرب للعباس لا أسلم حتى أرى الخيل تطلع من كداء فقلت  
ما هذا قال شيء طلع بقلبي وإن الله لا يطلع الخيل هناك أبدا قال العباس فذكرت بأسفنيان  
بذلك لما دخل ولليهم في من حديث ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يكر كيف قال  
حسان فأنشده

عدمت بنيتي إن لم تروها \* شيرا النقع مطلعها كداء

فتبسم وقال ادخلوها من حيث قال حسان \* (تنبيه) \* حكى الحميدي عن أبي العباس  
العدري أن بمكة موضعا ثالثا يقال له كدى وهو بالضم والتصغير يخرج منه إلى جهة اليمن  
قال المحب الطبري حقه العدري عن أهل المعرفة بمكة قال وقد بنى عليها باب بمكة الذي يدخل منه  
أهل اليمن \* (تنبيهات) \* أولها صحود في الطريق الثانية من حديث عائشة هو ابن غيلان وعمرو  
في الطريق الثالثة هو ابن الحرث وأجد في أول الاسناد لم أره منسوبا في شيء من الروايات وقد تقدم  
في أوائل الحج أجد عن ابن وهب وأنه أجد بن عيسى فيشبهه أن يكون هو المذكور هنا وحاتم  
في الطريق الثالثة هو ابن اسماعيل (التنبيه الثاني) اختلف على هشام بن عروة في وصل هذا  
الحديث وارساله وأورد البخاري الوجهين مشيرا إلى أن رواية الارسل لا تتقدح في رواية الوصل  
لأن الذي وصله حافظ وهو ابن عيينة وقد تابعه ثقتان ولعله إنما أورد الطريقين المرسلين  
ليستظهر بهما على وهم أبي أسامة الذي أشرت إليه أولا (الثالث) وقع في رواية المستملي وحده  
في آخر الباب قال أبو عبد الله كداء وكدا موضعان والمزاد أبي عبد الله المصنف وهذا تفسير  
غير مفيد فعلم أنهم ما موضعان بمجرد السماع وقد يسر الله بنقل ما فيه من ضبط وتعيين جهة  
كل منهما \* (قوله باب فضل مكة وبنائها وقوله تعالى واذجعلنا البيت

مثابة للناس وأمنافساق الآيات الى قوله التواب الرحيم) كذا في رواية كريمة وساق الباقر  
بعض الآية الاولى ولا يذركها ثم قال الى قوله التواب الرحيم ثم ساق المصنف في الباب  
حديث جابر في بناء الكعبة وحديث عائشة في ذلك من أربعة طرق وليس في الآيات ولا الحديث  
ذكر لبنان مكة لكن بنان الكعبة كان سبب بنان مكة وعمارتها فاكثرت به واختلف في أول  
من بنى الكعبة كما سيأتي في أحاديث الانبياء في الكلام على حديث أبي ذر أي مسجد وضع في  
الارض أول وكذا قصة بناء ابراهيم واسماعيل لها يأتي في أحاديث الانبياء ويقتصر هنا على قصة  
بناء قبريها وعلى قصة بناء ابن الزبير وما غيره الحاج بعده لعل ذلك بحديثي الباب والبيت  
اسم غالب للكعبة كالنجم للثريا وقوله تعالى مثابة أي مرجع الحج والعمارة يفرقون عنه  
ثم يعودون اليه روى عبد بن حميد بإسناد جيد عن مجاهد قال يحجون ثم يعودون وهو مصدر  
وصف به الموضع وقوله وأمنأ أي موضع آمن وهو كقوله أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا والمراد  
ترك القتال فيه كما سيأتي شرحه في الكلام على حديث الباب الذي بعده وقوله واتخذوا من  
مقام ابراهيم مصلى أي وقفنا اتخذوا منه موضع صلاة ويجوز أن يكون معطوفا على  
اذكروا نعمتي أوعلى معنى مثابة أي ثوبوا اليه واتخذوا الامر فيه للاستحباب بالاتفاق وقرأ  
نافع وابن عامر واتخذوا بلفظ الماضي عطف على جعلنا أو على تقدير إذا أي واذ جعلنا واذ  
اتخذوا ومقام ابراهيم الحجر الذي فيه أثر قدميه على الاصح وسيأتي شرحه في قصة ابراهيم  
من أحاديث الانبياء وعن عطاء مقام ابراهيم عرفه وغيره من المناسك لانه قام فيها ودعا وعن  
النخعي الحزم كله وكذا رواه الكلبى عن أنى صالح عن ابن عباس وقد تقدمت الإشارة الى شيء  
من ذلك في أوائل كتاب الصلاة وقوله والركع السجود استدله على جواز صلاة الفرض  
والنفل داخل البيت وخالف مالك في الفرض (قوله اجعل هذا بلدا آمنا) يأتي الكلام عليه  
في حديث ان ابراهيم حرم مكة وأنه لا يعارض حديث ان الله حرم هذا البلد يوم خلق السموات  
والارض لان معنى الاول ان ابراهيم أعلم الناس بذلك والثاني ما سبق من تقدير الله وقوله من  
آمن يدل من أهله أي وارزق المؤمنين من أهله خاصة ومن كفر عطف على من آمن قيل قاس  
ابراهيم الرزق على الامامة فعرف الفرق بينهما ما وان الرزق قد يكون استدراجا والامانة  
وسياق الكلام على القواعد في تفسير البقرة وانها الاساس وظاهره انه كان مؤسسا قبل ابراهيم  
ويحتمل أن يكون المراد بالرفع نقلها من مكانها الى مكان البيت كما سيأتي عند نقل الاختلاف  
في ذلك ان شاء الله تعالى وقوله ربنا تقبل منا أي يقولان ربنا تقبل منا وقد أظهر ابن مسعود  
في قراءته (قوله وأرنا مناسكا) قال عبد بن حميد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا سليمان التيمي عن  
أبي مجلز قال لما فرغ ابراهيم من البيت أتاه جبريل فأراه الطواف بالبيت سبعة أقال وأحسبه  
وبين الصفا والمروة ثم أتى به عرفة فقال أعرفت قال نعم قال فن ثم سميت عرفات ثم أتى به جها  
فقال ههنا يجمع الناس الصلاة ثم أتى به منى فعرض لهما الشيطان فأخذ جبريل سبع حصيات  
فقال ارمها وكبر فرفع كل حصاة (قوله وتب علينا) قيل طلبا الثبات على الايمان لانهم ما  
معصومان وقيل أراد ان يعرف الناس أن ذلك الموقف مكان التوبة وقيل المعنى وتب على من  
اتبعنا (قوله حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي وهذا أحد الأحاديث التي أخرجها البخاري

للناس وأمنأ واتخذوا من  
مقام ابراهيم مصلى وعهدنا  
الى ابراهيم واسماعيل أن  
طهرا بيتي للطائفين  
والعاكفين والركع  
السجود واذ قال ابراهيم  
رب اجعل هذا بلدا آمنا  
وارزق أهله من الثمرات  
من آمن منهم بالله واليوم  
الآخر قال ومن كفر  
فأمتعه قليلا ثم أضطره الى  
عذاب النار وبئس المصير  
واذ رفع ابراهيم القواعد  
من البيت واسماعيل رينا  
تقبل منا أنك أنت السميع  
العليم ربنا واجعلنا مسلمين  
لَكَ ومن ذريتنا أمة مسلمة  
لَكَ وأرنا مناسكا وتب علينا  
انك أنت التواب الرحيم)\*  
حدثني عبد الله بن محمد  
حدثنا أبو عاصم قال  
أخبرني ابن جريح قال  
أخبرني عمرو بن دينار قال  
سمعت جابر بن عبد الله  
رضي الله عنه يقول

١٥٨٢

م

تحفة

٢٥٥٥

عن شيخه أبي عاصم النبيل بواسطة (قوله لما بنيت الكعبة) هذا من مرسل الصحابي لان جابر لم يدرك هذه القصة فيحتمل أن يكون سمعها من النبي صلى الله عليه وسلم أو من حضرها من الصحابة وقد روى الطبراني وأبو نعيم في الدلائل من طريق ابن لهيعة عن أبي الزبير قال سألت جابر اهل يقوم الرجل عريانا فقال أخبرني النبي صلى الله عليه وسلم انه لما انهدمت الكعبة نقل كل بطن من قريش وأن النبي صلى الله عليه وسلم نقل مع العباس وكانوا يضعون ثيابهم على العواتق يتقوون بها أي على حل الجارة فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاعتقلت رجلي فخررت وسقط ثوبي فقلت للعباس هلم ثوبي فليست أتعرى بعدها الا الى الغسل لكن ابن لهيعة ضعيف وقد تابعه عبد العزيز بن سليمان عن أبي الزبير ذكره أبو نعيم فان كان محفوظا والافقد حضره من الصحابة العباس كما في حديث الباب فلعل جابر اراه عنه وروى الطبراني أيضا والبيهقي في الدلائل من طريق عمرو بن أبي قيس والطبري في التهذيب من طريق هرون بن المغيرة وأبو نعيم في المعرفة من طريق قيس بن الربيع وفي الدلائل من طريق شعيب بن خالد كلهم عن سماعة بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس حدثني أبي العباس بن عبد المطلب قال لما بنيت قريش الكعبة انفردت رجلين رجلين يتقلون الجارة فكنت أنا وابن أخي فجعلنا نأخذ أزرا نفضعها على مناكبنا ونجعل عليها الجارة فاذا دونا من الناس لبسنا أزرا فبينما هو أممي اذصرع فسعيت وهو شاخص بصره الى السماء قال فقلت لابن أخي ما شأنك قال نهيت أن أمشي عريانا قال فكتمته حتى أظهر الله نبوته تابعه الحكم بن أبان عن عكرمة أخرجه أبو نعيم أيضا وروى ذلك أيضا من طريق النضر أبي عرعرة عن عكرمة عن ابن عباس ليس فيه العباس وقال في آخره فكان أول شيء رأى من النبوة والنضر ضعيف وقد خبط في اسناده وفي متنه فانه جعل القصة في معالجة زعم بآخر أبي طالب وهو غلام وكذا روى ابن اسحق في السيرة عن أبيه عن حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لمع علمان هم أسنانى قد جعلنا أزرا نأعلى أعناقنا الجارة نتقلها اذ لم يكني لاكم لكم شديدة ثم قال اشد عليك ازارك فكان هذه قصة أخرى واعتبر بذلك الازرق في حكي قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم لما بنيت الكعبة كان غلاما ولعل عمدته في ذلك ما سأتى عن معمر عن الزهري وحديث معمر شاهد من حديث أبي الطفيل أخرجه عبد الرزاق ومن طريقه الحاكم والطبراني قال كانت الكعبة في الجاهلية مبنية بالرضم ليس فيها مدر وكانت قدر ما يتحكمها العناق وكانت ثيابهم الوضوع عليها تسدل سدا وكانت ذات ركنين كهيئة هذه الحلقة □ فأقبلت سفينة من الروم حتى اذا كانوا قريبا من جدة انكسرت فخرجت قريش لتأخذ خشبها فوجدوا الرومي الذي فيها نجارا فقد عوا به وبالشب لينوا به البيت فكانوا كلما أرادوا القرب منه لهدمه بدت لهم حية فاتحة فاه فبعث الله طيرا أعظم من النسر فغرز خاله فيها فاقها فاحوا أحياد فهدمت قريش الكعبة وبنيوها بحجارة الوادي فرفعوها في السماء عشرين ذراعا فبينما النبي صلى الله عليه وسلم يحمل الجارة من أحياد وعليه غمرة فضاعت عليه الغمرة فذهب يضعها على عاتقه فبدت عورته من صغرها فنودي يا محمد خمر عورتك فلم يرعريانا بعد ذلك وكان بين ذلك وبين المبعث خمس سنين قال معمر وأما الزهري فقال لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الحلم أجرت امرأة الكعبة فطارت شرارة من حجرها

لما بنيت الكعبة ذهب النبي صلى الله عليه وسلم وعباس يتقلان الجارة فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل ازارك على رقبتيك

في ثياب الكعبة فاحترقت فتشاورت قريش في هدمها وهاجوا به فقال الوليد ان الله لا يهلك من يريد  
 الاصلاح فارتقى على ظهر البيت ومعه العباس فقال اللهم لا تريد الا الاصلاح ثم هدم فلما رآوه  
 سالما تابوه قال عبد الرزاق وأخبرنا ابن جريج قال قال مجاهد كان ذلك قبل المبعث بخمسة  
 عشرة سنة وكذا رواه ابن عبد البر من طريق محمد بن جبير بن مطعم باسناد له وبه جزم موسى بن  
 عقبة في معارضة الاول أشهر وبه جزم ابن اسحق ويمكن الجمع بينهما بأن يكون الحريق تقدم  
 وقمه على الشروع في البناء وذكر ابن اسحق أن السيل كان يأتي فيصيب الكعبة فيساقط من  
 بناءها وكان روضها فوق القامة فأرادت قريش رفعها روتسقيفها وذلك أن نفر اسرقوا كثر الكعبة  
 فذكر القصة مطولة في بناءهم الكعبة وفي اختلافهم فيمن يضع الحجر الاسود حتى رضوا بأول داخل  
 فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فحكموه في ذلك فوضعه بيده قال وكانت الكعبة على عهد النبي  
 صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر ذراعا ووقع عند الطبراني من طريق أخرى عن ابن خثيم عن  
 أبي الطفيل ان اسم البخار المذكور باقوم ولما كهي من طريق ابن جريج مثله قال وكان  
 يتجر الى بندر وراء ساحل عدن فانكسرت سفينة بالشعبية فقال لقريش ان أجريتم عيري  
 مع غيركم الى الشام أعطيتكم الخشب ففعلوا وروى سفيان بن عيينة في جامعه عن عمرو بن دينار  
 انه سمع عبيد بن عمير يقول اسم الذي بنى الكعبة لقريش باقوم وكان روميا وقال الازرقى كان  
 طولها سبعة وعشرين ذراعا فاقتصرت قريش منها على ثمانية عشر ونقصوا من عرضها أذراعا  
 أدخلوها في الحجر (قوله فخر الى الارض) في رواية ذكر ابن اسحق عن عمرو بن دينار الماضية  
 في باب كراهية التعري من أوائل الصلاة فجعل على منكبها فسقط مغشيا عليه (قوله فطمعت  
 عيناه) بفتح المهملة والميم أي ارتفعتا والمعنى انه صار ينظر الى فوق وفي رواية عبد الرزاق عن  
 عن ابن جريج في أوائل السيرة النبوية ثم أفاق فقال (قوله أرني ازاري) أي أعطني وحكي  
 ابن التين كسر الراء وسكونها وقد قرئ بها وفي رواية عبد الرزاق الآتية ازاري ازاري  
 بالتكرير (قوله فشد عليه) زاد ذكر ابن اسحق فمارى بعد ذلك عزيا و قد تقدم شاهد لها  
 من حديث أبي الطفيل الحديث الثاني ساقه من أربعة طرق (قوله في الطريق الاولى عن سالم  
 ابن عبد الله) أي ابن عمر (قوله أن عبد الله بن محمد بن أبي بكر) أي الصديق ووقع في رواية مسلم  
 أبي بكر بن أبي خنافة وعبد الله هذا هو أخو القاسم بن محمد (قوله أخبر عبد الله بن عمر) بنصب  
 عبد الله على المفعولية وظاهره أن سالما كان حاضر ذلك فيكون من روايته عن عبد الله بن محمد  
 وقد صرح بذلك أبو أويس عن ابن شهاب لكنه سماه عبد الرحمن بن محمد فوههم أخرجه أحمد  
 وأغرب ابراهيم بن طهمان فرواه عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أخرجه الدارقطني  
 في غرائب مالك والمحفوظ الاول وقد رواه معمر عن ابن شهاب عن سالم لكنه اختصره وأخرجه  
 مسلم من طريق نافع عن عبد الله بن محمد بن أبي بكر عن عائشة فتابع سالم فيه وزاد في المتن  
 ولا تنفقت كثر الكعبة ولم أر هذه الزيادة الا من هذا الوجه ومن طريق أخرى أخرجه أبو عوانة  
 من طريق القاسم بن محمد عن عبد الله بن الزبير عن عائشة وسيأتي البحث فيها في باب كسوة  
 الكعبة (قوله قومك) أي قريش (قوله اقتصروا عن قواعدا ابراهيم) سيأتي بيان ذلك  
 في الطريق التي تلي هذه (قوله لولا حدثان) بكسر المهملة وسكون الدال بعد هاتين بمعنى

نخر الى الارض فطمعت  
 عيناه الى السماء فقال أرني  
 ازاري فشد عليه \* حدثنا  
 عبد الله بن مسلمة عن مالك  
 عن ابن شهاب عن سالم بن  
 عبد الله أن عبد الله بن محمد  
 ابن أبي بكر أخبر عبد الله بن  
 عمر عن عائشة رضى الله  
 عنها زوج النبي صلى الله  
 عليه وسلم أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال لها ألم ترى  
 أن قومك حين بنوا الكعبة  
 اقتصروا عن قواعدا ابراهيم  
 فقلت يا رسول الله ألا تردّها  
 على قواعدا ابراهيم قال لولا  
 حدثان قومك بالكفر

١٥٨٢

م

س

نحلة

١٦٢٨٧



الحدث أى قرب عهدهم (قوله لفعلت) أى لردتها على قواعده إبراهيم (قوله فقال عبد الله)  
 أى ابن عمر بالاسناد المذكور وقد رواه معمر عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه بهذه القصة مجردة  
 (قوله لئن كانت) ليس هذا شكاً من ابن عمر في صدق عائشة لكن يقع في كلام العرب كثيراً صورة  
 التشكيك والمراد التقرير واليقين (قوله ما أرى) بضم الهمزة أى أظن وهى رواية معمر وزاد في  
 آخر الحديث ولا طاف الناس من وراء الحجر الا لذلك ونحوه في رواية أبي أويس المذكورة  
 (قوله استلام) افعال من السلام والمراد هنا المس الركن بالقبلة أو البعد (قوله يلىان) أى يثربان  
 من الحجر بكسر الميم وسكون الجيم وهو معروف على صفة نصف الدائرة وقد رهاه تسع  
 وثلاثون ذراعاً والقدر الذى أخرج من الكعبة شيئاً قريباً (قوله فى الطريق الثانية) حدثنا  
 الأشعث (هو ابن أبي الشعثاء المخاربي وقد تقدم فى العلم من وجه آخر عن الأسود بن زياد) بهنا على  
 ما فيها هناك (قوله عن الجدر) بفتح الجيم وسكون الميم كذا لا أكثر وكذا هو فى مسند مسدد  
 شيخ البخارى فيه وفى رواية المسملى الجدار قال الخليل الجدر لغة فى الجدار انتهى وهو من  
 ضبطه بضمها لأن المراد الحجر ولا بد داود الطيالسى فى مسنده عن أبي الاحوص شيخ مسدد فيه  
 الجدر أو الحجر بالشك ولا بد عوانة من طريق شيبان عن الأشعث الجبري غير شك (قوله أمن  
 البيت هو قال نعم) هذا ظاهره أن الحجر كله من البيت وكذا قوله فى الطريق الثانية أن أدخل  
 الجدر فى البيت وبذلك كان يفتى ابن عباس كما رواه عبد الرزاق عن أبيه عن مرثد بن شريك  
 قال سمعت ابن عباس يقول لو وليت من البيت ما ولى ابن الزبير لأدخلت الحجر كله فى البيت فلم  
 يطاق به أن لم يكن من البيت وروى الترمذى والنسائى من طريق علقمة عن أمه عن عائشة  
 قالت كنت أحب أن أصلى فى البيت فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فادخلنى الحجر  
 فقال صل فيه فانما هو قطعة من البيت ولكن قومك استقصوه حين بنوا الكعبة فأخرجوه من  
 البيت ونحوه لابي داود من طريق صفية بنت شيبة عن عائشة ولا بد عوانة من طريق قتادة عن  
 عروة عن عائشة ولا جد من طريق سعيد بن جبير عن عائشة وفيه أنها أرسلت الى شيبة الجبى ليفتح  
 لها البيت بالليل فقال ما فتحناه فى جاهلية ولا اسلام بديل وهذه الروايات كلها مطلقة وقد جاءت  
 روايات أصح منها مقيدة منها مسلم من طريق أبي قزعة عن الحرث بن عبد الله عن عائشة  
 فى حديث الباب حتى أزيد فيه من الحجر وله من وجه آخر عن الحرث عنها فان بد القومك أن يبنوه  
 بعدى فهلى لاريك ما تركوا منه فأراها قريشاً من سبعة أذرع وله من طريق سعيد بن مسينة عن  
 عبد الله بن الزبير عن عائشة فى هذا الحديث وزدت فيها من الحجر ستة أذرع وسببها فى آخر  
 الطريق الرابعة قول يزيد بن رومان الذى رواه عن عروة أنه أراه لجرير بن حازم فخره ستة أذرع  
 أو نحوها والسفیان بن عيينة فى جامعه عن داود بن شابر عن مجاهد بن ابن الزبير زاد فيها ستة  
 أذرع مما يلى الحجر وله عن عبيد الله بن أبي يزيد عن ابن الزبير ستة أذرع وشبهه كذا ذكر الشافعى  
 عن عدد منهم من أهل العلم من قريش كما أخرجه البيهقى فى المعرفة عنه وهذه الروايات كلها  
 تجتمع على أنها فوق الستة ودون السبعة وأما رواية عطاء عند مسلم عن عائشة مر فوالكنت  
 أدخل فيها من الحجر خمسة أذرع فهى شاذة والرواية السابقة أرجح لما فيها من الزيادة عن الثقات  
 الحفاظ ثم ظهر لى لرواية عطاء وجه وهو أنه أريد بها ما عدا الفرجة التى بين الركن والحجر

لفعلت فقال عبد الله رضى  
 الله عنه لئن كانت عائشة  
 رضى الله عنها سمعت هذا  
 من النبي صلى الله عليه وسلم  
 ما أرى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ترك استلام  
 الركنين اللذين يليان الحجر  
 الا أن البيت لم يبن على  
 قواعده إبراهيم \* حدثنا  
 مسدد حدثنا أبو الاحوص  
 حدثنا الأشعث عن الأسود  
 ابن يزيد عن عائشة رضى الله  
 عنها قالت سألت النبي صلى  
 الله عليه وسلم عن الجدر  
 أمن البيت هو قال نعم قلت  
 فما لهم لم يدخلوه فى البيت

١٥٨٤

م

تحة

١٦٠٠٥



فجتمعت مع الروايات الاخرى فان الذي عدا الفرجة أربعة أذرع وشئ ولهذا وقع عند الفاكهي  
من حديث أبي عمرو بن عدي بن الجراء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة في هذه القصة  
ولا تدخلت فيها من الخبز أربعة أذرع فيحمل هذا على الغاء الكسر ورواية عطاء على جبره  
ويجمع بين الروايات كلها بذلك ولم أر من سبقني الى ذلك وسأذكر ثمرة هذا البحث في آخر الكلام  
على هذا الحديث **(قوله ألم ترى)** اي ألم تعرفي **(قوله)** قصرت بهم النفقة بتشديد الصادى  
النفقة الطيبة التي أخرجوها لذلك كما جزم به الازرق وغيره ويوضحه ما ذكر ابن اسحق في السيرة  
عن عبد الله بن أبي نجيح انه أخبر عن عبد الله بن صفوان بن أمية ان أباه وهب بن عابد بن عمران بن  
محزوم وهو جد جعدة بن هبيرة بن أبي وهب الخزرجي قال لقرين لا تدخلوا قبلي من كسبكم  
الا الطيب ولا تدخلوا فيه مهر نعي ولا يسع ربا ولا مظلمة أحد من الناس وروى سفيان بن عيينة  
في جامعه عن عبيد الله بن أبي يزيد عن أبيه انه شهد عمر بن الخطاب أرسل الى شيخ من بني زهرة  
أدرك ذلك فسأله عمر عن بناء الكعبة فقال ان قريشا تقرت لبناء الكعبة أي بالنفقة الطيبة  
فحجزت فتر كوابض البيت في الخبز فقال عمر صدقت **(قوله)** لي دخلوا في رواية المستملي يدخلوا  
بغير لام زاد مسلم من طريق الحرث بن عبد الله عن عائشة فكان الرجل انا هو أراد أن يدخلها  
يدعونه يرتقي حتى اذا كاد أن يدخل دفعوه فسقط **(قوله)** حديث عهدهم يتنوين حديث **(قوله)**  
بجاهلية في رواية الكشي منى بالجاهلية وقد تقدم في العلم من طريق الاسود حديث عهد بكفر  
ولا أبي عوانة من طريق قتادة عن عروة عن عائشة حديث عهد بشرك **(قوله)** فأخاف ان تذكر  
قلوبهم في رواية شيبان عن أشعث تنفر بالنساء بدل الكاف ونقل ابن بطلال عن بعض علمائهم  
ان النفقة التي خشيها صلى الله عليه وسلم أن ينسبوه الى الانفراد بالخير دونهم **(قوله)** ان أدخل  
الجدري كذا وقع هنا وهو مؤول بمعنى المصدر أي أخاف انكار قلوبهم ان ادخلوا الخبز وجواب لولا  
مخذوف وقدر واه مسلم عن سعيد بن منصور عن أبي الاحوص بلفظ فأخاف أن تنكر قلوبهم  
لنظرت أن أدخل فابت جواب لولا وكذا أثبتة الاسماعيلي من طريق شيبان عن أشعث واقظه  
لنظرت فادخلته **(قوله)** في الطريق الثالثة عن هشام هو ابن عروة **(قوله)** عن عائشة كذا  
رواه مسلم من طريق أبي معاوية والفسائي من طريق عبدة بن سليمان وأبو عوانة من طريق علي  
ابن مسهر وأحد عن عبد الله بن غير كلهم عن هشام وخالفهم القاسم بن معن فرواه عن هشام  
عن أبيه عن أخيه عبد الله بن الزبير عن عائشة أخرجه أبو عوانة ورواية الجماعة أربع فان  
رواية عروة عن عائشة لهذا الحديث مشهورة من غير هذا الوجه فسيأتي في الطريق الرابعة  
من طريق يزيد بن رومان عنه وكذا الابي عوانة من طريق قتادة وأبي النضر كلاهما عن عروة عن  
عائشة بغير واسطة ويحتمل أن يكون عروة جل عن أخيه عن عائشة منه شيئاً اذ على روايته  
عنها كذا وقع للاسود بن يزيد مع ابن الزبير فيما تقدم شرحه في كتاب العلم **(قوله)** وجعلت له  
خلفاً بفتح المعجمة وسكون اللام بعد هاء فاء وقد فسره في الرواية المتعلقة وضبطه الحاربي  
في الغريب بكسر الخاء المعجمة قال والخالفة عمود في مؤخر البيت والصواب الاول وبينه قوله  
في الرواية الرابعة وجعلت لها بابين \* **(تنبيه)** \* قوله وجعلت بسكون اللام وضع التاء عطف على  
قوله لبنيته وضبطها القاسمي بفتح اللام وسكون المثناة عطف على استقصرت وهو وهم فان

قال ألم ترى قومك قصرت  
بهم النفقة قلت فاشأن  
بابه مرتفعاً قال فعل ذلك  
قومك لي دخلوا من شأوا  
ويعنوا من شأوا ولولا أن  
قومك حديث عهدهم  
بجاهلية فأخاف أن تنكر  
قلوبهم أن أدخل الجدر  
في البيت وأن ألتصق بابه  
بالارض \* حديث عبيد بن  
اسماعيل حديثاً أو أسامة  
عن هشام عن أبيه عن  
عائشة رضي الله عنها قالت  
قال لي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لولا حدادته قومك  
بالتكفر لنقضت البيت ثم  
لبنيته على أساس ابراهيم  
عليه الصلاة والسلام فان  
قريشا استقصرت ببناءه  
وجعلت له خلفاً

١٥٨٥  
تحفة  
١٦٨٣١

\* قال أبو معاوية حدثنا  
هشام خلفا يعني بابا \* حدثنا  
بيان بن عمرو حدثنا يزيد  
حدثنا جري بن حازم حدثنا  
يزيد بن رومان عن عروة  
عن عائشة رضي الله عنها  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لها يا عائشة لو لأن  
قومك حديث عهد  
بجاء عليمه لأمرت بالبيت  
فهدم فأدخلت فيه ما أخرج  
منه وألزقته بالأرض  
وجعلت له بابين بابا شرقيا  
وبابا غربيا فبلغت به أساس  
إبراهيم فذلك الذي حل ابن  
الزبير على هدمه قال يزيد  
وشهدت ابن الزبير حين  
هدمه وبناءه وأدخل فيه من  
الحجر وقد رأيت أساس  
إبراهيم حجارة كأسمه الأبل  
قال جري فقلت له أين موضعه  
قال أريكه الآن فدخلت  
معه الحجر فأشار إلى مكان  
فقال ههنا قال جري

قريش لم يجعل له بابا من خلف وانما هم النبي صلى الله عليه وسلم يجعله فلا يعتبر عن حفظ هذه  
الكلمة بفتح ثم سكون (قوله قال أبو معاوية حدثنا هشام) يعني ابن عروة بسنده هذا (خلفا  
يعني بابا) والتفسير المذكور من قول هشام بينه أبو عوانة من طريق علي بن مسهر عن هشام قال  
اختلف الباب وطريق أبي معاوية وصلها مسلم والنسائي ولم يقع في روايته - ما التفسير المذكور  
وأخرجه ابن خزيمة عن أبي كريب عن أبي اسامة وأدريج التفسير ولفظه وجعلت لها خلفا يعني  
بابا آخر من خلف يتقابل الباب المقدم (قوله في الطريق الرابعة حدثنا يزيد) هو ابن هرون كما جزم  
به أبو نعيم في المستخرج (قوله عن عروة) كذا رواه الحفاظ من أصحاب يزيد بن هرون عنه فأخرجه  
أحمد بن حنبل وأحمد بن سنان وأحمد بن منيع في مسانيدهم عنه - كذا والنسائي عن  
عبد الرحمن بن محمد بن سلام والاسماعيلي من طريق هرون الجلال والزهري في كلهم عن يزيد بن  
هرون وخالفهم الحارث بن أبي اسامة فرواه عن يزيد بن هرون فقال عن عبد الله بن الزبير يدل  
عروة بن الزبير وهكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي الأزهر عن وهب بن جري بن حازم عن  
أبيه قال الاسماعيلي ان كان أبو الأزهر ضبطه فكأن يزيد بن رومان سمعه من الاخوين (قلت)  
قد تابعه محمد بن مشكان كما أخرجه الجوزقي عن الدغولي عنه عن وهب بن جري بن يزيد قد حمله  
عن الاخوين ان كان رواية الجماعة أوضح فهي أصح (قوله حديث عهد) كذا الجميع الرواة  
بالإضافة وقال المطرزي لا يجوز حذف الواو في مثل هذا والصواب حديثه وعهد والله أعلم  
(قوله فذلك الذي حل ابن الزبير على هدمه) زاد وهب بن جري في روايته وبنائه (قوله قال يزيد)  
هو ابن رومان بالاسناد المذكور (وشهدت ابن الزبير حين هدمه وبناءه الى قوله كأسمه الأبل)  
هكذا ذكره يزيد بن رومان مختصرا وقد ذكره مسلم وغيره واصحاف روى مسلم من طريق عطاب بن  
أبي رباح قال لما احترق البيت زمن يزيد بن معاوية حين غزاه أهل الشام فكان من أمره ما كان  
وللفا كهى في كتاب مكة من طريق أبي أويس عن يزيد بن رومان وغيره قالوا لما أحرق أهل الشام  
الكعبة ورموها بالمنجنيق وهت الكعبة ولا بن سعد في الطبقات من طريق أبي الحارث بن زعدة  
قال ارتحل الحصين بن تمير يعني الأمير الذي كان يقاتل ابن الزبير من قبل يزيد بن معاوية لما  
أتاهم موت يزيد بن معاوية في ربيع الآخر سنة أربع وستين قال فأمر ابن الزبير بالخصاص التي  
كانت حول الكعبة فهدمت فاذا الكعبة تنفض أى تحرك متوهنة ترج من أعلاها الى أسفلها  
فيها أمثال جنوب النساء من حجارة المنجنيق ولنا كهى من طريق عثمان بن ساج بلغنى انه  
لما قدم جيش الحصين بن تمير أحرق بعض أهل الشام على باب بنى جحج وفي المسجد يومئذ خيام  
فشى الحريق حتى أخذت في البيت فظن الفريقان انهم هالكون وضعف بناء البيت حتى ان  
الطير ليقع عليه فتتناثر حجارته ولعبد الرزاق عن أبيه عن مرثد بن شرحبيل انه حضر ذلك قال  
كانت الكعبة قد وهت من حريق أهل الشام قال فهدمها ابن الزبير فتر كذا ابن الزبير حتى قدم  
الناس الموسم يريد أن يحجزهم على أهل الشام فلما صدر الناس قال أشيروا على في الكعبة الحديث  
ولا بن سعد من طريق ابن أبي مليكة قال لم يبن ابن الزبير الكعبة حتى حج الناس سنة أربع وستين  
ثم بناها حين اسب قبل سنة خمس وستين وحكى عن الواقدي انه رد ذلك وقال الا ثبت عندى  
انما بدأ بناءها بعد رحيل الجيش بسبعين يوما وحزم الازرقى بان ذلك كان في نصف جمادى

الاخرة سنة أربع وستين (قلت) ويمكن الجمع بين الرويتين بان يكون ابتداء البناء في ذلك  
 الوقت وامتدأ مده الى الموسم ليراه أهل الاكافاك ليشنع بذلك على بني أمية ويؤيده ان في تاريخ  
 المسيحي ان الفراغ من بناء الكعبة كان في سنة خمس وستين وزاد المحب الطبري انه كان في شهر  
 رجب والله أعلم وان لم يكن هذا الجمع مقبولا فالذي في الصحيح مقدم على غيره وذكر مسلم في  
 رواية عطاء اشارة ابن عباس عليه بأن لا يفعل وقول ابن الزبير لو أن أحدكم احترق بيته بناء حتى  
 يجدده وانه استخار الله ثلاثا ثم عزم على أن ينقضها قال فتحاماه الناس حتى صعد رجل فألقى  
 منه حجارة فلما لم يره الناس أصابه شيء فتابعوا فنقضوه حتى بلغوا به الارض وجعل ابن الزبير  
 أعمدة فستر عليهم الستور حتى ارتفع بناؤه وقال ابن عيينة في جامع عن داود بن سابور عن مجاهد  
 قال خر جنا إلى منى فألقنا بها ثلاثا تنتظر العذاب وارثي ابن الزبير على جدار الكعبة هو بنفسه  
 فهدم وفي رواية أبي أويس المذكورة ثم عزل ما كان يصلح ان يعاد في البيت فبنوا به فنظروا الى  
 ما كان لا يصلح منها أن يبنى به فأمر به أن يحفر له في جوف الكعبة فيدفن وتبعوا قواعدا إبراهيم  
 من نحو الحجر فلم يصيبوا شيئا حتى شق على ابن الزبير ثم أدركوها بعدما أعينوا فنزل عبد الله بن الزبير  
 فكشفوا له عن قواعدا إبراهيم وهي صخر أمثال الخلف من الابل فأنقضوا له أي حركوا تلك  
 القواعدا بالعتل فنقضت قواعدا البيت ورأوه بنيانها مربوطا ببعضه ببعض فحمد الله وكبره  
 ثم أحضر الناس فأمر بوجوههم وأشرافهم فنزلوا حتى شاهدها واما شاهده ورأوا بنيانها متصلا  
 فأشهدهم على ذلك وفي رواية عطاء وكان طول الكعبة ثمان عشرة ذراعا فزاد ابن الزبير في طولها  
 عشرة أذرع وقد تقدم من وجه آخر أنه كان طولها عشرة من ذراعا فلعل راويه جبر الكسر وجرم  
 الزرقي بأن الزيادة تسعة أذرع فلعل عطاء جبر الكسر أيضا وروى عبد الرزاق من طريق ابن  
 سابط عن زيد انهم كشفوا عن القواعد فإذا الحجر مثل الحلقة والحجارة مشبكة بعضها ببعض  
 وللقها كهى من وجه آخر عن عطاء قال كنت في الأثناء الذين جمعوا على حفرة فحفر واقامة  
 ونصفا ففهموا على حجارة لها عروق تتصل برزء عروق المروة فضر به فارتجت قواعدا البيت  
 فكبر الناس فبنى عليه وفي رواية مرثد عند عبد الرزاق فكشف عن ربض في الحجر أخذ  
 بعضه ببعض فتركه مكشوبا ثمانية أيام ليشهدوا عليه فرأيت ذلك الربض مثل خلف الابل  
 وجهه جبر وجه حجران ورأيت الرجل يأخذ العتلة فيضرب بها من ناحية الركن فيهتز  
 الركن الآخر قال مسلم في رواية عطاء وجعل له بابين أحدهما يدخل منه والاخر يخرج منه  
 وفي رواية الاسود التي في العلم ففعله عبد الله بن الزبير وفي رواية اسمعيل بن جعفر عند الاسماعيلي  
 فنقضه عبد الله بن الزبير فجعل له بابين في الارض ونحوه للترمذي من طريق شعبة عن أبي اسحق  
 وللقها كهى من طريق أبي أويس عن موسى بن ميسرة انه دخل الكعبة بعد ما بناها ابن الزبير  
 فكان الناس لا يزدجون فيه ايدخلون من باب ويخرجون من آخر (فصل) لم يذكر المصنف رحمه  
 الله قصة تغيير الحجاج لما صنعه ابن الزبير وقد ذكرها مسلم في رواية عطاء قال فلما قتل ابن الزبير  
 كتب الحجاج الى عبد الملك بن مروان يخبره ان ابن الزبير قد وضعه على أسنظر العدول من أهل  
 مكة اليه فكتب اليه عبد الملك انالستمن تلطخ ابن الزبير في شيء أمأما زاد في طولها فأقره وأما  
 ما زاد فيه من الحجر فرده الى بناءه وسد بابها الذي فتحه فنقضه وأعاده الى بناءه وللقها كهى من طريق

أبي أويس عن هشام بن عروة فبادر يعني الحجاج فهدمها وبقي شقها الذي يلي الحجر ورفع بابها وشد  
الباب الغربي قال أبو أويس فأخبرني غير واحد من أهل العلم أن عبد الملك ندم على أذنه  
للحجاج في هدمها ولعن الحجاج ولابن عيينة عن داود بن سابور عن مجاهد بن ذر الذي كان ابن الزبير  
أدخل فيها من الحجر قال فقال عبد الملك وددنا أن نتركها بأخييب وما تولى من ذلك وقد أخرج  
قصة ندم عبد الملك على ذلك مسلم لم من وجه آخر فعنده من طريق الوليد بن عطاء أن الحرث بن  
عبد الله بن أبي ربيعة وفد على عبد الملك في خلافته فقال ما أظن أبأخييب يعني ابن الزبير سمع  
من عائشة ما كان يزعم أنه سمع منها فقال الحرث بلى أنا سمعته منها زاد عبد الرزاق عن ابن جريج  
فيه وكان الحرث مصدقا لا يكذب فقال عبد الملك أنت سمعتها تقول ذلك قال نعم فنكت ساعة  
بعضاء وقال وددت أني تركته وما تحمّل وأخرجه أيضا من طريق أبي قرعة قال بينما عبد الملك  
يطوف بالبيت إذ قال قاتل الله ابن الزبير حيث يكذب على أم المؤمنين فذكر الحديث فقال له  
الحرث لا تقل هذا يا أمير المؤمنين فأنشأت أم المؤمنين تحدث بهذا فقال لو كنت سمعته قبل  
أن أهدمه لتركته على بناء ابن الزبير \* (تنبيه) \* جميع الروايات التي جمعتها في هذه القصة  
متفقة على أن ابن الزبير جعل الباب بالأرض ومقتضاه أن يكون الباب الذي زاده على سمته وقد  
ذكر الأزرق أن جملة ما غيره الحجاج الجدار الذي من جهة الحجر والباب المسدود الذي في الجانب  
الغربي عن يمين الركن الثاني وما تحت عتبة الباب الأصلي وهو أربعة أزرع وشبر وهذا  
موافق لما في الروايات المذكورة لكن المشاهد الآن في ظهر الكعبة باب مسدود يقابل الباب  
الأصلي وهو في الارتفاع مثله ومقتضاه أن يكون الباب الذي كان على عهد ابن الزبير لم يكن  
لاصقا بالأرض فيحتمل أن يكون لاصقا كما صرح به الروايات لكن الحجاج لما غير رفعه  
ورفع الباب الذي يقابله أيضا ثم بدله فسد الباب المجدد لكن لم أر النقل بذلك صريحا وذكر  
الفاكه في أخبار مكة أنه شاهد هذا الباب المسدود من داخل الكعبة في سنة ثلاث وستين  
ومائتين فاذا هو مقابل باب الكعبة وهو بقدره في الطول والعرض وإذا في أعلاه كلاب ثلاثة  
كما في الباب الموجود فقال له أعلم (قوله فخرت) بتقديم الزاي على الراء أي قدرت (قوله ستة  
أذرع أو نحوها) قد ورد ذلك مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم في الطريق الثانية  
وانها أريج الروايات وإن الجمع بين المختلف منها ممكن كما تقدم وهو أولى من دعوى الاضطراب  
والطعن في الروايات المقيمة لأجل الاضطراب كما جرح إليه ابن الصلاح وتبعه النووي لأن شرط  
الاضطراب أن تتساوى الوجوه بحيث يتعذر الترجيح أو الجمع ولم يتعذر ذلك هنا فيعين جل  
المطلق على المقيد كما هي قاعدة مذهبهما ويؤيده أن الأحاديث المطلقة والمقيمة متواردة على  
سبب واحد وهو أن قريشا قصر واعن بناء إبراهيم عليه الصلاة والسلام وأن ابن الزبير أعاده على  
بناء إبراهيم وإن الحجاج أعاده على بناء قريش ولم تأت رواية قط صريحة أن جميع الحجر من بناء  
إبراهيم في البيت قال المحب الطبري في شرح التنبيه له والأصح أن القدر الذي في الحجر من البيت  
قد رسب سبعة أذرع والرواية التي جاء فيها أن الحجر من البيت مطلقة فيحمل المطلق على المقيد فإن  
اطلاق اسم الكل على البعض سائغ مجازا وإنما قال النووي ذلك نصرة لما رجحه من أن جميع  
الحجر من البيت وعمدته في ذلك أن الشافعي نص على إيجاب الطواف خارج الحجر ونقل ابن عبد البر

فخرت من الخرسنة أذرع  
أو نحوها

الاتفاق عليه ونقل غيره انه لا يعرف في الاحاديث المرفوعة ولا عن أحد من الصحابة ومن بعدهم انه طاف من داخل الحجر وكان عملا مستمرا ومقتضاه أن يكون جميع الحجر من البيت وهذا متعقب فانه لا يلزم من إيجاب الطواف من وراءه أن يكون كله من البيت فقد نص الشافعي أيضا كما ذكره البيهقي في المعرفة ان الذي في الحجر من البيت نحو من ستة أذرع ونقله عن عدة من أهل العلم من قرئش لقيهم كما تقدم فعلى هذا فله رأي إيجاب الطواف من وراء الحجر احتياطا وأما العمل فلا حجة فيه على الإيجاب فلعل النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعده فعلوه استحبابا للراحة من تسور الحجر لاسيما والرجال والنساء يطوفون جميعا فلا يؤمن من المرأة التمسك فلعلمهم أرادوا حسم هذه المادة وأما نقله المهلب عن ابن أبي زيد أن حائط الحجر لم يكن مبنيا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر حتى كان عمر فبناه ووسعه قطعا للشك وان الطواف قبل ذلك كان حول البيت ففيه نظر وقد أشار المهلب الى ان عدته في ذلك ماسياتي في باب بنين الكعبة في أوائل السيرة النبوية بلفظ لم يكن حول البيت حائط كانوا يصلون حول البيت حتى كان عمر فبنى حوله حائطاً جدره قصيرة فبناه ابن الزبير انتهى وهذا انما هو في حائط المسجد لا في الحجر فدخل الوهم على قائله من هنا ولم يزل الحجر موجودا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كما صرح به كثير من الاحاديث الصحيحة نعم في الحكم بفساد طواف من دخل الحجر وخلي بينه وبين البيت سبعة أذرع نظروا وقد قال بصحته جماعة من الشافعية كإمام الحرمين ومن المالكية كأبي الحسن اللخمي وذكر الازرقى ان عرض ما بين الميزاب ومنتهى الحجر سبعة عشر ذراعا وثلاث ذراع منها عرض جدار الحجر ذراعا وثلاث وفي بطن الحجر خمسة عشر ذراعا فعلى هذا فنصف الحجر ليس من البيت فلا يقصد طواف من طاف دونه والله أعلم وأما قول المهلب ان الفناء لا يسمى بيتا وانما البيت البنيان لأن شخصه الوحلف لا يدخل بيتا فانه قد دخل البيت فلا يحتسب بدخوله فليس بواضح فان المشروع من الطواف ما شرع للتحليل بالاتفاق فعلى ان نطوف حيث طاف ولا يسقط ذلك بانهدام حرم البيت لان العبادات لا يسقط المقدور عليه منها بقوات المعجوز عنه فخرمة البقعة ثابتة ولو فقد الجدار أو الميزاب فتعلقه بالعرف ويؤيده ما قلناه انه لو انهدم مسجد فنقلت حجارته الى موضع آخر بقيت حرمة المسجد بالبقعة التي كان بها ولا حرمة لتلك الحجارة المنقولة الى غير مسجد فدل على ان البقعة أصل للجدار بخلاف العكس أشار الى ذلك ابن المنير في الحاشية وفي حديث بناء الكعبة من النوائذ غير ما تقدم ما ترجم عليه المصنف في العلم وهو ترك بعض الاختيار مخافة ان يقصر عنه فهم بعض الناس والمراد بالاختيار في عبارته المستحب وفيه اجتناب ولي الامر ما يتسرع الناس الى انكاره وما يخشى منه تولد الضرر عليهم في دين أو دنيا وتألف قلوبهم بما لا يترك فيه أمر واجب وفيه تقديم الأهم فالأهم من دفع المفسدة وجلب المصلحة وانما اذا تعارض ابدي بدفع المفسدة وان المفسدة اذا أمن وقوعها عاد استحباب عمل المصلحة وحديث الرجل مع أهله في الامور العامة وحرص الصحابة على استئصال أوامر النبي صلى الله عليه وسلم \* (تكميل) \* حكى ابن عبد البر وتبعه عياض وغيره عن الرشيد والمهدي أو المنصور أنه أراد أن يعبد الكعبة على ما فعله ابن الزبير فناشده مالك في ذلك وقال أخشى أن يصير ملعبا للملوك فتركه (قلت) وهذا بعينه خشية جدهم الأعلى عبد الله بن عباس رضي

الله عنهما فأشار على ابن الزبير لما أراد أن يهدم الكعبة ويحج تدبناه بأن يرم ما وهى منها ولا يتعرض لها بزيادة ولا نقص وقال له لا آمن أن يجيى من بعدك أمير فغير الذي صنعت أخرجه الفاكهى من طريق عطاء عنه وذكر الأزرقي أن سليمان بن عبد الملك هم بنقض ما فعله الحجاج ثم ترك ذلك لما ظهر له أنه فعله بأمر أبيه عبد الملك ولم أقف في شيء من التواريخ على أن أحدا من الخلفاء ولا من دونهم غير من الكعبة شيئا مما صنع الحجاج إلى الآن إلا في الميزاب والباب وعقبته وكذا وقع الترميم في جدارها غير مرة وفي سقفها وفي سلم سطحها وجدد فيها الرخام فذكر الأزرقي عن ابن جريج أن أول من فرشها بالرخام الوليد بن عبد الملك ووقع في جدارها الشامي ترميم في شهور سنة سبعين ومائتين ثم في شهور سنة اثنتين وأربعين وخمسمائة ثم في شهور سنة تسع عشرة وستمائة ثم في سنة ثمانين وستمائة ثم في سنة أربع عشرة وثمانمائة وقد تزدفت الأخبار الآن في وقتنا هذا في سنة اثنين وعشرين من ان جهة الميزاب فيها ما يحتاج إلى ترميم فاهتم بذلك سلطان الاسلام الملك المؤيد وأرجو من الله تعالى أن يسهل له ذلك ثم حججت سنة أربع وعشرين وتأممت المكان الذي قبل عنه فلم أجده في تلك البشاعة وقد رمم ما تشعث من الحرم في اثنا عشر سنة خمس وعشرين إلى أن نقض سقفها في سنة سبع وعشرين على يدى بعض الجند فجدد لها سقفها ورخم السطح فلما كان في سنة ثلاث وأربعين صار المطر إذا نزل ينزل إلى داخل الكعبة أشد مما كان أولا فإذا رأى الفاسد إلى نقض السقف مرة أخرى وسد ما كان في السطح من الطاقات التي كان يدخل منها الضوء إلى الكعبة ولزم من ذلك امتثال الكعبة بل صار العمال يصعدون فيها فيغير أدب فقار بعض المجاورين فكذب إلى القاهرة يشكو ذلك فبلغ السلطان الظاهر فأنكر أن يكون أمر بذلك وجهز بعض الجند لكشف ذلك فتعصب للأول بعض من جاور واجتمع الباقون رغبة ورهبة فكتبوا محضرا بأنه ما فعل شيئا إلا عن ملاء منهم وإن كل ما فعله مصلحة فمكن غضب السلطان وغطى عنه الأمر وقد جاء عن عياش بن أبي ربيعة الخزرجي وهو بالتمناية قبل الالف وبعدها معجزة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن هذه الأمة لا تزال بخير ما عظموا هذه الحرمية يعني الكعبة حتى تعظمها فإذا ضيعوا ذلك (٣) هل كوا أخرجه أحمد وابن ماجه وعمر بن شبة في كتاب مكة وسنده حسن فنبأ الله تعالى الآمن من الفتن بحمله وكرمه وعمما يتعجب منه أنه لم يتفق الاحتياج في الكعبة إلى الإصلاح إلا فيما صنع الحجاج أقام من الجدار الذي بناه في الجهة الشمالية وأما في السلم الذي جدده للسطح والعقبه وما عد ذلك مما وقع فأنما هو لزادة محضة كالرخام أو التحسين كالباب والميزاب وكذا ما حكاه الفاكهى عن الحسن بن مكرم عن عبد الله بن بكر السهمي عن أبيه قال جاورت بمكة فعابت أي بالعين المهمله وبالباء الموحدة أسطوانة من أساطين البيت فاخرجت ورجى بأخرى ليدخلوها مكانها فطالت عن الموضع وأدركهم الليل والكعبة لا تفتح إلا لافتركوها ليعودوا من غد ليصلوها فجاءوا من غد فأصابوها أقدم من قدح أي بكسر القاف وهو السهم وهذا اسناد قوى رجاله ثقات وبكرهوا بن حبيب من كبار أتباع التابعين وكان القصبة كانت في أوائل دولة بني العباس وكانت الأسطوانة من خشب والله سبحانه وتعالى أعلم ﴿ قوله ﴾

﴿ قوله ﴾ (باب فضل الحرم) وقوله

﴿ قوله ﴾ (باب فضل الحرم) وقوله

﴿ قوله ﴾ (باب فضل الحرم) وقوله

(٣) قوله ضيعوا ذلك في نسخة صنعوا ذلك



تعالى انما أمرت أن أعبد  
رب هذه البلدة الذي حرّمها  
وله كل شيء وأمرت أن  
أكون من المسلمين وقوله  
جل ذكره أولم نمكّن لهم  
حرماً آمناً يجي اليه ثمرات  
كل شيء رزقاً من لدنا وليكن  
أكثرهم لا يعلمون \* حدثنا  
علي بن عبد الله حدثنا جابر  
ابن عبد الحميد عن منصور  
عن مجاهد عن طاوس عن  
ابن عباس رضي الله عنهما  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوم فتح مكة  
ان هذا البلد حرّمه الله  
لا يعصده شوكه ولا ينفر  
صيده ولا يلتقط لقطته  
الا من عثرها \* (باب  
توريث دور مكة وبيعها  
وشرائها وان الناس في  
المسجد الحرام سواء خاصة  
لقوله تعالى ان الذين كفروا  
ويصدون عن سبيل الله  
والمسجد الحرام الذي جعلناه  
للناس سواء العاكف  
فيه والبادون من يرد فيه  
بالحاد يظلم نذقه من عذاب  
آليم) \*

تعالى انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرّمها الآية) وجهه تعلقها بالترجمة من جهة اضافة الربوبية الى البلدة فانه على سبيل التشريف لها وهي أصل الحرم (قوله أولم نمكّن لهم حرماً آمناً الآية) روى النسائي في التفسير أن الحرث بن عامر بن نوفل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان تتبع الهدي معك تتخطف من أرضنا فأنزل الله عز وجل ردّ عليه أولم نمكّن لهم حرماً آمناً الآية أي ان الله جعلهم في بلد أمين وهم منه في أمان في حال كفرهم فكيف لا يكون آمناً لهم بعد أن أسلموا واتبعوا الحق وأورد المصنف في الباب حديث ابن عباس ان هذا البلد حرّمه الله أخرجه مختصراً وسيأتي بآتم من هذا السياق في باب لا يحل القتال بمكة ويأتي الكلام عليه مستوفى قريباً هنالك ان شاء الله تعالى (قوله باب توريث دور مكة وبيعها وشرائها وان الناس في المسجد الحرام سواء خاصة لقوله تعالى ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء الآية) أشار به هذه الترجمة الى تضعيف حديث علقمة بن نضلة قال توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وما تدعى ربيع مكة الا السواث من احتاج سكن أخرجه ابن ماجه وفي اسناده انقطاع وارسل وقال بظاهره ابن عرو ومجاهد وعطاء قال عبد الرزاق عن ابن جريج كان عطاء ينهى عن الكراء في الحرم فأخبرني ان عمر نهى ان يتوب دور مكة لانها ينزل الحاج في عرصاتهما فكان أول من توب داره سهيل بن عمرو واعتذر عن ذلك لعمر وروى الطحاوي من طريق ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد انه قال مكة مباح لا يحل بيع رباعها ولا اجارة بيوتها وروى عبد الرزاق من طريق ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر لا يحل بيع بيوت مكة ولا اجارتها وبه قال الثوري وأبو حنيفة وخالفه صاحبه أبو يوسف واختلف عن محمد بن الجوزي قال الجمهور واختاره الطحاوي وبجواب عن حديث علقمة على تقدير صحته بجملة على ما يجمع به ما اختلف عن عمر في ذلك واحتج الشافعي بحديث أسامة الذي أورده البخاري في هذا الباب قال الشافعي فاضاف الملك اليه والى من ابتاعها منه وبقوله صلى الله عليه وسلم عام الفتح من دخل دار أبي سفيان فهو آمن فأضاف الدار اليه واحتج ابن خزيمة بقوله تعالى للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأوطانهم فنسب الله الديار اليهم كمنسب الاموال اليهم ولو كانت الديار ليست بملك لهم لما كانوا مظلومين في الاخراج من دور ليست بملك لهم قال ولو كانت الدور التي باعها عقييل لانتك لكان جعفر وعلي أولى بها اذ كانا مسلمين دونه وسيأتي في البيوع أثر عمر أنه اشترى دار السجّين بمكة ولا يعارض ما جاء عن نافع عن ابن عمر عن عمر أنه كان ينهى ان تغلق دور مكة في زمن الحاج أخرجه عبد بن حميد وقال عبد الرزاق عن معمر عن منصور عن مجاهد أن عمر قال يا أهل مكة لا تتخذوا الدوركم أبواباً بالنزل البادي حيث شاء وقد تقدم من وجه آخر عن عمر فيجمع بينهما بكراهة الكراء فقابالو فودوا ولا يلزم من ذلك منع البيع والشراء والى هذا جرح الامام أحمد وآخرون واختلف عن مالك في ذلك قال القاضي اسمعيل ظاهر القرآن يدل على ان المراد به المسجد الذي يكون فيه النسك والصلاة لاسائر دور مكة وقال الأبهري لم يختلف قول مالك وأصحابه في ان مكة فتحت عنوة واختلفوا هل من بها على أهلها العظم حرمتها أو أقرت للمسلمين ومن ثم جاء الاختلاف في بيع دورها والكراء والراجح عندهم من قال انها فتحت عنوة ان النبي

صلى الله عليه وسلم من به على أهلها تخالفت حكم غيرها من البلاد في ذلك ذكره السهيلي وغيره  
وليس الاختلاف في ذلك ناشئاً عن هذه المسئلة فقد اختلف أهل التأويل في المراد بقوله ههنا  
المسجد الحرام هل هو الحرم كله أو مكان الصلاة فقط واختلفوا أيضاً هل المراد بقوله سواء  
في الأمن والاحترام أو فيما هو أهم من ذلك وبواسطة ذلك نشأ الاختلاف المذكور أيضاً قال  
ابن خزيمة لو كان المراد بقوله تعالى سواء العا كفو فيه والباد جميع الحرم وأن اسم المسجد الحرام  
واقف على جميع الحرم لما جاز حفر بئر ولا قبر ولا التغوط ولا البول ولا القاء الجيف والنتن قال  
ولا نعلم عالماً يمنع من ذلك ولا كرهه لحائض ولا جنب دخول الحرم ولا الجماع فيه ولو كان  
كذلك لجاز الاعتكاف في دور مكة وحواليها ولا يقول بذلك أحد والله أعلم (قلت) والقول  
بان المراد بالمسجد الحرام الحرم كله ورد عن ابن عباس وعطاء ومجاهد أخرجه ابن أبي حاتم  
 وغيره عنهم والاسانيد بذلك كلها اليهم ضعيفة وسند كوفي باب فتح مكة من المغازي الراجح من  
الخلافاً في فتحها صلحاً أو عنوة أن شاء الله تعالى (قوله البادي الطاري) هو تفسير منه بالمعنى  
وهو مقتضى ما جاء عن ابن عباس وغيره كرواه عبد بن حميد وغيره وقال الاسماعيلي البادي الذي  
يكون في البدو وكذا من كان ظاهراً للمدفع وبادومعنى الآية أن المقيم والطاري شيان وروى  
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة سواء العا كفو فيه والباد قال سواء فيه أهل مكة وغيرهم (قوله  
معكوفاً محبوساً) كذا وقع هنا وأبست هذه الكلمة في الآية المذكورة وانما هي في آية الفتح  
ولكن مناسبة ذكرها هنا قوله في هذه الآية العا كفو والتفسير المذكور قاله أبو عبيدة في الجواز  
والمراد بالعا كفو المقيم وروى الطحاوي من طريق سفيان عن أبي حصين قال أردت أن أعتكف  
وأنا بمكة فسألت سعيد بن جبيرة فقال أنت عاكف ثم قرأ هذه الآية (قوله عن علي بن الحسين  
عن عمرو بن عثمان) في رواية مسلم عن حرمله وغيره عن ابن وهب أن علي بن الحسين أخبره أن عمرو  
ابن عثمان أخبره (قوله أين تنزل في دارك) حذف أداة الاستفهام من قوله في دارك بدليل رواية  
ابن خزيمة والطحاوي عن يونس عن عبد الأعلى عن ابن وهب بلفظ أنتزل في دارك وكذا أخرجه  
الجوزقي من وجه آخر عن أصبغ شيخ البخاري فيه وللمصنف في المغازي من طريق محمد بن أبي  
حفصة عن الزهري أين تنزل غداً فكانت استفهامه أو لا عن مكان نزوله ثم ظن أنه ينزل في داره  
قاسمته فهمه عن ذلك وظاهر هذه القصة أن ذلك كان حين أراد دخول مكة ويزيده وضوحاً رواية  
زمعة بن صالح عن الزهري بلفظ لما كان يوم الفتح قبل أن يدخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة قيل  
أين تنزل أفي بيوتكم الحديث وروى علي بن المديني عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن  
محمد بن علي بن حسين قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة أين تنزل قال وهل ترك لنا  
عقيل من طل قال علي بن المديني ما أشك أن محمد بن علي بن الحسين أخذ هذا الحديث عن أبيه  
لكن في حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك حين أراد أن ينقر من منى فيحمل على  
تعدد القصة (قوله وهل ترك عقيل) في رواية مسلم وغيره وهل ترك لنا (قوله من رابع أودور)  
الرابع جمع ربيع بفتح الراء وسكون الموحدة وهو المنزل المشتمل على آيات وقيل هو الدار فعلى هذا  
فقوله أودور ما لئنا كيداً ومن شك الراوي وفي رواية محمد بن أبي حفصة من منزل وأخرج هذا  
الحديث الفاكهى من طريق محمد بن أبي حفصة وقال في آخره ويقال إن الدار التي أشار إليها كانت

البادي الطاري معكوفاً  
تحبوساً \* حدثنا أصبغ قال  
أخبرني ابن وهب عن يونس  
عن ابن شهاب عن علي بن  
الحسين عن عمرو بن عثمان  
عن أسامة بن زيد رضي الله  
عنه أنه قال يا رسول الله أين  
تنزل في دارك بمكة فقال  
وهل ترك عقيل من رابع  
أودور

١٥٨٨

م د س ق

تحفة

١١٤

دار هاشم بن عبد مناف ثم صارت لعبد المطلب ابنه ففقهها بين ولده حين عمر فن ثم صار للنبي صلى الله عليه وسلم حق أبيه عبد الله وفيها ولد النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وكان عقيل الخ) محصل هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر استولى عقيل وطالب على الدار كلها باعتبار ما ورثاه من أبيهما لكونهما كانا بالمسلماء باعتبار ترك النبي صلى الله عليه وسلم لخطه من باب الهجرة وفقد طالب بيد رفيع عقيل الدار كلها وحكي الفاكهي أن الدار لم تزل بأولاد عقيل الى أن باعوها للحمد ابن يوسف أخى الخياط (٢) عائة ألف دينار وذا في روايته من طريق محمد بن أبي حفصة فكان علي بن الحسين يقول من أجل ذلك تركنا نصيبنا من الشعب اى حصصة جدهم على من أبيه أبي طالب وقال الداودى وغيره كان من هاجر من المؤمنين باع قريه الكافر داره وأمضى النبي صلى الله عليه وسلم تصرفات الجاهلية تأليف القلوب من أسلم منهم وسيأتى فى الجهاد من يديسب في هذه المسئلة ان شاء الله تعالى وقال الخطابي وعندى ان تلك الدار ان كانت قاعة على ملك عقيل فاعمال ينزلها رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم ادور هجروها فى الله تعالى فلم يرجعوا فيها تركوه ونعقب بأن سياق الحديث يقتضى أن عقيل باعها ومفهومه أنه لو تركها لتزلها (قوله فكان عمر) فى رواية أحمد بن صالح عن ابن وهب عند الاسماعيلي فن أجل ذلك كان عمر يقول وهذا القدر الموقوف على عمر قد ثبت مرفوعا بهذا الاسناد وهو عند المصنف فى المغازى من طريق محمد بن أبي حفصة ومعه عمر عن الزهري وأخرجه مفردا فى الفرائض من طريق ابن جريج عنه وسيأتى الكلام عليه مستوفى هناك ان شاء الله تعالى ويختلج فى خاطرى ان القائل وكان عمر الخ هو ابن شهاب فيكون منقطعاً عن عمر (قوله قال ابن شهاب وكانوا يأتون الخ) اى كانوا يفسرون قوله تعالى بعضهم أولياء بعض بولاية الميراث اى يتولى بعضهم بعضا فى الميراث وغيره (قوله يا) نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة) اى موضع نزوله ووقع هنا فى نسخة الصغاني قال أبو عبد الله نسبت الدور الى عقيل ولورث الدور وتباع ونشترى (قلت) والمحل الا لائق بهذه الزيادة الباب الذى قبله لما تقدم تقريره والله أعلم (قوله حين أراد قدوم مكة) بين فى الرواية التى بعدها ان ذلك كان حين رجوعه من منى (قوله ان شاء الله تعالى) هو على سبيل التبرك والامثال لآية (قوله فى الطريق الثانية عن أبي سلمة) فى رواية مسلم عن زهير بن حرب عن الوليد بن مسلم بسنده حدثنى أبو سلمة حدثنا أبو هريرة (قوله يعنى بذلك المحصب) فى رواية المسقلى يعنى ذلك والاول أصح ويختلج فى خاطرى أن جميع ما بعد قوله يعنى المحصب الى آخر الحديث من قول الزهري أدرج فى الخبر فقد رواه شعيب كما فى هذا الباب وبرا هم بن سعد كما سألت فى السيرة ويونس كما سألت فى التوحيد كلهم عن ابن شهاب مقتصرين على الموصول منه الى قوله على الكفر ومن ثم لم يذكر مسلم فى روايته شيئاً من ذلك (قوله وذلك أن قريشا وكثا) فيه اشعار بأن مكانة من ليس قريشاً اذا العطف يقتضى المغايرة فيترجح القول بأن قريشاً من ولد فهر بن مالك على القول بأنهم ولد كنانة نعم لم يعقب النضر غير مالك ولا مالك غير فهر فقرش ولد النضر بن كنانة وأما كنانة فأعقب من غير النضر فلماذا وقعت المغايرة (قوله تحالفت على بنى هاشم وبنى عبد المطلب أو بنى المطلب) كذا وقع عنده بالاشك ووقع عند البيهقى من طريق أخرى عن الوليد بن المطلب بغير شك فكان الوهم منه فسيأتى على الصواب ويأتى شرحه فى أواخر الباب (قوله ان لا يناكحهم ولا يبايعوهم) فى رواية محمد بن مصعب عن الاوزاعي عند أحمد أن لا يناكحهم

وكان عقيل ورث ابا طالب  
هو وطالب ولم يرثه جعفر  
ولا علي رضي الله عنهما شيئا  
لانهما كانا مسلمين وكان  
عقيل وطالب كافرين فكان  
عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه يقول لا يرث المؤمن  
الكافر قال ابن شهاب وكانوا  
يتأولون قول الله تعالى ان  
الذين آمنوا وهاجروا  
وجاهدوا بأموالهم  
وانفسهم في سبيل الله  
والذين آووا وانصروا اولئك  
بعضهم اولياء بعض الآية  
\* (باب نزول النبي صلى الله  
عليه وسلم مكة) \* حدثنا  
أبو اليمان أخبرنا شعيب  
عن الزهري قال حدثني  
أبو سلمة أن أبا هريرة رضي الله  
عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حين  
أراد قدوم مكة منزلا غدا  
ان شاء الله تعالى بخيف بنى  
كثانة حيث تقاسموا على  
الكفر \* حدثنا الجيديد  
حدثنا أبو الوليد  
الاوزاعي قال حدثني  
الزهري عن أبي سلمة عن أبي  
هريرة رضي الله عنه قال  
قال النبي صلى الله عليه  
وسلم من الغديوم النحر وهو  
بنى فحن نازلون غدا بخيف  
بنى كثانة حيث تقاسموا على  
الكفر يعني بذلك المحصب  
وذلك أن قريشا وكثانة  
تخالفت على بنى هاشم وبنى  
نيناكوههم ولا يبايعوهم

حتى يسلموا اليهم النبي صلى

الله عليه وسلم \* وقال

سلامة عن عقيل ويحيى بن

الضحاك عن الاوزاعي اخبرني

ابن شهاب وقال ابني هاشم

وبني المطلب \* قال ابو عبد الله

بني المطلب اشبهه \* (باب

قول الله عز وجل واذا قال

ابراهيم رب اجعل هذا البلدا

امنا واجنبي وبني ان نعبد

الاصنام رب انهم اضلال

كثيرا من الناس فمن تعني

قانه مني ومن عصاني فاني

غفور رحيم ربنا اني اسكنت

من ذريتي بواد غير ذي زرع

عندي بيتك المحرم ربنا ليقموا

الصلاة فاجعل افئدة من

الناس تهوى اليهم الية

\*) (باب قول الله تعالى جعل

الله الكعبة البيت الحرام

قياما للناس والشهر الحرام

والهدى والقلائد ذلك

لتعلموا ان الله يعلم ما في

السموات وما في الارض وان

الله بكل شئ عليم) \* حدثنا

علي بن عبد الله حدثنا

سفيان حدثنا زياد بن

سعد عن الزهري عن سعيد

ابن المسيب عن أبي هريرة

رضي الله عنه عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال يخرب

الكعبة ذوالسويقتين

من الحبشة \* حدثنا يحيى

ابن بكير حدثنا الليث

عن عقيل عن ابن شهاب

تف ١٥١٩٩-١٥٢٢١-١٥٩١ تحفة ١٢١١٦-١٥٩٢ تحفة ١٦٥٥٦-١٢١١

ولا يخاطوهم وفي رواية داود بن رشيد عن الوليد عند الاسماعيلي وأن لا يكون بينهم وبينهم شئ  
وهي أعم وهذا هو المراد بقوله في الحديث على الكثر (قوله حتى يسلموا) بضم أوله واسكان  
المهملة وكسر اللام (قوله) وقال سلامة عن عقيل) وصله ابن خزيمة في صحيحه من طريقه  
(قوله ويحيى بن الضحاك عن الاوزاعي) وقع في رواية أبي ذر وكريمة ويحيى عن الضحاك وهو  
وههم وهو يحيى بن عبد الله بن الضحاك نسب لجدّه البا بلي بموحدين وبعد اللام المضمومة  
منناة مشددة نزيل حران وليس له في البخاري الا هذا الموضع ويقال انه لم يسمع من الاوزاعي  
ويقال ان الاوزاعي كان زوج أمه وطريقه هذه وصلها أبو عوانة في صحيحه والطيب  
في المدرج وقد تابعه على الحزم بقوله بن هاشم وبني المطلب محمد بن مضعب عن الاوزاعي أخرجه  
أحمد وأبو عوانة أيضا وسيأتي شرح هذه القصة في السيرة النبوية ان شاء الله تعالى (قوله)  
ما قول الله عز وجل واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلدا منا واجنبي الى قوله  
لعلهم يشكرون) لم يذكر في هذه الترجمة حديثا وكأنه أشار الى حديث ابن عباس في قصة  
اسكان ابراهيم لهاجر وابنه في مكان مكة وسيأتي مبسوطا في أحاديث الانبياء ان شاء الله تعالى  
ووقع في شرح ابن بطال ضم هذا الباب الى الذي بعده فقال بعد قوله يشكرون وقول الله جعل  
الله الكعبة البيت الحرام الى آخره ثم قال فيه أبو هريرة فذكر أحاديث الباب الثاني (قوله)  
ما قول الله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس الى قوله عليهم) كأنه  
يشير الى أن المراد بقوله قياما أي قواما وانها ما دامت موجودة فالدين قائم ولهذه التسمية  
أورد في الباب قصة هدم الكعبة في آخر الزمان وقد روى ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن الحسن  
البصري أنه تلى هذه الآية فقال لا يزال الناس على دين ما جئوا البيت واستقبلوا القبلة  
وعن عطاء قال قياما للناس لوتر كوه عالم ينظروا أن يهلكوا ثم أورد المصنف في الباب ثلاثة  
أحاديث \* أولها حديث أبي هريرة يخرب الكعبة ذوالسويقتين من الحبشة وسيأتي الكلام  
عليه في الباب الذي بعده \* ثانيا حديث عائشة في صيام عاشوراء قبل نزول فرض رمضان  
وسيأتي الكلام عليه في باب مفرد في آخر كتاب الصيام والمقصود منه هنا قوله في هذه  
الطريق وكان يوما تسترقبه الكعبة فإنه يفيد أن الجاهلية كانوا يعظمون الكعبة قديما  
بالسحر ويقيمون بها عرفهم هذا جواب الاسماعيلي في قوله ليس في الحديث مما ترجم به  
شئ سوى بيان اسم الكعبة المذكور في الآية ويستفاد من الحديث أيضا معرفة الوقت الذي  
كانت الكعبة تكسى فيه من كل سنة وهو يوم عاشوراء وكذا ذكر الواقدي بإسناده عن  
أبي جعفر الباقر أن الأمر استمر على ذلك في زمانهم وقد تغير ذلك بعد فصار تكسى في يوم النحر  
وصاروا يعمدون اليه في ذي القعدة فيعلقون كسوته الى نحو نصفه ثم صاروا يقطعونها  
فيصير البيت كهيمة المحرم فاذا حل الناس يوم النحر كسوه الكسوة الجديدة \* (تنبيه) \* قال  
الاسماعيلي جمع البخاري بين رواية عقيل وابن أبي حفصة في المتن وليس في رواية عقيل ذكر السحر  
ثم ساقه بدون من طريق عقيل وهو كما قال وعادة البخاري التحوز في مثل هذا وقد رواه الفاكه  
من طريق ابن أبي حفصة فصرح بسماع الزهري له من عروة \* ثالثا حديث أبي سعيد الخدري  
في حج البيت بعد ياجوج وماجوج أورده موصولا من طريق ابراهيم وهو ابن طهمان عن  
الحجاج بن الحجاج وهو الباهلي البصري عن قتادة عن عبد الله بن أبي عتبة عنه وقال بعده

قوله باب قول الله عز وجل واذا قال ابراهيم الخ هكذا في جميع نسخ الشرح التي بأيدينا وهي مخالفة لنسخ  
المتن التي معنا كما ترى بالهامش فلعلها رواية للشارح وكذا قوله باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة المحجور

سمع

اصححه

عن عروة عن عائشة رضي الله عنها ح وحدثني محمد بن مقاتل قال أخبرني (٣٦٣) عبد الله هو ابن المبارك قال أخبرنا محمد

ابن أبي حفصة عن الزهري  
عن عروة عن عائشة  
رضي الله عنها قالت كانوا  
يصومون عاشوراء قبل أن  
يفرض رمضان وكان يوما  
تسترفيه الكعبة فلما فرض  
الله رمضان قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من شاء  
أن يصومه فليصمه ومن شاء  
أن يتركه فليتركه \* حدثنا  
أحمد حدثنا أبي حدثنا  
ابراهيم عن الحجاج بن حجاج  
عن قتادة عن عبد الله بن  
أبي عتبة عن أبي سعيد  
الخدري رضي الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال  
ليحجن البيت وليعقرن بعد  
خروج يأجوج ومأجوج  
\* تابعه أبان وعمران عن  
قتادة فقال عبد الرحمن عن  
شعبة قال لا تقوم الساعة  
حتى لا يحج البيت والاول  
أكثر سمع قتادة عبد الله بن  
أبي عتبة وعبد الله سمع أبا  
سعيد الخدري \* (باب  
كسوة الكعبة) \* حدثنا  
عبد الله بن عبد الوهاب  
حدثنا خالد بن الحرث حدثنا  
سفيان حدثنا واصل  
الاحدب عن أبي وائل قال  
جئت الى شعبة ح وحدثنا  
قبيصة حدثنا سفيان عن  
واصل عن أبي وائل قال  
جلست مع شعبة على الكرسي  
في الكعبة فقال لقد

سمع قتادة عبد الله بن أبي عتبة وعبد الله سمع أبا سعيد الخدري وعرضه به ثم انه لم يقع فيه  
تدليس وهل أراد بهذا أن كلامهما مع هذا الحديث بخصوصه أو في الجملة فيه احتمال وقد  
وجدته من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة مصرحاً بسماع قتادة من عبد الله بن أبي عتبة  
في حديث كان صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها وهو عند أحمد وعند أبي  
عوانة في مستخرجيه من وجه آخر (قوله ليحجن) بضم أوله وفتح المهملة والجيم (قوله) تابعه  
أبان وعمران عن قتادة) أي على لفظ المتن فأما متابعة أبان وهو ابن زيد العطار فوصلها  
الامام أحمد عن عفان وسويد بن عمرو الكلبي وعبد الصمد بن عبد الوارث ثلاثتهم عن  
أبان قد كرمناه وأما متابعة عمران وهو القطان فوصلها أحمد أيضاً عن سليمان بن داود وهو  
الطبراني عنه وكذا أخرجه ابن خزيمة وأبو يعلى من طريق الطبراني وقد تابع هؤلاء سعيد  
ابن أبي عروة عن قتادة أخرجه عبد بن حميد عن روح بن عبادة عنه ولفظه ان الناس ليحجن  
ويعمرون ويعرسون التخل بعد خروج يأجوج ومأجوج (قوله فقال عبد الرحمن) يعني  
ابن مهدي (عن شعبة) يعني عن قتادة بهذا السند لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت) وصله  
الحاكم من طريق أحمد بن حنبل عنه قال البخاري والاول أكثر أي لا تقا من تقدم  
ذكره على هذا اللفظ وانفراد شعبة بما يخالفهم وانما قال ذلك لان ظاهرهما التعارض لأن  
المفهوم من الاول أن البيت يحج بعد اشراط الساعة ومن الثاني أنه لا يحج بعدها ولكن  
يمكن الجمع بين الحديثين فانه لا يلزم من حج الناس بعد خروج يأجوج ومأجوج أن يمنع الحج  
في وقت ما عند قرب ظهور الساعة ويظهر والله أعلم أن المراد بقوله ليحجن البيت أي مكان  
البيت لما سيأتي بعد باب أن الحديث اذا خبر به لم يعمر بعد ذلك (قوله) يا كسوة  
الكعبة أي حكمها في التصرف فيها ونحو ذلك (قوله حدثنا سفيان) هو الثوري في الطريقين  
وانما قدم الاول مع نزولها لتصريح سفيان بالحديث فيها وأما ابن عيينة فلم يسمعه من واصل  
بل رواه عن الثوري عنه أخرجه ابن خزيمة من طريقه (قوله جلست مع شعبة) هو ابن عثمان بن  
طلحة بن عبد العزيز بن عثمان بن عبد الله بن عبد الدار بن قصي العبدري الحنفي بفتح المهملة والجيم  
ثم موحدة نسبة الى حجب الكعبة يكنى أبا عثمان (قوله على الكرسي) في رواية عبد الرحمن  
ابن محمد الحاربي عن الشيباني عن ابن ماجه والطبراني هذا السند بعث معي رجل بدرهم هدية  
الى البيت فدخلت البيت وشيبة جالس على كرسي فناولته اياها فقال لك هذه فقلت لا ولو كانت  
لي لم آت بها قال أما ان قلت ذلك فقد جلس عمر بن الخطاب مجلسك الذي أنت فيه فذكره (قوله  
فيها) أي الكعبة (قوله صفراء ولا يضاء) أي ذهباً ولا فضة قال القرطبي غلط من ظن أن المراد  
بذلك حلية الكعبة وانما أراد الكنز الذي بها وهو ما كان يهدي اليها فندخر ما يزيد عن الحاجة  
وأما الحلي فحسبه عليها كالقناديل فلا يجوز صرفها في غيرها وقال ابن الجوزي كانوا في الجاهلية  
يهدون الى الكعبة المال تعظيماً لها فيجتمع فيها (قوله الا قسمته) أي المال وفي رواية عمر بن شعبة  
في كتاب مكة عن قبيصة شيخ البخاري فيه الا قسمتها وفي رواية عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان  
عند المصنف في الاعتصام الا قسمتها بين المسلمين وعند الاسماعيلي من هذا الوجه لا أخرج  
حتى أقسم مال الكعبة بين فقراء المسلمين ومثله في رواية الحاربي المذكورة (قوله) قلت ان

جاس هذا المجلس عمر رضي الله عنه فقال لقد هممت أن لأدع فيه اصفرأ ولا يضاء الا قسمته قلت ان



صاحبك لم يفعل) في رواية ابن مهدي المذكورة قلت ما أنت بفاعل قال لم قلت لم يفعله صاحبك وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه وكذا المجاري قال ولم ذاك قلت لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر أي مكانه وأبو بكر وهما أحوج منك الى المال فلم يحركاه (قوله هما المران) ثنية ضربة بفتح الميم ويجوز ضمها والراء ساكنة على كل حال بعدها هـ مرة أي الرجلان (قوله أقتدى بهما) في رواية عمر بن شبة تكثير قوله المران أقتدى بهما وفي رواية ابن مهدي في الاعتصام يقتدى بهما على البناء للجهول وفي رواية الاسماعيلي والمجاري فقام كما هو وخرج ودار نحو هذه القصة بين عمر أيضا وأبي بن كعب آخر جه عبد الرزاق وعمر بن شبة من طريق الحسن أن عمر أراد أن يأخذ كنز الكعبة فينفقه في سبيل الله فقال له أبي بن كعب قد سبقك صاحبك فلو كان فضلا لفعلاه لفظ عمر بن شبة وفي رواية عبد الرزاق فقال له أبي بن كعب والله ما ذاك قال ولم قال أقرو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن بطال أراد عمر لكثرته اتفاقه في منافع المسلمين ثم لما ذكر بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعترض له أمسك وانما ترك ذلك والله أعلم لأن ما جعل في الكعبة وسبل لها يجري مجرى الاوقاف فلا يجوز تغييره عن وجهه وفي ذلك تعظيم الاسلام وترهيب العدو \* (قلت) \* اما التعليل الاول فليس بظاهر من الحديث بل يحتمل أن يكون تركه صلى الله عليه وسلم لذلك رعاية لقلوب قريش كما ترك بناء الكعبة على قواعد ابراهيم ويؤيده ما وقع عند مسلم في بعض طرق حديث عائشة في بناء الكعبة لا تنفق كنز الكعبة ولفظه لولا أن قومك حديث عهد بكفر لا تنفق كنز الكعبة في سبيل الله ولعلها بابها بالارض الحديث فهذا التعليل هو المعتمد وحكي الفاكه في كتاب مكة أنه صلى الله عليه وسلم وجد فيها يوم الفتح ستين أوقية فقبل له لو استغنت بها على حربك فلم يحركه وعلى هذا اتفاقه جائز كما جاز لابن الزبير بناءؤها على قواعد ابراهيم لزوال سبب الامتناع ولولا قوله في الحديث في سبيل الله لا يمكن أن يحمل الاتفاق على ما يتعلق بها فيرجع الى أن حكمه حكم التحميس ويمكن أن يحمل قوله في سبيل الله على ذلك لان عمارة الكعبة يصدق عليه أنه في سبيل الله واستدل التقي السبكي بحديث الباب على جواز تعليق قناديل الذهب والفضة في الكعبة ومسجد المدينة فقال هذا الحديث عمدة في مال الكعبة وهو ما يهدي اليها أو يندرلها قال وأما قول الرافعي لا يجوز تحلية الكعبة بالذهب والفضة ولا تعليق قناديلها فيها حكى الوجهين في ذلك أحدهما الجواز تعظيما كما في المصحف والاخر المنع اذ لم ينقل من فعل السلف فهذا مشكل لان للكعبة من التعظيم ما ليس بقية المساجد بدليل تجويز سترها بالحرير والديباغ وفي جواز ستر المساجد بذلك خلاف ثم تمسك للجواز بما وقع في أيام الوليد بن عبد الملك من تذهيبه سقف المسجد النبوي قال ولم ينكر ذلك عمر بن عبد العزيز ولا أزاله في خلافته ثم استدلل للجواز بأن تحريم استعمال الذهب والنضة انما هو فيما يتعلق بالاواني المعتدة لكل والشرب ونحوهما قال وليس في تحلية المساجد بالقناديل الذهب شيء من ذلك وقد قال الغزالي من كتب القرآن بالذهب فقد أحسن فانه لم يثبت في الذهب التحريم على الأمة فيما ينسب للذهب وهذا بخلافه فيبقى على أصل الحل ما لم ينته الى الاسراف انتهى وتعقب بأن تجويز ستر الكعبة بالديباغ قام الاجماع عليه وأما التحلية بالذهب والفضة فلم ينقل عن فعل من يقتدى به والوليد لا حجة في فعله وترك عمر بن عبد العزيز

صاحبك لم يفعل قال هما  
المران اقتدى بهما



النسكراً والازالة يحتمل عدة معان فلعله كان لا يقدر على الانكار خوفاً من سطوة الوليد ولعله لم يزلها لأنه لا يتحصل منها شيء ولا سيما ان كان الوليد جعل في الكعبة صفائح فلعله رأى ان تركها أولى لانها صارت في حكم المال الموقوف فكأنه أحفظ لها من غيره وربما أدى قلعه الى ازعاج بناء الكعبة فتركه ومع هذه الاحتمالات لا يصلح الاستدلال بذلك للجواز وقوله ان الحرام من الذهب انما هو استعماله في الاكل والشرب الخ هو متعقب بأن استعمال كل شيء بحسبه واستعمال قناديل الذهب هو تعليمها للزينة وأما استعمالها للادب فادفعه عن على بعد وتسكه بما قاله الغزالي يشك عليه بأن الغزالي قيده بما لم ينته الى الاسراف والقنديل الواحد من الذهب يكتب تحلية عدة مصاحف وقد أنكر السبكي على الرافعي تسكه في المنع بكون ذلك لم ينقل عن السلف وجوابه ان الرافعي تسك بذلك مضموماً الى شيء آخر وهو أنه قد صح النهي عن استعمال الخبز والذهب فلما استعمل السلف الخبز في الكعبة دون الذهب مع عنايتهم بها وتعظيمها دل على أنه بقي عندهم على عموم النهي وقد نقل الشيخ الموفق الاجماع على تحريم استعمال أواني الذهب والقناديل من الاواني بلا شك واستعمال كل شيء بحسبه والله أعلم

(تنبيه) قال الاسماعيلي ليس في حديث الباب لكسوة الكعبة ذكر يعني فلا يطابق الترجمة وقال ابن بطلال معنى الترجمة صحيح ووجهها أنه معلوم أن المملوك في كل زمان كانوا يتأخرون بكسوة الكعبة برفع الثياب المنسوجة بالذهب وغيره كما يتأخرون بتسبيح الاموال لها فأراد البخاري أن عمر لما رأى قسمة الذهب والفضة صواباً كان حكم الكسوة حكم المال تجوز قسمتها بل ما فضل من كسوتها أولى بالقسمة وقال ابن المنير في الحاشية يحتمل أن يكون مقصوده التنبيه على ان كسوة الكعبة مشروع والحجة فيه انها لم تزل تقصد بالمال يوضع فيها على معنى الزينة اعظاماً لها فالكسوة من هذا القبيل قال ويحتمل أن يكون أراد ما في بعض طرق الحديث كعادته ويكون هناك طريق موافقة للترجمة اما خلل شرطها واما التحيز الناظر في ذلك واذا تقرر ذلك فيحتمل أن يكون أخذ من قول عمر لا يخرج حتى أقسم مال الكعبة فالمال يطلق على كل شيء فيدخل فيه الكسوة وقد ثبت في الحديث ليس لك من مالك الا ما لبست فأبليت قال ويحتمل أيضاً قد ذكر نحو ما قال ابن بطلال وزاد فأراد التنبيه على أنه موضع اجتهاد وأن رأى عمر جواز التصرف في المصالح وأما الترك الذي احتج به عليه شعبة فليس صريحاً في المنع والذي يظهر جواز قسمة الكسوة العتيقة اذ في بقائها تعريض لافسادها ولا جلال في كسوة عتيقة مطوية قال ويؤخذ من رأى عمر أن صرف المال في المصالح اكدم من صرفه في كسوة الكعبة لكن الكسوة في هذه الازمنة أهم قال واستدل ابن بطلال بالتارك على ايجاب بقاء الاحباس لا يتم الا ان كان القصد بمال الكعبة اقامتها وحفظ أصولها اذا احتج الى ذلك ويحتمل أن يكون القصد منه منفعة أهل الكعبة وسدنتها أو ارضاء لمصالح الحرم أولاً ثم من ذلك وعلى كل تقدير فهو تحميس لا نظيره فلا يقاس عليه انتهى ولم أر في شيء من طريق حديث شعبة هذا ما يتعلق بالكسوة الا ان الفاكهسي روى في كتاب مكة من طريق علقمة بن أبي علقمة عن أمه عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل على شبيهه الجبي فقال يا أم المؤمنين ان ثياب الكعبة تجتمع عندنا فكثير فتمزعها وفخفريارافعة معها وندفها لكي لا تلبسها الحائض والجنب قالت بئس ما صنعت ولكن بعها

فاجعل ثمنها في سبيل الله وفي المساكين فانها اذا انزعت عنهم لم يضر من لبسها من حائض أو جنب  
فكان شبيهة بغيرها الى ان يفتباع له فيضعها حيث أمرته وأخرجه البهيقي من هذا الوجه  
لكن في انصاده راو ضعيف واسناد الفا كهني سالم منه وأخرج الفا كهني أيضا من طريق ابن  
خيثم حدثني رجل من بني شيبه قال رأيت شيبه بن عثمان يقسم ماسقط من كسوة الكعبة على  
المساكين وأخرج من طريق ابن أبي نجيج عن أبيه ان عمر كان يزرع كسوة البيت كل سنة  
فيقسمها على الحاج فلعل البخاري أشار الى شيء من ذلك (فصل) في معرفة بدء كسوة البيت  
روى الفا كهني من طريق عبد الصمد بن معقل عن وهب بن منبه أنه سمعه يقول زعموا أن النبي  
صلى الله عليه وسلم نهى عن سب أسعد وكان أول من كسى البيت الوصائل ورواه الواقدي عن  
معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة مرفوعا أخرجه الحرث بن أبي اسامة في مسنده عنه ومن  
وجه آخر عن عمرو موقوفاً وروى عبد الرزاق عن ابن جريج قال بلغنا ان تبعا أول من كسى  
الكعبة الوصائل فسترت بها قال وزعم بعض علمائنا أن أول من كسى الكعبة اسمعيل عليه  
السلام وحكي الزبير بن بكار عن بعض علمائهم ان عدنان أول من وضع أنصاب الحرم وأول من  
كسى الكعبة أو كسيت في زمنه وحكي البلاذري ان أول من كساها الانطاع عدنان بن أدد  
وروى الواقدي أيضا عن ابراهيم بن ابي ربيعة قال كسى البيت في الجاهلية الانطاع ثم كساه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الثياب البياض ثم كساه عمرو عثمان القباطي ثم كساه الحاجب  
الديباج وروى الفا كهني باسناد حسن عن سعيد بن المسيب قال لما كان عام الفتح أتت امرأة  
تجمر الكعبة فاحترقت ثيابها وكانت كسوة المشركين فكساها المسلمون بعد ذلك وقال أبو بكر بن  
أبي شيبه حدثنا وكيع عن حسن هو ابن صالح عن ليث هو ابن أبي سليم قال كانت كسوة الكعبة  
على عهد النبي صلى الله عليه وسلم المسوخ والانطاع ليث ضعيف والحديث معضل وقال أبو بكر  
أيضا حدثنا عبد الأعلى عن محمد بن اسحق عن عجمو زمن أهل مكة قالت أصيب ابن عفان وأنا بنت  
أربع عشرة سنة قالت ولقد رايت البيت وما عليه كسوة الا ما يكسوه الناس الكساء الا حمر  
يطرح عليه والثوب الأبيض وقال ابن اسحق بلغني أن البيت لم يكس في عهد أبي بكر ولا عمر  
يعني لم يجد له كسوة وروى الفا كهني باسناد صحيح عن ابن عمر أنه كان يكسو بدنه القباطي  
والخبرات يوم يقد لها فاذا كان يوم الخبز زعموا ثم أرسل بها الى شيبه بن عثمان فناطها على الكعبة  
زاد في رواية صحيحة أيضا فلما كست الامراء الكعبة جلاها القباطي ثم تصدق بها وهذا يدل على  
ان الامر كان مطلقا للناس ويؤيده ما رواه عبد الرزاق عن معمر عن علقمة بن ابي علقمة عن  
أمه قالت سألت عائشة أن تكسو الكعبة قالت الامراء يكفونكم وروى عبد الرزاق عن الاسلمي  
هو ابن ابراهيم بن أبي يحيى عن هشام بن عروة أن أول من كساها الديباج عبد الله بن الزبير  
وابراهيم ضعيف وتابعه محمد بن الحسن بن زبالة وهو ضعيف أيضا أخرجه الزبير عنه عن هشام  
وروى الواقدي عن اسحق بن عبد الله عن أبي جعفر الباقر قال كساها يزيد بن معاوية الديباج  
واسحق بن أبي فروة ضعيف وقال عبد الرزاق عن ابن جريج اخبرني أن عمر كان يكسوها  
القباطي وأخبرني غير واحد أن النبي صلى الله عليه وسلم كساها القباطي والخبرات وأبو بكر  
وعمر وثمان أول من كساها الديباج عبد الملك بن مروان وأن من أدرك ذلك من الفقهاء قالوا

أصاب مانع لهم من كسوة أوفق منه وروى أبو عمرو في الاوائل له عن الحسن قال أول من لبس الكعبة القباطي النبي صلى الله عليه وسلم وروى الفاكه في كتاب مكة من طريق مسعر عن جندب قال أصاب خالد بن جعفر بن كلاب اطمية في الجاهلية فيها نمط من ديباج فأرسل به الى الكعبة فنبط عليها على هذا هو أول من كسى الكعبة الديباج وروى الدارقطني في المؤتلف ان أول من كسى الكعبة الديباج تيلة (٢) بنت حبان والدة العباس بن عبد المطلب كانت أضلت العباس صغيرا فنذرت ان وجدته ان تكسو الكعبة الديباج وذكر الزبير بن بكار أنها أضلت ابنها ضرار بن عبد المطلب شقيق العباس فنذرت ان وجدته ان تكسو البيت فرده عليها رجل من جندب فكست الكعبة ثيابا بيضا وهذا معجول على تعدد القصة وحكي الازرق أن معاوية كساها الديباج والقباطي والخبرات فكانت تكسى الديباج يوم عاشوراء والقباطي في آخر رمضان فحصلنا في أول من كساها مطلقا على ثلاثة أقوال اسمعيل وعدنان وتبع وهو أسعد المذكور في الرواية الاولى ولا تعارض بين ما روى عنه انه كساها الانطاع والوصائل لأن الازرق حكى في كتاب مكة أن تبعاً رأى في المنام ان يكسو الكعبة فكساها الانطاع ثم رأى أن يكسوها فكساها الوصائل وهي ثياب حبرة من عصب البين ثم كساها الناس بعده في الجاهلية ويجمع بين الاقوال الثلاثة ان كانت ثابتة بأن اسمعيل أول من كساها مطلقا وأما تبع فأول من كساها مذكر وأما عدنان فلعله أول من كساها بعد اسمعيل وسيأتي في أوائل غزوة الفتح ما يشعر أنها كانت تكسى في رمضان وحصلنا في أول من كساها الديباج على ستة أقوال خالد وتيلة أو معاوية أو يزيد أو ابن الزبير أو الخجاج ويجمع بينها بان كسوة خالد وتيلة لم تشملها كلها وانما كان فيما كساها شيء من الديباج وأما معاوية فلعله كساها في آخر خلافته فصادق ذلك خلافة ابنه يزيد وأما ابن الزبير فكانه كساها ذلك بعد تجديد عمارتها فوليته بذلك الاعتبار لكن لم يداوم على كسوتها الديباج فلما كساها الخجاج بأمر عبد الملك استمر ذلك فكانه أول من داوم على كسوتها الديباج في كل سنة وقول ابن جرير أول من كساها ذلك عبد الملك يوافق القول الآخر فان الخجاج انما كساها بأمر عبد الملك وقول ابن اسحق ان أبا بكر وعمر لم يكسها الكعبة فيه نظرا لما تقدم عن ابن أبي نجيع عن أبيه أن عمر كان ينزعها كل سنة لكن يعارض ذلك ما حكاه الفاكه عن بعض المبكين ان شيبه بن عثمان استأذن معاوية في تجديد الكعبة فأذن له فكان أول من جردها من الخلفاء وكانت كسوتها قبل ذلك تطرح عليها شيئا فوق شيء وقد تقدم سؤال شيبه لعائشة أنها تجتمع عندهم فيكثرون ذكر الازرق أن أول من ظاهر الكعبة بين كسوتين عثمان بن عفان وذكر الفاكه أن أول من كساها الديباج الابيض المأمون بن الرشيد واستمر بعده وكسيت في أيام الفاطميين الديباج الابيض وكساها محمد بن سبكتكين ديباجا أصفروا كساها الناصر العباسي ديباجا أخضر ثم كساها ديباجا أسود فاستمر الى الآن ولم تزل الملوك يتداولون كسوتها الى أن وقف عليها الصالح اسمعيل بن الناصر في سنة ثلاث وأربعين وسبع مائة قرية من نواحي القاهرة يقال لها بيسوس كان اشترى الثلثين منها من وكيل بيت المال ثم وقفها كلها على هذه الجهة فاستمر ولم تزل تكسى من هذا الوقف الى سلطنة الملك المؤيد شيخ سلطان العصر

(٢) قوله بنت حبان في نسخة  
بنت حنان فليحرقها

فكسها من عنده سنة اضعف وقفها ثم فوض أمرها الى بعض أمثائه وهو القاضي زين الدين  
عبد الباسط بسط الله له في زرقه وعمره فبالغ في تحسينها بحيث يحجز الوصف عن صفة حسنيتها  
جراه الله على ذلك أفضل المجازاة وحاول ملك الشرق شاه روخ (٢) في سلطنة الاشرف برسباي ان  
يأذن له في كسوة الكعبة فامتنع فعاد راسله أن يأذن له أن يكسوها من داخلها فقط فأني فعاد  
راسله أن يرسل الكسوة اليه ويرسلها الى الكعبة ويكسوها ولو يوما واحدا واعتذر بأنه نذر  
أن يكسوها ويريد الوفاء بنذره فاستفتى أهل العصر فتوقفوا عن الجواب وأثرت الى أنه ان  
خشى منه الفتنة فيجاب دفعا للضرر وتسرع جماعة الى عدم الجواز ولم يستندوا الى طائل بل  
الى موافقة هوى السلطان ومات الاشرف على ذلك (قوله) **باب هدم الكعبة**  
أي في آخر الزمان (قوله) وقالت عائشة في رواية غير أبي ذر قالت بحذف الواو وهذا طرف  
من حديث وصله المصنف في أوائل البيوع من طريق نافع بن جبير عن ابن عمر بلقظ بغزو جيش  
الكعبة حتى اذا كانوا بيداء من الارض يخسف بأولهم وآخرهم ثم يبعثون على نياتهم وسبأني  
الكلام عليه هناك ومناسبة لهذه الترجمة من جهة أن فيه إشارة الى أن غزو الكعبة سبقه غزوة  
يهلكهم الله قبل الوصول اليها وأخرى يمكنهم والظاهر أن غزو الذين يخرّبونه متأخر عن الأولين  
(قوله) عبيد الله بن الاخنس بمجمة ونون ثم مهملة وزن الاجر وعبيد الله بالتصغير كوفي يكنى  
أبامالك (قوله) كائني به كذا في جميع الروايات عن ابن عباس في هذا الحديث والذي يظهر  
أن في الحديث شيئا حذف ويحتمل أن يكون هو ما وقع في حديث علي عند أبي عبيد في غريب  
الحديث من طريق أبي العالمة عن علي قال استكثر من الطواف بهذا البيت قبل أن يحال  
بينكم وبينه فكانت يبرجل من الحبشة أصلع أو قال أصم مع جيش الساقين فاعمد عليها وهي تهتم  
ورواه الفقه كهي من هذا الوجه ولفظه أصعل بدل أصلع وقال قائما عليها هدمها بمسحاته  
ورواه يحيى الجاني في مسنده من وجه آخر عن علي مرفوعا (قوله) كائني به أسود أخج) وزن  
أفعل بقاء ثم جاء ثم جيم والفصح تباعد ما بين الساقين قال الطيبي وفي أعرابه أو وجه قيل هو  
حال من خبر كان وهو باعتبار المعنى الذي أشبهه الفعل وقيل هما حالان من خبر كان وذو الحال اما  
المستقر المرفوع أو المجرور والثاني أشبه أو هما بدلان من الضمير المجرور وعلى كل حال  
يلزم اضماع قبل الذكرو هو مهمهم يفسره ما بعده كقولك رأيته رجلا وقيل هما منصوبان على  
التمييز وقوله جرجرا حال كقولك بوبه يا بابا وقوله في حديث علي أصلع أو أصعل أو أصم مع  
الأصلع من ذهب شعر مقدم رأسه والأصعل الصغير الرأس والأصم الصغير الأذنين وقوله  
جيش الساقين بجاء مهملة وميم ساكنة ثم مججمة أي دقيق الساقين وهو موافق لقوله في رواية  
أبي هريرة ذوالسويقتين كما سأتى في الحديث الذي بعده (قوله) بقلعها جرجرا زاد  
الاسم لحيلى والفاكهى في آخره يعنى الكعبة (قوله) عن ابن شهاب كذا رواه الليث عن يونس  
وتابعه عبد الله بن وهب عن يونس عند أبي نعيم في المستخرج وخالفه ما ابن المبارك فرواه عن  
يونس عن الزهري فقال عن محمد بن مولى بني زهرة عن أبي هريرة رواه الفقه كهي من طريق نعيم  
ابن جلد عن ابن المبارك فان كان محفوظا فيكون للزهري فيه شيخان عن أبي هريرة (قوله)  
ذوالسويقتين) ثنية سوية وهى تصغير ساق أى لها ساقان دقيقتان (قوله) من الحبشة أى

(٢) قوله شاه روخ في نسخة  
شاه زخ اه

تبع ١٢٩٩/١٥٩٥  
تخفة ٥٧٩٦  
\* (باب هدم الكعبة)  
وقالت عائشة رضي الله  
عنها قال النبي صلى الله عليه  
وسلم بغزو جيش الكعبة  
فيخسف بهم \* حدثنا عمرو  
ابن علي \* حدثنا يحيى بن  
سعيد \* حدثنا عبد الله بن  
الاخنس \* حدثني ابن أبي  
مليكة عن ابن عباس رضي  
الله عنهما عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال كائني به  
أسود أخج بقلعها جرجرا  
جرجرا \* حدثنا يحيى بن بكير  
حدثنا الليث عن يونس عن  
ابن شهاب عن سعيد بن  
المسيب أن أباه ريرة رضي  
الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يخرب  
الكعبة ذوالسويقتين من  
الحبشة

١٥٩٦  
م  
تخفة  
١٢٢٣٠

رجل من الحبشة . ووقع هذا الحديث عند أحمد من طريق سعيد بن سمعان عن أبي هريرة بأنهم من هذا السباق ولفظه يابيع للرجل بين الركن والمقام وإن يستحل هذا البيت لأهله فإذا استحاوه فلا تسأل عن هلكة العرب ثم تجيء الحبشة فيخربونه خرابا لا يعمر بعده أبدا وهم الذين يستخرجون كنزه . ولأبي قرة في السنن من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعا لا يستخرج كنز الكعبة إلا ذو السويقتين من الحبشة ونحوه لأبي داود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وزاد أحمد والطبراني من طريق مجاهد عنه فيسلبها حليتها ويجرد هاهنا كسوتها كأنني أنظر إليه أصيلع أفيدع بضرب علمها بسجاته أو بجموله . وللقا كهى من طريق مجاهد نحوه وزاد قال مجاهد فلما هدم ابن الزبير الكعبة جئت أنظر إليه هل أرى الصفة التي قال عبد الله بن عمرو فلم أرها قيل هذا الحديث يخالف قوله تعالى أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا . ولأن الله حبس عن مكة القبل ولم يمكن أصحابه من تخريب الكعبة ولم تكن أذن القبلة فكيف يسلط عليها الحبشة بعد أن صارت قبلة للمسلمين . وأجيب بأن ذلك محمول على أنه يقع في آخر الزمان قريب قيام الساعة حيث لا يبقى في الأرض أحد يقول الله الله كما ثبت في صحيح مسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله . ولهذا وقع في رواية سعيد بن سمعان لا يعمر بعده أبدا وقد وقع قبل ذلك فيه من القتال وغزوأهـل الشام له في زمن يزيد بن معاوية ثم من بعده في وقائع كثيرة من أعظمها وقعة القرامطة بعد الثمالة فقتلوا من المسلمين في المطاف من لا يحصى كثرة وقلعوا الحجر الأسود فحمله إلى بلادهم ثم أعادوه بعد مدة طويلة ثم غزى مرار بعد ذلك وكل ذلك لا يعارض قوله تعالى أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا لأن ذلك إنما وقع بأيدى المسلمين فهو مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم وإن يستحل هذا البيت لأهله فوق ما أخبر به صلى الله عليه وسلم وهو من علامات نبوته وليس في الآية ما يدل على استمرار الأئمة من المذكور فيها والله أعلم **(قوله ما ذكر في** الحجر الأسود) أو رده حديث عمر في تقبيل الحجر وقوله لا تضروا ولا تنفع وكأنته لم يثبت عنده فيه على شرطه شيء غير ذلك وقد وردت فيه أحاديث منها حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا أن الحجر والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما ولو لولا ذلك لأضأ ما بين المشرق والمغرب أخرجه أحمد والترمذي وصححه ابن حبان وفي إسناده رجي أبو يحيى وهو ضعيف قال الترمذي حديث غريب ويروى عن عبد الله بن عمرو وموقوفا وقال ابن أبي حاتم عن أبيه وقفه أشبه والذي رفعه ليس بقوى ومنها حديث ابن عباس مرفوعا نزل الحجر الأسود من الجنة وهو أشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم أخرجه الترمذي وصححه وفيه عطاء بن السائب وهو صدوق لكنه اختلط وجرى من سمع منه بعد اختلاطه لكن له طريق أخرى في صحيح ابن خزيمة فينقوى بها وقد رواه النسائي من طريق جاد بن سلمة عن عطاء بن خنصر وألفظه الحجر الأسود من الجنة . وجاد بن سلمة عن عطاء بن خنصر وفي صحيح ابن خزيمة أيضا عن ابن عباس مرفوعا أن لهذا الحجر لسانا وشفتين يشهدان لمن استلمه يوم القيامة بحق وصححه أيضا ابن حبان والحاكم وله شاهد من حديث أنس عند الحاكم أيضا (قوله عن إبراهيم) هو ابن يزيد النخعي وقد رواه سفيان وهو الثوري بإسناد آخر عن إبراهيم وهو ابن عبد الأعلى عن سويد بن غفلة عن عمر أخرجه مسلم (قوله أني أعلم أنك حجر) في رواية أسلم الأتيمية بعد باب عن عمر أنه قال أما والله

\* (باب ما ذكر في الحجر  
الأسود) \* حدثنا محمد بن  
كثير أخبرنا سفيان عن  
الاعمش عن إبراهيم عن  
عابس بن ربيعة عن عمر بن  
الأسود فقبله فقال أني أعلم  
أنك حجر

١٥٩٧

حدثنا

تحفة

١٠٤٧٢

اني لاعلم انك (قوله لا تضر ولا تنفع) أي الا باذن الله وقد روى الحاكم من حديث أبي سعيد أن  
 عمر لما قال هذا قال له علي بن أبي طالب انه يضر وينفع وذكر أن الله لما أخذ الميثاق على ولد  
 آدم كتب ذلك في رق وألقمه الحجر قال وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى يوم  
 القيامة بالحجر الأسود وله لسان ذلق يشهد لمن استلمه بالتوحيد وفي اسناده أبو هريرة العبدى  
 وهو ضعيف جداً وقد روى النسائي من وجه آخر ما يشعر بان عمر رفع قوله ذلك الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم أخرجه من طريق طاوس عن ابن عباس قال رأيت عمر قبل الحجر ثلاثاً ثم قال انك حجر  
 لا تضر ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلت ثم قال رأيت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ذلك قال الطبري انما قال ذلك عمر لأن الناس كانوا احديثي عهد  
 بعبادة الاصنام فخشي عمر أن يظن الجهال ان استلام الحجر من باب تعظيم بعض الاحجار كما كانت  
 العرب تفعل في الجاهلية فأراد عمر أن يعلم الناس ان استلامه اتباع لفعل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لا لأن الحجر ينفع ويضر بداهة كما كانت الجاهلية تعتقده في الاوثان وقال المهلب  
 حديث عمر هذا روى علي من قال ان الحجر بين الله في الارض بصفحة بها عبادته ومعاداة الله أن يكون  
 لله جراحة وانما شرع تقبيله اختباراً ليعلم بالمشاهدة طاعة من يطيع وذلك شبيه بقصة ابليس  
 حيث أمر بالسجود لا دم وقال الخطابي معنى انه بين الله في الارض ان من صافحه في الارض  
 كان له عند الله عهد وجرى العادة بأن العهد يعقد بالملك بالمصافحة لمن يريد موالاته  
 والاختصاص به فخطبهم بما يعهدونه وقال المحب الطبري معناه ان كل ملك اذا قدم عليه الوافد  
 قبل يمينه فلما كان الحاج أول ما يقدم يسئله تقبيله نزل منزلة بين الملك ولله المثل الاعلى وفي  
 قول عمر هذا التسليم للشارع في أمور الدين وحسن الاتباع فيما لم يكشف عن معانيها وهو قاعدة  
 عظيمة في اتباع النبي صلى الله عليه وسلم فيما يقوله ولولم يعلم الحكمة فيه وفيه دفع ما وقع لبعض  
 الجهال من ان في الحجر الاسود خاصة ترجع الى ذاته وفيه بيان السنن بالقول والفعل وأن الامام  
 اذا خشى على أحد من فعله فساد اعتقاد أن يادر الى بيان الامر ويوضح ذلك وسيأتي بقية  
 الكلام على التقبيل والاستلام بعد تسعة أبواب قال شيخنا في شرح الترمذي فيه كراهة تقبيل  
 ما لم يرد الشرع بتقبيله وأما قول الشافعي ومهما قبل من البيت فحسن فلم يرد به الاستحباب لأن  
 المباح من جملة الحسن عند الأصوليين \* (تكميل) \* اعترض بعض المخددين على الحديث  
 الماضي فقال كيف سودته خطايا المشركين ولم تبيضه طاعات أهل التوحيد وأجيب بما قال  
 ابن قتيبة لو شاء الله لكان ذلك وانما أجرى الله العادة بأن السواد يصبغ ولا يبيض على العكس  
 من البياض وقال المحب الطبري في بقاءه أسود عبرة لمن له بصيرة فان الخطايا اذا أثرت في الحجر  
 الصلد فتأثيرها في القلب أشد قال وروى عن ابن عباس انما غيره بالسواد لئلا ينظر أهل الدنيا  
 الى زينة الجنة فان ثبت فهذا هو الجواب (قلت) أخرجه الجيبي في فضائل مكة باسناده  
 ضعيف والله أعلم (قوله يا) اغلاق البيت ويصلى في أي نواحي البيت شاء  
 أرزده حديث ابن عمر عن بلال في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة بين العمودين  
 وتعقب بأنه يغير الترجمة من جهة انه اتدل على التحبير والفعل المذكور يدل على التعيين  
 وأجيب بأنه جل صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الموضع بعينه على سبيل الاتفاق لا على

لا تضر ولا تنفع ولولا أني  
 رأيت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقبل ما قبلت  
 \* (باب اغلاق البيت ويصلى  
 في أي نواحي البيت شاء) \*  
 حدثنا قتيبة بن سعيد  
 حدثنا الليث عن ابن شهاب  
 عن سالم عن أبيه أنه

١٥٩٨  
 م د س ق  
 تحلة  
 ٢٠ ٢٧



سبيل القصد لزيادة فضل في ذلك المكان على غيره ويحتمل أن يكون مراده أن ذلك الفعل ليس حتماً وإن كانت الصلاة في تلك البقعة التي اختارها النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من غيرها ويؤيده ما سيأتي في الباب الذي يليه من تصريح ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما مع كونه كان يقصد المكان الذي صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم ليصلي فيه لفضله وكان المصنف أشار بهذه الترجمة إلى الحكمة في إغلاق الباب حينئذ وهو أولى من دعوى ابن بطلان أن الحكمة فيه لئلا يظن الناس أن ذلك سنة وهو مع ضعفه منتهى بأنه لو أراد إخفاء ذلك ما طلع عليه بلال ومن كان معه وإثبات الحكم بذلك يكفي فيه ثقل الواحد وقد تقدم بسط هذا في باب الغلق للكعبة من كتاب الصلاة وظاهر الترجمة أنه يشترط للصلاة في جميع الجوانب إغلاق الباب ليصير مستقبلها في حال الصلاة غير الفضاء والمحكي عن الحنفية الجواز مطلقاً وعن الشافعية وجه مثله لكن يشترط أن يكون للباب عتبة بأي قدر كانت ووجه يشترط أن يكون قدر مؤخرة الرجل وهو المصحح عندهم وفي الصلاة فوق ظهر الكعبة نظير هذا الخلاف والله أعلم وأما قول بعض الشارحين أن قوله ويصلي في أي نواحي البيت شاء يعكز على الشافعية فيما إذا كان البيت مفتوحاً ففيه نظر لانه جعله حيث يغلق الباب وبعد الغلق لا توقف عندهم في الصحة (قوله دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت) كان ذلك في عام الفتح كما وقع مينا من رواية يونس بن يزيد عن نافع عند المصنف في كتاب الجهاد بزيادة فوائد واقتضاه إقبال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح من أعلى مكة على راحلته وفي رواية فليج عن نافع الآتية في المغازي وهو حر دفي أسامة يعني ابن زيد على القصواء ثم اتفقا ومعه بلال وعثمان بن طلحة حتى أناخا في المسجد وفي رواية فليج عند البيت وقال لعثمان ائتني بالمفتاح فجاءه بالمفتاح ففتح له الباب فدخل ولمسلم وعبد الرزاق من رواية أيوب عن نافع ثم دعا عثمان بن طلحة بالمفتاح فذهب إلى أمه فأبى أن تعطيه فقال والله لتعطينه أو لاخرجن هذا السيف من صلي فلما رأته ذلك أعطته فجاءه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتح الباب فظهر من رواية فليج أن فاعل فتح هو عثمان المذكور لكن روى الفاكهي من طريق ضعيفة عن ابن عمر قال كان بنو أبي طلحة بن عمرو أنه لا يستطيع أحد فتح الكعبة غيرهم فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح ففتحها بيده وعثمان المذكور هو عثمان بن طلحة بن أبي طلحة بن عبد العزى بن عبد الدار بن قصي بن كلاب ويقال له الحجي بفتح المهملة والجيم ولا لبيته الحجة لحجهم الكعبة ويعرفون الآن بالشيسين نسبة إلى شيبه بن عثمان بن أبي طلحة وهو ابن عم عثمان هذا الأول وله أيضاً صحبة ورواية واسم أم عثمان المذكورة سلافة بضم المهملة والتخفيف والقاء (قوله هو أسامة بن زيد وبلال وعثمان) زاد مسلم من طريق أخرى ولم يدخلها معهم أحد ووقع عند النسائي من طريق ابن عون عن نافع ومعه الفضل بن عباس وأسامة وبلال وعثمان زاد الفضل ولا جدم من حديث ابن عباس حديثي أخى الفضل وكان معه حين دخلها أنه لم يصل في الكعبة وسيأتي البحث فيه بعد بابين (قوله فأغلقوا عليهم) زاد في رواية حسان بن عطية عن نافع عن أبي عوانة من داخل وزاد يونس فكثت نهاراً طويلاً وفي رواية فليج زماناً بديل نهاراً وفي رواية جويرة عن نافع التي نصت في أوائل الصلاة فأطال ولمسلم من رواية ابن عون عن نافع فكثت فيها ملياً وله من رواية

قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت هو وأسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة فأغلقوا عليهم

عبيد الله عن نافع فأجافوا عليهم الباب طويلا ومن رواية أيوب عن نافع فكث فيها ساعة  
وللنساء من طريق ابن أبي مليكة فوجدت شيئا فذهبت ثم جئت سريرا فوجدت النبي صلى  
الله عليه وسلم خارجا منها ووقع في الموطأ بلفظ فأغلقها عليه والضمير لعثمان وبلال ولمسلم من  
طريق ابن عون عن نافع فأجاف عليهم عثمان الباب والجمع بينهما أن عثمان هو المباشر لذلك  
لأنه من وظيفة ولعل بلالا ساعده في ذلك ورواية الجمع يدخل فيها الآخر بذلك والرازي به  
(قوله فلما فتحوا كنت أول من ولى) في رواية فليج ثم خرج فابتدر الناس الدخول فسبقهم  
وفي رواية أيوب وكنت رجلا شابا قويا فبادرت الناس فبدرتهم وفي رواية جويرية كنت أول  
الناس ولى على أثره وفي رواية ابن عون فرقت الدرجة فدخلت البيت وفي رواية مجاهد الماضية  
في أوائل الصلاة عن ابن عمر وأجد بلالا قائما بين البابين وأفاد الأزرق في كتاب مكة أن خالد بن  
الوليد كان على الباب يذب عنه الناس وكان جاء بعد ما دخل النبي صلى الله عليه وسلم وأغلق  
(قوله فلقيت بلالا فسأله) زاد في رواية مالك عن نافع الماضية في أوائل الصلاة ما صنع وفي  
رواية جويرية ويونس وجهور أصحاب نافع فسألت بلالا أين صلى اختصروا أول السؤال وثبت  
في رواية سالم هذه حيث قال هل صلى فيه قال نعم وكذا في رواية مجاهد وابن أبي مليكة عن ابن عمر  
فقلت أصلى النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة قال نعم فظهر أنه استنبت أولا هل صلى أولا ثم سأل  
عن موضع صلاته من البيت ووقع في رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم فأخبرني بلال أو عثمان  
ابن طلحة على الشك والمحفوظ أنه سأل بلالا كما في رواية الجمهور ووقع عند أبي عوانة من طريق  
العلامة عن عبد الرحمن عن ابن عمر أنه سأل بلالا وأسامة بن زيد حين خرجا من صلى النبي صلى الله  
عليه وسلم فيه فقالا على جهته وكذا أخرجه البراء بن عازب ولا جدوا الطبراني من طريق أبي الشعثاء  
عن ابن عمر قال أخبرني أسامة أنه صلى فيه ههنا ولمسلم والطبراني من وجه آخر فقلت أين صلى  
النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا فإن كان محفوظا جل على أنه ابتداء بلالا بالسؤال كما تقدم تفصيله  
ثم أراد زيادة الاستنبات في مكان الصلاة فسأل عثمان أيضا وأسامة ويؤيد ذلك قوله في رواية  
ابن عون عند مسلم ونسيت أن أسألهم كم صلى بصيغة الجمع وهذا أولى من حزم عياض بوههم  
الرواية التي أشرنا إليها من عند مسلم وكان لم يقف على بنية الروايات ولا يعارض قصته مع قصة  
أسامة ما أخرجه مسلم أيضا من حديث ابن عباس أن أسامة بن زيد أخبره أن النبي صلى الله  
عليه وسلم لم يصل فيه ولكنه كبر في نواحيه فانه يمكن الجمع بينهما بأن أسامة حيث أثبتنا اعتمادنا في  
ذلك على غيره وحيث نقاها أراد ما في علمه لكونه لم يره صلى الله عليه وسلم حين صلى وسماي من زيد  
بسط فيه بعد ما بين في الكلام على حديث ابن عباس أن شاء الله تعالى (قوله بين العمودين  
اليامين) في رواية جويرية بين العمودين المتقدمين وفي رواية مالك عن نافع جعل عمودا عن  
يمينه وعمودا عن يساره وفي رواية عنه عمودين عن يمينه وقد تقدم الكلام على ذلك مبسوطا في  
باب الصلاة بين السواري بما يغني عن اعادته لكن تذكر هنا ما لم يتقدم ذكره فوقع في رواية فليج  
الآتية في المغازي بين ذلك العمودين المتقدمين وكان البيت على ستة أعمدة سطورين صلى بين  
العمودين من السطور المقدم ووجهل باب البيت خلف ظهره وقال في آخر روايته وعند المكان  
الذي صلى فيه مرة جراء وكل هذا الخبر عما كان عليه البيت قبل أن يهدم ويبنى في زمن ابن

فلما فتحوا كنت أول من  
ولى فلقيت بلالا فسأله  
هل صلى فيه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال نعم بين  
العمودين اليامين

الزبير فأما الآن فقد بين موسى بن عقبة في روايته عن نافع كفي الباب الذي يليه ان بين موقفه  
 صلى الله عليه وسلم وبين الجدار الذي استقبله قريبا من ثلاثة أذرع وجرم برفع هذه الزيادة مالك  
 عن نافع فيما أخرجه أبو داود من طريق عبد الرحمن بن مهدي والدارقطني في الغرائب من طريقه  
 وطريق عبد الله بن وهب وغيرهما عنه ولفظه وصلى وبينه وبين القبلة ثلاثة أذرع وكذا  
 أخرجه أبو عوانة من طريق هشام بن سعد عن نافع وهذا فيه الجزم بثلاثة أذرع لكن رواه  
 النسائي من طريق ابن القاسم عن مالك بلفظ نحو من ثلاثة أذرع وهي موافقة لرواية موسى  
 ابن عقبة وفي كتاب مكة للأزرقي والنفاكهى من وجه آخر أن معاوية سأل ابن عمر أين صلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اجعل بينك وبين الجدار ذراعين أو ثلاثة فعلى هذا ينبغي لمن  
 أراد الاتباع في ذلك ان يجعل بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع فانه تقع قدماه في مكان قدميه صلى  
 الله عليه وسلم ان كانت ثلاثة أذرع سواء وتقع ركبته أو يده ووجهه ان كان أقل من ثلاثة  
 والله أعلم وأما مقدار صلاته حينئذ فقد تقدم البحث فيه في أوائل الصلاة وأشرت الى الجمع  
 بين رواية مجاهد عن ابن عمر أنه صلى ركعتين وبين رواية من روى عن نافع ان ابن عمر قال نسبت  
 ان أسأله كم صلى الى الرد على من زعم ان رواية مجاهد غلط بما فيه من تعجب بحمد الله تعالى وفي هذا  
 الحديث من الفوائد رواية صاحب عن صاحب وسؤال المفضل مع وجود الافضل  
 والاكتفاء به والحجة بخبر الواحد ولا يقال هو أيضا خبر واحد فكيف يحتج بشئ بنفسه لانا  
 نقول هو فرد ينضم الى نظام مثله يوجب العلم بذلك وفيه اختصاص السابق بالبقعة الفاضلة  
 وفيه السؤال عن العلم والحرص فيه وفضيلة ابن عمر أشد حرصه على تتبع آثار النبي صلى الله  
 عليه وسلم ليعمل بما وفيه ان الفاضل من الصحابة قد كان يغيب عن النبي صلى الله عليه وسلم في  
 بعض المشاهد الفاضلة ويحضره من هو دونه فيطلع على ما لم يطلع عليه لان أبا بكر وعمر وغيرهما  
 ممن هو أفضل من بلال ومن ذكرهم لم يشاركوه في ذلك واستدل به المصنف فيما مضى على  
 ان الصلاة الى المقام غير واجبة وعلى جواز الصلاة بين السواري في غير الجماعة وعلى مشروعية  
 الابواب والغلق للمساجد وفيه ان السترة انما تشرع حيث يخشى المرور فانه صلى الله عليه وسلم  
 صلى بين العمودين ولم يصل الى أحدهما والذي يظهر أنه ترك ذلك للاكتفاء بالقرب من الجدار  
 كما تقدم انه كان بين مصلاه والجدار نحو ثلاثة أذرع وبذلك ترجح له النسائي على ان حدث الدنو  
 من السترة ان لا يكون بينهما أكثر من ثلاثة أذرع ويستفاد منه ان قول العلماء تحية المسجد  
 الحرام الطواف بخصوص بغير داخل الكعبة لكونه صلى الله عليه وسلم جاء فأناخ عند البيت  
 فدخله صلى فيه ركعتين فكانت تلك الصلاة اما لكون الكعبة كالسجد المستقل او هو تحية  
 المسجد العام والله أعلم وفيه استحباب دخول الكعبة وقد روى ابن خزيمة والبيهقي من حديث  
 ابن عباس مر فوعا من دخل البيت دخل في حسنة وخرج مغفورا له قال البيهقي تفرد به عبد الله  
 ابن المؤمل وهو ضعيف ومحل استحبابه ما لم يؤذ أحد ابدخوله وروى ابن أبي شيبه من قول ابن  
 عباس ان دخول البيت ليس من الحج في شئ وحكى القرطبي عن بعض العلماء ان دخول البيت  
 من مناسك الحج ورد به أن النبي صلى الله عليه وسلم انما دخله عام الفتح ولم يكن حينئذ محرما  
 وأما رواه أبو داود والترمذي وصححه هو وابن خزيمة والحاكم عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم

خرج من عندها وهو قري العين ثم رجع وهو كئيب فقال دخلت الكعبة فآخاف أن أكون  
 شققت على أمي فقد تسكبت به لصاحب هذا القول المحكي لكون عائشة لم تكن معه  
 في الفتح ولا في عمرته بل سبأني بعد ما بين أنه لم يدخل في الكعبة في عمرته فتعين أن القصة كانت  
 في حجة وهو المطلوب وبذلك جزم البيهقي وانما لم يدخل في عمرته لما كان في البيت من الاصنام  
 والصور كما سبأني وكان اذذاك لا يتمكن من ازالتهما بخلاف عام الفتح ويحتمل أن يكون  
 صلى الله عليه وسلم قال ذلك لعائشة بالمدينة بعد رجوعه فليس في السياق ما يمنع ذلك  
 وسبأني النقل عن جماعة من أهل العلم أنه لم يدخل الكعبة في حجة وفيه استحباب الصلاة  
 في الكعبة وهو ظاهر في النقل ويلتحق به الفرض اذ لا فرق بينهما في مسألة الاستقبال للمقيم  
 وهو قول الجمهور وعن ابن عباس لا تصح الصلاة داخلها مطلقا وعليه يلزم من ذلك استبعاد  
 بعضها وقد ورد الأمر باستقبالها فيحمل على استقبال جميعها وقال به بعض المالكية  
 والظاهرية والطبري وقال المازري المشهور في المذهب منع صلاة الفرض داخلها ووجوب  
 الاعادة وعن ابن عبد الحكم الاجزاء وصححه ابن عبد البر وابن العربي وعن ابن حبيب بعد ابدأ  
 وعن أصبغ أن كان متعمدا أو أطلق الترمذي عن مالك جواز النوافل وقيد به بعض أصحابه بغير  
 الرواتب وما تشرع فيه الجماعة وفي شرح العمدة لابن دقيق العيد كره مالك الفرض أو منعه  
 فكأنه أشار إلى اختلاف النقل عنه في ذلك ويلتحق بهذه المسألة الصلاة في الحجر ويأتي فيها  
 الخلاف السابق في أول الباب في الصلاة إلى جهة الباب نعم إذا استدبر الكعبة واستقبل الحجر لم  
 يصح على القول بأن تلك الجهة منه ليست من الكعبة ومن المشكل ما نقله النووي في زوائد  
 الروضة عن الأصحاب أن صلاة الفرض داخل الكعبة أن لم يرج جماعة أفضل منها خارجها  
 ووجه الاشكال أن الصلاة خارجها متفق على صحتها بين العلماء بخلاف داخلها فكيف يكون  
 المختلف في صحتها أفضل من المتفق عليه **(قوله باب الصلاة في الكعبة)** وأورد فيه حديث  
 ابن عمر في ذلك من طريق عبد الله بن المبارك عن موسى بن عقبة عن نافع **(قوله قبل)** بكسر القاف  
 وفتح الموحدة أي مقابل **(قوله يتوخى)** بتسديد الخاء المعجمة أي يقصد **(قوله وليس على أحد)**  
 بأس الخ الظاهر أنه من كلام ابن عمر مع احتمال أن يكون من كلام غيره وقد تقدم الحديث  
 المرفوع في كتاب الصلاة في باب الصلاة بين السواري **(قوله باب)** من لم يدخل  
 الكعبة كانه أشار بهذه الترجمة إلى الرد على من زعم أن دخولها من مناسك الحج وقد تقدم  
 البحث فيه قبل باب واقتصر المصنف على الاحتجاج بفعل ابن عمر لانه أشهر من روى عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم دخول الكعبة فلو كان دخولها عنده من المناسك لما أدخل به مع كثرة اتباعه  
**(قوله وكان ابن عمر الخ)** وصلة سفيان الثوري في جامعه من رواية عبد الله بن الوليد  
 العدني عنه عن حنظلة عن طاوس قال كان ابن عمر يجمع كثيرا ولا يدخل البيت وأخرجه  
 الفاكهني في كتاب مكة من هذا الوجه **(قوله خالد بن عبد الله)** هو الطحان البصري وهذا  
 الاسناد نصفه بصري ونصفه كوفي **(قوله اعتمر)** أي في سنة سبع عام القضية **(قوله)**  
 أدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الكعبة الهمة للاستفهام أي في تلك العمرة قال  
 لا قال النووي قال العلماء سبب ترك دخولها كان في البيت من الاصنام والصور ولم يكن

المشركون

\* (باب الصلاة في الكعبة)

حدثنا أحمد بن محمد أخبرنا  
 عبد الله قال أخبرنا موسى  
 ابن عقبة عن نافع عن ابن  
 عمر رضي الله عنهما أنه كان  
 اذا دخل الكعبة مشى قبل  
 الوجه حين يدخل ويجعل  
 الباب قبل الظهر يمشي  
 حتى يكون بينه وبين الجدار  
 الذي قبل وجهه قريامن  
 ثلاث أذرع فيصلي يتوخى  
 المكان الذي أخبره بلال  
 أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم صلى فيه وليس على  
 أحد بأس أن يصلي في أي

نواحي البيت شاء \* (باب من

لم يدخل الكعبة) \* وكان

ابن عمر رضي الله عنهما

يجمع كثيرا ولا يدخل

\* حدثنا مسدد حدثنا

خالد بن عبد الله حدثنا

إسماعيل بن أبي خالد عن عبد

الله بن أبي أوفى قال اعتمر

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فطاف بالبيت وصلى

خاف المقام ركعتين ومعه

من يستتره من الناس فقال

له رجل أدخل رسول الله

صلى الله عليه وسلم الكعبة

قال لا

دس

تحفة

٥١ ٥٥

١٥٩٩  
 تحفة  
 ٨٤٧٦-٢٠٢٧  
 تغ  
 ١٩١٢

المشركون يتركونه لغيرها فلما كان في الفتح أمر بإزالة الصور ثم دخلها يعني كافي حديث ابن عباس الذي بعده انتهى ويحتمل أن يكون دخول البيت لم يقع في الشرط فلما أراد دخوله منعوه كما منعوه من الإقامة بمكة زيادة على الثلاث فلم يقصد دخوله لثلاث منعوه وفي السيرة عن علي أنه دخلها قبل الهجرة فأزال شيئا من الأصنام وفي الطبقات عن عثمان بن طلحة نحو ذلك فان ثبت ذلك لم يشك كل على الوجه الأول لان ذلك الدخول كان لازالة شيء من المنكرات لا لقصد العبادة والازالة في الهدنة كانت غير ممكنة بخلاف يوم الفتح \* (تنبيه) \* استدلل المحب الطبري به على أنه صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة في حجة وفي فتح مكة ولا دلالة فيه على ذلك لأنه لا يلزم من نفي كونه دخلها في عمرته أنه دخلها في جميع أسفاره والله أعلم (قوله) باب من كبر في نواحي الكعبة) أو رده حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم كبر في البيت ولم يصل فيه وصححه المصنف واحتج به مع كونه يرى تقديم حديث بلال في اثباته الصلاة فيه عليه ولا معارضة في ذلك بالنسبة إلى الترجمة لان ابن عباس أثبت التكبير ولم يتعرض له بلال وبلال أثبت الصلاة ونفاها ابن عباس فاحتج المصنف بزيادة ابن عباس وقد يقدم اثبات بلال على نفي غيره لا من أحدهما أنه لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ وإنما أسند نفيه تارة لأسامة وتارة لأخيه الفضل مع أنه لم يثبت أن الفضل كان معهم إلا في رواية شاذة وقد روى أحمد من طريق ابن عباس عن أخيه الفضل نفي الصلاة فيها فيحتمل أن يكون تلقاه عن أسامة فإنه كان معه كما تقدم وقدم مضى في كتاب الصلاة أن ابن عباس روى عنه نفي الصلاة فيها عند مسلم وقد وقع اثبات صلاته فيها عن أسامة من رواية ابن عمر عن أسامة عند أحمد وغيره فعارضت الرواية في ذلك عنه فتخرج رواية بلال من جهة أنه مثبت وغيره نافي ومن جهة أنه لم يختلف عليه في الإثبات واختلف على من نفي وقال النووي وغيره يجمع بين اثبات بلال ونفي أسامة بأنهم لم يدخلوا الكعبة اشتغلوا بالدعاء فرأى أسامة النبي صلى الله عليه وسلم يدعوا فاشتغل أسامة بالدعاء في ناحية والنبي صلى الله عليه وسلم في ناحية ثم صلى النبي صلى الله عليه وسلم فرأه بلال لقربه منه ولم يره أسامة لبعده واشتغاله ولان باغلاق الباب تكون الظلمة مع احتمال أن يحجبه عنه بعض الأعمدة فنفاها عملا بظنه وقال المحب الطبري يحتمل أن يكون أسامة غاب عنه بعد دخوله الحاجة فلم يشهد صلاته انتهى ويشهد له ما رواه أبو داود الطيالسي في مسنده عن ابن أبي ذئب عن عبد الرحمن بن مهران عن عمر بن مولى ابن عباس عن أسامة قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة فرأى صوراً قد عابدها من ماء فأتته به فضرب به الصور فهذا الإسناد جيد قال القرطبي فلعله استحب النفي لسرعة عوده انتهى وهو مفرع على أن هذه القصة وقعت عام الفتح فان لم يكن فقد روى عمر بن شبة في كتاب مكة من طريق علي بن زينة وهو تابعي وأبوه بفتح الموحدة ثم معجزة وزن عظيمة قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة ودخل معه بلال وجلس أسامة على الباب فلما خرج وجد أسامة قد احتجب فأخذ بحجبه فخلها الحديث فلعله احتجب فاستراح فنعس فلم يشاهد صلاته فلما سئل عنها نفاها مستحجبا للنفي لقصر زمن احتجائه وفي كل ذلك انما نفي رؤيته لا مافي نفس الامر ومنهم من جمع بين الحديثين بغير ترجيح أحدهما على الآخر وذلك من أوجه أحدها جعل الصلاة المنبهة على اللغوية والمنفية على الشرعية وهذه طريقة من يكره الصلاة

\*(باب من كبر في نواحي الكعبة)\* \* حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا أيوب حدثنا عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم أبي أن يدخل البيت

١٦٠١

تحفة

٥٩٩٥

داخل الكعبة فرضا ونفلا وقد تقدم البحث فيه ويرد هذا الجمل ما تقدم في بعض طرقه من تعيين  
 قدر الصلاة فظهر أن المراد بها الشرعية لا مجرد الدعاء ثانياً قال القرطبي يمكن حمل الأثبات  
 على التطوع والنفي على الفرض وهذه طريقة المشهور من مذهب مالك وقد تقدم البحث  
 فيها ثالثاً قال المهلب شارح البخاري يحتمل أن يكون دخول البيت وقع مرتين صلى في  
 أحدهما ولم يصل في الأخرى وقال ابن حبان الأشبه عندى في الجمع أن يجعل الخبران في  
 وقتين فيقال لما دخل الكعبة في الفتح صلى فيها على مارواه ابن عمر عن بلال ويجعل نفي ابن  
 عباس الصلاة في الكعبة في حجة التي حج فيها لان ابن عباس نفاها وأسنده إلى أسامة وابن عمر  
 أثبتا وأسندا ثبتا إلى بلال وإلى أسامة أيضاً فإذا جعل الخبر على ما وصفنا بطل التعارض وهذا  
 جمع حسن لكن تعقبه النووي بأنه لا خلاف أنه صلى الله عليه وسلم دخل في يوم الفتح لافي  
 حجة الوداع ويشهد له ما روى الأزرقي في كتاب مكة عن سفيان عن غير واحد من أهل العلم أنه  
 صلى الله عليه وسلم انما دخل الكعبة مرة واحدة عام الفتح ثم حج فلم يدخلها وإذا كان الأمر  
 كذلك فلا يمنع أن يكون دخلها عام الفتح مرتين ويكون المراد بالواحدة التي في خبر ابن  
 عيينة وحيدة السفرة لا الدخول وقد وقع عند الدارقطني من طريق ضعيفة ما يشهد لهذا  
 الجمع والله أعلم ويؤيد الجمع الأول ما أخرجه عمر بن شبة في كتاب مكة من طريق حماد  
 عن أبي حنيفة عن ابن عباس قال قلت له كيف أصلى في الكعبة قال كما تصلى في الجنازة تسبح  
 وتكبر ولا تر كع ولا تسجد ثم عند أركان البيت تسبح وتكبر وتضرع واستغفر ولا تر كع ولا تسجد  
 وسنده صحيح (قوله وفيه الآلهة) أي الأصنام وأطلق عليها الآلهة باعتبار ما كانوا  
 يزعمون في جوارها طلاق ذلك وقفه والذي يظهر كراهته وكانت عائشة على صور شتى  
 فامتنع النبي صلى الله عليه وسلم من دخول البيت وهي فيه لانه لا يقرب على باطل ولانه لا يجب  
 فراق الملائكة وهي لا تدخل ما فيه صورة (قوله الزلام) سيأتي شرحها مينا حيث ذكرها  
 المصنف في تفسير المائدة (قوله أم والله) كذلك كثرة بل بعضهم ما يثبت الألف (قوله لقد  
 علموا) قبل وجه ذلك أنهم كانوا يعلمون اسم أول من أحدث الاستقسام بها وهو عمرو بن لحي  
 وكانت نسبتهم إلى إبراهيم وولده الاستقسام بها افتراء عليهم ما تقدمهم ما على عمرو (قوله  
 يا) كيف كان بدء الرمل أي ابتداء مشروعيته وهو بفتح الراء والميم هو الاسراع  
 وقال ابن دريد هو شبهة بالهرولة وأصله أن يحرك الماشي منكبيه في مشيه وذكر حديث ابن  
 عباس في قصة الرمل في عمرة القضية وسيأتي الكلام عليه مستوفى في المغازي وعلى ما يتعلق  
 بحكم الرمل بعد باب وقوله أن يرملوا بضم الميم وهو في موضع مفعول يأمرهم تقول أمرته  
 كذا وأمرته بكذا والاشواط بفتح الهمزة بعدها مفعلة جمع شوط بفتح الشين وهو الجري مرة إلى  
 الغاية والمراد به هنا الطوفة حول الكعبة والابقاء بكسر الهمزة وبالواو حدة والقاف الرفق  
 والشفقة وهو بالرفع على أنه فاعل لم يمنع ويجوز النصب وفي الحديث جواز تسمية الطوفة شوطا  
 ونقل عن مجاهد والشافعي كراهته ويؤيد ذلك جواز اظهار القوة بالعدة والسلاح ونحو ذلك  
 للكفار اربابا بهم ولا يعد ذلك من الرياء المذموم وفيه جواز المعارض بالفعل كما يجوز بالقول  
 وربما كانت بالفعل أولى (قوله يا) استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة أول

وفيه الآلهة فأمر بها  
 فأخرجت فأخرجوا صورة  
 إبراهيم وإسماعيل في أيديهما  
 الزلام فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قاتلهم  
 الله أم والله لقد علموا أنهم ما  
 لم يستقسم بها قط فدخل  
 البيت فكبر في نواحيه ولم  
 يصل فيه (باب) \* كيف  
 كان بدء الرمل \* حدثنا سليمان  
 ابن حرب حدثنا حماد هو  
 ابن زيد عن أيوب عن سعيد  
 ابن جبيرة عن ابن عباس  
 رضى الله عنهم ما قال قدم  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وأصحابه فقال  
 المشركون أنه يقدم عليكم  
 وقد وهنهم حتى يثرب  
 فأمرهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم أن يرملوا الاشواط  
 الثلاثة وأن يشوا ما بين  
 الركنين ولم يمنعهم أن  
 يأمرهم أن يرملوا الاشواط  
 كلها الا لابقاء عليهم  
 \* (باب استلام الحجر الاسود  
 حين يقدم مكة أول

تجفة ٥٤٢٨



ما يطوف ويرمل ثلاثاً) \* حدثنا أصبغ بن الفرج قال أخبرني ابن وهب (٣٧٧) عن يونس عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود أول ما يطوف يحب ثلاثة أطواف من السبع \* (باب الرمل في الحج والعمرة) \* حدثني محمد هو ابن سلام قال حدثنا سريج بن النعمان قال حدثنا فليح عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سعي النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشواط ومشى أربعة في الحج والعمرة \* تابعه الليث قال حدثني كثير بن فرقد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا سعيد بن أبي هرير قال أخبرنا محمد بن جعفر بن أبي كثير قال أخبرني زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال للركن أما والله اني لاعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استلم ما استلمت فاستلمته ثم قال مالنا وللرمل انما كثرأيها المشركين وقد أهلكهم الله ثم قال شئ صنعته النبي صلى الله عليه وسلم فلا تحب أن تتركه (٣) قوله عن سريج هكذا في النسخ التي بأيدينا بالسين

ما يطوف ويرمل ثلاثاً) أو ردفه حديث ابن عمر في ذلك وهو مطابق للترجمة من غير مزيد وقوله يحب بفتح أوله وضم الحاء المعجمة بعدها موحدة أي يسرع في مشيه والحبب بفتح المعجمة والموحدة بعدها موحدة أخرى العدو السريع يقال خبت الدابة إذا أسرعت وراوحت بين قدميها وهذا يشعر بترادف الرمل والحبب عند هذا القائل وقوله أول منصوب على الظرف وقوله من السبع بفتح أوله أي السبع طوافات وظاهره ان الرمل يستوعب الطوفة فهو مغاير لحديث ابن عباس الذي قبله لانه صريح في عدم الاستيعاب وسيأتي القول فيه في الباب الذي بعده في الكلام على حديث عمران شاء الله تعالى (قوله) **باب** الرمل في الحج والعمرة) أي في بعض الطواف والقصد اثبات بقاء مشروعيته وهو الذي عليه الجمهور وقال ابن عباس ليس هو بسنة من شاء رمل ومن شاء لم يرمل (قوله) حدثني محمد هو ابن سلام) كذا لا يذر وللباقي سوي ابن السكن غير منسوب وأما أبو نعيم فقال بعد أن أخرج الحديث من طريق محمد بن عبد الله بن غير عن سريج (٢) أخرجه البخاري عن محمد ويقال هو ابن غير ورجح أبو علي الجبائي انه محمد بن رافع لكونه روى في موضع آخر عنه عن سريج ويحتمل ان يكون ابن يحيى الذهلي وهو قول الحاكم والصواب انه ابن سلام كانه نسبة أبو ذر وجرم بذلك أبو علي بن السكن في روايته على أن سريج شيخ محمد فيه قد أخرج عنه البخاري بغير واسطة في الجمعة وغيرها فيحتمل ان يكون محمد هو البخاري نفسه والله أعلم (قوله سعي) أي أسرع المشي في الطوافات الثلاث الأولى وقوله في الحج والعمرة أي حجة الوداع وعمرة القضية لان الحديبية لم يكن فيها من الطواف والجعرانة لم يكن ابن عمر معه فيها ولهذا أنكرها والتي مع حجتهم اندرجت أفعالها في الحج فلم يبق الا عمرة القضية ثم عند الحاكم من حديث أبي سعيد رمل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة وعمره كلها وأبو بكر وعمر والخلفاء (قوله) تابعه الليث قال حدثني كثير الخ) وصلها التماسي من طريق شعيب ابن الليث عن أبيه والبيهقي من طريق يحيى بن بكير عن الليث قال حدثني فذكره بلفظ ان عبد الله بن عمر كان يحب في طوافه حين يقدم في حج أو عمرة ثلاثاً ومشى أربعاً قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك (قوله) ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال للركن) أي للاسود وظاهره انه خاطبه بذلك وانما فعل ذلك ليسمع الحاضرين (قوله ثم قال) أي بعد استلامه (قوله) مالنا وللرمل) في رواية بعضهم والرمل بغير لام وهو بالنصب على الافصح وزاد أبو داود من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم فيم الرمل والكشف عن المناكب الحديث والمراد به الاضطباع وهي هيئة تعين على اسراع المشي بان يدخل رداءه تحت ابطة الايمن ويرد طرفه على منكبيه الايمن فيبدي منكبيه الايمن ويستتر الايسر وهو مستحب عند الجمهور وسوى مالك قاله ابن المنذر (قوله) انما كثرأيها) يوزن فاعلمنا من الرؤية أي أريناهم بذلك انا أقوياء قاله عياض وقال ابن مالك من الرأى أي أظهرنا لهم القوة ونحن ضعفاء ولهذا روى راينا بينا بين جلاله على الرأى وان كان أصله الرأى بهم زتين ومحصلة ان عمر كان هم بترك الرمل في الطواف لانه عرف سببه وقد انتضى فهم أن يتركه لضعفه ثم رجع عن ذلك لاحتمال ان تكون له حكمة ما اطاع عليه أقرأى ان الاتباع أولى من طريق المعنى وأيضاً ان فاعل ذلك اذا فعله تذكر السبب الباعث على ذلك فيستذكر نعمة الله على اعزاز الاسلام وأهله (قوله) فلا تحب أن تتركه) زاد

المعجمة والحاء المهملة وكذا فيما بعده وضبطه القسطلاني بالسين المهملة والجيم اهـ معجته

المعجمة والحاء المهملة وكذا فيما بعده وضبطه القسطلاني بالسين المهملة والجيم اهـ معجته

ما يطوف ويرمل ثلاثاً) \* حدثنا أصبغ بن الفرج قال أخبرني ابن وهب (٣٧٧) عن يونس عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود أول ما يطوف يحب ثلاثة أطواف من السبع \* (باب الرمل في الحج والعمرة) \* حدثني محمد هو ابن سلام قال حدثنا سريج بن النعمان قال حدثنا فليح عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سعي النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشواط ومشى أربعة في الحج والعمرة \* تابعه الليث قال حدثني كثير بن فرقد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا سعيد بن أبي هرير قال أخبرنا محمد بن جعفر بن أبي كثير قال أخبرني زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال للركن أما والله اني لاعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استلم ما استلمت فاستلمته ثم قال مالنا وللرمل انما كثرأيها المشركين وقد أهلكهم الله ثم قال شئ صنعته النبي صلى الله عليه وسلم فلا تحب أن تتركه (٣) قوله عن سريج هكذا في النسخ التي بأيدينا بالسين

\* حدثنا سعد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال ما تركت استلام هذين الركنين في شدة ولا رخاء منذ رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستلمهما فقلت لنافع أكان ابن عمر يمشي بين الركنين قال إنما كان يمشي ليكون أبسر لاستلامه \* (باب استلام الركن بالمحجن) \* حدثنا أحمد بن صالح ويحيى بن سليمان قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن \* تابعه الدراوردي عن ابن أخي الزهري عن عمه

تغ

٧٠ / ٢

يعقوب بن سفيان عن سعيد شيخ البخاري فيه في آخره ثم رمل أخرجه الاسماعيلي من طريقه ويؤيده انهم اقتصروا عندهم اثبات المشركين على الاسراع اذا مروا من جهة الركنين الشاميين لان المشركين كانوا بازاء تلك الناحية فاذا مروا بين الركنين اليمانيين مشوا على هيتهم كما هو بين في حديث ابن عباس ولما رملوا في حجة الوداع أسرعوا في جميع كل طوفة فكانت سنة مستقلة ولهذه النكتة سأل عبيد الله بن عمر نافعاً كما في الحديث الذي بعده عن مشي عبد الله بن عمر بين الركنين اليمانيين فأعلمه انه انما كان يفعل لئلا يكون أسهل عليه في استلام الركن أي كان يرفق بنفسه لئلا يمتكن من استلام الركن عند الازدحام وهذا الذي قاله نافع ان كان استند فيه الى فهمه فلا يدفع احتمال أن يكون ابن عمر فعل ذلك تساعداً للصيغة الاولى من الرمل لما عرف من مذهبه في الاتباع \* (تكميل) \* لا يشرع تدارك الرمل فلو تركه في الثلاث لم يقضه في الرابع لان هيتيها السكينة فلا تغير ويختص بالرجال فلا رمل على النساء ويختص بطواف يعقبه سعي على المشهور ولا فرق في استحبابه بين ماش وراكب ولا دم بتركه عند الجمهور واختلاف عند المالكية وقال الطبري قد ثبت أن الشارع رمل ولا مشرك يومئذ بمكة يعني في حجة الوداع فعلم انه من مناسك الحج الآن تاركه ليس تاركاً لعمل بل لهيئة مخصوصة فسكان كرفع الصوت بالتلبية فمن لم يرفع أصواته لم يكن تاركاً للتلبية بل لصفتها ولا شيء عليه \* (تنبيه) \* قال الاسماعيلي بعد أن خرج الحديث الثالث مقتصر على المرفوع منه وزاد فيه قال نافع ورأيت عبد الله يعني ابن عمر يراحم على الحجر حتى يدمي قال الاسماعيلي ليس بهذا الحديث من هذا الباب في شيء يعني باب الرمل وأجيب بأن القدر المتعلق بهذه الترجمة منه ثابت عند البخاري ووجهه ان معنى قوله كان ابن عمر يمشي بين الركنين أي دون غيرهما وكان يرمي ومن ثم سأل الراوي نافعاً عن السبب في كونه كان يمشي في بعض دون بعض والله أعلم \* (تنبيه آخر) \* استشكل قول عمر راء ينامع ان الرياء بالعمل مذموم والجواب أن صورته وان كانت صورة الرياء لكنها ليست مذمومة لان المذموم ان يظهر العمل ليقال انه عامل ولا يعمل به بغية اذ المبره أحد أو أماً الذي وقع في هذه القصة قائماً هو من قبيل المخادعة في الحرب لانهم أوهموا المشركين انهم أقوياء لئلا يطمعوا فيهم وثبت ان الحرب خدعة (قوله) **باب** استلام الركن بالمحجن) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الجيم بعد هانوتن هو عصا منحنية الرأس والحجن الاعوجاج وبذلك سمي المحجون والاستلام افتعال من السلام بالفتح أي التحيه قاله الازهرى وقيل من السلام بالكسر أي الجارة والمعنى انه يولي بعضاه الى الركن حتى يصيبه (قوله عن عبيد الله) كذا قال يونس وخالفه الليث وأسامة بن زيد ومعه بن صالح فرووه عن الزهري قال بلغني عن ابن عباس ولهذه النكتة استظهر البخاري بطريق ابن أخي الزهري فقال تابعه الدراوردي عن ابن أخي الزهري وهذه المتابعة أخرجه الاسماعيلي عن الحسين ابن سفيان عن محمد بن عباد عن عبد العزيز الدراوردي فذكره ولم يقل في حجة الوداع ولا على بعير وسيأتي البحث في مسئلة الطواف راكباً بعد خمسة عشر باباً (قوله يستلم الركن بمحجن) زاد مسلم من حديث أبي الطفيل ويقبل المحجن وله من حديث ابن عمر أنه استلم الحجر بيده ثم قبله ورفع ذلك ولسعيد بن منصور من طريق عطاء قال رأيت أبا سعيد وأبا هريرة وابن عمر وجابر اذا استلموا

١٦٠٨

خت

تحفة

٥٢٨٤

تغ

٧١/٢

\*(باب من لم يستلم الا

الركنين اليمانيين)\* وقال

محمد بن بكر أخبرنا ابن

جريح قال أخبرني عمرو بن

دينار عن أبي الشعثاء أنه

قال ومن بقي شيئا من البيت

وكان معاوية يستلم الأركان تغ

فقال له ابن عباس رضي الله

عنه ما انه لا يستلم هذان

الركن فقال ليس شيء من

البيت مهجور وكان ابن

الزبير يستلمهن كلهن

\*حدثنا أبو الوليد حدثنا

ليث عن ابن شهاب عن سالم

ابن عبد الله عن أبيه رضي

الله عنهما قال لم أر النبي

صلى الله عليه وسلم يستلم

من البيت الا الركنين اليمانيين

١٦٠٩

م دس

تحفة

٦٩٠٦

الحجر قبلوا أيديهم قيل وابن عباس قال وابن عباس أحسبه قال كثيرا وجه هذا قال الجمهور ان  
السنة أن يستلم الركن ويقبل يده فان لم يستطع أن يستلم يده استلمه بشيء في يده وقبل ذلك الشيء  
فان لم يستطع أشار إليه واكتفى بذلك وعن مالك في رواية لا يقبل يده وكذا قال القاسم وفي رواية  
عند المالكية يضع يده على فمه من غير تقبيل **(قوله باب من لم يستلم الا الركنين**  
**اليمانيين)** أي دون الركنين الشاميين واليماني بتخفيف الياء على المشهور لان الالف عوض عن  
ياء النسب فلو شددت لكان جمع بين العوض والمعوض وجوز سيبويه التشديد وقال ان  
الالف زائدة **(قوله)** وقال محمد بن بكر أخبرنا ابن جريح **(لم أره من طريق محمد بن بكر وقد أخرجه**  
**الجوزقي من طريق عثمان بن الهيثم به ومن في قوله ومن يتقى استقهامية على سبيل الانكار**  
**(قوله)** وكان معاوية يستلم الأركان وصله أجدو الترمذي والحاكم من طريق عبد الله بن عثمان  
ابن خيثم عن أبي الطفيل قال كنت مع ابن عباس ومعاوية فكان معاوية لا يمر بركن الا استلمه  
فقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستلم الا الحجر واليماني فقال معاوية ليس شيء  
من البيت مهجور وأخرج مسلم المرفوع فقط من وجه آخر عن ابن عباس وروى أحمد أيضا من  
طريق شعبة عن قتادة عن أبي الطفيل قال حج معاوية وابن عباس فجعل ابن عباس يستلم الأركان  
كلها فقال معاوية انما استلم رسول الله صلى الله عليه وسلم هذين الركنين اليمانيين فقال ابن  
عباس ليس من أركانها شيء مهجور قال عبد الله بن أحمد في العلل سألت أبي عنه فقال قلبه  
شعبة وقد كان شعبة يقول الناس يخالفوني في هذا ولكنني سمعته من قتادة هكذا انتهى وقد  
رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة على الصواب أخرجه أحمد أيضا وكذا أخرجه من طريق  
مجاهد عن ابن عباس نحوه وروى الشافعي من طريق محمد بن كعب القرظي ان ابن عباس كان  
يمسح الركن اليماني والحجر وكان ابن الزبير يمسح الأركان كلها ويقول ليس شيء من البيت  
مهجور فيقول ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ولقطة رواية مجاهد  
المذكورة عن ابن عباس انه طاف مع معاوية فقتل معاوية ليس شيء من البيت مهجور فقال له  
ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فقال معاوية صدقت وبهذا تبين ضعف  
من حمله على التعدد وأن اجتهاد كل منهم ما تغير الى ما ذكره على الآخر وانما قلت ذلك لان  
مخرج الحديثين واحد وهو قتادة عن أبي الطفيل وقد جزم أحمد بان شعبة قلبه فسقط التجويز  
العقل **(قوله انه)** الهاء للشان **(قوله)** لا يستلم هذان الركنان كذا لاكثر على البناء للمجهول  
والحموى والمستل لا يستلم هذين الركنين بفتح النون ونصب هذين الركنين على المفعولية **(قوله)**  
وكان ابن الزبير يستلمهن كلهن وصله ابن أبي شيبة من طريق عباد بن عبد الله بن الزبير أنه رأى  
أباه يستلم الأركان كلها وقال انه ليس شيء منه مهجور وأخرج الشافعي نحوه عنه من وجه آخر  
كما تقدم وفي الموطأ عن هشام بن عروة بن الزبير أن أباه كان اذا طاف بالبيت يستلم الأركان كلها  
وأخرجه سعيد بن منصور عن الدراوردي عن هشام بلفظ اذا بدأ استلم الأركان كلها واذا ختم  
ثم أورد المصنف حديث ابن عمر قال لم أر النبي صلى الله عليه وسلم يستلم من البيت الا الركنين  
اليمانيين وقد تقدم قول ابن عمر انما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم استلام الركنين  
الشاميين لان البيت لم يقيم على قواعد ابراهيم وعلى هذا المعنى جعل ابن التين تبعا لابن القصار

استلام ابن الزبير لهما لانه لما عمر الكعبة أتم البيت على قواعد ابراهيم انتهى وتعقب ذلك بعض الشراح بان ابن الزبير طاف مع معاوية واستلم الكل ولم يقف على هذا الاثر وانما وقع ذلك لمعاوية مع ابن عباس وأما ابن الزبير فقد أخرج الازرق في كتاب مكة فقال ان ابن الزبير لما فرغ من بناء البيت وأدخل فيه من الحجر ما أخرج منه ورد الزكينة على قواعد ابراهيم خرج الى التعميم واعمر وطاف بالبيت واستلم الاركان الاربعة فلم يزل البيت على بناء ابن الزبير اذا طاف الطائف استلم الاركان جميعها حتى قتل ابن الزبير وأخرج من طريق ابن اسحق قال بلغني ان آدم لما حج استلم الاركان كلها وان ابراهيم واسماعيل لما فرغا من بناء البيت طافا به سبعة عيال من الاركان وقال الداودي ظن معاوية انه ماركا البيت الذي وضع عليه من أول وليس كذلك لما سبق من حديث عائشة والجمهور على ما دل عليه حديث ابن عمر وروى ابن المنذر وغيره استلام جميع الاركان كان أيضا عن جابر وأنس والحسن والحسين من الصحابة وعن سويد بن غفلة من التابعين وقد يشعرون ما تقدم في أوائل الطهارة من حديث عبيد بن جريح انه قال لابن عمر رأيتك تصنع أربعا لم أر أحدا من أصحابك يصنعها فذكر منها رأيتك لاتمس من الاركان الاليمانيين الحديث بأن الذين رأهم عبيد بن جريح من الصحابة والتابعين كانوا لا يقتصرون في الاستسلام على الركنين اليمانيين وقال بعض أهل العلم اختصاص الركنين بمبين بالسنة ومستند التعميم القياس وأجاب الشافعي عن قول من قال ليس شيء من البيت مهجورا بأنهم ندع استلامهما هجر البيت وكيف يجره وهو يطوف به ولكن أتبع السنة فعلا أو تركا ولو كان تركه استلامهما هجر الهمما المكان تركه استلام ما بين الاركان هجرها ولا قائل به ويؤخذ منه حفظ المراتب واعطاء كل ذي حق حقه وتنزيل كل أحد منزله \* (فائدة) \* في البيت أربعة أركان الاول له فضيلة ان كون الحجر الاسود فيه وكونه على قواعد ابراهيم وللثاني الثمانية فقط وليس للآخرين شيء منهما فلذلك يقبل الاول ويستلم الثاني فقط ولا يقبل الاخران ولا يستلمان هذا على رأي الجمهور واستحب بعضهم تقبيل الركن اليماني أيضا \* (فائدة أخرى) \* استنبط بعضهم من مشروعية تقبيل الاركان جواز تقبيل كل من يستحق التعظيم من آدمي وغيره فأما تقبيل يد الا آدمي فيأتي في كتاب الأدب وأما غيره فنقل عن الامام أحمد انه سئل عن تقبيل منبر النبي صلى الله عليه وسلم وتقبيل قبره فلم يره بأسا واستبعد بعض أتباعه صحة ذلك ونقل عن ابن أبي الصنف اليماني أحد علماء مكة من الشافعية جواز تقبيل المصحف وأجزاء الحديث وقبور الصالحين وبالله التوفيق \* (قوله) **باب تقبيل الحجر** بفتح المهملة والجيم أي الاسود أو ردفه حديث عمر مختصرا وقد تقدم الكلام عليه قبل أبواب ثم أورد فيه حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله ولابن المنذر من طريق أبي خالد عن عبيد الله عن نافع رأيت ابن عمر استلم الحجر وقبل يده وقال ما تركته منذ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله ويستفاد منه استحباب الجمع بين التسليم والتقبيل بخلاف الركن اليماني فيستلمه فقط والاستسلام المسح باليد والتقبيل بالضم وروى الشافعي من وجه آخر عن ابن عمر قال استقبل النبي صلى الله عليه وسلم الحجر فاستلمه ثم وضع شفتيه عليه طويلا الحديث واختص الحجر الاسود بذلك لاجتماع الفضيلتين له كما تقدم (قوله) **حدثنا جاد** في رواية أبي الوقت ابن

١٦١٠

م

تحفة

١٠٢٨٦

\* (باب تقبيل الحجر) \*

حدثنا أحمد بن سنان حدثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا ورقاء قال أخبرنا يزيد بن أسلم عن أبيه قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل الحجر وقال لولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك \* حدثنا مسدد قال حدثنا جاد

١٦١١

م

تحفة

٦٧١٩

زيد (قوله عن الزبير بن عري) في رواية أبي داود الطيالسي عن حماد بن عمار الزبير (سأل رجل) هو الزبير الراوي كذلك وقع عند أبي داود الطيالسي عن حماد بن عمار الزبير سألت ابن عمر (قوله أرايت ان زجت) أي أخبرني ما أصنع اذا زجت وزجت بضم الزاي بغير اشباع وفي بعض الروايات بزيادة واو (قوله اجعل أرايت بالين) يشعر بأن الرجل يمانى وقد وقع في رواية أبي داود المذكورة اجعل أرايت عند ذلك الكوكب وانما قال له ذلك لانه فهم منه معارضة الحديث بالرأى فأنكر عليه ذلك وأمره اذا سمع الحديث أن يأخذه به ويتفق الرأي والظاهر أن ابن عمر لم ير الزحام عند رافى ترك الاستسلام وقد روى سعيد بن منصور من طريق الثمام بن محمد قال رأيت ابن عمر يراحم على الركن حتى يدي ومن طريق أخرى انه قيل له في ذلك فقال هو الاقعدة اليه فأريد أن يكون فؤادي معهم وروى الفاكهى من طريق عن ابن عباس كراهة المزاحمة وقال لا يؤذى ولا يؤذى \* (فائدة) \* المستحب في التقبيل أن لا يرفع به صوته وروى الفاكهى عن سعيد بن جبير قال اذا قبلت الركن فلا ترفع به صوتك كقبلة النساء \* (تنبيه) \* قال أبو علي الجاني وقع عند الاصيلي عن أبي أحمد الجرجاني الزبير بن عدي بدال مهملة بعدها ياء مشددة وهو وهم وصوابه عربى براء مهملة مفتوحة بعدها موحدة ثم ياء مشددة كذلك رواه سائر الرواة عن الفريرى انتهى وكان البخارى استشعر هذا التصحيف فأشار الى التحذير منه في الفريرى انه وجد في كتاب أبي جعفر يعنى محمد بن أبي جاتم وراق البخارى قال قال أبو عبد الله يعنى البخارى الزبير بن عربى هذا بصرى والزبير بن عدي كوفى انتهى هكذا وقع عند أبي ذر عن شيخه عن الفريرى وعند الترمذى من غير رواية الكروخى عقب هذا الحديث الزبير هذا هو ابن عربى وأما الزبير بن عدي فهو كوفى ويؤيده أن في رواية أبي داود المقدم ذكرها الزبير بن العربى بزيادة ألف ولازم ذلك مما يرفع الاشكال والله أعلم (قوله باب من أشار الى الركن) أي الاسود (اذا أتى عليه) أورد فيه حديث ابن عباس طاف النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت على بعير كما أتى على الركن أشار اليه وقد تقدم قبل بيابين بزيادة شرح فيه قال ابن التين تقدم انه كان يستلمه بالمحجن فيدخل على قربه من البيت لكن من طاف راكبا يستحب له ان يبعد ان خاف أن يؤذى أحدا فيحمل فعله صلى الله عليه وسلم على الأمن من ذلك انتهى ويحتمل ان يكون في حال استلامه قريبا حيث أمن ذلك وان يكون في حال اشارته بعيدا حيث خاف ذلك (قوله باب التكبير عند الركن) أورد فيه حديث ابن عباس المذكور وزاد أشار اليه بشئ كان عنده وكبر والمراد بالشئ المحجن الذى تقدم في الرواية الماضية قبل بيابين وفيه استحباب التكبير عند الركن الاسود في كل طوفة (قوله تابعه ابراهيم بن طهمان عن خالد) يعنى في التكبير وأشار بذلك الى أن رواية عبد الوهاب عن خالد المذكورة في الباب الذى قبله الخالية عن التكبير لا تقدم في زيادة خالد بن عبد الله لمتابعة ابراهيم وقد وصل طريق ابراهيم في كتاب الطلاق وسيأتى الكلام في طواف المريض راكفا بابه ان شاء الله تعالى (قوله باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل ان يرجع الى بيته ثم صلى ركعتين ثم خرج الى الصفا) \* حدثنا أصبغ عن ابن وهب

عن الزبير بن عري قال

سأل رجل ابن عمر رضى الله

عنهما عن استلام الحجر فقال

رأيت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يستلمه ويقبله

قال قلت أرايت ان زجت

أرايت ان غلبت قال اجعل

أرايت بالين رأيت رسول

الله صلى الله عليه وسلم

يستلمه ويقبله \* (باب من

أشار الى الركن اذا أتى

عليه) \* حدثنا محمد بن

المثنى قال حدثنا عبد

الوهاب قال حدثنا خالد

عن عكرمة عن ابن عباس

رضي الله عنهما قال طاف

النبي صلى الله عليه وسلم

بالبيت على بعير كما أتى على

الركن أشار اليه \* (باب

التكبير عند الركن) \*

حدثنا مسدد قال حدثنا

خالد بن عبد الله حدثنا

خالد الحذاء عن عكرمة

عن ابن عباس رضى الله

عنهما قال طاف النبي صلى

الله عليه وسلم بالبيت على

بعير كما أتى الركن أشار

اليه بشئ كان عنده وكبر

\* تابعه ابراهيم بن طهمان

عن خالد الحذاء \* (باب من

طاف بالبيت اذا قدم مكة

قبل ان يرجع الى بيته ثم صلى

ركعتين ثم خرج الى الصفا) \*

حدثنا أصبغ عن ابن وهب

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة

تخفة



محول على ان المراد لما استلموا الحجر الاسود وطافوا وسعوا حول البيت لحديث ابن عمر الذي  
أردفه به في هذا الباب وزعم ابن التين انه من قول عروة مسحوا الركن أي ركن المروة أي عند  
ختم السعي وهو متعقب برواية ابن الاسود عن عبد الله مولى أسماء قالت اعترت أنا  
وعائشة والزبير وفلان وفلان فلما مسحنا البيت أحلنا أخرجه المصنف وسيأتي في أبواب  
العمرة وقال النووي لا بد من تأويل قوله مسحوا الركن لأن المراد به الحجر الاسود ومسحه  
يكون في أول الطواف ولا يحصل التحلل بمجرد مسحه بالاجماع فتقديره فلما مسحوا الركن  
وأتموا طوافهم وسعهم وحلقوا حلوا وحذفت هذه المقدرات للعلم بالظهورها وقد أجمعوا  
على انه لا يتحلل قبل تمام الطواف ثم مذهب الجمهور أنه لا بد من السعي بعده ثم الحلق وتعقب  
بان المراد بمسح الركن الكفاية عن تمام الطواف لاسيما واستلام الركن يكون في كل طوفة  
فالمعنى فلما فرغوا من الطواف حلوا وأما السعي والحلق فيختلف فيهما كما قال ويحتمل ان  
يكون المعنى فلما فرغوا من الطواف وما يتبعه حلوا (قلت) وأراد بمسح الركن هنا استلامه  
بعد فراغ الطواف والركعتين كما وقع في حديث جابر فينبغي للاقتدير وسعوا لأن  
السعي شرط عند عروة بخلاف ما نقل عن ابن عباس وأما تقدير حلقوا فينظر في رأى عروة  
فان كان الحلق عنده نسكا فيقدر في كلامه والافلا (قوله أخبرني عمرو) هو ابن الحارث كما  
سيأتي بعد أربع عشرة بابا من وجه آخر عن ابن وهب (قوله عن محمد بن عبد الرحمن) هو أبو  
الاسود النوفلي المدني المعروف ببيت عروة (قوله ذكرت لعروة قال فأخبرتني عائشة) حذف  
الجاري صورة السؤال وجوابه واقتصر على المرفوع منه وقد ذكره مسلم من هذا الوجه  
ولفظه ان رجلا من أهل العراق قال له سل لي عروة بن الزبير عن رجل يهل بالحج فإذا طاف  
أيحل أم لا فان قال لك لا يحل فقل له ان رجلا يقول ذلك قال فسألته قال لا يحل من  
أهل بالحج الا بالحج قال فتصدى لي الرجل فحدثته فقال فقل له فان رجلا كان يخبر أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قد فعل ذلك وما شأن أسماء والزبير فعلا ذلك قال فحدثته أي عروة  
فذكرت له ذلك فقال من هذا فقلت لأأدرى أي لا أعرف اسمه قال فما باله لا يأتي بنفسه  
يسألني أظنه عراقيا يعني وهم يتعنتون في المسائل قال قد حج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأخبرتني عائشة ان أول شيء بدأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة انه توضأ فذكر  
الحديث والرجل الذي سأله لم أقف على اسمه وقوله فان رجلا كان يخبرني به ابن عباس  
فانه كان يذهب الى أن من لم يسبق الهدى وأهل بالحج إذا طاف يحل من حجه وأن من  
أراد أن يستبرئ على حجه لا يقرب البيت حتى يرجع من عرفه وكان يأخذ ذلك من أمر النبي صلى  
الله عليه وسلم لمن لم يسبق الهدى من أصحابه أن يجعلوها عمرة وقد أخرج المصنف ذلك في باب  
حجة الوداع في آخر المغازي من طريق ابن جريج حديثني عطاء عن ابن عباس قال إذا طاف  
بالبيت فقد حل فقلت من أين قال هذا ابن عباس قال من قوله سبحانه ثم محلها الى البيت العتيق  
ومن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يحلوا في حجة الوداع قلت انما كان ذلك بعد  
ذلك المعروف قال كان ابن عباس يراه قبل وبعد وأخرجه مسلم من وجه آخر عن ابن جريج  
بلفظ كان ابن عباس يقول لا يطوف بالبيت حاج ولا غيره الا حل قلت لعطاء من أين تقول

قال أخبرني عمرو عن محمد  
ابن عبد الرحمن قال ذكرت  
لعروة قال فأخبرتني عائشة  
رضي الله عنها أن أول شيء  
بدأ به حين قدم النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه توضأ ثم طاف  
ثم لم تكن عمرة ثم حج أبو بكر  
وعمر رضي الله عنهم بما مثله



ذلك فذكره ولمسلم من طريق قتادة سمعت أبا حسان الأعرج قال قال رجل لابن عباس ما هذه  
النسب ان من طاف بالبيت فقد حل فقال سنة نبيكم وان رغبتم وله من طريق وبرة بن عبد  
الرحمن قال كنت جالسا عند ابن عمر فجاءه رجل فقال أيا صلح لي ان أطوف بالبيت قبل ان آتي  
الموقف فقال نعم قال فان ابن عباس يقول لا تطف بالبيت حتى تأتي الموقف فقال ابن عمر قد حج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت قبل ان يأتي الموقف فبقول رسول الله أحق ان  
نأخذ أو يقول ابن عباس ان كنت صادقا وإذا تقرر ذلك فعني قوله في حديث أبي الاسود قد  
فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أي أمر به وعرف ان هذا مذهب لابن عباس خالفه فيه  
الجمهور ووافقه فيه ناس قليل منهم اسحق بن راهويه وعرف ان مأخذه فيه ما ذكره وجواب  
الجمهور ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يفسحوا أجهم فيجعلوه عمرة ثم اختلفوا  
فذهب الاكثر الى ان ذلك كان خاصهم وذهب طائفة الى ان ذلك جائز لمن بعدهم واتفقوا  
كلهم ان من أهل الحج مفرد الايضه الطواف بالبيت وبذلك احتج عروة في حديث الباب  
ان النبي صلى الله عليه وسلم بدأ بالطواف ولم يحل من حجه ولا صار عمرة وكذا أبو بكر وعمر  
فعني قوله ثم لم تكن حجرة أي لم تكن الفعلة عمرة هذا ان كان بالنصب على انه خبر كان ويحتمل  
أن تكون مكان تامه والمعنى ثم لم تحصل عمرة وهي على هذا بالرفع وقد وقع في رواية مسلم بذل عمرة  
غيره بغين معجمة وباء ساكنة وآخره هاء قال عياض وهو تصحيف وقال النووي لها وجه أي  
لم يكن غير الحج وكذا وجهه القرطبي (قوله ثم حجبت مع أبي الزبير) كذا الاكثر والزبير  
بالكسر بدل من أبي ووقع في رواية الكشي مع ابن الزبير يعني أخاه عبد الله قال عياض وهو  
تصحيف وسبأ في الطريق الآتية بعد أربع عشرة بابا مع أبي الزبير بن العوام وكان سبب  
هذا التصحيف انه وقع في تلك الطريق من الزيادة بعد ذكر أبي بكر وعمر ذكر عثمان ثم معاوية  
وعبد الله بن عمر قال ثم حجبت مع أبي الزبير فذكره وقد عرف ان قتل الزبير كان قبل معاوية وابن  
عمر لكن لا مانع ان يحاقبل قتل الزبير فزأهما عمرة أولم يقصد بقوله ثم الترتيب فان فيها أيضا ثم  
آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر فأعاد ذكره مرة أخرى وأغرب بعض الشارحين فخرج رواية  
الكشي عن موجهها لما ذكرته وقد أوضحت جوابه بحمد الله (قوله وقد أخبرني أبي) هي أسماء  
نبت أبي بكر وأخت أبي عائشة واستشكل من حيث ان عائشة في تلك الحجة لم تطف لاجل حيضها  
وأوجب بالجل على انه أراد حجة أخرى غير حجة الوداع فقد كانت عائشة بعد النبي صلى الله عليه  
وسلم تحج كثيرا وسأني الامام يثني من هذا في أبواب العمرة ان شاء الله تعالى (قوله فلما مسحوا  
الركن حلوا) أي صاروا حلالا وقد تقدم في أول الباب ما فيه من الاشكال وجوابه في هذا  
الحديث استحباب الابتداء بالطواف للقادم لانه تحية المسجد الحرام واستثنى بعض الشافعية  
ومن وافقه المرأة الجليلة أو الشريفة التي لا تبرز فيستحب لها تأخير الطواف الى الليل ان دخلت  
نهارا وكذا من خاف فوت مكتوبة أو جماعة مكتوبة أو مؤكدة أو فائتة فان ذلك كله يقدم على  
على الطواف وذهب الجمهور الى ان من ترك طواف القدوم لاشئ عليه وعن مالك وأبي ثور ومن  
الشافعية عليه دم وهل يتدارك من نعمه تأخير غير عذر وجهان كتحية المسجد وفيه الوضوء  
للطواف وسأني حيث ترجمه المصنف بعد أربعة عشر بابا الحديث الثاني حديث ابن عمر

ثم حجبت مع أبي الزبير  
رضي الله عنه فأول شئ  
بدأ به الطواف ثم رأيت  
المهاجرين والانصار يفعلونه  
وقد أخبرني أبي أنها  
أهلت هي وأختها والزبير  
وفلان وفلان بعمره فلما  
مسحوا الركن حلوا حدثنا  
ابراهيم بن المنذر قال حدثنا  
أبو حمزة أنس قال حدثنا  
موسى بن عقبة عن نافع تحفة  
عن عبد الله بن عمر رضي  
الله عنهما أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان اذا  
طاف في الحج أو العمرة  
أول ما يقدم سعى ثلاثة  
أطواف ومشى أربعة ثم  
سجد سجدتين ثم يطوف  
بين الصفا والمروة حدثنا  
ابراهيم بن المنذر قال  
حدثنا أنس بن عياض عن  
عبد الله عن نافع عن ابن  
عمر رضي الله عنهما أن النبي  
صلى الله عليه وسلم كان  
اذا طاف بالبيت الطواف  
الأول يحب ثلاثة أطواف  
ويعشى أربعة وانه كان  
يسعى بطن المسيل اذا طاف  
بين الصفا والمروة

أخرجه من وجهين كلاهما من رواية نافع عنه أحدهما من رواية موسى بن عقبة والاخر  
من رواية عبيد الله والراوى عنهما واحد وهو أبو حمزة أنس بن عياض زاد في رواية موسى ثم  
سجد سجدتين والمراد به ما ركعتا الطواف ثم سعى بين الصفا والمروة وزاد في رواية عبيد الله  
انه كان يسعى بطن المسيل وقد تقدم ما يتعلق بالرمل قبل خمسة أبواب وأما السعى بين الصفا  
والمروة فسيأتى الكلام عليه حيث ترجم له المصنف بعد خمسة عشر بابا ان شاء الله تعالى  
والمراد بطن المسيل الوادى لانه موضع السيل (قوله) **باب طواف النساء مع**  
**الرجال** أى هل يختلطن بهم أو يطفن معهم على حدة بغير اختلاط أو يتفردن (قوله)  
وقال لى عمرو بن على حدثنا أبو عاصم هذا أحد الأحاديث التى أخرجهما عن شيخه عن أبي  
عاصم النبيل بواسطة وقد ضاق على الاسماعيلى مخرجه فأخرجه أولاً من طريق البخارى ثم  
أخرجه هكذا وكذا البيهقي وأما أبو نعيم فأخرجه أولاً من طريق البخارى ثم أخرجه  
من طريق أبي قرة موسى بن طارق عن ابن جريج قال مثله غير قصة عطاء مع عبيد بن عمير قال  
أبو نعيم هذا حديث عزيز بن ضيق المخرج (قلت) قد أخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن  
جرير بتمامه وكذا وجدته من وجه آخر أخرجه الفاكهى في كتاب مكة عن ميمون بن  
الحكم الصنعانى عن محمد بن جعشم وهو صحيح ومعه مضمومتين بينهما عين مهملة يقال أخبرنى  
ابن جريج قد ذكره بتمامه أيضاً (قوله) اذ منع ابن هشام هو ابراهيم أو أخوه محمد بن هشام بن  
اسماعيل بن هشام بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومى وكان خالاً هشام بن عبد  
المطلب فولى محمد اميرة مكة وولى أخاه ابراهيم بن هشام اميرة المدينة وقوض هشام لابراهيم  
اميرة الحج بالناس فى خلافته فلهذا قلت يحتمل أن يكون المراد ثم عذبهم ما يوسف بن عمر  
الثقفى حتى مات فى محبته فى أول ولاية الوليد بن يزيد بن عبد الملك بأمره سنة خمس وعشرين  
ومائة قاله خليفة بن خياط فى تاريخه وظاهر هذا ان ابن هشام أول من منع ذلك لكن روى  
الفاكهى من طريق زائدة عن ابراهيم التخفى قال نهى عمر أن يطوف الرجال مع النساء  
قال فرأى رجلاً لا يمنع فضر به بالدرة وهذا ان صح لم يعارض الاول لأن ابن هشام منعهم  
ان يطفن حين يطوف الرجال مطلقاً فلهذا أنكر عليه عطاء واحتج بصنيع عائشة وصنيعها  
شبيه بهذا المنقول عن عمر قال الفاكهى ويذكر عن ابن عيينة ان أول من فرق بين الرجال  
والنساء فى الطواف خالد بن عبد الله القشيرى انتهى وهذا ان ثبت فلهذا منع ذلك وقتاً ثم تركه  
فانه كان أمير مكة فى زمن عبد الملك بن مروان وذلك قبل ابن هشام بعدة طويلة (قوله) كيف  
تمنعهم) معناه أخبرنى ابن جريج برمان المنع فائلا فيه **كيف تمنعهم** (قوله) **بعد الحجاب** فى  
نساء النبي صلى الله عليه وسلم مع الرجال) أى غير مختلطات بهم (قوله) **بعد الحجاب** فى  
رواية المستملى أبعدها ثبات همزة الاستفهام وكذا هو للفاكهى (قوله) **أى اعمرى** هو  
بكسر الهمزة بمعنى نعم (قوله) **لقد أدركته بعد الحجاب** ذكر عطاء هذا الرفع توهم من يتوهم انه  
جاء ذلك عن غيره ودل على انه رأى ذلك منهم والمراد بالحجاب نزول آية الحجاب وهى قوله تعالى  
واذا سألتهم من متاعا فاسألوهن من وراء حجاب وكان ذلك فى تزويج النبي صلى الله عليه  
وسلم بن زينب بنت جحش كما سيأتى فى مكانه ولم يذكر ذلك عطاء قطعا (قوله) **يخاطن** فى رواية

\* (باب طواف النساء مع  
الرجال) \* وقال لى عمرو بن  
على حدثنا أبو عاصم قال  
ابن جريج أخبرنا عطاء  
منع ابن هشام النساء  
الطواف مع الرجال قال  
كيف تمنعهم وقد طاف  
نساء النبي صلى الله عليه  
وسلم مع الرجال قلت بعد  
الحجاب أو قبل قال أى  
اعمرى لقد أدركته بعد  
الحجاب قلت كيف يخاطن  
الرجال قال لم يكن يخاطن

١٦١٨

خت

تحفة

١٧٢٨٨

تغ

٧٢/٢

كانت عائشة رضي الله عنها  
تطوف بحجرة من الرجال  
لا تخاطبهم فقالت امرأة  
انطلق نسلن يا أم المؤمنين  
قالت انطلق عنك وأبت  
فكن يخرجن منك  
بالليل فيطفن مع الرجال  
ولكنهن اذا دخلن البيت  
قن حين يدخلن وأخرج  
الرجال وكنت أتى عائشة  
أنا وعبيد بن عمير وهي  
مجاورة في جوف ثبير قلت  
وما حجابها قال هي في قبة  
تركبة لها غشاء وما ينشأ  
وبنها غير ذلك ورأيت  
عليها درعاً موداً \* حدثنا  
اسماعيل قال حدثنا مالك  
عن محمد بن عبد الرحمن بن  
نوفل عن عروة بن الزبير عن  
زينب بنت أبي سلمة رضي  
الله عنها عن أم سلمة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قالت شكوت إلى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أني  
أشتكي فقال طوفي من  
وراء الناس وأنت راكبة  
فطفت ورسول الله صلى  
الله عليه وسلم حينئذ يصلي  
الصبح إلى جنب البيت وهو  
يقرأ والطور وكأب مسطور  
قوله والنبي صلى الله عليه  
وسلم يصلي هكذا في نسخ  
الشرح التي بأيدينا والذي  
في المتن ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلي فلعل ما في الشارح رواية له اهـ صححه

المستبلى يخاطبهن في الموضعين والرجال بالرفع على الفاعلية (قوله حجرة) بفتح المهملة وسكون  
الجيم بعدها راء أي ناحية قال القزاز هو مأخوذ من قولهم نزل فلان حجرة من الناس أي معتزلاً  
وفي رواية الكشميني حجرة الزاي وهي رواية عبد الرزاق فانه فسر في آخره فقال يعني محجوزاً  
بينها وبين الرجال بنوب وأنكر ابن قرقول حجرة بضم أوله وبالراء وليس بمنكر ففد حكاية ابن  
عديس وابن سبويه فقال لا يقال قعد حجرة بالفتح والضم أي ناحية (قوله فقالت امرأة) زاد  
الفاكهة معها ولم أقف على اسم هذه المرأة ويحتمل أن تكون دقرة بكسر الميم المهملة وسكون  
القاف امرأة روي عنها يحيى بن أي كثير أنها كانت تطوف مع عائشة بالليل فذكر قصة أخرى جها  
الفاكهة (قوله انطلق عنك) أي عن جهة نفسك (قوله يخرجن) زاد الفاكهة وكن  
يخرجن الخ (قوله متسكرات) في رواية عبد الرزاق متسكرات واستنبط منه الداودي جواز  
النقاب للنساء في الاحرام وهو في غاية البعد (قوله اذا دخلن البيت قن) في رواية الفاكهة  
سترن (قوله حين يدخلن) في رواية الكشميني حتى يدخلن وكذا هو الفاكهة والمعنى اذا  
أردن دخول البيت وقفن حتى يدخلن حال كون الرجال مخرجين منه (قوله وكنت أتى عائشة  
أنا وعبيد بن عمير) أي اللبني والقائل ذلك عطاء وسيأتي في أول الهجرة من طريق الاوزاعي  
عن عطاء قال زرت عائشة مع عبيد بن عمير (قوله وهي مجاورة في جوف ثبير) أي مقبلة فيه  
واستنبط منه ابن بطال الاعتكاف في غير المسجد لأن ثبيراً خارج عن مكة وهو في طريق منى  
انتهى وهذا مبنى على أن المراد بثبير الجبل المشهور والذي كانوا في الجاهلية يقولون له أشرق ثبير  
كأنه غير وسيأتي ذلك بعد قليل وهذا هو الظاهر وهو جبل المزدلفة لكن يمكن خمسة جبال أخرى  
يقال لكل منها ثبير ذكرها أبو عبيد البكري وياقوت وغيرهم ما فيحتمل أن يكون المراد لا حدها  
لكن يلزم من إقامة عائشة هناك أنها أرادت الاعتكاف سلمنا لكن لعلنا اتخذت في المكان  
الذي جاورت فيه مسجد اعتكفت فيه وكانهم يتيسر لها مكان في المسجد الحرام تعتكف  
فيه فاتخذت ذلك (قوله وما حجابها) زاد الفاكهة حينئذ (قوله تركبة) قال عبد الرزاق  
هي قبة صغيرة من لبود تضرب في الاوض (قوله درعاً موداً) أي قبة صالونه لون الورد ولعبد  
الرزاق درعاً مصفراً وأما في ذلك سبب رؤيته اياها ويحتمل أن يكون رأى ما عليها  
اتفاقاً وزاد الفاكهة في آخره قال عطاء وبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أم سلمة أن  
تطوف راكبة في خدرها من وراء المصلين في جوف المسجد وأقر عبد الرزاق هذا وكان  
البخاري حذفه ليكون من سلفا غتنى عنه بطريق مالك الموصولة فأخرجها عقبه (قوله عن  
محمد بن عبد الرحمن) هو أبو الاسود يقيم عروة (قوله عن أم سلمة) هي والدته زينب الراوية عنها  
(قوله أني أشتكي) أي أنها ضعيفة وقد بين المصنف من طريق هشام بن عروة عن أبيه سبب  
طواف أم سلمة وأنه طواف الوداع وسيأتي بعد ستة أبواب (قوله وأنت راكبة) في رواية هشام على  
غيرك (قوله والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي) في رواية هشام والناس يصلون وبين فيه أنها صلاة  
الصبح وقد تقدم البحث في ذلك في صفة الصلاة وفيه جواز الطواف للراكب اذا كان لعذر  
وانما أمرها أن تطوف من وراء الناس ليكون أسرها ولا تقطع صفوفهم أيضاً ولا يتأذون  
بدايتها فاما طواف الراكب من غير عذر فسيأتي البحث فيه بعد أبواب ويلحق بالراكب المحمول

إذا كان له عذر وهل يجزئ هذا الطواف عن الحامل والمجول فيه بحث واحتج به بعض المالكية  
 لطهارة بول ما يؤكل لجه وقد تقدم توجيه ذلك والتعقب عليه في باب ادخال البعير المسجد لليلة  
 (قوله يا **باب الكلام في الطواف**) أي اباحته وأعماله يصرح بذلك لأن الخبر  
 ورد في كلامه يتعلق بأمر معروف لا بطلاق الكلام ولعله أشار إلى الحديث المشهور عن ابن عباس  
 موقوفاً ومرفوعاً الطواف بالبيت صلاة إلا أن الله أباح فيه الكلام فنطق فلا ينطق إلا بخير  
 أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وابن حبان وقد استنبط منه ابن عبد السلام أن  
 الطواف أفضل أعمال الحج لأن الصلاة أفضل من الحج فيكون ما اشتملت عليه أفضل قال وأما  
 حديث الحج عرفة فلا يتعين التقدير معظم الحج عرفة بل يجوز ادراك الحج بالوقوف بعرفة  
 (قلت) وفيه نظر ولو سلم فلا يتقوم الحج إلا به أفضل مما يجبر والوقوف والطواف سواء في  
 ذلك فلا تنضيل (قوله) بأنسان ربط يده إلى إنسان) زاد أحمد عن عبد الرزاق عن ابن جريج إلى  
 إنسان آخر وفي رواية النسائي من طريق ججاج عن ابن جريج بأنسان قدر ربط يده بإنسان (قوله  
 بسير) بمهله مفتوحة وياء ساكنة معروف وهو ما يقدر من الجمل وهو الشرأ (قوله) أو بشيء  
 غير ذلك) كأن الراوي لم يضبط ما كان مربوطاً به وقدره أجدوا لقا كهي من طريق عمرو بن  
 شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم ألم أدرك رجلين وهما مقترنان فقال ما بال  
 القرآن قالانا نذرنا لنقترب حتى نأتي الكعبة فقال أطلقا أنفسكما ليس هذا نذرنا إنما النذر  
 ما يتنجى به وجه الله واسناده إلى عمرو وحسن ولم أقف على تسمية هذين الرجلين صريحاً إلا أن  
 في الطبراني من طريق فاطمة بنت مسلم حديثي خليفة بن بشر عن أبيه أنه أسلم فرد عليه النبي  
 صلى الله عليه وسلم ألم ماله وولده ثم ألقبه هو وابنه طلق بن بشر مقترنين فجعل فقال ما هذا فقال  
 حلفت لئن ردا الله علي مالى وولدى لأحجن بيت الله مقرون فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم الحمل  
 فقطعه وقال لهما حجاً من هذا من عمل الشيطان فيمكن أن يكون بشر وابنه طلق صاحبى هذه  
 القصة وأغرب الكرماني فقال قيل اسم الرجل المقود هو ثواب ضد العقاب انتهى ولم أر ذلك  
 لغيره ولا أدري من أين أخذه (قوله قد) بضم القاف وسكون الدال فعل أمر وفي رواية أحمد  
 والنسائي قد بـ ثابتهاء الضمير وهو للرجل المقود قال النووي وقطعه عليه الصلاة والسلام  
 السير محمول على أنه لم يمكن إزالة هذا المنكر إلا بقطعه وأنه دل على صاحبه فتصرف فيه وقال  
 غيره كان أهل الجاهلية يتقربون إلى الله بعمل هذا الفعل (قلت) وهو بين من سياق حديثي  
 عمرو بن شعيب وخليفة بن بشر وقال ابن بطال في هذا الحديث أنه يجوز للطائف فعل ما خف  
 من الأفعال وتغيير ما يراه الطائف من المنكر وفيه الكلام في الأمور الواجبة والمستحبة  
 والمباحة قال ابن المنذر أولى ما شغل المرء بنفسه في الطواف ذكر الله وقراءة القرآن ولا يحرم  
 الكلام المباح إلا أن الذي كرهه وحكى ابن التين خلافاً في كراهة الكلام المباح وعن مالك  
 تقييد الكراهة بالطواف الواجب قال ابن المنذر واختلفوا في القراءة في مكان ابن المبارك يقول  
 ليس بشيء أفضل من قراءة القرآن وفعله مجاهد واستحبه الشافعي وأبو ثور وقدمه الكوفيون  
 بالسرو روى عن عروة والحسن كراهته وعن عطاء ومالك أنه محدث وعن مالك لا بأس به إذا  
 أخفاه ولم يكثر منه قال ابن المنذر من أباح القراءة في البوادي والطرقات ومنعه في الطواف لأجبة

(باب الكلام في الطواف) \*  
 حدثنا إبراهيم بن موسى  
 قال حدثنا هشام أن ابن  
 جريج أخبرهم قال أخبرني  
 سليمان الأحول أن طاوساً  
 أخبره عن ابن عباس رضي  
 الله عنهما أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم مر وهو  
 يطوف بالكعبة بإنسان  
 ربط يده إلى إنسان بسير  
 أو بخيطة أو بشيء غير ذلك  
 فقطعه النبي صلى الله عليه  
 وسلم بيده ثم قال قد بيده

١٦٢٠

دس

تحفة

٥٧٠٤

له ونقل ابن التين عن الداودي أن في هذا الحديث من نذر ما لا طاعة لله تعالى فيه لا يلزمه  
وتعقبه بأنه ليس في هذا الحديث شيء من ذلك وإنما ظاهر الحديث أنه كان ضرير البصر ولهذا  
قال له قد بهدته انتهى ولا يلزم من أمره له بأن يقوده أنه كان ضرير بل يحتمل أن يكون بمعنى آخر  
غير ذلك وأما ما أنكره من النذر فتعقب بما في النسائي من طريق خالد بن الحرث عن ابن جريج  
في هذا الحديث أنه قال أنه نذر ولهذا أخرجه البخاري في أبواب النذر كما سيأتي الكلام عليه  
مشروحا هناك إن شاء الله تعالى ﴿قوله باب﴾ إذا رأى سيرا أو شيئا يكره في الطواف  
قطعه) أورده فيه حديث ابن عباس من وجه آخر عن ابن جريج بإسناده ولفظه رأى رجلا  
يطوف بالكعبة بزمام أو غيره فقطعه وهذا مختصر من الحديث الذي قبله وقد تقدم الكلام  
عليه في الذي قبله قال ابن بطال وإنما قطعه لأن القود بالزمام إنما يفعل بالهائم وهو مشغول  
﴿قوله باب﴾ لا يطوف بالبيت عريان) أورده فيه حديث أبي هريرة في ذلك وفيه  
حجة لا شترائط استراة في الطواف كما يشترط في الصلاة وقد تقدم طرف من ذلك في أوائل  
الصلاة والمخالف في ذلك الحنفية قالوا استراة في الطواف ليس بشرط فمن طاف عريانا أعاد  
مادام مكة فإن خرج لزمه دم وذكر ابن اسحق في سبب هذا الحديث أن قريشا ابتدعت قبل  
القبيل أو بعده أن لا يطوف بالبيت أحد ممن يقدم عليهم من غيرهم أول ما يطوف إلا في ثياب  
أحدهم فإن لم يجد طاف عريانا فإن خالف وطاف بثيابه ألقاها إذا فرغ ثم لم ينتفع بها فجاء الإسلام  
فهدم ذلك كله ﴿قوله أن لا يحج﴾ بالنصب وفي رواية صالح بن كيسان عن الزهري عند المؤلف في  
التفسير أن لا يحج وهو يعني ذلك للنهي وقوله ولا يطوف يجوز فيه النصب والتقدير وان  
لا يطوف والرفع على أن أن مخففة من الثقيلة ويجوز أن يقرأ بفتح الطاء وتشديد الواو وسكون  
الفاء عطفا على الذي قبله وسيأتي الكلام على بقیة شرح هذا الحديث في تفسير براءة إن شاء الله  
تعالى ﴿قوله باب﴾ إذا وقف في الطواف) أي هل ينقطع طوافه أولا وكأنته  
أشار بذلك إلى ما روي عن الحسن أن من أقيمت عليه الصلاة وهو في الطواف فقطعه أن يستأنفه  
ولا يني على ما مضى وخالفه الجمهور فقالوا يني وقيد ما لا بالصلاة الفريضة وهو قول الشافعي  
وفي غيرها إتمام الطواف أولى فإن خرج بنى وقال أبو حنيفة وأشهب ينقطع ويبنى واختار  
الجمهور قطعه للحاجة وقال نافع طول القيام في الطواف بدعة ﴿قوله وقال عطاء الخ﴾ وصل  
نحوه عبد الرزاق عن ابن جريج قلت لعطاء الطواف الذي يقطعه على الصلاة وأعتدته  
أيجزى قال نعم وأحب إلى أن لا يعتد به قال فأردت أن أركع قبل أن أتم سبعي قال لا أوف سبعك  
الآن تمنع من الطواف وقال سعيد بن منصور حدثنا هشيم حدثنا عبد الملك عن عطاء أنه كان  
يقول في الرجل يطوف بعض طوافه ثم يحضر الجنازة يخرج فيصلي عليها ثم يرجع فيقضي  
ما بقي عليه من طوافه ﴿قوله ويذكر نحوه عن ابن عمر﴾ وصل نحوه سعيد بن منصور حدثنا  
اسماعيل بن زكريا عن جميل بن زيد قال رأيت ابن عمر طاف بالبيت فأقيمت الصلاة فصلى مع القوم  
ثم قام فبني على ما مضى من طوافه ﴿قوله وعبد الرحمن بن أبي بكر﴾ وصله عبد الرزاق عن ابن  
جرير عن عطاء بن عبد الرحمن بن أبي بكر طاف في أماره عمرو بن سعيد على مكة يعني في خلافة  
معاوية فخرج عمر إلى الصلاة فقال له عبد الرحمن أنظرنى حتى أنصرف على وتر فإنصرف على

\* (باب إذا رأى سيرا أو شيئا يكره في الطواف قطعه) \*  
حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن سليمان الأحول  
عن طاوس عن ابن عباس تحفة  
رضي الله عنهم ما أن النبي  
صلى الله عليه وسلم رأى  
رجلا يطوف بالكعبة بزمام  
أو غيره فقطعه \* (باب  
لا يطوف بالبيت عريان  
ولا يحج مشرك) \* حدثنا  
يحيى بن بكير قال حدثنا  
الليث قال يونس قال ابن  
شهاب حدثني حميد بن عبد  
الرحمن أن أبا هريرة أخبره  
أن أبا بكر الصديق رضي  
الله عنه بعثه في الحجة التي  
أمره عليها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قبل حجة  
الوداع يوم النحر في رهط  
يوذن في الناس أن لا يحج  
بعد العام مشرك ولا  
يطوف بالبيت عريان  
(باب إذا وقف في الطواف)  
وقال عطاء فيمن يطوف  
فتقام الصلاة أو يدفع  
عن مكانه إذا سلم يرجع  
إلى حيث قطع عليه فيبني  
ويذكر نحوه عن ابن عمر  
وعبد الرحمن بن أبي بكر  
رضي الله عنهم



تغ

٧٦/٢

\*(باب صلى النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعه ركعتين) وقال نافع كان ابن عمر رضي الله عنهما يصلي لكل أسبوع ركعتين وقال اسمعيل بن أمية قلت للزهري أن عطاء يقول تجزئه المكتوبة من ركعتي الطواف فقال السنة أفضل لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعا قط الا صلى ركعتين حديثا قنينة ابن سعيد حديثا سفيان عن عمر وسألنا ابن عمر رضي الله عنهما ما يقع الرجل على امرأته في العمرة قبل أن يطوف بين الصفا والمروة قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت سبعا ثم صلى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة وقال لقد كان ليكم في رسول الله أسوة حسنة قال وسألت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما فقال لا يقرب امرأته حتى يطوف بين الصفا والمروة

١٦٢٤

م س ق

تحفة

٢٥٤٤

٧٢٥٢

ثلاثة أطواف يعني ثم صلى ثم أتى ما بقي وروى عبد الرزاق من وجه آخر عن ابن عباس قال من بدت له حاجة وخرج إليها فليخرج على وتر من طوافه ويركع ركعتين ففهم بعضهم منه أنه يجزئ عن ذلك ولا يلزمه الاتمام ويؤيده ما رواه عبد الرزاق أيضا عن ابن جريح عن عطاء أن كان الطواف تطوعا وخرج في وتر فانه يجزئ عنه ومن طريق أبي الشعثاء أنه أقيمت الصلاة وقد طاف خمسة أطواف فلم يتم ما بقي \* (تنبيهه) \* لم يذكر البخاري في الباب حديثا مرفوعا إشارة إلى أنه لم يجد فيه حديثا على شرطه وقد أسقط ابن بطال من شرحه ترجمة الباب الذي يليه فصارت أحاديثه لترجمة إذا وقف في الطواف ثم استشكل إذا كونه عليه الصلاة والسلام طاف أسبوعا وصلى ركعتين في هذا الباب وأجاب بأنه يستفاد منه أنه عليه الصلاة والسلام لم يقف ولا جلس في طوافه فكانت السنة فيه الموالاة **(قوله يا صلى النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعه ركعتين)** السبوع بضم المهملة والموحدة لغة قليلة في الأسبوع قال ابن التين هو جمع سبع بالضم ثم السكون كبرد وبرود ووقع في حاشية الفصاح مضبوطا بفتح أوله **(قوله وقال نافع الخ)** وصلى عبد الرزاق عن الثوري عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر أنه كان يطوف بالبيت سبعا ثم صلى ركعتين وعن معمر عن أيوب عن نافع أن ابن عمر كان يركعه قرن الطواف ويقول على كل سبع صلاة ركعتين وكان لا يقرن **(قوله وقال اسمعيل بن أمية)** وصله ابن أبي شيبه مختصرا قال حديثا يحيى بن سليم عن اسمعيل بن أمية عن الزهري قال مضت السنة أن مع كل أسبوع ركعتين ووصله عبد الرزاق عن معمر عن الزهري بتمامه وأراد الزهري أن يستدل على أن المكتوبة لا تجزئ عن ركعتي الطواف بما ذكره من أنه صلى الله عليه وسلم لم يطف أسبوعا قط الا صلى ركعتين وفي الاستدلال بذلك نظر لان قوله الا صلى ركعتين أعم من أن يكون نقلا أو فرضا لان الصبح ركعتان فيدخل في ذلك لكن الحثيمة مربعة والزهري لا يخفى عليه هذا القدر فلم يرد بقوله الا صلى ركعتين أي من غير المكتوبة ثم أورد المصنف حديث ابن عمر قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت سبعا ثم صلى خلف المقام ركعتين الحديث وسيأتي الكلام عليه مستوفى في أبواب العمرة الى شاء الله تعالى **(قوله وطاف بين الصفا والمروة)** فيه تجوز لانه يسمى سعيلا طوافا اذ حقيقة الطواف الشرعية فيه غير موجودة أو هي حقيقة لغوية **(قوله قال وسألت)** القائل هو عمرو بن دينار الراوي عن ابن عمر ووجه الدلالة منه لمقصود الترجمة وهو أن القران بين الاسابيع خلاف الاولى من جهة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعله وقد قال خذوا عني مناسككم وهذا قول أكثر الشافعية وأبي يوسف وعن أبي حنيفة ومحمد يكره وأجازته الجهور بغير كراهة وروى ابن أبي شيبه باستناد جيد عن المسور بن مخرمة أنه كان يقرن بين الاسابيع إذا طاف بعد الصبح والعصر فإذا طلعت الشمس أو غربت صلى لكل أسبوع ركعتين وقال بعض الشافعية أن قلنا ان ركعتي الطواف واجبتان كقول أبي حنيفة والمالكية فلا بد من ركعتين لكل طواف وقال الرافعي ركعتا الطواف وان قلنا بوجوبهما هل يجوز فعلهما عن قعود مع القدرة فيه أصحنا ما يقتضي اشتراطهما وإذا قلنا بوجوبهما هل يجوز فعلهما عن قعود مع القدرة فيه وجهان أحدهما لا ولا يسقط بفعل فريضة كالظهر إذا قلنا بالوجوب والاصح أنهم ما سنة

كقول



\* (باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج الى عرفة (٣٨٩) ويرجع بعد الطواف الاول) \* حدثنا محمد بن

كقول الجمهور (قوله) **باب** من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج الى عرفة) أي لم يطف تطوعا ويقرب بضم الراء ويجوز كسرهما وأورد فيه حديث ابن عباس في ذلك وهو ظاهر فيما ترجم له وهذا لا يدل على أن الحاج منع من الطواف قبل الوقوف فله عليه صلى الله عليه وسلم ترك الطواف تطوعا خشية أن يظن أحدا أنه واجب وكان يجب التخفيف على أمته واجترأ عن ذلك بما أخبرهم به من فضل الطواف بالبيت ونقل عن مالك أن الحاج لا يتنفل بطواف حتى يتم حجه وعنه الطواف بالبيت أفضل من صلاة النافلة لمن كان من أهل البلاد البعيدة وهو المعتمد \* (تبيينه) \* نقل ابن التين عن الداودي أن الطواف الذي طافه النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة من فروض الحج ولا يكون الا بعد السعي ثم ذكر ما يتعلق بالمتمتع قال ابن التين وقوله من فروض الحج ليس بصحيح لانه كان مفردا والمفرد لا يجب عليه طواف القدوم لقدومه وليس طواف القدوم للحج ولا هو فرض من فروضه وهو كما قال (قوله)

**باب** من صلى ركعتي الطواف خارجا من المسجد هذه الترجمة معقودة لبيان اجزاء صلاة ركعتي الطواف في أي موضع أراد الطائف وان كان ذلك خلف المقام أفضل وهو متفق عليه الا في الكعبة أو الحجر ولذلك عقبها بترجمة من صلى ركعتي الطواف خلف المقام (قوله) وصلى عمر خارجا من الحرم سياق في شرحه في الباب الذي يلي الباب بعده (قوله) عن أم سلمة قالت (٢) شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثني محمد بن حرب الخ) هكذا عطف هذه على التي قبلها وساقه هنا على لفظ الرواية الثانية وتجاوز في ذلك فان اللفظين مختلفان وقد تقدم لفظ الرواية الاولى في باب طواف النساء مع الرجال ويأتي بعد بيان أيضا (قوله) يحيى ابن أبي زكريا الغساني هو يحيى بن يحيى اشهر باسمه واشهر بأبوه بكنيته والغساني بغين معجمة وسين مهملة مشددة نسبة الى بني غسان قال أبو علي الجاني وقع لابي الحسن القابسي في هذا الاسناد تصحيف في نسب يحيى فضبطه بعين مهملة ثم شين معجمة وقال ابن التين قبل هو الغساني بعين مهملة ثم معجمة خفيفة نسبة الى بني غسان وقيل هو بالهاء يعني بلانون نسبة الى بني غسان (قلت) وكل ذلك تصحيف والاول هو المعتمد قال ابن قرقول رواه القابسي بهملة ثم معجمة خفيفة وهو وهشم (قوله) عن هشام هو ابن عروة (قوله) عن عروة عن أم سلمة كذا لاكثر ووقع للاصميلي عن عروة عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة وقوله عن زينب زيادة في هذه الطريق فقد أخرجه أبو علي بن السكن عن علي بن عبد الله بن بشر عن محمد بن حرب شيخ البخاري فيه ليس فيه زينب وقال الدارقطني في كتاب التبصير في طريق يحيى ابن أبي زكريا هذه هذا منقطع فقد رواه حفص بن غياث عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أمها أم سلمة ولم يسمعه عروة عن أم سلمة انتهى ويحتمل أن يكون ذلك حديثا آخر فان حديثها هذا في طواف الوداع كما بيناه قبل قليل وأما هذه الرواية فذكرها الاثرم قال قال لي أبو عبد الله يعني أحمد بن حنبل حدثنا أبو معاوية عن هشام عن أبيه عن زينب عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن توافيه يوم النحر بمكة قال أبو عبد الله هذا خطأ فقد قال وكيع عن هشام عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن توافيه صلاة الصبح يوم النحر بمكة قال وهذا أيضا عجيب ما يفعل النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بمكة وقد سألت

(٢) قوله شكوت الى رسول

الله صلى الله عليه وسلم

وحدثني هكذا في نسخ

الشرح بإسقاط حاء التجويل والذي في المتن باثباتها كما ترجمه الهامش اه صححه

أبي بكر قال حدثنا فضيل  
قال حدثنا موسى بن عقبة  
قال أخبرني كريب عن عبد  
الله ابن عباس رضي الله  
عنهما قال قدم النبي صلى  
الله عليه وسلم مكة فطاف  
وسعى بين الصفا والمروة ولم  
يقرب الكعبة بعد طوافه  
بها حتى رجع من عرفة  
\* (باب من صلى ركعتي  
الطواف خارجا من  
المسجد) \* وصلى عمر رضي  
الله عنه خارجا من الحرم  
\* حدثنا عبد الله بن يوسف  
قال أخبرنا مالك عن محمد  
ابن عبد الرحمن عن عروة  
عن زينب عن أم سلمة رضي  
الله عنها قالت شكوت الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ح وحدثني محمد بن حرب  
حدثنا أبو هريرة يحيى بن  
أبي زكريا الغساني عن هشام  
عن عروة عن أم سلمة رضي  
الله عنها زوج النبي صلى  
الله عليه وسلم أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
وهو بمكة وأراد الخروج  
ولم تكن أم سلمة طاف  
بالبيت وأرادت الخروج

١٦٢٧  
م س ق  
تحفة  
٧٢٥٢

فقال لها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا أقمت  
صلاة الصبح فطوفي على  
بمرك والناس يصلون  
فدعيت ذلك فلم تصل حتى  
خرجت \* (باب من صلى  
ركعتي الطواف خلف  
المقام) \* حدثنا آدم قال  
حدثنا شعبة قال حدثنا  
عمرو بن دينار قال سمعت ابن  
عمر رضى الله عنهما يقول  
قدم النبي صلى الله عليه  
وسلم فطاف بالبيت سبعاً  
وصلى خلف المقام ركعتين ثم  
خرج عليه الصلاة والسلام  
الى الصفا وقد قال الله تعالى  
أفقد كان لكم في رسول الله  
أسوة حسنة \* (باب الطواف  
بعد الصبح والعصر) \*

يحيى بن سعيد يعنى القطان عن هذا الحديث به عن هشام بلفظ أمرها أن توافي ليس فيه هاء قال  
أحمد وبين هذين فرق فإذا عرف ذلك بين التغير بين القصتين فإن أحداهما صلاة الصبح يوم النحر  
والأخرى صلاة صبح يوم الرحيل من مكة وقد أخرج الاسماعيلي حديث الباب من طريق  
حسان بن إبراهيم وعلى بن هاشم وشحاذ بن المورع وعبد بن سليمان وهو عند النسائي  
أيضاً من طريق عبد كلهم عن هشام عن أبيه عن أم سلمة وهذا هو المحفوظ وسماع عروة عن أم  
سلمة يمكن فإنه أدرك من حياتها ثمانية وأربعين سنة وهو موهبها في بلاد واحد وقد تقدم الكلام على  
حديث أم سلمة في باب طواف النساء مع الرجال وموضع الحاجة منه هنا قوله في آخره فلم يصل  
حتى خرجت أي من المسجد أو من مكة فدل على جواز صلاة الطواف خارجاً من المسجد  
اذلو كان ذلك شرطاً لازماً لما أقرها النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وفي رواية حسان عند  
الاسماعيلي اذا قامت صلاة الصبح فطوفي على بمرك من وراء الناس وهم يصلون قالت ففعلت  
ذلك ولم أصل حتى خرجت أي فصليت وبهذا ينطبق الحديث مع الترجمة وفيه رد على من قال  
يحتمل أن تكون أركعت طوافها قبل فراغ صلاة الصبح ثم أدركتهم في الصلاة فصلت معهم  
صلاة الصبح ورأت أنها تجزئها عن ركعتي الطواف وانما لم يثبت البخاري الحكم في هذه المسئلة  
لا احتمال كون ذلك يجتص من كان له عذر لكون أم سلمة كانت شاككة وليكون عجزاً فاعل  
ذلك لكونه طاف بعد الصبح وكان لا يرى التثنية بعده مطلقاً حتى تطلع الشمس كما سيأتي واضحا  
بعد باب واستدل به على أن من نسي ركعتي الطواف قضاها حيث ذكرهما من حل أو حرم  
وهو قول الجمهور وعن الثوري يركعهما حيث شاء ما لم يخرج من الحرم وعن مالك أن لم  
يركعهما حتى تناء دورج إلى بلده فعليه دم قال ابن المنذر ليس ذلك أكثر من صلاة المكتوبة  
وليس على من تركها غير قضاءها حيث ذكرها (قوله ما) من صلى ركعتي الطواف  
خلف المقام) أو ردفه حديث ابن عمر الماضي قبل بابين وسيأتي الكلام عليه في أبواب العمرة وهو  
ظاهر فيما ترجم له وفي حديث جابر الطويل في صفة حجة الوداع عندهم طاف ثم تلى واتخذوا من  
مقام إبراهيم مصلى فصلى عند المقام ركعتين قال ابن المنذر احتملت قراءته أن تكون صلاة  
الركعتين خلف المقام فرضا لكان أجمع أهل العلم على أن الطائف تجزئ ركعتي الطواف حيث شاء  
الاشتماء ذكر عن مالك في أن من صلى ركعتي الطواف الواجب في الجرب بعد وقد تقدم الكلام  
على ما يتعلق بذلك مستوفى في أوائل كتاب الصلاة في باب قول الله تعالى واتخذوا من مقام إبراهيم  
مصلى (قوله ما) الطواف بعد الصبح والعصر) أي ما حكم صلاة الطواف حينئذ  
وقد ذكر فيه آثاراً مختلفة ويظهر من ضيعه أنه يختار فيه التوسعة وكأنه أشار إلى ما رواه الشافعي  
وأصحاب السنن وصححه الترمذي وابن خزيمة وغيرهما من حديث جابر بن مطعم أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد مناف من ولي منكم من أمر الناس شيئاً فلا يمنع أحداً  
طاف بهذا البيت وصلى أي ساعة شاء من ليل أو نهار وانما لم يخرج به لأنه ليس على شرطه وقد  
أورد المصنف أحاديث تتعلق بصلاة الطواف ووجه تعليقها بالترجمة اماماً من جهة أن الطواف  
صلاة حكمها واحد أو من جهة أن الطواف مستلزم للصلاة التي تشرع بعده وهو أظهر  
وأشار به إلى الخلاف المشهور في المسئلة قال ابن عبد البر كره الثوري والكوفيون الطواف

تغ ٧٧/٢

وكان ابن عمر رضي  
الله عنهم - ما يصلي ركعتي  
الطواف ما لم تطلع الشمس  
وطاف عمر بعد صلاة الصبح  
فركب حتى صلى الركعتين  
بذي طوى \* حدثنا الحسن  
ابن عمر البصري قال حدثنا  
يزيد بن زريع عن حبيب  
عن عطاء عن عروة عن عائشة  
رضي الله عنها أن ناسا طافوا  
باليث بعد صلاة الصبح ثم  
قعدوا إلى المذكر حتى  
إذا طلعت الشمس قاموا  
يصلون فقالت عائشة رضي  
الله عنها قعدوا حتى إذا  
كانت الساعة التي تذكره  
فيها الصلاة قاموا يصلون  
\* حدثنا إبراهيم بن المنذر  
حدثنا أبو ضمرة حدثنا  
موسى بن عقبة عن نافع أن  
عبد الله رضي الله عنه قال  
سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول عن الصلاة عند  
طُلُوع الشمس وعند غروبها  
\* حدثني الحسن بن محمد  
والزعفراني قال حدثنا  
عبيدة بن جند قال حدثني  
عبد العزيز بن رفيع قال  
رأيت عبد الله بن الزبير  
رضي الله عنهم ما يطوف بعد  
الفجر ويصلي ركعتين

بعد العصر والصبح قالوا فان فعل فليؤخر الصلاة ولعل هذا عند بعض الكوفيين والا فللمشهور  
عند الحنفية أن الطواف لا يكره وإنما تكرر الصلاة قال ابن المنذر رخص في الصلاة بعد  
الطواف في كل وقت جهورا لصحابة ومن بعدهم ومنهم من كره ذلك أخذوا به يوم النهي عن  
الصلاة بعد الصبح وبعد العصر وهو قول عمر والنوري وطائفة وذهب إليه مالك وأبو حنيفة  
وقال أبو الزبير رأيت البيت يخلو بعد هاتين الصلاتين ما يطوف به أحد وروى أحمد بإسناد  
حسن عن أبي الزبير عن جابر قال كان طواف فتمسح الركن الفاتحة والخاتمة ولم تكن تطوف  
بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس قال وسمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول تطلع الشمس بين قرني شيطان (قوله) وكان ابن عمر رضي الله عنهم - ما يصلي  
ركعتي الطواف ما لم تطلع الشمس) وصلة سعيد بن منصور من طريق عطاء أنهم ضلوا الصبح  
بغلاس وطاف ابن عمر بعد الصبح سبعا ثم التفت إلى أفق السماء فرأى أن عليه غلسا قال  
فاتبعته حتى أنظرأى شئ يصنع فصرى ركعتين قال وحدثنا داود الطمار عن عمرو بن دينار رأيت  
ابن عمر طاف سبعا بعد الفجر وصلى ركعتين وراء المقام هذا إسناد صحيح وهذا جار على  
مذهب ابن عمر في اختصاص الكراهة بحال طلوع الشمس وحال غروبها وقد تقدم ذلك عنه  
صريحاً في أبواب المواقيت وروى الطحاوي من طريق مجاهد قال كان ابن عمر يطوف بعد  
العصر ويصلي ما كانت الشمس بضاء حية نقية فإذا اصفرت وتغيرت طاف طوافاً واحداً حتى  
يصل إلى المغرب ثم يصلي ركعتين وفي الصبح فحو ذلك وقد جاء عن ابن عمر أنه كان لا يطوف بعد  
هاتين الصلاتين قال سعيد بن أبي عروبة في المناسك عن أيوب عن نافع أن ابن عمر كان لا يطوف  
بعد صلاة العصر ولا بعد صلاة الصبح وأخرجه ابن المنذر من طريق حماد عن أيوب أيضاً  
ومن طريق أخرى عن نافع أن ابن عمر إذا طاف بعد الصبح لا يصلي حتى تطلع الشمس وإذا طاف  
بعد العصر لا يصلي حتى تغرب الشمس ويجمع بين ما اختلف عنه في ذلك بأنه كان في الأغلب  
يفعل ذلك والذي يعتد من رأيه عليه التفصيل السابق (قوله) وطاف عمر بعد الصبح فركب حتى  
صلى الركعتين بذي طوى) وصلة مالك عن الزهري عن جند بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن  
عبد القاري عن عروبه وروى الأثرم عن أحمد عن سفيان عن الزهري مثله إلا أنه قال عن  
عروة بن جند قال أحمد أخطأ فيه سفيان قال الأثرم وقد حدثني به نوح بن يزيد من أصله عن  
إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن الزهري كما قال سفيان انتهى وقد رويناه بعلم في أمالي  
ابن منده من طريق سفيان ولفظه أن عمر طاف بعد الصبح سبعا ثم خرج إلى المدينة فلما كان  
بذي طوى وطلعت الشمس صلى ركعتين (قوله عن حبيب) هو المعلوم كما جزم به المزي في الأطراف  
وقد ضاق على الأسماعيلي وأبي نعيم مخرجه فتركه الأسماعيلي وأخرجه أبو نعيم من طريق  
البخاري هذه والحسن بن عمر البصري شيخه جزم به المزي بأنه الحسن بن عمر بن شقيق وهو  
من أهل البصرة وكان يجزأ إلى بلخ فكان يقال له البلخي وسيأتي له ذكر في كتاب اللباس (قوله)  
ثم قعدوا إلى المذكر) بالمعجمة وتشديد الكاف أي الواعظ وضبطه ابن الأثير في النهاية بالتخفيف  
بفتح أوله وثالثه وسكون ثانيه قال وأرادت موضع الذكر أما الحجر وأما الحجر (قوله) الساعة التي  
تذكره فيها الصلاة أي التي عند طلوع الشمس وكان المذكورين كانوا يتحرون ذلك الوقت



حدثنا اسحق حدثنا  
خالد عن خالد الحذاء عن  
عكرمة عن ابن عباس  
رضي الله عنهما أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
جاء إلى السقاية فاستسقى  
فقال العباس يا فضل اذهب  
إلى أمك فأت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بشراب من  
عندها فقال اسقني قال  
يا رسول الله انهم يجعلون  
أيديهم فيه قال اسقني فشرب  
منه ثم أتى زمزم وهب  
يسقون ويعملون فيها فقال  
اعملوا فانكم على عمل صالح  
ثم قال لولا أن تغلبوا لنزلت  
حتى أضع الحبل على حنطه  
يعني عاتقه وأشار إلى عاتقه

بعد عبد المطلب ولده العباس وهو يومئذ من أحدث أخوته سنا فلم تزل يده حتى قام الإسلام  
وهي بيده فأقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في اليوم إلى بني العباس وروى النفاكهى  
من طريق الشعبي قال تكلم العباس وعلي وشيبة بن عثمان في السقاية والحجابة فانزل الله  
عز وجل أجمعتم سقاية الحاج الآية إلى قوله حتى يأتي الله بأمره قال حتى تفتح مكة ومن طريق  
ابن أبي مليكة عن ابن عباس أن العباس لما مات أراد علي أن يأخذ السقاية فقال له طلحة أشهد  
لرايت أباه يقوم عليهم أو أن أبالك أباطال لما نزل في إله بالارل بعرفة قال فكف علي عن السقاية  
ومن طريق ابن جريج قال قال العباس يا رسول الله لو جعلت لنا الحجابة والسقاية فقال إنما  
أعطيتكم ما ترزؤن ولم أعطكم ما ترزؤن الأول بضم أوله وسكون الراء وفتح الزاي والثاني بفتح  
أوله وضم الزاي أي أعطيتكم ما ينقصكم لا ما تنقصون به الناس وروى الطبراني والنفاكهى  
حديث السائب المخزومي أنه كان يقول اشربوا من سقاية العباس فإنه من السنة ثم ذكر  
البخاري في الباب حديثين \* أحدهما حديث ابن عمر في الأذن للعباس أن يبيت بمكة لئلا يمدى  
وساقي الكلام عليه في أو آخر صفة الحج \* ثانيهما حديث ابن عباس في قصة شربه صلى الله عليه  
وسلم من شراب السقاية (قوله حدثنا اسحق) هو الواسطي وقدم مضى هذا الإسناد بعينه في أول  
الباب الذي قبله (قوله فاستسقى) أي طلب الشرب والفضل هو ابن العباس أخو عبد الله وأمه  
هي أم الفضل لبابة بنت الحرث الهلالية وهي والدة عبد الله أيضا (قوله انهم يجعلون أيديهم  
فيه) في رواية الطبراني من طريق يزيد بن أبي زياد عن عكرمة في هذا الحديث أن العباس قال له  
إن هذا قد مرث أفلا أسقيك من بيوتنا قال لا ولكن اسقني مما يشرب منه الناس (قوله قال  
اسقني) زاد أبو علي بن السكن في روايته فناوله العباس الدلو (قوله فشرب منه) في رواية يزيد  
المذكورة فأتى به فذاقه فقطب ثم دعا بماء فكسره قال وتقطيبه إنما كان لجوضته وكسره بالماء  
ليشرب عليه شربه وعرف بهذا جنس المطلوب شربه إذ ذاك وقد أخرج مسلم من طريق بكر بن  
عبد الله المزني قال كنت جالسا مع ابن عباس فقال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفه  
أسامة فاستسقى فاتنما بآباء من بني فشراب وسقى فضله أسامة وقال أحسنتم كذا فاصنعوا (قوله  
لولا أن تغلبوا) بضم أوله على البناء للمجهول قال الداودي أي أنكم لا ترون كوني أسقي ولا أحب أن  
أفعل بكم ما تكرهون فتغلبوا كذا قال وقال غيره معناه لولا أن تقع لكم الغلبة بأن يجب عليكم  
ذلك بسبب فعله وقيل معناه لولا أن يغلبكم الولاة عليكم أحرصا على حيازة هذه المكرمة والذي  
يظهر أن معناه لولا أن تغلبكم الناس على هذا العمل إذا رأوني قد عملته لرغبتم في الاقتداء بي  
فيغلبوكم بالمكاثرة لفعلت ويؤيد هذا ما أخرج مسلم من حديث جابر أتى النبي صلى الله عليه وسلم  
بني عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فقال انزعوا بني عبد المطلب فلو أن تغلبكم الناس على  
سقايتكم لنزعتم معكم واستبدل بهذا علي أن سقاية الحاج خاصة بني العباس وأما الرخصة  
في المبيت ففيها أقوال للعلماء هي أوجه للشافعية أحسنها لا يختص بهم ولا بسقائهم واستدل  
به الخطابي على أن أفعاله للوجوب وفيه نظر وقال ابن بري أراد بقوله لولا أن تغلبوا قصر  
السقاية عليهم وإن لا يشاركوا فيها واستدل به على أن الذي أرصد للمصالح العامة لا يحرم على  
النبي صلى الله عليه وسلم ولا على آله تناوله لأن العباس أرصد سقاية زمزم لذلك وقد شرب منها



١١٩٠١  
تغ ٢٩/٢

\*(باب ماجاء في زمزم)\*  
وقال عبدان أخبرنا عبد الله  
أخبرنا يونس عن الزهري  
قال أنس بن مالك رضي الله  
عنه كان أبو ذر يحدث أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال فرج سقني وأنا  
بمكة فنزل جبريل عليه  
السلام ففرج صدرى ثم  
غسله بماء زمزم ثم جاء  
بطست من ذهب فملأني  
حكمة وإيماناً فأفرغها في  
صدرى ثم أطبقه ثم أخذ  
بيدي فخرجني إلى السماء  
الدينا فقال جبريل لخازن  
السماء افتح قال من هذا  
قال جبريل \* حدثنا محمد  
أخبرنا الفزاري عن عاصم  
عن الشعبي أن ابن عباس  
رضي الله عنهم ما حدثه قال  
سقيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من زمزم فشرب  
وهو قائم قال عاصم خلف  
عكرمة ما كان يومئذ إلا على  
بغير

١٦٢٧  
م ت س ق  
تحفة  
٥٧٦٧

النبى صلى الله عليه وسلم قال ابن المنير في الحاشية يحمل الأثر في مثل هذا على أنها مرصدة للنفع  
العام فتكون للغنى في معنى الهدية وللفقير صدقة وفيه أنه لا يكره طلب السقي من الغير ولا رد  
ما يعرض على المرء من الأكرام إذا عارضته مصلحة أولى منه لأن رده لما عرض عليه العباس مما  
يؤتى به من نيل مصلحة التواضع التي ظهرت من شربه مما يشرب منه الناس وفيه الترتيب  
في سقي الماء خصوصاً ما زمزم وفيه تواضع النبي صلى الله عليه وسلم وحرص أصحابه على الاقتداء  
به وكرامة التقدير والتكريم للماء كولات والمشروبات قال ابن المنير في الحاشية وفيه أن الأصل  
في الأشياء الطهارة لتساوله صلى الله عليه وسلم من الشراب الذي غسست فيه الأيدي (قوله)  
باب ماجاء في زمزم) كأنه لم يثبت عنده في فضلها حديث على شرطه صريحاً وقد  
وقع في مسلم من حديث أبي ذر أنها طعام طعم زاد الطيب السبي من الوجه الذي أخرجه عنه مسلم  
وشقاء سقيم وفي المستدرک من حديث ابن عباس مرفوعاً ما زمزم لما شرب له رجا له موثقون  
إلا أنه اختلف في إرساله ووصله وإرساله أصح وله شاهد من حديث جابر وهو أشهر منه أخرجه  
الشافعي وهو ابن ماجه ورجاله ثقات إلا عبد الله بن المؤمل المكي فذكر العقيلي أنه تفرد به لكن ورد  
من رواية غيره عند البيهقي من طريق إبراهيم بن طهمان ومن طريق حمزة الزيات كلاهما عن أبي  
الزبير بن سعيده عن جابر ووقع في فوائد ابن المقرئ من طريق سويد بن سعيد عن ابن المبارك عن  
ابن أبي الموالى عن ابن المنكر عن جابر وزعم الدمشقي أنه على رسم الصحيح وهو كما قال من  
حيث الرجال إلا أن سويداً وإن أخرجه له مسلم فإنه خلط وطعنوا فيه وقد شد بأسنا داه والحفوظ  
عن ابن المبارك عن ابن المؤمل وقد جعلت في ذلك جزأ والله أعلم وسميت زمزم لتكثر مياهها  
زمزم أى كثير وقيل لاجتماعها فنقل عن ابن هشام وقال أبو زيد الزمزمة من الناس خمسون  
ونحوهم وعن مجاهد أنها سميت زمزم لأنها مشتقة من الهزيمة والهزيمة الغمز بالعقب في  
الأرض أخرجه الفقه كهيى بإسناد صحيح عنه وقيل لحركتها قاله الحاربي وقيل لأنها ازمت بالميزان  
لثلاثاً أخذت من ثمانية الأوسا في قصتها في شأن اسمعيل وهاجر في أحاديث الأنبياء وقصة حفر عبيد  
المطلب لها في أيام الجاهلية أن شاء الله تعالى (قوله وقال عبدان) سيأتى في أحاديث الأنبياء أتم  
منه بالنظر وقال لي عبدان وأورده هنا مختصراً وقد وصله الجوزقي بتمامه عن الدعوى عن محمد بن  
الليث عن عبدان بطوله وقد تقدم الكلام عليه في أوائل الصلاة والمقصود منه هنا قوله  
ثم غسله بماء زمزم (قوله حدثنا محمد) في رواية أبي ذر هو ابن سلام والفزاري هو مروان بن  
معاوية وغلط من قال هو أبو إسحق وعاصم هو ابن سليمان الأحول قال ابن بطلان وغيره أراد  
البحاري أن الشرب من ماء زمزم من سنن الحج وفي المصنف عن طاوس قال شرب نبيذ السقاية  
من تمام الحج وعن عطاء لقد أدركته وإن الرجل يشربه فتلزق شفتاه من حلوته وعن ابن  
جريح عن نافع أن ابن عمر لم يكن يشرب من النبيذ في الحج فكانه لم يثبت عنده أن النبي صلى  
الله عليه وسلم شرب منه لأنه كان كثيراً لا يتابع إلا نارا وخشى أن يظن الناس أن ذلك من تمام  
الحج كما نقل عن طاوس (قوله خلف عكرمة ما كان يومئذ إلا على بغير) عند ابن ماجه من هذا  
الوجه قال عاصم فذكر ذلك لعكرمة خلفاً بالله ما فعل أى ما شرب قائماً لأنه كان حينئذ  
راكباً انتهى وقد تقدم أن عند أبي ذر ما من رواية عكرمة عن ابن عباس أنه أتاه فصلى



ركعتين فله على شربه من زمزم كان بعد ذلك ولعل عكرمة انما أنكر شربه قائما نهيته عنه لكن ثبت عن علي عند البخاري انه صلى الله عليه وسلم شرب قائما فيحمل على بيان الجواز (قوله) **طواف القارن** أي هل يكتب في بطواف واحد أو لا بد من طوافين أو رده فيه حديث عائشة في حجة الوداع وفيه وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة قائما طافوا طوافا واحدا وحديث ابن عمر في حجة عام نزل الحجاج بابن الزبير وأورده من وجهين في كل منهما انه جمع بين الحج والعمرة أهل بالعمرة أو لا ثم أدخل عليها الحج وطافا لهما طوافا واحدا كما في الطريق الأولى وفي الطريق الثانية ورأى ان قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الأول وفي هذه الرواية رفع احتمال قد يؤخذ من الرواية الأولى ان المراد بقوله طوافا واحدا أي طاف لكل منهما طوافا يشبه الطواف الذي للآخر والحديثان ظاهران في ان القارن لا يجب عليه الا طواف واحد كالفردي وقد رواه سعيد بن منصور من وجه آخر عن نافع عن ابن عمر أصرح من سياق حديثي الباب في الرفع ولنظنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين الحج والعمرة كفاه لهما طواف واحد وسعى واحد وأعله الطحاوي بان الداروردي أخطأ فيه وان الصواب انه موقوف وعسك في تخطئته بما رواه أيوب واللبث وموسى بن عقبة وغير واحد عن نافع نحو سياق ما في الباب من ان ذلك وقع لابن عمر وأنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك لانه روى هذا اللفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم اه وهو تعليل مردود فالداروردي صدوق وليس ما رواه مخالفا لما رواه غيره فلا مانع من ان يكون الحديث عند نافع على الوجهين واحتج الحنفية بما روى عن علي انه جمع بين الحج والعمرة فطاف لهما طوافين وسعى لهما سعيين ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل وطرقه عن علي عند عبد الرزاق والدارقطني وغيرهما ضعيفة وكذا أخرج من حديث ابن مسعود باسناد ضعيف نحوه وأخرج من حديث ابن عمر نحوه ذلك وفيه الحسن بن عمار وهو متروك وأخرج في الصحيحين وفي السنن عنه من طرق كثيرة الا كتفاء بطواف واحد وقال البيهقي ان ثبتت الرواية انه طاف طوافين فيحمل على طواف القدوم وطواف الافاضة وأما السعي مرتين فلم يثبت وقال ابن حزم لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه في ذلك شيء أصلا (قلت) لكن روى الطحاوي وغيره مرفوعا (١) عن علي وابن مسعود ذلك باسناد لا بأس به اذا اجتمعت ولم أرفى الباب أصح من حديثي ابن عمر وعائشة المذكورين في هذا الباب وقد أجاب الطحاوي عن حديث ابن عمر بانه اختلف عليه في كيفية احرام النبي صلى الله عليه وسلم وان الذي يظهر من مجموع الروايات عنه انه صلى الله عليه وسلم احرم أولا بحجة ثم فسحها فصيرها عمرة ثم تمتع بها الى الحج كذا قال الطحاوي مع جزمه قبل ذلك بانه صلى الله عليه وسلم كان قارنا وهب ان ذلك كما قال فلم لا يكون قول ابن عمر هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أمر من كان قارنا أن يقتصر على طواف واحد وحديث ابن عمر المذكور ناطق بانه صلى الله عليه وسلم كان قارنا فانه مع قوله فيه تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف فعل القران حيث قال بدأ أهل بالعمرة ثم أهل بالحج وهذا من صور القران وغايته انه سماه تمتعا لان الاحرام عنده بالعمرة في أشهر الحج كيف كان يسمى تمتعا ثم أجاب عن حديث عائشة بانها أرادت بقولها وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة قائما طافوا لهما طوافا

\* (باب طواف القارن) \*

حدثنا عبد الله بن يوسف

أخبرنا مالك عن ابن شهاب

عن عروة عن عائشة

رضي الله عنها خرجنا مع

رسول الله صلى الله عليه

وسلم في حجة الوداع فأهلنا

بعمرة ثم قال من كان معه

هدى فليهل بالحج والعمرة

ثم لا يحل حتى يحل منهما

فقدمت مكة وأنا حائض

فلما قضينا حجنا أرسلني مع

عبد الرحمن الى التنعيم

فأعمرت فقال صلى الله عليه

وسلم هذه مكان عمرتك فطاف

الذين أهلوا بالعمرة ثم حلوا

ثم طافوا طوافا آخر بعد أن

رجعوا من منى وأما الذين

جمعوا بين الحج والعمرة

طافوا طوافا واحدا

\* حدثنا يعقوب بن ابراهيم

حدثنا ابن عليه عن أيوب

عن نافع أن ابن عمر رضي

الله عنهما دخل ابنه عبد

الله بن عبد الله وظهره في

الدار

(١) قوله مرفوعا في نسخة

موقوفا

٢٩٥  
٢٩٤  
٢٩٣  
٢٩٢  
٢٩١  
٢٩٠  
٢٨٩  
٢٨٨  
٢٨٧  
٢٨٦  
٢٨٥  
٢٨٤  
٢٨٣  
٢٨٢  
٢٨١  
٢٨٠  
٢٧٩  
٢٧٨  
٢٧٧  
٢٧٦  
٢٧٥  
٢٧٤  
٢٧٣  
٢٧٢  
٢٧١  
٢٧٠  
٢٦٩  
٢٦٨  
٢٦٧  
٢٦٦  
٢٦٥  
٢٦٤  
٢٦٣  
٢٦٢  
٢٦١  
٢٦٠  
٢٥٩  
٢٥٨  
٢٥٧  
٢٥٦  
٢٥٥  
٢٥٤  
٢٥٣  
٢٥٢  
٢٥١  
٢٥٠  
٢٤٩  
٢٤٨  
٢٤٧  
٢٤٦  
٢٤٥  
٢٤٤  
٢٤٣  
٢٤٢  
٢٤١  
٢٤٠  
٢٣٩  
٢٣٨  
٢٣٧  
٢٣٦  
٢٣٥  
٢٣٤  
٢٣٣  
٢٣٢  
٢٣١  
٢٣٠  
٢٢٩  
٢٢٨  
٢٢٧  
٢٢٦  
٢٢٥  
٢٢٤  
٢٢٣  
٢٢٢  
٢٢١  
٢٢٠  
٢١٩  
٢١٨  
٢١٧  
٢١٦  
٢١٥  
٢١٤  
٢١٣  
٢١٢  
٢١١  
٢١٠  
٢٠٩  
٢٠٨  
٢٠٧  
٢٠٦  
٢٠٥  
٢٠٤  
٢٠٣  
٢٠٢  
٢٠١  
٢٠٠  
١٩٩  
١٩٨  
١٩٧  
١٩٦  
١٩٥  
١٩٤  
١٩٣  
١٩٢  
١٩١  
١٩٠  
١٨٩  
١٨٨  
١٨٧  
١٨٦  
١٨٥  
١٨٤  
١٨٣  
١٨٢  
١٨١  
١٨٠  
١٧٩  
١٧٨  
١٧٧  
١٧٦  
١٧٥  
١٧٤  
١٧٣  
١٧٢  
١٧١  
١٧٠  
١٦٩  
١٦٨  
١٦٧  
١٦٦  
١٦٥  
١٦٤  
١٦٣  
١٦٢  
١٦١  
١٦٠  
١٥٩  
١٥٨  
١٥٧  
١٥٦  
١٥٥  
١٥٤  
١٥٣  
١٥٢  
١٥١  
١٥٠  
١٤٩  
١٤٨  
١٤٧  
١٤٦  
١٤٥  
١٤٤  
١٤٣  
١٤٢  
١٤١  
١٤٠  
١٣٩  
١٣٨  
١٣٧  
١٣٦  
١٣٥  
١٣٤  
١٣٣  
١٣٢  
١٣١  
١٣٠  
١٢٩  
١٢٨  
١٢٧  
١٢٦  
١٢٥  
١٢٤  
١٢٣  
١٢٢  
١٢١  
١٢٠  
١١٩  
١١٨  
١١٧  
١١٦  
١١٥  
١١٤  
١١٣  
١١٢  
١١١  
١١٠  
١٠٩  
١٠٨  
١٠٧  
١٠٦  
١٠٥  
١٠٤  
١٠٣  
١٠٢  
١٠١  
١٠٠  
٩٩  
٩٨  
٩٧  
٩٦  
٩٥  
٩٤  
٩٣  
٩٢  
٩١  
٩٠  
٨٩  
٨٨  
٨٧  
٨٦  
٨٥  
٨٤  
٨٣  
٨٢  
٨١  
٨٠  
٧٩  
٧٨  
٧٧  
٧٦  
٧٥  
٧٤  
٧٣  
٧٢  
٧١  
٧٠  
٦٩  
٦٨  
٦٧  
٦٦  
٦٥  
٦٤  
٦٣  
٦٢  
٦١  
٦٠  
٥٩  
٥٨  
٥٧  
٥٦  
٥٥  
٥٤  
٥٣  
٥٢  
٥١  
٥٠  
٤٩  
٤٨  
٤٧  
٤٦  
٤٥  
٤٤  
٤٣  
٤٢  
٤١  
٤٠  
٣٩  
٣٨  
٣٧  
٣٦  
٣٥  
٣٤  
٣٣  
٣٢  
٣١  
٣٠  
٢٩  
٢٨  
٢٧  
٢٦  
٢٥  
٢٤  
٢٣  
٢٢  
٢١  
٢٠  
١٩  
١٨  
١٧  
١٦  
١٥  
١٤  
١٣  
١٢  
١١  
١٠  
٩  
٨  
٧  
٦  
٥  
٤  
٣  
٢  
١

فَقَاتِرٌ أَيْ لَا أَمِنْ أَنْ يَكُونَ

العام بين الناس قتال  
فَيَصْدُوكَ عَنْ الْبَيْتِ فَلَوْ  
أَقْتَفَى فَقَالَ قَدْ خَرَجَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
كَفَارَ قَرِيشَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ  
الْبَيْتِ فَإِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ  
أَفْعَلْ كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ كَانَ  
لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوةٌ  
حَسَنَةٌ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي  
قَدْ أَوْجَبْتُ مَعَ عَمْرِئِ بْنِ  
قَالَ ثُمَّ قَدِمَ طَوَافُ لَهْمَا  
طَوَافًا وَاحِدًا \* حَدَّثَنَا  
قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ  
أَنْ أَبْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
أَرَادَ الْحَجَّ عَامَ نَزْلِ الْحُجَّاجِ  
بَابِ الزُّبَيْرِ فَقِيلَ لَهُ إِنَّ النَّاسَ  
رَكَائِنٌ بَيْنَهُمْ قِتَالٌ وَإِنْ خَافَ  
أَنْ يَصْدُوكَ فَقَالَ لَقَدْ كَانَ  
لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوةٌ  
حَسَنَةٌ أَذْنُ أَصْنَعُ كَمَا صَنَعَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَنِّي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ  
أَوْجَبْتُ عِمْرَةً ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى  
إِذَا كَانَ بِظَاهِرِ الْبَيْدَاءِ قَالَ  
مَا شَأْنُ الْحَجِّ وَالْعِمْرَةِ إِلَّا  
وَاحِدٌ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ  
أَوْجَبْتُ حَجًّا مَعَ عَمْرِئِ  
وَأَهْدَى هَدْيًا اشْتَرَاهُ بِقَدِيدٍ  
وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ذَلِكَ فَلَمْ يَخْرُجْ وَلَمْ  
يَحْمِلْ مِنْ شَيْءٍ حَرَمَ مِنْهُ وَلَمْ  
يَحْلُقْ وَلَمْ يَقْصُرْ حَتَّى كَانَ يَوْمُ  
النَّحْرِ فَخَرَّ وَحَلَقَ وَرَأَى  
أَنْ قَدْ قَضَى طَوَافَ الْحَجِّ  
وَالْعِمْرَةِ بِطَوَافِهِ الْأَوَّلِ وَقَالَ

٢٢٧٩  
تَحْقِيقُ

وَاحِدًا يَعْنِي الَّذِينَ تَتَعَوَّبُ بِالْعِمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ لِأَنَّ حَجَّتَهُمْ كَانَتْ مَكِيَّةً وَالْحَجَّةُ الْمَكِيَّةُ لَا يُطَافُ لَهَا  
إِلَّا بَعْدَ عَرَفَةَ قَالَ وَالْمَرَادُ بِقَوْلِهِ اجْعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعِمْرَةِ جَمْعٌ مُتَعَدٍّ لِاجْتِمَاعِ قِرَانِ انْتِهَى وَإِنِّي  
لَسَكُنْتُ التَّحْجُّبَ مِنْهُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ كَيْفَ سَاغَ لَهُ هَذَا التَّأْوِيلُ وَحَدِيثُ عَائِشَةَ مَفْصَلُ الْحَالَتَيْنِ  
فَإِنَّهَا صَرَّحَتْ بِفَعْلٍ مِنْ تَمَتُّعٍ ثُمَّ مِنْ قِرْنٍ حَيْثُ قَالَتْ طَافَ الَّذِينَ أَهْلُوا بِالْعِمْرَةِ ثُمَّ حَلُّوا طَوَافًا  
آخَرَ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَنَى فَهُوَ لِأَهْلِ التَّمَتُّعِ ثُمَّ قَالَتْ وَأَمَّا الَّذِينَ جَعَلُوا الْحَجَّ فَهُوَ لِأَهْلِ الْقِرَانِ  
وَهَذَا أَبِينُ مِنْ أَنْ يَحْتَاجَ إِلَى إِضَاحٍ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ وَقَدْ رَوَى مُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ أَبِي الزُّبَيْرِ أَنَّهُ  
سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَمْ يَطْفِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَصْحَابُهُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمُرْوَةِ إِلَّا طَوَافًا  
وَاحِدًا مِنْ طَرِيقِ طَاوُسٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا يَسْعُكَ طَوَافُكَ لِحْجُكَ  
وَعِمْرَتُكَ وَهَذَا صَرِيحٌ فِي الْأَجْزَاءِ وَأَنَّ كَانِ الْعُلَمَاءُ اخْتَلَفُوا فِي مَا كَانَتْ عَائِشَةُ حَرَمَتْ بِهِ قَالَ  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ قَالَ حَلَفَ طَاوُسُ مَا طَافَ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحْجَةً وَعِمْرَةً إِلَّا طَوَافًا وَاحِدًا وَهَذَا اسْنَادٌ صَحِيحٌ وَفِيهِ بَيَانٌ ضَعْفِ  
مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ مِنْ ذَلِكَ وَقَدْ رَوَى آلُ بَيْتِ عَلِيٍّ عَنْهُ مِثْلُ الْجَمَاعَةِ قَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ  
الصَّادِقُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يَحْفَظُ عَنْ عَلِيٍّ الْقَارْنَ طَوَافًا وَاحِدًا خِلَافَ مَا يَقُولُ أَهْلُ الْعِرَاقِ وَمِمَّا  
يُضَعِّفُ مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ أَمِثْلَ طَرَفِهِ عَنْهُ رَوَاةُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَدِيثَةَ عَنْهُ وَقَدْ ذَكَرْنَا فِيهَا  
أَنَّهُ يَمْتَنِعُ عَلَى مَنْ ابْتَدَأَ الْإِهْلَالَ بِالْحَجِّ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيْهِ الْعِمْرَةَ وَأَنَّ الْقَارْنَ يَطُوفُ طَوَافَيْنِ وَيَسْمُو  
سَعْيَيْنِ وَالَّذِينَ احْتَجَّوْا بِحَدِيثِهِ لَا يَقُولُونَ بِامْتِنَاعِ ادْخَالِ الْعِمْرَةِ عَلَى الْحَجِّ فَإِنَّ كَانَتْ الطَّرِيقُ  
صَحِيحَةً عَنْدهُمْ لَزِمَهُمُ الْعَمَلُ بِمَا دَلَّتْ عَلَيْهِ وَالْأَفْلَاحُ فِيهَا وَقَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ احْتَجَّ أَبُو أَيُّوبَ (١)  
مِنْ طَرِيقِ النَّضْرِ بِأَنَّا أَجْرْنَا جَمِيعًا لِلْحَجِّ وَالْعِمْرَةِ سَفَرًا وَاحِدًا وَاحِرًا أَوْ وَاحِدًا وَقَلْبِيَّةً وَاحِدَةً  
فَكَذَلِكَ يَجْزِي عَنْهُمْ مَا طَوَافٌ وَاحِدٌ وَسَعْيٌ وَاحِدٌ لَأَنَّهُمْ مَا خَالَفُوا فِي ذَلِكَ سَائِرَ الْعِبَادَاتِ وَفِي هَذَا  
الْقِيَاسُ مَبَاحَثُ كَثِيرَةٌ لِأَنَّهُ يَسْتَلْزِمُهَا وَاحْتِجَ غَيْرُهُ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلْتَ الْعِمْرَةَ فِي الْحَجِّ  
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُوَ صَحِيحٌ كَمَا سَلَفَ فَدَلَّ عَلَى أَنَّهَا لَا تَحْتَاجُ بَعْدَ أَنْ دَخَلْتَ فِيهِ إِلَى عَمَلٍ آخَرَ غَيْرِ  
عَمَلِهِ وَالْحَقُّ أَنَّ الْمُتَّبِعَ فِي ذَلِكَ السَّنَةِ الصَّحِيحَةُ وَهِيَ مُسْتَغْنِيَةٌ عَنْ غَيْرِهَا وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى  
بَقِيَّةِ حَدِيثِ عَائِشَةَ وَسَبَّأَتْنِي الْكَلَامُ عَلَى حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ فِي أَبْوَابِ الْمُحْصَرِّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى  
وَتَبَيَّنَ هُنَاكَ عَلَى اخْتِلَافِ الرِّوَايَةِ فِيهِ (قَوْلُهُ لَا أَمِنْ) كَذَا لَدُنَّا كَثِيرًا بِالْمَدْوُفِ الْمِيمِ الْخَفِيفَةِ  
أَيُّ أَخَافَ وَلِلْمُسْتَمَلِّ لَا يَمِينُ بِيَاءُ سَاكِنَةٌ بَيْنَ الْهَمْزَةِ وَالْمِيمِ فَقِيلَ إِنَّهَا مَالَةٌ وَقِيلَ لُغَةٌ قِيمَةٌ  
وَهِيَ عَنْدهُمْ بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ (قَوْلُهُ فَإِنْ خِيلَ) كَذَا لَدُنَّا كَثِيرًا وَلِذَلِكَ سَمِيتُ وَأَنْ يَحْمِلَ بِضَمِّ الْيَاءِ  
وَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَاللَّامِ سَاكِنَةً وَقَوْلُهُ فِي الطَّرِيقِ الثَّانِيَةِ بِطَوَافِهِ الْأَوَّلِ أَيُّ الَّذِي طَافَ بِهِ يَوْمَ  
النَّحْرِ لِلْأَفَاضَةِ وَقَوْلُهُمْ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ أَرَادَ طَوَافَ الْقُدُومِ فَخَمَلَهُ عَلَى السَّهْوِ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ  
فِيهِ حُجَّةٌ لِمَا لَكَ فِي قَوْلِهِ أَنَّ طَوَافَ الْقُدُومِ إِذَا وَصَلَ بِالسَّهْوِ يَجْزِي عَنْ طَوَافِ الْأَفَاضَةِ لِمَنْ تَرَكَهُ  
جَاهِلًا أَوْ نَسِيَ حَتَّى رَجَعَ إِلَى بَلَدِهِ وَعَلَيْهِ الْهَدْيُ قَالَ وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا قَالَ بِهِ غَيْرَهُ وَغَيْرِ  
أَصْحَابِهِ وَتَعَقَّبَ بَاتَهُ أَنْ حَلَّ قَوْلُهُ طَوَافَهُ الْأَوَّلَ عَلَى طَوَافِ الْقُدُومِ فَإِنَّهُ أَجْزَأُ عَنْ طَوَافِ  
الْأَفَاضَةِ كَانَ ذَلِكَ دَالًا عَلَى الْأَجْزَاءِ مَطْلَقًا وَلَوْ تَعَمَّدَهُ لَبَقِيدَ الْجَهْلِ وَالنَّسْيَانِ لَا إِذَا جَلْنَا قَوْلَهُ  
طَوَافَهُ الْأَوَّلَ عَلَى طَوَافِ الْأَفَاضَةِ يَوْمَ النَّحْرِ وَعَلَى السَّهْوِ وَيُؤَيِّدُ التَّأْوِيلَ الثَّانِي حَدِيثُ جَابِرِ

عند

(١) قَوْلُهُ أَبُو أَيُّوبَ فِي نَسْخَةِ أَبُو ثَوْرٍ وَلِيَجْرُرَ

ابْنُ عَمْرٍو كَذَلِكَ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

\* (باب الطواف على وضوء) \* حدثنا أحمد بن عيسى حدثنا ابن وهب قال (٣٩٧) أخبرني عمرو بن الحرث عن محمد بن عبد الرحمن بن

نوفل القرشي أنه سأل عروة  
ابن الزبير فقال قد حج رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فأخبرتني عائشة رضي الله  
عنها أن أول شيء بدأ به حين  
قدم أنه توضأ ثم طاف بالبيت  
ثم لم تكن عمرة ثم حج أبو بكر  
رضي الله عنه فكان أول  
شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم  
لم تكن عمرة ثم عمر رضي الله  
عنه مثل ذلك ثم حج عثمان  
رضي الله عنه فقرأ آية أول  
شيء بدأ به الطواف بالبيت  
ثم لم تكن عمرة ثم معاوية  
وعبد الله بن عمر ثم حججت مع  
ابن الزبير فكان أول شيء  
بدأ به الطواف بالبيت ثم لم  
تكن عمرة ثم رأيت  
المهاجرين والانصار يفعلون  
ذلك ثم لم تكن عمرة ثم آخر  
من رأيت فعل ذلك ابن عمر  
ثم لم ينقضها عمرة وهذا ابن  
عمر عندهم فلا يسألونه ولا  
أحد ممن مضى ما كانوا  
يبدؤون بشيء حين يضعون  
أقدامهم من الطواف  
بالبيت ثم لا يحلون وقد  
رأيت أمي وخالي حين  
تقدمان لا يتبدآن بشيء  
أول من البيت تطوفان به  
ثم انهما لا تحلان وقد  
أخبرتني أمي أنها أهلت هي  
وأختها والزبير وفلان  
وفلان بعمرة فلما مسحوا

عند مسلم لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الا طوافا واحدا  
طوافه الأول وهو محمول على ما جعل عليه حديث ابن عمر المذكور والله أعلم \* (تنبيه) \*  
وقع هنا عقب الطريق الثانية لحديث ابن عمر المذكور في نسخة الصغاني تعليقه السند  
المذكور لبعض الرواة ولفظه قال أبو اسحق حدثنا قتيبة ومحمد بن ربح قال حدثنا الليث  
بن له وأبو اسحق هذا ان كان هو المستعمل فقد سقط بينه وبين قتيبة وابن ربح رجل وان كان غيره  
فيجتمعا ان يكون إبراهيم بن معقل النسفي الراوي عن البخاري والله أعلم \* (قوله)  
باب الطواف على وضوء \* أورده فيه حديث عائشة أن أول شيء بدأ به النبي صلى الله  
عليه وسلم حين قدم أنه توضأ ثم طاف الحديث بطوله وليس فيه دلالة على الاشتراط الا اذا انضم  
اليه قوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم وباشتراط الوضوء للطواف قال الجمهور  
وخالف فيه بعض الكوفيين ومن الحجة عليهم قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة لما حاضت غير  
أن لا تطوفي بالبيت حتى تطهري وسيأتي بيان الدلالة منه بعد بابين (قوله) ما كانوا يبدؤون بشيء  
حين يضعون أقدامهم من الطواف بالبيت قال ابن بطال لا بد من زيادة لفظ أول بعد لفظ  
أقدامهم وأجاب الكرماني بأن معناه ما كانوا يبدؤون بشيء آخر حين يضعون أقدامهم في  
المسجد لأجل الطواف انتهى وحاصله أنه لم يتعين حذف لفظ أول بل يجوز ان يكون  
الحذف في موضع آخر لكن الأول أولى لان الثاني يحتاج الى جعل من بمعنى من أجل وهو قليل  
وأيضاً لفظ أول قد ثبت في بعض الروايات وثبت أيضاً في مكان آخر من الحديث نفسه ووقع  
في رواية الكشي حتى يضعوا بادل حين يضعون وتوجهه واضح (قوله) ثم انهما لا تحلان  
أي سواء كان احرامهما بالحج وحده أو بالقران خلافاً لمن قال ان من حج مفردا طاف حل  
بذلك كما تقدم عن ابن عباس وقوله أمي يعني أسماء بنت أبي بكر وخالتهم هي عائشة وقد تقدم  
الكلام على فوائد هذا الحديث في باب من طاف اذا قدم \* (تنبيه) \* قال الداودي ما ذكر  
من حج عثمان هو من كلام عروة وما قبله من كلام عائشة وقال أبو عبد الملك منتهى حديث  
عائشة عند قوله ثم لم تكن عمرة ومن قوله ثم حج أبو بكر الخ من كلام عروة انتهى فعلى هذا يكون  
بعض هذا منقطعاً لان عروة لم يدرك أبا بكر ولا عمر نعم أدرك عثمان وعلى قول الداودي يكون  
الجميع متصلًا وهو الاظهر \* (قوله) باب وجوب الصفا والمروة وجعل من  
شعائر الله أي وجوب السعي بينهما مستفاد من كونهما جعلاً من شعائر الله قاله ابن المنبر في  
الحاشية وتعام هذا نقل أهل اللغة في تفسير الشعائر قال الإزهرى الشعائر المقالة التي تدب الله  
النها وأمر بالقيام عليها وقال الجوهرى الشعائر أعمال الحج وكل ما جعل علماً للطاعة لله  
ويمكن أن يكون الوجوب مستفاداً من قول عائشة ما أم الله حج امرء ولا عمرته لم يطف بين الصفا  
والمروة وهو في بعض طرق حديثها المذكور في هذا الباب عند مسلم واحتج ابن المنذر للوجوب  
بحديث صفية بنت شيبة عن حبيبة بنت أبي تيجراة بكسر المثناة وسكون الجيم بعد هاءاء ثم الف  
ساكنة ثم هاء وهي إحدى نساء بني عبد الدار قالت دخلت مع نسوة من قريش دار آل أبي حسين  
فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعي وان متره ليدور من شدة السعي وسمعته يقول  
اسعوا فان الله كتب عليكم السعي أخرجه الشافعي وأحمد وغيرهما وفي اسناد هذا الحديث

الركن جلاء \* (باب وجوب الصفا والمروة وجعل من شعائر الله) \* \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري

عبد الله بن المؤمل وفيه ضعف ومن ثم قال ابن المنذر ان ثبت فهو حجة في الوجوب (قلت) له طريق اخرى في صحيح ابن خزيمة مختصرة وعند الطبراني عن ابن عباس كالأولى واذا انضمت الى الأولى قويت واختلف على صفة بنت شيبه في اسم الصحابة التي أخبر بها ويجوز أن تكون أخذته عن جماعة فقد وقع عند الدارقطني عنها أخبرني نسوة من بني عبد الدار فلا يضره الاختلاف والعمدة في الوجوب قوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم واستدل بعضهم بحديث أبي موسى في اهلاله وقد تقدم في أبواب المواقيت وفيه طف بالبيت وبين الصفا والمروة واختلف أهل العلم في هذا فالجمهور قالوا هو ركن لا يتم الحج بدونه وعن أبي حنيفة واجب يجبر بالدم وبه قال الثوري في الناسي لافي العامد وبه قال عطاء وعنه انه سنة لا يجب بتركه شيء وبه قال أنس فيما نقله ابن المنذر واختلف عن أحمد كهذه الأقوال الثلاثة وعند الحنفية تفصيل فيما أذا ترك بعض السعي كما هو عندهم في الطواف بالبيت وأغرب ابن العربي في كلامه على المشعر الحرام قد ذكر الله أشياء في الحج لم يرد ذكرها إيجاباً في قول أحد من الأمة من ذلك قوله ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية وكل أجمع على انه لو حج ولم يطوف بهما ان حجه قد تم وعليه دم وقد أطنب ابن المنير في الرد عليه في حاشيته على ابن بطال (قوله) فوالله ما على أحد جناح ان لا يطوف بالصفا والمروة (الجواب) محصله ان عروة احتج للإباحة باقتصار الآية على رفع الجناح فلو كان واجباً لما اكتفى بذلك لان رفع الاسم علامة المباح ويزداد المستحب بآيات الاجر ويزداد الوجوب عليهم ما بعقاب التارك ومحصل جواب عائشة ان الآية ساكتة عن الوجوب وعدمه مصرحة برفع الاسم عن الفاعل وأما المباح فيحتاج الى رفع الاسم عن التارك والحكمة في التعبير بذلك مطابقة جواب السائلين لانهم توهموا من كونهم كانوا يفعلون ذلك في الجاهلية انه لا يستقر في الاسلام فخرج الجواب مطابقة السؤالهم وأما الوجوب فيستفاد من دليل آخر ولا مانع ان يكون الفعل واجباً ويعتقد انسان امتناع ايقاعه على صفة مخمصة فيقال له لا جناح عليك في ذلك ولا يستلزم ذلك نفى الوجوب ولا يلزم من نفى الاسم عن الفاعل نفى الاسم عن التارك فلو كان المراد مطلق الإباحة لنفى الاسم عن التارك وقد وقع في بعض الشواذ باللفظ الذي قالت عائشة انه لو كانت للإباحة لكانت كذلك حكاه الطبري وابن أبي داود في المصاحف وابن المنذر وغيرهم عن أبي بن كعب وابن مسعود وابن عباس وأجاب الطبري بأنها محمولة على القراءة المشهورة ولا زائدة وكذا قال الطحاوي وقال غيره لاجبة في الشواذ اذا خالفت المشهور وقال الطحاوي أيضاً لاجبة لمن قال ان السعي مستحب بقوله فمن تطوع خيراً لانه راجع الى أصل الحج والعمرة لا الى خصوص السعي لاجماع المسلمين على ان التطوع بالسعي لغير الحاج والمعتمر غير مشروع والله أعلم (قوله) يملون أي يحجون (قوله) لئلا يفتح الميم والنون الخفية ضمهم كان في الجاهلية وقال ابن الكلبي كانت صخرة نصها عمرو بن لحي له ذيل وكانوا يعبدونها والطاغية صفة لها اسلامية (قوله) بالمشال بضم أوله وفتح الميم المعجمة ولا ميم الأولى مفتوحة منقولة هي الثنية المشرفة على قديد زادسفیان عن الزهري بالمشال من قديد آخر جهه مسلم وأصله للمصنف كما سيأتي

قال عروة سالت عائشة رضي الله عنها نقلت لها رأي قول الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما فوالله ما على أحد جناح أن لا يطوف بالصفا والمروة قالت بئس ما قلت يا ابن أخي ان هذه لو كانت كما أولتها عليه كانت لا جناح عليه أن لا يطوف بهما ولكنها أنزلت في الانصار كانوا قبل أن يسألوا يملون لئلا يطاعية التي كانوا يعبدونها بالمشال

في تفسير النجم وله في تفسير البقرة من طريق مالك عن هشام بن عروة عن أبيه قال قلت  
لعمامة وناو مئذ حديث السن فذكر الحديث وفيه كانوا يملون لمائة وكانت مائة حذوق قديد  
أي مقابله وقديد بقاف مصفر قرية جامعة بين مكة والمدينة كثيرة المياه قاله أبو عبيد البكري  
(قوله فكان من أهل يتخرج أن يطوف بين الصفا والمروة) وقوله بعد ذلك (أنا كنا نتخرج أن  
نطوف بين الصفا والمروة) ظاهره أنهم كانوا في الجاهلية لا يطوفون بين الصفا والمروة ويقتصرون  
على الطواف بمكة فسألوا عن حكم الإسلام في ذلك ويصرح بذلك رواية سفيان المذكورة  
بلفظ انما كان من أهل بمكة الطاغية التي بالمثل لا يطوفون بين الصفا والمروة وفي رواية  
معمر عن الزهري أنا كنا لا نطوف بين الصفا والمروة تعظيم للمائة آخر جه البخاري تعليقا ووصله  
أحمد وغيره وفي رواية يونس عن الزهري عن مسلم ان الانصار كانوا قبل ان يسلموا هم  
وغسان يملون لمائة فخرجوا أن يطوفوا بين الصفا والمروة وكان ذلك سنة في آبائهم من أكرم  
لمائة لم يطوف بين الصفا والمروة فطرق الزهري متفقة وقد اختلف فيه على هشام بن عروة عن أبيه  
فرواه مالك عنه بخبر رواية شعيب عن الزهري فرواه أبو أسامة عنه بلفظ انما أنزل الله هذا في  
أناس من الانصار كانوا اذا أهلوا أهل المائة في الجاهلية فلا يحل لهم أن يطوفوا بين الصفا  
والمروة آخر جه مسلم وظاهره يوافق رواية الزهري وبذلك جزم محمد بن اسحق فيمارواه  
الفاكهة من طريق عثمان بن ساج عنه ان عمرو بن لحي نصب مائة على ساحل البحر مما يلي  
قديد فكانت الازد وغسان يحجونها ويعظمونها اذا طافوا بالبيت وأفاضوا من عرفات  
وفرغوا من منى أو امانة فأهلوا لها فن أهل لهم بطوف بين الصفا والمروة قال وكانت مائة  
للأوس والخزرج والأزد من غسان ومن دان دينهم من أهل يثرب فهذا يوافق رواية الزهري  
وأخرج مسلم من طريق أبي معاوية عن هشام هذا الحديث بخلاف جميع ما تقدم ولفظه انما  
كان ذلك لان الانصار كانوا يملون في الجاهلية لصحين على شط البحر يقال لهما اساف ونائلة  
فيطوفون بين الصفا والمروة ثم يحلون فلما جاء الإسلام كرهوا أن يطوفوا بينهما الذي كانوا  
يصنعون في الجاهلية فهذه الرواية تقتضي ان تخرجهم انما كان لئلا يفعلوا في الإسلام شيئا  
كانوا يفعلونه في الجاهلية لان الإسلام أبطل أفعال الجاهلية الا ما أذن فيه الشارع فخشوا  
أن يكون ذلك من أمر الجاهلية الذي أبطله الشارع فهذه الرواية توجبها ظاهر بخلاف  
رواية أبي أسامة فانها تقتضي ان التخرج عن الطواف بين الصفا والمروة لكونهم كانوا لا يفعلونه  
في الجاهلية ولا يلزم من تركهم فعل شيء في الجاهلية أن يتخرجوا من فعله في الإسلام ولولا  
الزيادة التي في طريق يونس حيث قال وكانت سنة في آبائهم الخ لكان الجمع بين الرويتين ممكنا  
بأن نقول وقع في رواية الزهري حذف تقديره انهم كانوا يملون في الجاهلية لمائة ثم يطوفون  
بين الصفا والمروة فكان من أهل أي بعد ذلك في الإسلام يتخرج ان يطوف بين الصفا والمروة لئلا  
يضاعف فعل الجاهلية ويمكن أيضا ان يكون في رواية أبي أسامة حذف تقديره كانوا اذا أهلوا  
أهل المائة في الجاهلية فجاء الإسلام فظنوا انه أبطل ذلك فلا يحل لهم وبين ذلك رواية أبي  
معاوية المذكورة حيث قال فيها فلما جاء الإسلام كرهوا ان يطوفوا بينهما الذي كانوا

فكان من أهل يتخرج أن  
يطوف بين الصفا والمروة فلما  
أسلموا سألوا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن ذلك قالوا  
يا رسول الله انما كنا نتخرج  
أن نطوف بين الصفا والمروة  
فأنزل الله تعالى ان الصفا  
والمروة من شعائر الله الآية  
قالت عاتكة رضي الله عنها  
وقد سن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الطواف بينهما  
فليس لاحد أن يترك الطواف  
بينهما



ثم أخبرت أبا بكر بن عبد الرحمن فقال إن هذا العلم ما كنت سمعته ولقد سمعت رجالا من أهل العلم يذكرون أن الناس الأمن ذكرت عائشة عن كان يهل بمناء كانوا يطوفون كلهم بالصفاء المروية فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفاء المروية في القرآن قالوا يا رسول الله كأنطوف بالصفاء المروية وإن الله أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفاء فهل علينا من حرج أن نطوف بالصفاء والمروية فأنزل الله تعالى أن الصفاء والمروية من شعائر الله الآية قال أبو بكر

يصنعون في الجاهلية إلا أنه وقع فيها وهم غير هذا شبه عليه عياض فقال قوله لصين على شط البحر وهم فأنهم ما كانوا يقطع على شط البحر وإنما كانوا على الصفاء المروية إنما كانت مناة عما يلي جهة البحر انتهى وسقط من روايته أيضا إلهامهم أو لماناة فكأنهم كانوا يهلون لماناة فيبدون بها ثم يطوفون بين الصفاء والمروية لاجل أساف ونائلة فمن ثم تحرجوا من الطواف بينهما في الإسلام ويؤيد ما ذكرناه حديث أنس المذكور في الباب الذي بعده بلفظ كنتم تكرهون السعي بين الصفاء والمروية فقال نعم لأنها كانت من شعائر الجاهلية وروى النسائي بإسناد قوي عن زيد بن طارثة قال كان على الصفاء المروية صلمان من نجاس يقال لهما أساف ونائلة كان المشركون إذا طافوا تمسحوا بهما الحديث وروى الطبراني وابن أبي حاتم في التفسير بإسناد حسن من حديث ابن عباس قال قالت الانصاران السعي بين الصفاء والمروية من أمر الجاهلية فأنزل الله عز وجل أن الصفاء والمروية من شعائر الله الآية وروى الفاكهي واسماعيل القاضي في الأحكام بإسناد صحيح عن الشعبي قال كان منكم بالصفاء يدعي أساف ووثن بالمروية يدعي نائلة فكان أهل الجاهلية يسعون بينهما فلما جاء الإسلام رمى بهما وقالوا إنما كان ذلك يصنع أهل الجاهلية من أجل أو ثابته فأمسكوا عن السعي بينهما قال فأنزل الله تعالى أن الصفاء والمروية من شعائر الله الآية وذكر الواحد في أسبابه عن ابن عباس نحوه هذا وزاد فيه يزعم أهل الكتاب أنهم ما زينا في الكعبة فسخنا حجرين فوضعا على الصفاء والمروية ليعتبر بهما فلما طالت المدة عبدا والباقي نحوه وروى الفاكهي بإسناد صحيح إلى أبي مجلز نحوه وفي كتاب مكة لعمر بن شبة بإسناد قوي عن مجاهد في هذه الآية قال قالت الانصاران السعي بين هذين الحجرين من أمر الجاهلية فنزلت ومن طريق الكلبي قال كان الناس أول ما أسلموا كرهوا الطواف بينهما لأنه كان على كل واحد منهما صنم فنزلت فهذا كما يوضح قوة رواية أبي معاوية وتقديمها على رواية غيره ويحتمل أن يكون الانصار في الجاهلية كانوا فرقة منكم من كان يطوف بينهما ما على ما اقتضته رواية أبي معاوية ومنهم من كان لا يقر بهما على ما اقتضته رواية الزهري واشتركا الفريقان في الإسلام على التوقف عن الطواف بينهما لكونه كان عندهم جميعا من أفعال الجاهلية فيجمع بين الروايتين بهما فذا قد أشار إلى نحوه هذا الجمع البيهقي والله أعلم \* (تنبيه) \* قول عائشة من رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بين الصفاء والمروية أي فرضه بالسنة وليس مراده أن يفرضها ويؤيده قولها لم يتم الله حج أحدكم ولا عمرته ما لم يطف بينهما (قوله ثم أخبرت أبا بكر بن عبد الرحمن) القائل هو الزهري ووقع في رواية سفيان عن الزهري عند مسلم قال الزهري فذكر ذلك لأبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فاعجبه ذلك (قوله إن هذا العلم) كذا لاكثر أي أن هذا هو العلم المتين وللكشميني أن هذا العلم يفتح اللام وهي المؤكدة والتسوين على أنه الخبر (قوله أن الناس الأمن ذكرت عائشة) إنما سألها هذا الاستثناء مع أن الرجال الذين أخبروه أطلقوا ذلك لبيان الخبر عنده من رواية الزهري له عن عروة عن عائشة ما أخبر به أبو بكر بن عبد الرحمن أن المانع لهم من التطواف بينهما أنهم كانوا يطوفون بالبيت وبين الصفاء والمروية في الجاهلية فلما أنزل الله الطواف بالبيت ولم يذكر الطواف بينهما ظنوا رفع ذلك الحكم فسألوا أهل علمهم من حرج أن



فعلوا ذلك بناء على ما ظنوه من أن التطوف بينهم من فعل الجاهلية ووقع في رواية سفيان  
المدكوري أنما كان من لا يطوف بينهم من العرب يقولون أن طوافنا بين هذين الحجرين من  
أمر الجاهلية وهو يؤيد ما شرعناه أولا (قوله) فأسمع هذه الآية نزلت في الفريقين كذا في  
معظم الروايات بإثبات الهمزة ووضم العين بصيغة المضارعة للمتكلم وضبطه الهميضي في نسخته  
بالوصل وسكون العين بصيغة الأمر والأول أصوب فقد وقع في رواية سفيان المدكوري فأراها  
نزلت وهو بضم الهمزة أي أظنها وحاصله أن سبب نزول الآية على هذا الأسلوب كان للرد على  
الفريقين الذين تحرّجوا أن يطوفوا بينهم لكونه عندهم من أفعال الجاهلية والذين امتنعوا  
من الطواف بينهم لكونهم ما لم يذكروا (قوله) حتى ذكر ذلك بعدما ذكر الطواف بالبيت (يعني  
تأخر نزول آية البقرة في الصفا والمروة عن آية الحج) وهي قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق  
ووقع في رواية المستعلي وغيره حتى ذكر بعد ذلك ما ذكر الطواف بالبيت وفي توجيهه  
عسر وكان قوله الطواف بالبيت بدل من قوله ما ذكر بتقدير الأول أنما امتنعوا من السعي بين  
الصفا والمروة لأن قوله وليطوفوا بالبيت العتيق دل على الطواف بالبيت ولاذكر الصفا والمروة  
فيه حتى نزل أن الصفا والمروة من شعائر الله بعد نزول وليطوفوا بالبيت وأما الثاني فيجوز أن  
تكون ما صدر به أي بعد ذلك الطواف بالبيت الطواف بين الصفا والمروة والله أعلم (قوله)  
باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة (أي في كيفية) (قوله) وقال ابن عمر (الخ) وصله  
الفاكهني من طريق ابن جريج أخبرني نافع قال نزل ابن عمر من الصفا حتى إذا حاذى باب بنى  
عباد سعى حتى إذا انتهى إلى الزقاق الذي يسلك بين دار بنى أبي حسين ودار بنت قرظنة ومن  
طريق عبدة الله بن أبي يزيد قال رأيت ابن عمر يسعي من مجلس أبي عباد إلى زقاق ابن أبي حسين  
قال سفيان هو بين هذين العلمين وروى ابن أبي شيبة من طريق عثمان بن الأسود عن مجاهد  
وعطاء قال رأيتهما يسعيان من خوخة بنى عباد إلى زقاق بنى أبي حسين قال فقلت لهما هذان  
هذان بطن المسيل الأول اه والعلمان اللذان أشار إليهما معروفان إلى الآن وروى ابن خزيمة  
والفاكهني من طريق أبي الطفيل قال سألت ابن عباس عن السعي فقال لما بعث الله جبريل  
إلى إبراهيم ليريه المناسك عرض له الشيطان بين الصفا والمروة فأمر الله أن يجيز الوادي قال ابن  
عباس فكانت سنة وسيأتى في أحاديث الأنبياء أن ابتداء ذلك كان من هاجر وروى الفاكهني  
بإسناد حسن عن ابن عباس قال هذا ما أوردتموه أم اسمعيل وسيأتى حديثه في آخر الباب في  
سبب فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ثم أورد المصنف في الباب أربعة أحاديث\* أولها حديث  
ابن عمر (قوله) حدثنا محمد بن عبيد (زاد أبو ذر في روايته هو ابن أبي حاتم وغيره) محمد بن عبيد  
ابن ميمون وهو الصواب وبه جزم أبو نعيم ولعل حاتم اسم جد له إن كانت رواية أبي ذر فيه  
مضبوطة وقد ذكر أبو علي الحياتي أنه راها بخط أبي محمد الأصميلي في نسخته حدثنا محمد بن عبيد  
ابن حاتم (قوله) كان إذا طاف (٢) الطواف الأول (أي طواف القدوم) (قوله) خب  
بفتح المعجمة وتشديد الموحدة وقد تقدم في باب من طاف إذا قدم مكة (قوله) وكان يسعي بطن  
المسيل (أي المكان الذي يجتمع فيه المسيل) وقوله بطن منصوب على الظرف وهذا مرفوع عن  
ابن عمر وكان المصنف بدأ بالموقوف عنه في الترجمة لكونه مفسرا لحد السعي والمراد به شدة

فأسمع هذه الآية نزلت في  
الفريقين كليهما في الذين  
كانوا يتحرّجون أن يطوفوا  
في الجاهلية بالصفا والمروة  
والذين يطوفون ثم تحرّجوا  
أن يطوفوا بهما في الإسلام  
من أجل أن الله تعالى أمر  
بالطواف بالبيت ولم يذكر  
الصفا حتى ذكر ذلك بعد  
ما ذكر الطواف بالبيت  
\*(باب ما جاء في السعي بين  
الصفا والمروة)\* وقال ابن عمر  
رضي الله عنهما السعي من  
دار بنى عباد إلى زقاق بنى  
أبي حسين \* حدثنا محمد  
ابن عبيد حدثنا عيسى  
ابن يونس عن عبيد الله  
ابن عمر عن نافع عن ابن  
عمر رضي الله عنهما قال  
كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إذا طاف  
الطواف الأول خبثا  
ومشي أربعين وكان يسعي  
بطن المسيل إذا طاف بين  
الصفا والمروة

(٢) قوله كان إذا طاف  
هكذا ينسخ الشرح بأيدينا  
والذي في المتن بأيدينا كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إذا طاف اه

فقلت لنافع أكان عبد الله عشي إذا بلغ الركن اليماني قال لا إلا أن يزاحم على الركن فإنه كان لا يدعه حتى يستلمه \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار قال سألتنا ابن عمر رضي الله عنهما عن رجل طاف بالبيت في عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة يأتي أمر أنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت سبعا وصرى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة سبعا لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة \* وسألنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما فقال لا يقر بينهما حتى يطوف بين الصفا والمروة \* حدثنا المكي بن إبراهيم عن ابن جريح قال أخبرني عمرو بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة فطاف (٤٠٢) بالبيت ثم صلى ركعتين ثم سعى بين الصفا والمروة ثم تلا لقد كان لكم

في رسول الله أسوة حسنة \* حدثنا أحمد بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا عاصم قال قلت لانس بن مالك رضي الله عنه أكنتم تكبرهون السعي بين الصفا والمروة قال نعم لأنها كانت من شعائر الجاهلية حتى أنزل الله أن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال إنما سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت وبين الصفا والمروة ليرى المشركين قوته \* زاد الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو قال سمعت عطاء عن ابن عباس مثله \* (باب تقضي الحائض

المشي وإن كان جميع ذلك يسمى سعيًا (قوله فقلت لنافع) القائل عبيد الله بن عمر المذكور وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بالاستلام قبل أبواب \* الثاني حديث ابن عمر أيضًا في طواف النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت وبين الصفا والمروة وأورد من وجهين وقد تقدم في باب صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبوعه ركعتين قال شيخنا ابن الملقن هنا قال صاحب المحيط من الحنفية لو بدأ بالمروة وختم بالصفا أعاد شوطا فإن البداءة واجبة ولا أصل لما قال الكرمانى أن الترتيب ليس بشرط ولكن تركه مكرهًا وترك السنة فيستحب إعادة الشوط (قلت) الكرمانى المذكور عالم من الحنفية وليس هو شمس الدين شارح البخارى وإنما نهت على ذلك لئلا يتوهم أن شيخنا وقف على شرحه ونقل منه فان هذا الكلام ما هو في شرح شمس الدين وشمس الدين شافعي المذهب يرى الترتيب شرطًا في صحة السعي \* الثالث حديث أنس في نزول قوله تعالى أن الصفا والمروة من شعائر الله وقد تقدم الكلام عليه في الباب الذي قبله \* الرابع حديث ابن عباس أنما سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت وبين الصفا والمروة ليرى المشركين قوته والمراد بالسعي هنا شدة المشي وقد تقدم القول فيه في باب بدء الرمل (قوله زاد الحميدي الخ) أي زاد التصريح بالتحديث من عمرو وسفيان ومن عطاء لعمر وهكذا رواه في مسند الحميدي رواية بشير بن موسى عنه ومن طريقه أخرجه أبو نعيم في المستخرج وأخرج مسلم في هذا الباب حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم لما فرغ من الركعتين بعد طوافه خرج إلى الصفا فقال أبدأ بأبدأ الله به واستدل به على اشتراط البداءة بالصفا ورواه النسائي بلفظ الأمر فقال أبدأ بأبدأ الله به \* (تكميل) قال ابن السلام المروة أفضل من الصفا لأنها تقصد بالذكور والدعاء أربع مرات بخلاف الصفا فأنما يقصد ثلاثا قال وأما البداءة بالصفا فليس بوارد لأنه وسيله (قلت) وفيه نظر لأن الصفا تقصد أربعًا أيضًا ولها عند البداءة فكل منهما مقصود بذلك ويمتاز بالابتداء وعند الترتيل بعد أن تم ما تمة هذا التفضيل مع أن العبادة المتعلقة بهما لا تتم إلا بهما معًا \* (قوله يا) تقضي الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت وإذا سعى على غير وضوء بين الصفا والمروة (بحزم بالحكم الأول لتصريح الأخبار التي

ذكرها

المناسك كلها إلا الطواف بالبيت وإذا سعى على غير وضوء بين الصفا والمروة) \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت قدمت مكة وأنا حائض ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة قالت فشكون ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفعلى كما يفعل الحاج غير أن لا تطوف بالبيت حتى تطهري \* حدثنا محمد بن المعنى حدثنا عبد الوهاب ح وقال لي خليفة حدثنا عبد الوهاب حدثنا حبيب المعلم عن عطاء عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال أهل النبي صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه بالحج وليس مع أحد منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم وطحمة وقدم على من المين ومعه هدى فقال أهلت بما أهل به النبي صلى الله عليه وسلم فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يجعلوها عمرة ويطوفوا ثم يقصروا ويحلوا الأمن كان معه الهدي فقالوا انطلق

الى منى وذكر أحدنا يقترن بما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو استقبلت من امرى ما استقبلت ما أهديت ولولا ان معي الهدى لأحلت وحاضت عائشة رضي الله عنها فانسكت المناسك كلها غير انهم لم تطف بالبيت فلما طهرت طافت بالبيت قالت يا رسول الله تنطلقون بحجة وعمره وأنطلق بجمع فأمر (٤٠٣) عبد الرحمن بن أبي بكر ان يخرج معها

الى التشعيم فاعتمرت بعد الحج \* حدثنا مؤمل بن هشام حدثنا اسمعيل عن أيوب عن حفصة قالت كنا نمنع عواتقنا ان يخرجن فقدمت امرأة فترلت قصر بنى خلف فحدثت أن اختها كانت تحت رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنتى عشرة غزوة وكانت أختي معه في ست غزوات قالت كما نداوى الكلى ونقوم على المرضى فسألت أختي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت هل على أحدنا بأس ان لم يكن لها جلباب أن لا تخرج فقال لتلبسها صاحبها من جلبابها وتشهد الخير ودعوة المؤمنين فلما قدمت أم عطية رضى الله عنها سألتها أو فقال سألتها فقالت وكانت لا تذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبدا \* الا قالت بأبي قلنا أسهمت

ذكرها في الباب بذلك وأورد المسئلة الثانية مورد الاستفهام للاحتمال وكأنه أشار الى ما روى عن مالك في حديث الباب بزيادة ولا بين الصفا والمروة قال ابن عبد البر لم يقله أحد عن مالك الا يحيى بن يحيى التميمي النيسابوري (قلت) فان كان يحيى حفظه فلا يدل على اشتراط الوضوء للسعي لان السعي يتوقف على تقدم طواف قبله فاذا كان الطواف متمما امتنع لذلك لا لا اشتراط الطهارة له وقد روى عن ابن عمر أيضا قال تقضى الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة أخرجه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح قال وحدثنا ابن فضيل عن عاصم قلت لابي العالية تقرأ الحائض قال لا ولا تطوف بالبيت ولا بين الصفا والمروة ولم يذكر ابن المنذر عن أحد من السلف اشتراط الطهارة للسعي الا عن الحسن البصري وقد حكى الجحد بن تيمية من الخنا بلة رواية عندهم مثله وأما ما رواه ابن أبي شيبة عن ابن عمر بإسناد صحيح اذا طافت ثم حاضت قبل أن تسعي بين الصفا والمروة فلتسع وعن عبد الاعلى عن هشام عن الحسن مثله وهذا اسناد صحيح عن الحسن فلهذا يفرق بين الحائض والحديث كما سألني وقال ابن بطال كأن البخاري فهم أن قوله عليه الصلاة والسلام لعائشة افعلى ما يفعله الحاج غير أن لا تطوف بالبيت أن لها أن تسعي ولهذا قال واذا سعى على غير وضوء اه وهو توجيه جيد لا يخالف التوجيه الذي قدمته وهو قول الجمهور وحكى ابن المنذر عن عطاء قولين فيمن بدأ بالسعي قبل الطواف بالبيت وبالأجزاء قال بعض أهل الحديث واحتج بحديث اسامة بن شريك ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال سمعت قبل أن أطوف قال طف ولا حرج وقال الجمهور لا يجزئه وأولوا حديث أسامة على من سعى بعد طواف القدوم وقبل طواف الافاضة ثم أورد المصنف في الباب ثلاثة أحاديث الاول حديث عائشة وفيه افعلى ما يفعله الحاج غير أن لا تطوف بالبيت حتى تطهرى وهو بفتح التاء والطاء المهملة المشددة وتشديد الهاء أيضا وهو ٢ على حذف إحدى التائين وأصله تطهرى ويؤيده قوله في رواية مسلم حتى تغتسل والحديث ظاهر في نهى الحائض عن الطواف حتى ينقطع دمها وتغتسل لان النهى في العبادات يقتضى الفساد وذلك يقتضى بطلان الطواف لو فعلته وفي معنى الحائض الجنب والحديث وهو قول الجمهور وذهب جمع من الكوفيين الى عدم الاشتراط قال ابن أبي شيبة حدثنا غندر حدثنا شعبة سألت الحكم وجادا ومنصورا وسليمان عن الرجل يطوف بالبيت على غير طهارة فلم يرباها بأسا وروى عن عطاء اذا طافت المرأة ثلاثة أطواف فصاعدا ثم حاضت أجزأ عنها وفي هذا تعقب على النووي حيث قال في شرح المذهب ان فرد أبو حنيفة بأن الطهارة ليست بشرط في الطواف واختلف أصحابه في رجوعها وجبرانه بالدم ان فعله اه ولم يقدروا بذلك كما ترى فلهذا أراد انفرادهم عن الأئمة

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا قالت نعم بأبي فقال اتخرج العواتق وذوات الخدور والحيض فتشهدن الخير ودعوة المسلمين ويعتزل الحيض المصلى فقلت أ الحائض فقالت أوليس تشهد عرفة وتشهد كذا وتشهد كذا

الثلاثة لكن عند أجدرواية أن الطهارة للطواف واجبة فحجب بالدم وعمدة المالكية قول يوافق هذا \* الحديث الثاني حديث جابر في الإهلال بالحج وفيه قصة قدوم علي ومعه الهدى وقصة عائشة خاضت فنسكت المناسك كلها غير أنهم لم تطف بالبيت الحديث وسأني الكلام عليه مستوفي في باب عمرة التسعيم من أبواب العمرة والاحتياج منه لقوله غير أنهم لم تطف بالبيت \* (تنبية) \* ساقه المؤلف هنا رحمه الله بلفظ خليفة وسأني لفظ محمد بن المنثري في باب عمرة التسعيم \* الحديث الثالث حديث حفصة كاتبة عواتقنا ان يخرجن فقدمت امرأته فزلت قصر بني خلف وفيه ويعتزل الحيز المصلي وقد تقدم في الحيز وفي العيدين وتقدم الكلام عليه مستوفي في كتاب الحيز والاحتياج اليه هنا قوله ان آخره وأليس تشهد عرفة وتشهد كذا وتشهد كذا فهو المطابق لقول جابر فنسكت المناسك كلها الا الطواف بالبيت وكذا قوله ويعتزل الحيز المصلي فانه يناسب قوله ان الحائض لا تطوف بالبيت لانها اذا أمرت باعتزال المصلي كان اعتزالها للمسجد بل للمسجد الحرام بل للكبعة من باب الاولى \* (قوله) **باب الإهلال من البطحاء وغيرها للمكي والحاج اذا خرج من منى** \* وسئل عطاء عن المجاور يلي بالحج فقال كان ابن عمر رضي الله عنهما يلي يوم التروية اذا صلى الظهر واستوى على راحلته وقال عبد الملك عن عطاء عن جابر رضي الله عنه قد منامع النبي صلى الله عليه وسلم فأحللنا حتى يوم التروية وجعلنا مكة بظهر لبينا بالحج

والأسماعيلي في مستخرجه ولا اشكال فيها وعلى الاول فلهذا أشار الى الخلاف في ميقات المكي قال النووي ميقات من بمكة من أهلها أو غيرهم نفس مكة على الصحيح وقيل مكة وسائر الحرم اهـ والثاني مذهب الحنفية واختلاف في الأفضل فاتفق المذهبان على أنه من باب المنزل وفي قول للشافعي من المسجد وحجة الصحيح ما تقدم في أول كتاب الحج من حديث ابن عباس حتى أهل مكة يهلون منها وقال مالك وأحمد واسحق يهل من جوف مكة ولا يخرج الى الحل الا محرما واختلفوا في الوقت الذي يهل فيه فذهب الجمهور الى أن الأفضل أن يكون يوم التروية وروى مالك وغيره بإسناده قطع وابن المنذر بإسناد متصل عن عمرانه قال لاهل مكة ما لكم يقدم الناس عليكم شعنا وأنتم تنضحون طيبا مدهنين اذا رأيتم الهلال فأهلوا بالحج وهو قول ابن الزبير ومن أشار اليهم عبيد بن جريح بقوله لابن عمر أهل الناس اذا رأوا الهلال وقبل ان ذلك محمول على الاستحباب وبه قال مالك وأبو ثور وقال ابن المنذر الأفضل أن يهل يوم التروية الا المتمتع الذي لا يجزئ الهدى ويريد الصوم فيجمل الإهلال ليصوم ثلاثة أيام بعد أن يحرم واحتج الجمهور بحديث أبي الزبير عن جابر وهو الذي علقه المصنف في هذا الباب وقوله في الترجمة للمكي أي اذا أراد الحج وقوله الحاج أي الا فاقى اذا كان قد دخل مكة متمتعا (قوله وسئل عطاء الخ) وصلة سعيد بن منصور من طريقه بلفظ رأيت ابن عمر في المسجد فقيل له قدر رؤى الهلال فذكر قصة فيها فأتى مسك حتى كان يوم التروية فأتى البطحاء فلما استوت به راحلته أحرم وروى مالك في الموطأ أن ابن عمر أهل لهلال ذي الحجة وذلك أنه كان يرى التوسعة في ذلك (قوله وقال عبيد الملك الخ) الظاهر أن عبد الملك هو ابن أبي سليمان وقد وصله مسلم من طريقه عن عطاء عن جابر قال أهلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فلما قدمنا مكة أمرنا أن نحل ونجعلها عمرة فكبر ذلك علينا الحديث وفيه أيهم الناس أحلوا فأحللنا حتى كان يوم التروية وجعلنا مكة بظهر أهلنا بالحج وقد روى عبد الملك ابن جريح فحو هذه القصة وسأني في أثناء حديث

تغ

٨١/٢

\* (باب الإهلال من البطحاء وغيرها للمكي والحاج اذا خرج من منى) \* وسئل عطاء عن المجاور يلي بالحج فقال كان ابن عمر رضي الله عنهما يلي يوم التروية اذا صلى الظهر واستوى على راحلته وقال عبد الملك عن عطاء عن جابر رضي الله عنه قد منامع النبي صلى الله عليه وسلم فأحللنا حتى يوم التروية وجعلنا مكة بظهر لبينا بالحج

\* (تنبية) \*

تغ  
١٦٥٢

نحلة

٢٠٠٥

وقال أبو الزبير عن جابر  
أهلنا من البطحاء وقال  
عبيد بن جريح لابن عمر  
رضي الله عنهما رأيتك  
إذا كنت بمكة أهل الناس  
إذا رأوا الهلال ولم تهل أنت  
حتى يوم التروية فقال لم أر  
النبي صلى الله عليه وسلم يهل  
حتى تنبعث به راحلته  
\* (باب أين يصلي الظهر يوم  
التروية) \* حدثني عبد الله  
ابن محمد حدثنا اسحق  
الازرق حدثنا سفيان عن  
عبد العزيز بن ربيع قال  
سألت أنس بن مالك رضي  
الله عنه قلت أخبرني بشيء  
عقلته عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أين يصلي الظهر  
والعصر يوم التروية قال  
بني قلت فإين صلى العصر

١٦٥٢

م د ت س

نحلة

٩٨٨

\* (تنبیه) \* قوله بظهر رأى وراء ظهورنا وقوله أهلنا بالبحر أي جعلنا مكة من وراءنا في يوم التروية  
حال كوننا مهلين بالبحر فعلم أنهم حين الخروج من مكة كانوا محرمين ويوضح ذلك ما بعده (قوله)  
وقال أبو الزبير عن جابر أهلنا من البطحاء وصله أحمد ومسلم من طريق ابن جريح عنه عن  
جابر قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم إذا أحللتنا أن نحرم إذا توجهنا إلى منى قال فأهلنا من  
الابطح وأخرجه مسلم مطولا من طريق الليث عن أبي الزبير فذكر قصة فسخطهم الحج إلى العمرة  
وقصة عائشة لما حاضت وفيه ثم أهلنا يوم التروية وزاد من طريق زهير عن أبي الزبير أهلنا بالبحر  
وفي حديثه الطويل عنده نحوه \* (تنبیه) \* يوم التروية سيأتي الكلام عليه في الترجمة التي بعد  
هذه (قوله) وقال عبيد بن جريح لابن عمر (الح) وصله المؤلف في أوائل الطهارة في اللباس بأنهم من  
سابقه هنا قال ابن بطال وغيره وجه احتجاج ابن عمر على ما ذهب إليه أنه يهل يوم التروية إذا كان  
بمكة بأهللال النبي صلى الله عليه وسلم وهو أنما أهل حين انبعثت به راحلته بنى الخليفة ولم يكن  
بمكة ولا كان ذلك يوم التروية من جهة أنه صلى الله عليه وسلم أهل من مبقاته من حين ابتدائه في  
عمل حجته واتصل له عمله ولم يكن بينهم مكث ربما انقطع به العمل فكذلك المكي إذا أهل يوم  
التروية اتصل عمله بخلاف ما لو أهل من أول الشهر وقد قال ابن عباس لا يهل أحد من مكة بالبحر  
حتى يريد الروح إلى منى \* (قوله) ما أين يصلي الظهر يوم التروية (أي يوم  
الثامن من ذي الحجة) وسمى التروية بفتح المثناة وسكون الراء وكسر الواو وتخفيف التحتانية  
لأنهم كانوا يرون فيها بلهم ويتروون من الماء لأن تلك الأماكن لم تكن أذالك فيها آبار  
ولا عيون وأما الآن فقد كثرت جداولها واستغنوا عن جل الماء وقد روى الفقه في كتاب مكة  
من طريق مجاهد قال قال عبد الله بن عمر يا مجاهد إذا رأيت الماء بطريق مكة ورأيت البناء يعلو  
أحشها فخذ حذرَكَ وفي رواية فاعلم أن الأمر قد اطلك وقبل في تسميته التروية أقوال أخرى شاذة  
منها أن آدم رأى فيه حواء واجتمع بها ومنها أن إبراهيم رأى في ليلته أنه يذبح ابنه فأصبح متفكرا  
يتروى ومنها أن جبريل عليه السلام أرى فيه إبراهيم مناسك الحج ومنها أن الامام يعلم  
الناس فيه مناسك الحج ووجه شذوذها أنه لو كان من الأول لكان يوم الرؤية أو الثاني لكان  
يوم التروى بتشديد الواو أو من الثالث لكان من الرؤيا ومن الرابع لكان من الرواية (قوله)  
حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي واسحق الازرق هو ابن يوسف وسفيان هو الثوري قال  
الترمذي بعد أن أخرجه صحيح يستغرب من حديث اسحق الازرق عن الثوري يعني أن اسحق  
تفرد به وأظن أن لهذه النكتة أردفه البخاري بطريق أبي بكر بن عياش عن عبد العزيز ورواية  
أبي بكر وإن كان قصر فيها كما سنوضحه لكنها متبعة قوية لطريق اسحق وقد وجدنا له شواهد  
منها ما وقع في حديث جابر الطويل في صفة الحج عند مسلم فلما كان يوم التروية توجهوا إلى منى  
فأهلوا بالبحر وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء  
والفجر الحديث وروى أبو داود والترمذي وأحمد والحاكم من حديث ابن عباس قال صلى النبي  
صلى الله عليه وسلم على خمس صلوات وله عن ابن عمر أنه كان يحب إذا استطاع أن يصلي الظهر يعني  
يوم التروية وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر يعني وحديث ابن عمر في الموطأ  
عن نافع عنه موقوفًا وابن خزيمة والحاكم من طريق القاسم بن محمد عن عبد الله بن الزبير قال



من سنة الحج أن يصلي الامام الظهر وما بعدها والفجر يعني ثم يغدون الى عرفة (قوله يوم النفر)  
 بفتح النون وسكون الفاء يأتي الكلام عليه في أوخر أبواب الحج (قوله حديثنا على) لم أره  
 منسوباً في شيء من الروايات والذي يظهر لي أنه ابن المديني وقد ساق المصنف الحديث على لفظ  
 اسمعيل بن أبان وإنما قدم طريق علي لتصريحه فيها بالحديث بين أبي بكر وهو ابن عباس وعبد  
 العزيز وهو ابن ربيع (قوله فلقيت أنسا ذاهباً) في رواية الكشميهني راكباً (قوله أنظر حيث  
 يصلي امرأؤك فصل) هدفه اختصار يوم ضحى رواية سفيان وذلك أنه في رواية سفيان بين له  
 المكان الذي صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم الظهر يوم التروية وهو منى كما تقدم ثم خشي  
 عليه أن يحصرص على ذلك فينسب الى المخالفة أو تفوته الصلاة مع الجماعة فقال له صل  
 مع الامراء حيث يصلون وفيه اشعار بأن الامراء اذ ذاك كانوا لا يواظبون على صلاة الظهر ذلك  
 اليوم فكان معين فأشار أنس الى أن الذي يفعلونه جائز وان كان الاتباع أفضل ولما خلت رواية  
 أبي بكر بن عباس عن القدر المرفوع وقع في بعض الطرق عنه وهم فرواه الاسماعيلي من رواية  
 عبد الحميد بن بيان عنه بلفظ أين صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر هذا اليوم قال صلى حيث  
 يصلي امرأؤك قال الاسماعيلي قوله صلى غلط (قلت) ويحتمل أن يكون كانت صل بصيغة  
 الامر كغيرها من الروايات فاشبع الناسخ اللام فكاتب بعدها ما فقرأها الراوي بفتح اللام  
 وأعرب الحميدي في جمعه حذف لفظ فصل من آخر رواية أبي بكر بن عباس فصار ظاهره أن أنسا  
 أخبر أنه صلى حيث يصلي الامراء وليس كذلك فهذه ابينه الذي أطلق الاسماعيلي أنه غلط  
 وقال أبو مسعود في الاطراف جود اسحق عن سفيان هذا الحديث ولم يجوده أبو بكر بن عباس  
 (قلت) وهو كما قال وقد قدمت عذرا البخاري في تخريجها وأنه أراد به دفع من توقف في تصحيحه  
 لتفرد اسحق به عن سفيان ووقع في رواية عبد الله بن محمد في هذا الباب زيادة لفظ لم يتابعه عليها  
 سائر الرواة عن اسحق وهي قوله أين صلى الظهر والعصر فان لفظ العصر لم يذكره غيره فسيأتى في  
 أوخر صفة الحج عن أبي موسى محمد بن المثنى عند المصنف وكذا أخرجه ابن خزيمة عن أبي موسى  
 وأخرجه أحمد في مسنده عن اسحق نفسه وأخرجه مسلم عن زهير بن حرب وأبو داود عن أحمد بن  
 ابراهيم والترمذي عن أحمد بن منيع ومحمد بن وزير والنسائي عن محمد بن اسمعيل بن علي وعبد  
 الرحمن بن محمد بن سلام والدارقطني عن أحمد بن حنبل ومحمد بن أحمد وأبو عوانة في صحيحه عن  
 سعدان بن يزيد وابن الجارود في المستق عن محمد بن وزير وسمويه في فوائده عن محمد بن بشار بن دار  
 وأخرجه ابن المنذر والاسماعيلي من طريق بن دار زاد الاسماعيلي وزهير بن حرب وعبد الحميد  
 ابن بيان وأحمد بن منيع كلهم وهم اثنا عشر نفسا عن اسحق الأزرق ولم يقل أحد منهم في روايته  
 والعصر وادعى الداودي أن ذكر العصر هنا وهم وإنما ذكر العصر في النفر وتعقب بأن العصر  
 مذکور في هذه الرواية في الموضعين وقد تقدم التصريح في حديث جابر عند مسلم بأنه صلى  
 الظهر والعصر وما بعد ذلك الى صبح يوم عرفة يعني فالزيادة في نفس الامر صحيحة إلا أن عبد الله  
 ابن محمد تفرد بذكرها عن اسحق دون بقية أصحابه والله أعلم \* (تكميل) \* ليس لعبد العزيز بن  
 ربيع عن أنس في الصحيحين إلا هذا الحديث الواحد وله عن غير أنس أحاديث تقدم بعضها في  
 باب من طاف بعد الصبح والمراد بالنفر الرجوع من منى بعد انقضاء أعمال الحج والمراد بالباطح

يوم النفر قال بالابطح ثم قال  
 أفعل كما يفعل امرأؤك  
 \* حديثنا على سمع أبا بكر  
 ابن عباس حديثنا عبد  
 العزيز لقيت أنسا ح  
 وحديثي اسمعيل بن أبان  
 حديثنا أبو بكر عن عبد  
 العزيز قال خرجت الى منى  
 يوم التروية فلقيت أنسا  
 رضى الله عنه ذاهباً على  
 حمار فقلت أين صلى النبي  
 صلى الله عليه وسلم هذا اليوم  
 الظهر فقال أنظر حيث يصلي  
 امرأؤك فصل

١٦٥٤  
 م و ت س  
 تحفة  
 ٩٨٨



عن أبيه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بركعتين وأبو بكر وعمر وعثمان (٤٠٧) صدر من خلافة \* حدثنا آدم حدثنا  
شعبة عن أبي إسحق الهمداني

عن حارثة بن وهب الخزاز  
رضي الله عنه قال صلى بنا  
النبي صلى الله عليه وسلم  
وفحن أكثر ما كذاقط وأمنه  
بني ركعتين \* حدثنا قيسبة  
ابن عقبة حدثنا سفيان عن  
الاعمش عن ابراهيم عن  
عبد الرحمن بن يزيد عن عبد  
الله رضي الله عنه قال  
صليت مع النبي صلى الله  
عليه وسلم ركعتين ومع أبي  
بكر رضي الله عنه ركعتين  
ومع عمر رضي الله عنه  
ركعتين ثم تفرقت بكم  
الطريق فبالت حظي من  
أربع ركعتان متقبلتان  
\* (باب صوم يوم عرفة) \*  
حدثنا علي بن عبد الله  
حدثنا سفيان عن الزهري  
حدثنا سالم قال سمعت عمرا  
مولى أم الفضل عن أم  
الفضل شك الناس يوم  
عرفة في صوم النبي صلى الله  
عليه وسلم فبعثت إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم بشراب  
فشربه \* (باب التلبسة  
والتكبير إذا غدا من منى  
إلى عرفة) \* حدثنا عبد الله  
ابن يوسف أخبرنا مالك عن  
محمد بن أبي بكر الثقفي أنه  
سأل أنس بن مالك رضي الله

المحبس كما سيأتي في مكانه وفي الحديث أن السنة أن يصلي الحاج الظهر يوم التروية يعني وهو قول  
الجمهور وروى الثوري في جامعه عن عمرو بن دينار قال رأيت ابن الزبير صلى الظهر يوم  
التروية بمكة وقد تقدمت روايه القاسم عنه أن السنة أن يصليها يعني فلعلة فعل ما نقله عمرو عنه  
لضرورة أو لبيان الجواز وروى ابن المنذر من طريق ابن عباس قال إذا زاغت الشمس فليرح  
إلى منى قال ابن المنذر في حديث ابن الزبير أن السنة أن يصلي الإمام الظهر والعصر والمغرب  
والعشاء والصبح يعني قال به علماء الأمصار قال ولا أحفظ عن أحد من أهل العلم أنه أوجب على  
من يخلف عن منى ليلة التاسع شيئا ثم روى عن عائشة أنها لم تخرج من مكة يوم التروية حتى دخل  
الليل وذهب ثلثه قال ابن المنذر والخروج إلى منى في كل وقت مباح إلا أن الحسن وعطاء قال  
لا بأس أن يتقدم الحاج إلى منى قبل يوم التروية بيوم أو يومين وكرهه مالك وكرهه الأئمة بمكة يوم  
التروية حتى يمسي إلا أن أدركه وقت الجمعة فعليه أن يصليها قبل أن يخرج وفي الحديث أيضا  
الإشارة إلى متابعة أولى الأمور والاحتراز عن مخالفة الجماعة (قوله باب الصلاة  
بمعنى) أي هل يقصر الرباعية أم لا وقد تقدم البحث في ذلك في أبواب قصر الصلاة في الكلام  
على نظير هذه الترجمة وأورد فيها أحاديث الباب الثلاثة لكن غاب في بعض أسانيدهما فإنه أورد  
حديث ابن عمر هناك من طريق نافع عنه وهما من طريق ولده عبيد الله عنه (قوله وعثمان  
صدر من خلافة) زاد في رواية نافع المذكورة ثم أتمها وأورد حديث حارثة هناك عن أبي  
الوليد وهما عن آدم كلاهما عن شعبة وحديث ابن مسعود هناك من رواية عبد الواحد وهما من  
رواية سفيان كلاهما عن الأعمش (قوله فليت حظي ٢ من أربع ركعتان) قال الداودي خشي  
ابن مسعود أن لا يجزئ الأربع فاعلمها وتبع عثمان كراهة لخلافه وأخبر بما يعتقده وقال غيره يريد  
أنه لو صلى أربع ركعات فليتها تقبل كما تقبل الركعتان انتهى والذي يظهر أنه قال ذلك على سبيل  
التفويض إلى الله لعدم اطلاعه على الغيب وهل يقبل الله صلاته أم لا فتني أن يقبل منه من  
الأربع التي يصليها ركعتان ولو لم يقبل الزائد وهو يشعر بأن المسافر عنده مخير بين القصر والاتباع  
والركعتان لا بد منهما ومع ذلك فكان يخاف أن لا يقبل منه شيء فحاصله أنه قال إنما أتم متابعة  
عثمان وليت الله قبل منى ركعتين من الأربع وقد تقدم الكلام على بقية فوائد هذه الأحاديث  
في أبواب القصر وعلى السبب في إتمام عثمان يعني والله الحمد (قوله باب صوم يوم  
عرفة) يعني بعرفة أو ردفه حديث أم الفضل وسيأتي الكلام عليه في كتاب الصيام مستوفي  
إن شاء الله تعالى وترجم له بنظير هذه الترجمة سواء (قوله باب التلبسة والتكبير  
إذا غدا من منى إلى عرفة) أي مشروعية ما وغرضه بهذه الترجمة الرذ على من قال يقطع الحرم  
التلبسة إذا راح إلى عرفة وسيأتي البحث فيه بعد أربعة عشر بابا إن شاء الله تعالى (قوله عن محمد  
ابن أبي بكر الثقفي) تقدم في العبد من وجه آخر عن مالك حدثني محمد بن محمد بن محمد بن كور في  
الصحيح عن أنس ولا غير غير هذا الحديث الواحد وقد وافق أنس على روايته عبد الله بن عمر  
آخرجه مسلم (قوله وهما غاديان) أي ذاهبان غدوة (قوله كيف كنتم تصنعون) أي من

عنه وهما غاديان من منى إلى عرفة كيف كنتم تصنعون في هذا اليوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان يهل منا المهل فلا  
ينكر عليه ويكبر منا المكبر ٢ قوله فليت حظي الذي في المتن بإيدى نفاي ليت حظي فلعلة ما في الشارح رواية له اه

١٦٦٠  
س  
حفه  
٦٩١٦

الذكر ولمسلم من طريق موسى بن عقبة عن محمد بن أبي بكر قال لا نس غداه عرفة ما تقول في التلبية في هذا اليوم (قوله فلا ينكر عليه) بضم أوله على البناء للجهول في رواية موسى بن عقبة لا يعيب أحدنا على صاحبه وفي حديث ابن عمر المثار اليه من طريق عبد الله بن أبي سلمة عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر عن أبيه غدونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من منى إلى عرفات منا الملبى ومنا المكبر وفي رواية له قال يعني عبد الله بن أبي سلمة فقلت له يعني لعبيد الله عجبكم كيف لم تسألوه ماذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع وأراد عبد الله بن أبي سلمة بذلك الوقوف على الأفضل لأن الحديث يدل على التخيير بين التكبير والتلبية من تقريره لهم صلى الله عليه وسلم على ذلك فأراد أن يعرف ما كان يصنع هو ليعرف الأفضل من الأمرين وسأني من حديث ابن مسعود بيان ذلك أن شاء الله تعالى (قوله يا) التهجير بالزواج يوم عرفة) أي من غمرة حديث ابن عمر أيضا غدار رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى الصبح في صبيحة يوم عرفة حتى أتى عرفة فنزل غمرة وهو منزل الإمام الذي ينزل فيه بعرفة حتى إذا كان عند صلاة الظهر راح رسول الله صلى الله عليه وسلم مهجرا لجمع بين الظهر والعصر ثم خطب الناس ثم راح فوقف أخرجه أجمد وأوداد وظاهره أنه توجه من منى حين صلى الصبح إلى الكن في حديث جابر الطويل عند مسلم أن توجهه صلى الله عليه وسلم منها كان بعد طلوع الشمس ولفظه فضربت له قبة بعمرة فنزل بها حتى زاغت الشمس أمر بالقصوى فرحلت فأتى بطن الوادي انتهى وغمرة بفتح النون وكسر الميم موضع بقرب عرفات خارج الحرم بين طرف الحرم وطرف عرفات (قوله عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (قوله كتب عبد الملك) يعني ابن مروان (إلى الحج) يعني ابن يوسف الثقفي حين أرسله إلى قتال ابن الزبير كسائي مينا بعباب (قوله في الحج) أي في أحكام الحج وللنسائي من طريق أشهب عن مالك في أمر الحج وكان ابن الزبير لم يمكن الحج وعسكره من دخول مكة فوقف قبل الطواف (قوله فخاء ابن عمر رضي الله عنهما وأنامعه) القائل هو سالم ووقع في رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري فركب هو وسالم وأنامعهما وفي روايته قال ابن شهاب وكنت يومئذ صاعقا فليت من الحرسدة واختلاف الحفاظ في رواية معمر هذه فقال يحيى بن معين هي وهم وابن شهاب لم ير ابن عمر ولا سمع منه وقال الذهلي لست أدفع رواية معمر لأن ابن وهب روى عن العمري عن ابن شهاب بخور رواية معمر وروى عن عنبسة بن خالد عن يونس عن ابن شهاب قال وفدت إلى مروان وأنا محتل قال الذهلي ومروان مات سنة خمس وستين وهذه القصة كانت سنة ثلاث وسبعين انتهى وقال غيره أن رواية عنبسة هذه أيضا وهم وإنما قال الزهري وفدت على عبد الملك ولو كان الزهري وفد على مروان لأدرك جلة الصحابة ممن ليست له عنهم رواية إلا بواسطة وقد أدخل مالك وعقيل واليهما المرجع في حديث الزهري بينه وبين ابن عمر في هذه القصة سالما فهذا هو المعتمد (قوله فصاح عند سراق الحج) أي خيمته زاد الاسماعيلي من هذا الوجه أين هذا أي الحج ومثله يأتي بعد باب من رواية القعني (قوله وعليه ملحفة) بكسر الميم أي أزار كبير والمعصفر المصبوغ بالعصفر وقوله يا أبا عبد الرحمن هي كنية ابن عمر وقوله الزواج بالنصب أي عجل أو رح (قوله ان كنت تريد السنة) في رواية ابن وهب أن كنت تريد أن تصيب السنة (قوله فانظري) بالهمزة وكسر الظاء المعجمة أي أخرجني للكشميين بألف وصل وضم

فلا ينكر عليه \* (باب)  
التهجير بالزواج يوم  
عرفة \* حدثنا عبد الله بن  
يوسف أخبرنا مالك عن ابن  
شهاب عن سالم قال كتب  
عبد الملك إلى الحجج أن  
لا يخالف ابن عمر في الحج  
فخاء ابن عمر رضي الله عنهما  
وأنامعه يوم عرفة حين زالت  
الشمس فصاح عند سراق  
الحجج فخرج وعليه ملحفة  
معصفرة فقال مالك يا أبا  
عبد الرحمن فقال الزواج  
ان كنت تريد السنة قال  
هذه الساعة قال نعم قال  
فانظري حتى أفيض على  
رأسي ثم أخرج

الطاهر أي انتظرنى (قوله قنزل) يعني ابن عمر كما صرح به بعد بابين (قوله فاقصر) بألف موصولة ومهملة مكسورة قال ابن عبد البر هذا الحديث يدخل عندهم في المسند لأن المراد بالسنة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أطلقت مالم تضاف إلى صاحبها كسنة العمرين (قلت) وهي مسئلة خلاف عند أهل الحديث والاصول وجه ورهم على ما قال ابن عبد البر وهي طريقة البخاري ومسلم ويقويه قول سالم لابن شهاب إذا قال له أفعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وهل يتبعون في ذلك إلا سنته وسيأتي بعد باب (قوله وعجل الوقوف) قال ابن عبد البر كذا رواه القعنبى وأشهب وهو عندى غلط لأن أكثر الرواة عن مالك قالوا وعجل الصلاة قال ورواية القعنبى لها وجه لأن تعجيل الوقوف يستلزم تعجيل الصلاة (قلت) قد وافق القعنبى عبد الله بن يوسف كما ترى ورواية أشهب التي أشار إليها عند الناس في هؤلاء ثلاثة رؤوهم هكذا فالظاهر أن الاختلاف فيه من مالك وكان ذكره باللائم لأن الغرض بتعجيل الصلاة حينئذ تعجيل الوقوف قال ابن بطال وفي هذا الحديث الغسل للوقوف بعرفة لقول الحجاج لعبد الله انتظرنى فانتظره وأهل العلم يستحبونه انتهى ويحتمل أن يكون ابن عمر إنما انتظره لحله على أن اغتسله عن ضرورة نعم روى مالك في الموطأ عن نافع أن ابن عمر كان يغتسل لوقوفه عشية عرفة وقال الطحاوى فيه حجة لمن أجاز المعصفر للمعمر وتعقبه ابن المنير في الحاشية بأن الحجاج لم يكن يتق المنكر الأعظم من سفك الدماء وغيره حتى يتق المعصفر وإنما لم ينه ابن عمر لعلمه بأنه لا يجمع فيه النهى ولعلمه بأن الناس لا يقتدون بالحجاج انتهى ملخصا وفيه نظر لأن الاحتجاج إنما هو بعدم انكار ابن عمر فعدم انكاره يتمسك الناس في اعتقاد الجواز وقد تقدم الكلام على مسئلة المعصفر في باب عرفة المذهب فيه جواز تأمير الادون على الأفضل وتعقبه ابن المنير أيضا بأن صاحب الامر في ذلك هو عبد الملك وليس بحجة ولا سيما في تأمير الحجاج وأما ابن عمر فأنما أطاع لذلك فراراً من الفتنة قال وفيه أن إقامة الحج إلى الخلفاء وإن الأمير يعمل في الدين بقول أهل العلم ويصير إلى رأيهم وفيه مداخل العلماء البلاطين وأنه لا نقيصة عليهم في ذلك وفيه فتوى التلميذ بحضرة معلمه عند السلطان وغيره وابتداء العالم بالفتوى قبل أن يستل عنه وتعقبه ابن المنير بأن ابن عمر إنما ابتداء بذلك لمسئلة عبد الملك في ذلك فإن الظاهر أنه كتب إليه بذلك كما كتب إلى الحجاج قال وفيه الفهم بالإشارة والنظر لقول سالم فجعل الحجاج ينظر إلى عبد الله فلما رأى ذلك قال صدق انتهى وفيه طلب العلو في العلم لتشوف الحجاج إلى سماع ما أخبر به سالم من أبيه ابن عمر ولم ينكر ذلك ابن عمر وفيه تعليم الفاجر السنن لمنفعة الناس وفيه احتمال المفسدة الخفيفة لتحصيل المصلحة الكبيرة يؤخذ ذلك من مضي ابن عمر إلى الحجاج وتعليمه وفيه الحرص على نشر العلم لا تتفاد الناس به وفيه صحة الصلاة خلف الفاسق وإن التوجه إلى المسجد الذي بعرفة حين تزول الشمس للجمع بين الظهر والعصر في أول وقت الظهر سنة ولا يضر التأخر بقدر ما يشغل به المرء من متعلقات الصلاة كالغسل ونحوه وسيأتي بقية ما فيه في الذي يليه (قوله يا) الوقوف على الدابة بعرفة) وأورد فيه حديث أم الفضل في فطره صلى الله عليه وسلم يوم عرفة بها وقد تقدم قريباً ويا في الكلام عليه في كتاب الصيام وموضع الحاجة منه قوله فيه وهو واقف على بعيره وأصرح منه حديث جابر الطويل عند مسلم ففيه ثم ركب إلى الموقف فلم يزل واقفاً حتى غربت

فنزله حتى خرج الحجاج فصار  
بين وبين أبي فقلت إن كنت  
تريد السنة فاقصر الخطبة  
وعجل الوقوف فجعل ينظر  
إلى عبد الله فلما رأى ذلك  
عبد الله قال صدق  
(باب الوقوف على الدابة  
بعرفة) \* حدثنا عبد الله بن  
مسلمة عن مالك عن أبي  
النضر عن عمير مولى عبد الله  
ابن العباس عن أم الفضل  
بنت الحرث أن ناساً اختلفوا  
عندها يوم عرفة في صوم  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال بعضهم هو صائم وقال  
بعضهم ليس بصائم فأرسلت  
إليه بقدر لبن وهو واقف  
على بعيره فشر به

١٦٦١

م

حجة

١٨٠٥٨

١٦٦٢

س

حجة

٦٩١٦

تغ

٨٢/٣

\* (باب الجمع بين الصلاتين بعرفة) \* وكان ابن عمر رضي الله عنهما إذا فاتته الصلاة مع الإمام جمع بينهما وقال الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني سالم أن الحجاج بن يوسف عام نزل بابن الزبير رضي الله عنهما سأل عبد الله كيف تصنع في الموقف يوم عرفة فقال سالم إن كنت تريد السنة فهجربا الصلاة يوم عرفة فقال عبد الله بن عمر صدق انهم كانوا يجمعون بين الظهر والعصر في السنة فقلت لسالم أفعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سالم وهل تتبعون في ذلك الاستن

الشمس واختلف أهل العلم في أيهما أفضل الركوب أو تركه بعرفة فذهب الجمهور إلى أن الأفضل الركوب لكونه صلى الله عليه وسلم وقف راكبا ومن حيث النظر فإن في الركوب عونا على الاجتهاد في الدعاء والتضرع المطلوب حينئذ كما ذكرنا ومشهورة في القطر وذهب آخرون إلى أن استحباب الركوب يختص بمن يحتاج الناس إلى التعليم منه وعن الشافعي قولهم ما ساء واستدل به على أن الوقوف على ظهر الدواب مباح وإن النهي الوارد في ذلك محمول على ما إذا أبحف بالذابة **(قوله)** باب الجمع بين الصلاتين بعرفة لم يبين حكم ذلك وقد ذهب الجمهور إلى أن ذلك الجمع المذكور يختص بمن يكون مسافرا بشرطه وعن مالك والأوزاعي وهو وجه لا شافعية أن الجمع بعرفة جمع للنسك فيجوز لكل أحد وروى ابن المنذر بإسناد صحيح عن القاسم بن محمد سمعت ابن الزبير يقول إن من سنة الحج أن الإمام يروح إذا زالت الشمس فيخطب الناس فإذا فرغ من خطبته نزل فصلى الظهر والعصر جميعا واختلف فيمن صلى وحده كما سيأتي **(قوله)** وكان ابن عمر إلى آخره وصله إبراهيم الحربي في المناسك له قال حدثنا الحوضي عن همام أن نافعا حدثه أن ابن عمر كان إذا لم يدرك الإمام يوم عرفة جمع بين الظهر والعصر في منزله وأخرج الثوري في جامعهم رواية عبد الله بن الوليد العدني عنه عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع مثله وأخرجه ابن المنذر من هذا الوجه وهذا قال الجمهور وخالف أبو حنيفة في ذلك صاحباه والطحاوي ومن أقوى الأدلة لهم صريح ابن عمر هذا وقد روى حديث جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين الصلاتين وكان مع ذلك يجمع وحده فدل على أنه عرف أن الجمع لا يختص بالإمام ومن قواعدهم أن الصحابي إذا خالف ما روى دل على أن عنده علمان بخالفه أرح تحسينا للظن به فينبغي أن يقال هذا هنا وهذا في الصلاة بعرفة وأما صلاة المغرب فعند أبي حنيفة وزفر ومحمد يجب تأخيرها إلى العشاء فلو صلاها في الطريق أعادوا عن مالك يجوز لمن به أو بدا به عذر فليصلها لكن بعد مغيب الشفق الإجماع عن المدونة يعيد من صلى المغرب قبل أن يأتي جمعها وكذا من جمع بينها وبين العشاء بعد مغيب الشفق فيعيد العشاء وعن أشهب إن جاء جمع قبل الشفق جمع وقال ابن القاسم حتى يغيب وعند الشافعية وجه ورأى أهل العلم لوجع تقديمها وتأخيرها قبل جمع أو بعد أن نزلها أو أفردا جزأ وفاتت السنة واختلفا فهم مبنى على أن الجمع بعرفة وبمزادة للنسك أو للسفر **(قوله)** وقال الليث (الح) وصله الاسماعيلي من طريق يحيى بن بكير وأبي صالح جميعا عن الليث **(قوله)** سأل عبد الله يعني ابن عمر **(قوله)** فهجربا الصلاة أي صلى بالهجرة وهي شدة الحر **(قوله)** انهم كانوا يجمعون بين الظهر والعصر في السنة) بضم المهملة وتشديد النون أي سنة النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابن عمر فهم من قول ولده سالم فهجربا الصلاة أي الظهر والعصر معا فأجاب بذلك قطا بن كلام ولده وقال الطيبي قوله في السنة هو حال من فاعل يجمعون أي متوغلين في السنة قاله تعريضا بالحجاج **(قوله)** فقلت لسالم القائل هو ابن شهاب وقوله أفعل بهمزة استفهام وقوله وهل تتبعون بذلك بتشديد المشناة وكسر الموحدة بعد هاء مهملة كذا لاكثر من الاتباع وللكشيمية يبتغون في ذلك بسكون الموحدة وفتح المشناة بعد هاءين معجمة من الابتغاء أي لا يطلبون في ذلك الفعل السنة النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية الجوى يحذف في وهي مقدرة **(قوله)**

باب قصر الخطبة بعرفة) \*  
 تر يد السنة اليوم فاقصر الخطبة وقد تقدم الكلام عليه مستوفى وقيد المصنف قصر الخطبة بعرفة اتباعاً للنظ الحديث وقد أخرج مسلم الاصر باقتصار الخطبة في أثناء حديث لعمار أخرجه في الجمعة قال ابن التين أطلق أصحابنا العراقيون ان الامام لا يخطب يوم عرفة وقال المدنيون والمغاربة يخطب وهو قول الجمهور ويحمل قول العراقيين على معنى انه ليس لما يأتي به من الخطبة تعلق بالصلاة كخطبة الجمعة وكانهم أخذوه من قول مالك كل صلاة يخطب فيها يجهر فيها بالقراءة فقبل له فعرفة يخطب فيها ولا يجهر بالقراءة فقال انما تلك للتعليم (قوله) **باب التجمل الى الموقف** كذا الاكثر هذه الترجمة بغير حديث وسقط من روايته أي ذراً صلوا ووقع في نسخة الصغاني هنا ما لفظه يدخل في الباب حديث مالك عن ابن شهاب يعني الذي رواه عن سالم وهو المذکور في الباب الذي قبل هذا ولكني أريد ان أدخل فيه غير معاد يعني حديثاً لا يكون تكرار كله سنداً أو متناً (قلت) وهو يقتضي ان أصل قصده ان لا يكرر فيجمل على ان كلما وقع فيه من تكرار الاحاديث انما هو حيث يكون هناك مغايرة اما في السند واما في المتن حتى انه لو أخرج الحديث في الموضوعين عن شيخين حدثاه عن مالك لا يكون عنده معاداً ولا مكرراً وكذا لو أخرجه في موضعين بسند واحد لكن اختصر من المتن شيئاً أو أوردته في موضع موصول وفي موضع متعلق وهذه الطريق لم يخالفها الا في مواضع يسيرة مع طول الكتاب اذا بعد ما بين البابين بعد اشديداً ونقل الكرماني انه رأى في بعض النسخ عقب هذه الترجمة قال ابو عبد الله يعني المصنف يرا في هذا الباب هم حديث مالك عن ابن شهاب ولكني لا أريد ان أدخل فيه معاداً أي مكرراً (قلت) كانه لم يحضره حينئذ طريق الحديث المذکور عن مالك غير الطريقين اللتين ذكرهما وهذا يدل على انه لا بعيد حديثنا الالفائدة اسنادية أو متنية كما قدمته وأما قوله في هذه الزيادة التي نقلها الكرماني هم فهي بفتح الهاء وسكون الميم قال الكرماني قيل انها فارسية وقيل عربية ومعناها قريب من معنى أيضاً (قلت) صرح غير واحد من علماء العربية ببغداد بانهم اللفظة اصطلاحاً لاهل بغداد وليست بفارسية ولا هي عربية قطعا وقد دل كلام الصغاني في نسخة التي أتقنها وحررها وهو من أئمة اللغة خلو كلام البخاري عن هذه اللفظة (قوله) **باب الوقوف بعرفة** أي دون غيرها فيما دونها وأورد المصنف في ذلك حديثين \* **الاول** (قوله) حدثنا سفيان بن عيينة وعمر بن دينار (قوله) أضالت بعيرا كذا الاكثر في الطريق الثانية وفي رواية الكشميهني في كافي الاولى (قوله) فذهبت أطلبه يوم عرفة في رواية الحميدي في مسنده ومن طريقه أخرجه أبو نعيم أضالت بعيرا الى يوم عرفة فخرجت أطلبه بعرفة فعلى هذا فاقوله يوم عرفة يتعلق باضالت فان جبير انما جاء الى عرفة لطلب بعيره لانه يقف بها (قوله من الحسن) بضم المهملة وسكون الميم بعد ما هملة تسيأ في تفسيره (قوله) فاشانه ههنا في رواية الاسماعيلي من طريق عثمان بن أبي شيبة وابن أبي عمير جميعا عن سفيان فخاله خرج من الحرم وزاد مسلم في روايته عن عمرو الناقد وأبي بكر بن أبي شيبة عن سفيان بعد قوله فاشانه ههنا وكانت قریش تعد من الحسن وهذه الزيادة توهم انها من أصل الحديث وليس كذلك بل هي من قول سفيان بينه الحميدي في مسنده عنه واللفظة متصلا بقوله ماشانه ههنا قال سفيان والاحسن

حدثنا عبد الله بن مسلمة أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم ابن عبد الله أن عبد الله بن مروان كتب الى الحجاج أن ياتم بعبد الله بن عمر في الحج فلما كان يوم عرفة جاء ابن عمر رضي الله عنهما وأبائهما معه حين زادت الشمس أو زالت فصاح عند فسطاطه أين هذا فخرج اليه فقال ابن عمر الرواح فقال الآن قال نعم قال أنظرنى أفيض على ماء فنزل ابن عمر رضي الله عنهما حتى خرج فسار بيني وبين أي فقلت ان كنت تريد أن نصيب السنة اليوم فاقصر الخطبة وعجل الوقوف فقال ابن عمر صدق \* **باب التجمل الى الموقف** \* **باب الوقوف بعرفة** \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو حدثنا محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال كنت أطلب بعيرا الى ح وحدثنا مسدد حدثنا سفيان عن عمرو سمع محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه جبير بن مطعم قال أضالت بعيرا فذهبت أطلبه يوم عرفة قرأت النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة فقلت هذا والله من الحسن فاشانه ههنا \* حدثنا فروة بن أبي المغراء حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة



الشديد على دينه وكانت قرش تسمى الحس وكان الشيطان قد استهوهم فقال لهم انكم ان  
عظمتم غير حرمكم استخف الناس بحرمكم فكانوا لا يخرجون من الحرم ووقع عند الاسماعيل  
من طريقه بعد قوله فماله خرج من الحرم قال سفيان الحس يعني قرشا وكانت تسمى الحس  
وكانت لا تجاوز الحرم ويقولون نحن اهل الله لا نخرج من الحرم وكان سائر الناس يقف بعرفة  
وذلك قوله ثم افيضوا من حيث افاض الناس انتهى وعرف بهاتين الزيادتين معنى حديث جبير  
وكان البخاري حذفهما استغناء بالرواية عن عروة لكن في سياق سفيان فوائد زائدة وقد روى  
بعض ذلك ابن خزيمة واسحق بن راهويه في مسنده موصولا من طريق ابن اسحق حدثنا عبد الله  
ابن أبي بكر عن عثمان بن أبي سليمان عن عمه نافع بن جبير عن أبيه قال كانت قرش انما تدفع  
من المزدلفة ويقولون نحن الحس فلا نخرج من الحرم وقد تركوا الموقف بعرفة قال فرأيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية يقف مع الناس بعرفة على جبل ثم يصبح مع قومه  
بالمزدلفة فيقف معهم ويدفع اذا دفعوا ولفظ يونس بن بكير عن ابن اسحق في المغازي مختصرا  
وفيه توفيقا من الله له وأخرجه اسحق أيضا عن الفضل بن موسى عن عثمان بن الاسود عن عطاء  
ابن جبير بن مطعم قال أضلت جارا لي في الجاهلية فوجدته بعرفة فرأيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم واقفا بعرفات مع الناس فلما أسلت علمت ان الله وفقه لذلك وأما تفسير الحس فروى  
ابراهيم الحارثي في غريب الحديث من طريق ابن جريج عن مجاهد قال الحس قرش ومن كان  
ياخذ مأخذهما من القبائل كاللوس والخزرج وخزاعة وثقف وغزوان وبني عامر وبني صعصعة  
وبني كنانة الابن بكر والاحس في كلام العرب الشديد وسموا بذلك لما شددوا على أنفسهم وكانوا اذا  
أهلوا الحج أو عمرة لا يأكلون لحما ولا يضربون وبرا ولا شعرا واذ قدموا مكة وضعوا ثيابهم التي  
كانت عليهم وروى ابراهيم أيضا من طريق عبد العزيز بن عمران المدني قال سمو احسا  
بالكعبة لانها حياء حجرها أبيض يضرب الى السواد انتهى والاول أشهر وأكثر والله من  
الجمس وهو التشديد قال أبو عبيدة معمر بن المثنى خمس تشديد منه جس الوعى اذا شدد  
وسمى في هذا ذلك في الكلام على الحديث الذي بعده وأفادت هذه الرواية ان رواية جبيره  
لذلك كانت قبل الهجرة وذلك قبل ان يسلم جبير وهو نظير روايته انه سمعه يقرأ في المغرب  
بالطور وذلك قبل ان يسلم جبير أيضا كما تقدم وتضمن ذلك التعقب على السهيلي حيث ظن ان  
رواية جبير لذلك كانت في الاسلام في حجة الوداع فقال انظر كيف أنكروا جبير هذا وقد حج بالناس  
عنا سنة ثمان وأبو بكر سنة تسع ثم قال اما ان يكونا واقفا جميعا كما كانت قرش تصنع واما ان  
يكون جبير لم يشهد معهما الموسم وقال الكرماني وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة كانت  
سنة عشر وكان جبير حينئذ مسلما لانه أسلم يوم الفتح فان كان سؤاله عن ذلك انكارا أو تعجبا فاجله  
لم يبلغه نزول قوله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس وان كان للاستفهام عن حكمة  
المخالفة عما كانت عليه الحس فلا اشكال ويحتمل أن يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقفة  
بعرفة قبل الهجرة انتهى لمخصا وهذا الاخير هو المعتمد كما بينته قبل بدلائله وكانت تسع السهيلي  
في ظنه انها حجة الوداع أو وقع له اتفاقا ودل هذا الحديث على ان المراد بقوله تعالى ثم افيضوا من  
حيث افاض الناس الافاضة من عرفة وظاهر سياق الآية انها الافاضة من مزدلفة لانها



ذكرت بلفظة ثم بعد ذلك بالامر بالذكر عند المشعر الحرام وأجاب بعض المفسرين بان الامر بالذكر  
عند المشعر الحرام بعد الافاضة من عرفات التي سبقت بلفظ الخبر لما ورد منه على المكان الذي  
تشرع الافاضة منه فالتقدير فاذا أفضتم اذكر وانتم لتكن افاضتكم من حيث أفاض الناس  
لامن حيث كان الجس يفيضون أو التقدير فاذا أفضتم من عرفات الى المشعر الحرام فاذا كروا  
الله عنده ولتكن افاضتكم من المكان الذي يفيض فيه الناس غير الجس \* الحديث الثاني (قوله  
قال عروة) في رواية عبد الرزاق عن معمر عن هشام بن عروة عن أبيه فذكره (قوله والجس  
قريش وما ولدت) زاد معمر وكان من ولد قريش خزاعة وبنو كنانة وبنو عامر بن صعصعة وقد  
تقدم في أثر مجاهد أن منهم أيضا غزوان وغيرهم وذكر ابراهيم الحربي في غريبه عن أبي عبيدة  
معمر بن المثنى قال كانت قريش اذا خطب اليهم الغريب اشترطوا عليه أن ولد هاهنا على دينهم  
فدخل في الجس من غير قريش ثقف وليث وخزاعة وبنو عامر بن صعصعة يعني وغيرهم وعرف  
بهذا أن المراد بهذه القبائل من كانت له من أمهاته قرشية لاجتماع القبائل المذكورة (قوله  
فاخبرني أبي) القائل هو هشام بن عروة والموصول من الحديث هذا القدر في سبب نزول هذه  
الآية وسيأتي في تفسير البقرة من وجه آخر أتم من هذا وقوله فدفعوا الى عرفات في رواية  
الكشميري فرفعوا بالراء ولمسلم من طريق أبي أسامة عن هشام رجعوا الى عرفات والمعنى انهم  
أمروا أن يتوجهوا الى عرفات ليقيموا بها ثم يفيضوا منها وقد تقدم في طريق جبير سبب  
امتناعهم من ذلك وتقدم الكلام على قصة الطواف عريانا في أوائل الصلاة وعرف برواية  
عائشة أن المخاطب بقوله تعالى أفيضوا النبي صلى الله عليه وسلم والمراد به من كان لا يقف بعرفة  
من قريش وغيرهم وروى ابن أبي حاتم وغيره عن الصحابة أن المراد بالناس هنا ابراهيم الخليل  
عليه السلام وعنه المراد به الامام وعن غيره آدم وقرى في الشواذ الناسي بكسر السين بوزن  
القاضي والاول أصح نعم الوقوف بعرفة موروث عن ابراهيم كما روى الترمذي وغيره من طريق  
يزيد بن شيبان قال كانوا قواف بعرفة فأتانا ابن مريج فقال اني رسول رسول الله اليكم يقول لكم  
كونوا على مشاعركم فانكم على ارث من ارث ابراهيم الحديث ولا يلزم من ذلك أن يكون هو المراد  
خاصة بقوله من حيث أفاض الناس بل هو الأعم من ذلك والسبب فيه ما حكته عائشة رضي الله  
عنها وأما الايمان في الآية بقوله ثم فقبل هي بمعنى الواو وهذا اختيار الطحاوي وقبل المقصد  
التأكيد للحض الترتيب والمعنى فاذا أفضتم من عرفات فاذا كروا الله عند المشعر الحرام ثم اجعلوا  
الافاضة التي تفيضونها من حيث أفاض الناس لامن حيث كنتم تفيضون قال الزنجشري  
وموقع ثم هناموقعها من قولك أحسن الى الناس ثم لا تحسن الى غيرك ثم تأتي ثم اتفاوت  
ما بين الاحسان الى الكريم والاحسان الى غيره فكذلك حين أمرهم بالذكر عند الافاضة من  
عرفات بين لهلكا الافاضة فقال ثم أفيضوا لتفاوت ما بين الافاضتين وان احداهما صواب  
والاخرى خطأ قال الخطابي تضمن قوله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس الامر بالوقوف  
بعرفة لان الافاضة انما تكون عند اجتماع قبيله وكذا قال ابن بطال وزاد بين الشارح مبتدأ  
الوقوف بعرفة ومنتهاه (قوله باب السيرة اذا دفع من عرفة) أي صفته (قوله عن أبيه)  
في رواية ابن خزيمة من طريق سفيان عن هشام سمعت أبي (قوله سئل أسامة وانا جالس) في رواية

قال عروة كان الناس يطوفون  
في الجاهلية عراة الا الجس  
والجس قريش وما ولدت  
وكانت الجس يحتسبون  
على الناس يعطى الرجل  
الرجل الثياب يطوف فيها  
وتعطى المرأة المرأة الثياب  
تطوف فيها من لم تعطه الجس  
طاف بالبيت عريانا وكان  
يفيض جماعة الناس من  
عرفات وتفيض الجس من  
جمع قال فاخبرني أبي عن  
عائشة رضي الله عنهما أن  
هذه الآية نزلت في الجس  
ثم أفيضوا من حيث أفاض  
الناس قال كانوا يفيضون  
من جمع فدفعوا الى عرفات  
\* (باب السيرة اذا دفع من  
عرفة) \* حدثنا عبد الله بن  
يوسف أخبرنا مالك عن  
هشام بن عروة عن أبيه أنه  
قال سئل أسامة وانا جالس  
كيف كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يسير في حجة  
الوداع

تحفة

النسائي من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن مالك وأنا جالس معه وفي رواية مسلم من طريق  
 حماد بن زيد عن هشام عن أبيه سئل أسامة وأنا شاهد وقال سألت أسامة بن زيد (قوله  
 حين دفع) في رواية يحيى بن يحيى الليثي وغيره عن مالك في الموطأ حين دفع من عرفة (قوله العنق)  
 بفتح المهملة والتون هو السير الذي بين الأبطاء والأسراع قال في المشارق هو سير سهل في  
 سرعة وقال القزاز العنق سير سريع وقيل المشى الذي يتحرك به عنق الدابة وفي الفائق  
 العنق الخطو القسيح واتصب العنق على المصدر المؤكد من لفظ الفعل (قوله نص) أي  
 اسرع قال أبو عبيد النص تحريك الدابة حتى يستخرج به أقصى ما عندها وأصل النص غاية  
 المشى ومنه نصت الشيء رفعت ثم استعمل في ضرب سريع من السير (قوله قال هشام) يعني ابن  
 عروة الراوي وكذا بين مسلم من طريق حماد بن عبد الرحمن وأبو عوانة من طريق أنس بن عياض  
 كلاهما عن هشام أن التفسير من كلامه وأدرجه يحيى القطان فيما أخرجه المصنف في الجهاد  
 وسفيان فيما أخرجه النسائي وعبد الرحمن بن سليمان ووكيع فيما أخرجه ابن خزيمة كلهم عن  
 هشام وقدرناه اسحق في مسنده عن وكيع ففصله وجعل التفسير من كلام وكيع وقدرناه ابن  
 خزيمة من طريق سفيان ففصله وجعل التفسير من كلام سفيان ووكيع انما أخذ التفسير  
 المذكور عن هشام فرجع التفسير اليه وقدرناه أكثر رواة الموطأ عن مالك فلم يذكر والتفسير  
 وكذلك رواه أبو داود الطيالسي عن حماد بن سلمة ومسلم من طريق حماد بن زيد كلاهما عن  
 هشام قال ابن خزيمة في هذا الحديث دليل على أن الحديث الذي رواه ابن عباس عن أسامة أنه  
 قال فإرأيت ناقته رافعة يدها حتى أتى جمعاً أنه محمول على حال الزحام دون غيره اه وأشار بذلك  
 إلى ما أخرجه حفص من طريق الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن أسامة أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم أرفقه حين أفاض من عرفة وقال أيها الناس عليكم السكينة فإن البر ليس بالإيجاف  
 قال فإرأيت ناقته رافعة يدها حتى أتى جمعاً الحديث وأخرجه أبو داود وسأني للمصنف بعد باب  
 من حديث ابن عباس ليس فيه أسامة ويأتي الكلام عليه هناك وأخرج مسلم من طريق عطاء  
 عن ابن عباس عن أسامة في أثناء حديث قال فإزال يسير على هيبته حتى أتى جمعاً وهذا يشعر  
 بأن ابن عباس انما أخذه عن أسامة كما ستأتي الحق لذلك وقال ابن عبد البر في هذا الحديث كيفية  
 السير في الدفع من عرفة إلى مزدلفة لاجل الاستجمال للصلاة لأن المغرب لاتصل إلى الامع العشاء  
 بالمزدلفة فيجمع بين المصلحين من الوفا والسكينة عند الزحمة ومن الأسراع عند عدم الزحام  
 وفيه أن السلف كانوا يحرضون على السؤال عن كيفية أحواله صلى الله عليه وسلم في جميع  
 حركاته وسكونه ليقصدوا به في ذلك (قوله خوة) بفتح الفاء وسكون الجيم المكان المتسع كما سأتى  
 تفسيره في آخر الباب ورواه أبو بصير ويحيى بن بكير وغيرهما عن مالك بلفظ فرجة بضم الفاء  
 وسكون الراء وهو بمعنى الفجوة (قوله في رواية المستملى وحده قال أبو عبد الله) هو المصنف  
 خوة متسع والجمع خوات أي بفتحين وخفاء أي بكسر الفاء والمد وكذلك زكوة وركاء وكوات  
 (قوله مناص ليس حين فرار) أي هرب أي تفسير قوله تعالى ولات حين مناص وانما ذكر هذا  
 الحرف هنا لقوله نص ولا تعلق له به إلا للدفع وهم من يتوهم أن أحدهما مشتق من الآخر  
 والافادة نص غير مادة ناص قال أبو عبيدة في المجاز المناص مصدر من قوله ناص ينوص

حين دفع قال كان  
 يسير العنق فاذا وجد فجوة  
 نص قال هشام والنص  
 فوق العنق فجوة متسع  
 والجمع خوات وخفاء  
 وكذلك زكوة وركاء مناص  
 ليس حين فرار

\* (باب النزول بين عرفة

**(قوله) باب النزول بين عرفة وجمع** أي لقضاء الحاجة ونحوها وليس من المناسك **(قوله عن يحيى بن سعيد)** هو الانصاري وروايته عن موسى بن عقبة من رواية الاقران لانهما تابعيان صغيران وقد جله موسى عن كريب فصار في الاسناد ثلاثة من التابعين **(قوله حيث أفاض)** في رواية أبي الوقت حين وهي أولى لانها ظرف زمان وحيث ظرف مكان **(نكتة)** \* في حيث ست لغات ضم آخرها وفتح وكسره وبالواو بدل الياء مع الحركات **(قوله مال الى الشعب)** بن محمد بن أبي حرملة في روايته الآتية بعد حديث عن كريب أنه قرب المزدلفة وأردف المصنف بهذا الحديث حديث ابن عمر أنه كان يقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك في كونه يقضي الحاجة بالشعب ويتوضأ لكنه لا يصلي الا بالمزدلفة وقوله فيمنه نقض بقاء وضاده مجمعة أي يستجمر وقد سبق بيانه في كتاب الطهارة وأخرجه الفاكهى من وجه آخر عن ابن عمر بن طريق سعيد بن جبير قال دفعت مع ابن عمر بن عرفة حتى اذا وازينا الشعب الذى يصلى فيه الخلفاء المغرب دخله ابن عمر فتغص فيه ثم توضأ وكبر فانطلق حتى جاء جعلاً فقام فصلى المغرب فلما سلم قال الصلاة ثم صلى العشاء واصله في الجمع بجمع عند مسلم وأصحاب السنن وروى الفاكهى أيضاً من طريق ابن جريج قال قال عطاء أردف النبي صلى الله عليه وسلم أسامة فلما جاء الشعب الذى يصلى فيه الخلفاء الآن المغرب نزل فاهراق الماء ثم توضأ وظاهر هذين الطريقين أن الخلفاء كانوا يصلون المغرب عند الشعب المذكور قبل دخول وقت العشاء وهو خلاف السنة في الجمع بين الصلاتين بمزدلفة ووقع عند مسلم من طريق محمد بن عقبة عن كريب لما أتى الشعب الذى ينزله الامراء وله من طريق ابراهيم بن عقبة عن كريب الشعب الذى ينبج الناس فيه للمغرب والمراد بالخلفاء والامراء في هذا الحديث بنو أمية فلم يوافقهم ابن عمر على ذلك وقد جاء عن عكرمة انكار ذلك وروى الفاكهى أيضاً من طريق ابن أبي نجيح سمعت عكرمة يقول اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاول واتخذتموه مصلى وكأنته أنكر بذلك على من ترك الجمع بين الصلاتين لمخالفته السنة في ذلك وكان جابر يقول لاصلاة الا بجمع أخرجه ابن المنذر باسناد صحيح ونقل عن الكوفيين وعند ابن القاسم صاحب مالك وجوب الاعادة وعن أحمد أن صلى أجزأه وهو قول أبي يوسف والجمهور **(قوله عن محمد بن أبي حرملة)** هو المحدثى مولى آل جويط ولا يعرف اسم أبيه وكان خصيف يروى عنه فيقول حدثني محمد بن جويط فذكر ابن حبان أن خصيفاً كان ينسبه الى جد مواليه والاسناد من شيخ قتيبة الخ كلهم مدينون **(قوله ردفت رسول الله صلى الله عليه وسلم)** بكسر الدال أي ركبت ورائه وفيه الركوب حال الدفع من عرفة والارتداد على الدابة ومحملة اذا كانت مطيقة وارتداد أهل الفضل ويعتد ذلك من اكرامهم للرديف لامن سواده **(قوله فصبيت عليه الوضوء)** بفتح الواو أي الماء الذى يتوضأ به ويؤخذ منه الاستعانة في الوضوء وللقهها فيها تنصيل لانها اما أن تكون في احضار الماء مثلاً أو في صبه على المتوضئ أو مباشرة غسل أعضائه فالأول جائز والثالث مكروه الا ان كان لعذر واختاف في الثانى والاصح أنه لا يكره بل هو خلاف الاولى فأما وقوع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم فهو اما لبيان الجواز وهو حينئذ أفضل في حقه أو لضرورة **(قوله وضوءاً خفيفاً)** أي خففه بان توضأ مرة مرة وخفف استعمال الماء بالنسبة

عليه وسلم

وجع) \* حدثنا مسدد حدثنا جاد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن موسى بن عقبة عن كريب مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم حيث أفاض من عرفة مال الى الشعب فقضى حاجته فتوضأ فقلت يا رسول الله أتصلى فقال الصلاة أمامك \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جويرية عن نافع قال كان عبد الله بن عمر يجمع بين المغرب والعشاء يجمع غير أنه يمر بالشعب الذى أخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخل فينتفض ويتوضأ ولا يصلى حتى يصلى بجمع \* حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن محمد بن أبي حرملة عن كريب مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما أنه قال ردفت رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفات فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعب الايسر الذى دون المزدلفة أناخ فبال ثم جاء فصبيت عليه الوضوء فتوضأ وضوءاً خفيفاً فقلت الصلاة يا رسول الله قال الصلاة أمامك فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم

الى غالب عاداته وهو معنى قوله في رواية مالك الاتية بعد باب بلفظ فلم يسبغ الوضوء وأغرب  
 ابن عبد البر فقال معنى قوله فلم يسبغ الوضوء أى استنجى به وأطلق عليه اسم الوضوء اللغوي لانه  
 من الوضوء وهى النظافة ومعنى الاسباغ الا كمال أى لم يكمل وضوءه فيتوضأ للصلاة قال وقد  
 قيل انه توضأ وضوءاً خفيفاً ولكن الاصول تدفع هذا لانه لا يشرع الوضوء للصلاة واحدة من  
 وليس ذلك في رواية مالك ثم قال وقد قيل ان معنى قوله لم يسبغ الوضوء أى لم يتوضأ في جميع  
 أعضاء الوضوء بل اقتصر على بعضها واستضعفه اه وحكى ابن بطلان أن عيسى بن دينار من  
 قدماء أصحابهم سبق ابن عبد البر الى ما اختاره أولاً وهو متعقب بهذه الرواية الصريحة وقد  
 تابع محمد بن أبى حرملة عليها محمد بن عقبة أخو موسى أخرجه مسلم بمثل لفظه وتابعهما  
 ابراهيم بن عقبة أخو موسى أيضاً أخرجه مسلم أيضاً بلفظ فتوضأ وضوءاً ليس بالبالغ وقد تقدم في  
 الطهارة من طريق يزيد بن هرون عن يحيى بن سعيد عن موسى بن عقبة بلفظ فجعلت أصب عليه  
 ويتوضأ ولم تكن عادته صلى الله عليه وسلم أن يباشر ذلك أحد منه حال الاستنجاء ويوضحه ما أخرجه  
 مسلم أيضاً من طريق عطاء مولى ابن سباع عن أسامة في هذه القصة قال فيها أيضاً ذهب الى الغائط  
 فلما رجع صبت عليه من الادوية قال القرطبي اختلف الشراح في قوله ولم يسبغ الوضوء هل المراد  
 به اقتصر به على بعض الاعضاء فيكون وضوءاً لغوياً أو اقتصر على بعض العدد فيكون وضوءاً  
 شريعياً قال وكلاهما محتمل لكن بعض من قال بالثاني قوله في الرواية الاخرى وضوءاً خفيفاً  
 لانه لا يقال في الناقص خفيف ومن موضحات ذلك أيضاً قول أسامة له الصلاة فانه يدل على أنه  
 رآه يتوضأ وضوءاً للصلاة ولذلك قال له أتصلى كذا قال ابن بطلان وفيه نظر لانه لا مانع أن يقول  
 له ذلك لاحتمال أن يكون مراده أتريد الصلاة فلم تتوضأ وضوءاًها وجوابه بأن الصلاة امامك  
 معناه ان المغرب لا تصلى هنا فلا تحتاج الى وضوء الصلاة وكان أسامة ظن أنه صلى الله عليه وسلم  
 نسى صلاة المغرب ورأى وقتها قد كاد أن يخرج أو خرج فاعلمه النبي صلى الله عليه وسلم أنها في  
 تلك الليلة يشرع تأخيرها التجمع مع العشاء بالمزدلفة ولم يكن أسامة يعرف تلك السنة قبل ذلك  
 وأما اعتلال ابن عبد البر بأن الوضوء لا يشرع مرتين صلاة واحدة فليس بل لازم لاحتمال أنه  
 توضأ ثانياً عن حدث طارئ وليس الشرط بانه لا يشرع تجديد الوضوء الا لمن أدى به صلاة فرضاً  
 أو قلاً متفق عليه بل ذهب جماعة الى جوازه وان كان الاصح خلافه وانما توضأ أولاً ليستديم  
 الطهارة ولا سيما في تلك الحالة لكثرة الاحتياج الى ذكر الله حينئذ وخفف الوضوء لقلبه الماء  
 حينئذ وقد تقدم شيء من هذا في أوائل الطهارة وقال الخطابي انما ترك اسباغها حين نزل  
 الشعب ليكون مستحجبا للطهارة في طريقه وتجو زفيه لانه لم يرد أن يصلى به فلما نزل وأرادها  
 أسبغها وقول أسامة الصلاة بالنصب على اضممار الفعل أى تذكر الصلاة أوصل ويجوز الرفع  
 على تقدير حضرت الصلاة مثلاً وقوله الصلاة أمامك بالرفع وأمامك بفتح الهمزة والنصب  
 على الظرفية أى الصلاة تستصلى بين يديك أو أطلق الصلاة على مكانها أى المصلى بين يديك أو معنى  
 أمامك لا تقوتك وستدركها وفيه تذكرة التابيع بما تركه متبوعه ليفعله أو يعتذر عنه أو يمين  
 له وجه صوابه (قوله حتى أتى المزدلفة فصل) أى لم يبدأ بشئ قبل الصلاة ووقع في رواية ابراهيم  
 ابن عقبة عند مسلم ثم سار حتى بلغ جمعاً فصلى المغرب والعشاء وقد بينه في رواية مالك بعد باب

حتى أتى المزدلفة فصلى

## تحفة ١١٠٥٥

ثم رد الفضل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم غداة  
جمع قال كريب فأخبرني عبد  
الله بن عباس رضى الله  
عنهما عن الفضل أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لم يزل يلبى حتى بلغ الجحرة  
\* (باب أمر النبي صلى الله  
عليه وسلم بالسكينة عند  
الافاضة وإشارته إليهم  
بالسوط) \* حدثنا سعيد بن  
أبي مريم حدثنا إبراهيم بن  
سويد قال حدثني عمرو بن  
أبي عمرو ومولى المطيب قال  
أخبرني سعيد بن جبير مولى  
والبة الكوفي حدثني ابن  
عباس رضى الله عنهما أنه  
دفع مع النبي صلى الله عليه  
وسلم يوم عرفة فسمع النبي  
صلى الله عليه وسلم وراءه  
زجر أشد وأضر بالابل  
فأشار بسوطه إليهم وقال  
أيها الناس عليكم بالسكينة  
فإن البر ليس بالإيضاع  
أوضعوا أسرعوا خلاصكم  
من التخلل بينكم وخبرنا  
خلالهما بينهما \* (باب الجمع  
بين الصلاتين بالمزدلفة) \*  
حدثنا عبد الله بن يوسف  
أخبرنا مالك عن موسى بن  
عقبة

بلفظ حتى جاء المزدلفة فتوضأ فأسبغ الوضوء ثم أقامت الصلاة فصلى المغرب ثم أناخ كل إنسان  
بعمره في منزله ثم أقامت الصلاة فصلوا ولم يصل بينهما وبين مسلم من وجه آخر عن إبراهيم بن عقبة  
عن كريب أنهم لم يزيدوا بين الصلاتين على الأناخة ولفظه فأقام المغرب ثم أناخ الناس ولم يحلوا  
حتى أقام العشاء فصلوا ثم حلوا وكانهم صنعوا ذلك رفقا بالدواب أو للامن من تشويشهم بها  
وفيه اشعار بأنه خفف القراءة في الصلاتين وفيه أنه لا بأس بالعمل اليسير بين الصلاتين اللتين  
يجمع بينهما ولا يقطع ذلك الجمع وسيأتي البحث في ذلك بعد ثلاثة أبواب وقوله في رواية مالك ولم  
يصل بينهما أى لم يتنقل وسيأتي حديث ابن عمر في ذلك بعد بابين (قوله ثم رد الفضل) أى  
ركب خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الفضل بن العباس بن عبد المطلب ووقع في  
رواية إبراهيم بن عقبة عن الفضل بن العباس قال كريب فقلت لاسامة كيف فعلتم حين أصبحت قال ردته  
الفضل بن العباس وانطلقت أنا في سباق قريش على رجلى يبعنى إلى منى وسيأتي الكلام على  
التلبية بعد سبعة أبواب واستدل بالحديث على جمع التأخير وهو اجماع بمزدلفة لكنه عند  
الشافعية وطائفة بسبب السفر وعند الحنفية والمالكية بسبب النسك وأغرب الخطابي فقال  
فيه دليل على أنه لا يجوز أن يصلى الحاج المغرب إذا أفاض من عرفة حتى يبلغ المزدلفة ولو أجزأه  
في غيرهما أخرها النبي صلى الله عليه وسلم عن وقتها المؤقت لها في سائر الأيام \* (قوله  
باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالسكينة عند الافاضة) أى من عرفة (قوله  
حدثنا إبراهيم بن سويد) هو المديني وهو ثقة لكن قال ابن حبان في حديثه منا كبر انتهى وهذا  
الحديث قد تابعه عليه سليمان بن بلال عند الاسماعيلي والراوى عنه إبراهيم بن سويد مديني  
أيضا واسم جده حبان ووههم الاصل فسماه مولى حكاه الجاني وخطؤه فيه (قوله مولى  
المطلب) أى ابن عبد الله بن حنطب (قوله مولى والبة) بكسر الهمزة وفتح الحاء وضم الواو وحده خفيفة بطن  
من بني أسد (قوله أنه دفع مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة) أى من عرفة (قوله زجرا) بفتح  
الزاي وسكون الجيم بعد هاء أى صياحلت الابل (قوله وضربا) زاد في رواية كريمة  
وضوتا وكانها تصحيف من قوله وضربا فظنت معطوفة (قوله عليكم بالسكينة) أى في السير  
والمراد السير بالرفق وعدم المزاحمة (قوله فإن البر ليس بالإيضاع) أى السير السريع ويقال  
هو سير مثل الخيل فيبين صلى الله عليه وسلم أن تكلف الاسراع في السير ليس من البر أى مما  
يتقرب به ومن هذا أخذ عمر بن عبد العزيز قوله لما خطب بعرفة ليس السابق من سبق بعمره  
وفرسه ولكن السابق من غفر له وقال المهلب إنهم عن الاسراع إبقاء عليهم لئلا يجحفوا  
بأنفسهم مع بعد المسافة (قوله أوضعوا أسرعوا) هو من كلام المصنف وهو قول أى  
عبيدة في الجواز (قوله خلاصكم من التخلل بينكم) هو أيضا من قول أبي عبيدة ولفظه  
ولا أضعوا أى لا أسرعوا خلاصكم أى ينسكهم وأصله من التخلل وقال غيره المعنى وليسعوا بينكم  
بالنحية يقال أوضع البعير أسرع به وخص الراكب لأنه أسرع من المشى وقوله وخبرنا  
خلالهما بينهما هو قول أبي عبيدة أيضا ولفظه وخبرنا خلالهما أى وسطهما وبينهما وانما ذكر  
الجارى هذا التفسير لمناسبة أوضعوا اللفظ الايضاع ولما كان متعلقا بوضعوا الخلال ذكر  
تفسيره تكثير الفائدة \* (قوله باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة) أى المغرب

١١٧٢ هـ

١١٧٤ هـ

١١٧٥ هـ

عن كريب عن أسامة بن زيد رضي  
عرفة فقبل الشعب فيمال ثم  
لوضاً ولم يسبغ الوضوء  
فقلت له الصلاة فقال  
الصلاة أمامك فناء المزدلفة  
فتوضاً فأسبغ ثم أقمت  
الصلاة فصلى المغرب ثم أتاه  
كل إنسان بعيره في منزله ثم  
أقيمت الصلاة فصلى ولم يصل  
بينهما\* (باب من جمع بينهما  
ولم يتطوع)\* حدثنا آدم  
حدثنا ابن أبي ذئب عن  
الزهري عن سالم بن عبد الله  
عن ابن عمر رضي الله عنهما  
قال جمع النبي صلى الله عليه  
وسلم المغرب والعشاء بجمع  
كل واحدة منهما بأقامة ولم  
يسج بينهما ولا على أثر كل  
واحدة منهما\* حدثنا خالد  
ابن مخلد حدثنا سليمان بن بلال  
حدثنا يحيى قال أخبرني  
عدي بن ثابت قال حدثني  
عبد الله بن يزيد الخطمي قال  
حدثني أبو أيوب الأنصاري  
أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم جمع في حجة الوداع  
المغرب والعشاء بالمزدلفة  
\*(باب من أذن وأقام لكل  
واحدة منهما)\* حدثنا عمرو  
ابن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو  
اسحق قال سمعت عبد  
الرحمن بن زيد يقول حج عبد  
الله رضي الله عنه فأتينا  
المزدلفة حين الأذان بالعمرة  
أو قربان من ذلك فأمر رجلاً  
فأذن وأقام ثم صلى المغرب وصلى بعده ركعتين ثم دعا بعشاءه

(٤١٨)

الله عنهما أنه سمعه يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من

والعشاء ذكر فيه حديث أسامة وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في قبل باب (قوله عن كريب عن  
أسامة) قال ابن عبد البر رواه أصحاب مالك عنه هكذا الأشهب وابن الماجشون فانهما  
أدخلوا بين كريب وأسامة عبد الله بن عباس أخرجه النسائي (قوله ما من  
جمع بينهما) أي بين الصلاتين المذكورتين (ولم يتطوع) أي لم يتنفل بينهما (قوله جمع النبي صلى  
الله عليه وسلم المغرب والعشاء) كذا لا يذروا غيره بين المغرب والعشاء (قوله بجمع) بفتح  
الجميم وسكون الميم أي المزدلفة وسميت جمعاً لأن آدم اجتمع فيها مع حواء وأزاد فيهما أي دنا  
منها وروى عن قتادة أنها سميت جمعاً لأنها يجمع فيها بين الصلاتين وقيل وصفت بفعل  
أعلاها لأنها لم يجمع معونها وإنما يذلفون إلى الله أي يتقربون إليه بالوقوف فيها وسميت المزدلفة  
أما الاجتماع الناس بها أو لا قترابهم إلى منى أو لا زلزال الناس منها جميعاً ولا لزول بها في كل  
زلزلة من الليل أو لأنها بمنزلة وقرية إلى الله أو لا زلزال آدم إلى حواء (قوله بأقامة) لم يذكر  
الأذان وسبأ في البحث فيه بعد باب (قوله ولم يسج بينهما) أي لم يتنفل وقوله ولا على أثر كل  
واحدة منهما أي عقبها ويستفاد منه أنه ترك التنفل عقب المغرب وعقب العشاء ولم يكن بين  
المغرب والعشاء مهلة صرح بأنه لم يتنفل بينهما بخلاف العشاء فإنه يحتمل أن يكون المراد أنه لم  
يتنفل عقبها لكنه تنفل بعد ذلك في أثناء الليل ومن ثم قال الفقهاء تؤخر سنة العشاء عن غيرها  
ونقل ابن المنذر الإجماع على ترك التطوع بين الصلاتين بالمزدلفة لأنهم اتفقوا على أن السنة  
الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة ومن تنفل بينهما لم يصب أنه جمع بينهما انتهى ويعبر على نقل  
الاتفاق فعل ابن مسعود إلا في الباب الذي بعده (قوله حديثنا يحيى) هو ابن سعيد الأنصاري  
وفي روايته عن عدي بن ثابت رواية تابعي عن تابعي وفي رواية عبد الله بن زيد شيخ عدي فيه  
رواية صحابي عن صحابي والاسناد كله دائر بين مدني وكوفي وزاد مسلم من رواية الليث عن يحيى  
عن عدي عن عبد الله بن زيد وكان أميراً على الكوفة على عهد ابن الزبير (قوله بالمزدلفة) مبين  
لقوله في رواية مالك عن يحيى بن سعيد التي أخرجه المصنف في المغازي بلفظ أنه صلى مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع المغرب والعشاء جميعاً وللطبراني من طريق جابر الجعفي عن  
عدي بهذا الاسناد صلى بجمع المغرب ثلاثاً والعشاء ركعتين بأقامة واحدة وفيه رد على قول ابن  
حزم أن حديث أبي أيوب ليس فيه ذكر أذان ولا إقامة لأن جابراً وإن كان ضعيفاً فقد تابعه محمد  
ابن أبي ليلى عن عدي على ذكر الإقامة فيه عند الطبراني أيضاً فيقوى كل واحد منهما بما لا آخر  
(قوله ما من) من أذن وأقام لكل واحدة منهما) أي من المغرب والعشاء بالمزدلفة  
(قوله زهير) هو الجعفي وأبو اسحق هو السبيعي وشيخه هو النخعي وعبد الله هو ابن مسعود  
(قوله حج عبد الله) في رواية أحمد عن حسن بن موسى وللنسائي من طريق حسين بن عيسى  
كلاهما عن زهير بالاسناد حج عبد الله بن مسعود فأمرني بالعمرة أن ألزمه فلزمته فكنت  
منعه وفي رواية إسرائيل اليماني بعد باب خرجت مع عبد الله إلى مكة ثم قد مناجعاً (قوله  
حين الأذان بالعمرة أو قربان من ذلك) أي من مغيب الشفق (قوله فأمر رجلاً) لم أقف على اسمه  
ويحتمل أن يكون هو عبد الرحمن بن زيد فإن في رواية حسن وحسين المذكورتين فكنت  
معه فأتينا المزدلفة فلما كان حين طلع الفجر قال قم فقلت له إن هذه الساعة فأتيتك صليت فيها

(قوله)



(قوله ثم أمر أرى رجلا فاذن وأقام قال عمرو لا أعلم الشك إلا من زهير) أرى بضم الهمزة أي  
أظن وقد بين عمرو وهو ابن خالد شيخ البخاري فيه أنه من شيوخ زهير وأخرجه الاسماعيلي  
من طريق الحسن بن موسى عن زهير مثل ما رواه عنه عمرو ولم يقل ما قال عمرو وأخرجه البيهقي  
من طريق عبد الرحمن بن عمرو عن زهير وقال فيه ثم أمر قال زهير أرى فاذن وأقام وسأني بعد  
باب رواية إسرائيل عن أبي إسحق بإصرح مما قال زهير ولقطه ثم قدمنا جعاف صلي الصلاتين كل  
صلاة وحدها بأذان وأقامة والعشاء بينهما والعشاء بفتح العين ورواه ابن خزيمة وأحمد من طريق  
ابن أبي زائدة عن أبي إسحق بلفظ فاذن وأقام ثم صلى المغرب ثم تعشى ثم قام فاذن وأقام وصلى  
العشاء ثم بات يجمع حتى إذا طلع الفجر فاذن وأقام ولا أحمد من طريق جرير بن حازم عن أبي إسحق  
فصلي بنا المغرب ثم دعا بعشاء فتعشى ثم قام فصلى العشاء ثم رقد ووقع عند الاسماعيلي من رواية  
شبابه عن ابن أبي ذئب في هذا الحديث ولم يتطوع قبل كل واحدة منهما ولا بعدها ولا أحمد من  
رواية زهير فقلت له ان هذه الساعة مارأيتك صليت فيها (قوله فلما طلع الفجر) في رواية المستملي  
والكشميري فلما حين طلع الفجر وفي رواية الحسين بن عياش عن زهير فلما كان حين طلع الفجر  
(قوله قال عبد الله) هو ابن مسعود (قوله عن وقتها) كذا لاكثر وفي رواية السرخسي عن  
وقتها بالافراد وسأني في رواية إسرائيل بعد باب رفع هذه الجملة الى النبي صلى الله عليه وسلم  
(قوله حين يبرز) برأى مضمومة وغين معجمة أي يطلع وفي هذا الحديث مشروعية الاذان  
والاقامة لكل من الصلاتين اذا جمع بينهما قال ابن حزم لم نجد هرويا عن النبي صلى الله عليه  
وسلم ولو ثبت عنه لقلت به ثم أخرج من طريق عبد الرزاق عن أبي بكر بن عياش عن أبي إسحق في  
هذا الحديث قال أبو إسحق فذكرته لابن جعفر محمد بن علي فقال أما نحن أهل البيت فهكذا  
نصنع قال ابن حزم وقد روى عن عمر من فعله قلت أخرجه الطحاوي بإسناد صحيح عنه ثم تأوله بأنه  
محمول على أن أصحابه تفرقوا عنه فاذن لهم ليجمعوا اليهم ثم ولا يحنى تكلفه ولو تأني له ذلك  
في حق عمر لكونه كان الامام الذي يقيم للناس حجهم لم يتأت له في حق ابن مسعود لانه ان كان معه  
ناس من أصحابه لاحتاج في جمعهم الى من يؤذن لهم وقد أخذ بظاهره مالك وهو اختيار البخاري  
وروى ابن عبد البر عن أحمد بن خالد أنه كان يتعجب من مالك حيث أخذ بحديث ابن مسعود وهو  
من رواية الكوفيين مع كونه موقفا ومع كونه لم يروه ويتركه ما روى عن أهل المدينة وهو  
مرفوع قال ابن عبد البر وأعجب أنا من الكوفيين حيث أخذوا بما رواه أهل المدينة وهو أن  
يجمع بينهم ما بأذان وأقامة واحدة وتركوهم ما روى في ذلك عن ابن مسعود مع أنهم لا يعدلون به  
أحدا (قلت) الجواب عن ذلك ان مالك اعتمد على صنيع عمر في ذلك وان كان لم يروه في الموطأ  
واختار الطحاوي ما جاء عن جابر يعني في حديثه الطويل الذي أخرجه مسلم أنه جمع بينهما بأذان  
واحدوا قاتمين وهذا قول الشافعي في القديم ورواية عن أحمد وبه قال ابن الماجشون  
وابن حزم وقواه الطحاوي بالقياس على الجمع بين الظهر والعصر بعرفة وقال الشافعي في الجديد  
والثوري وهو رواية عن أحمد يجمع بينهما قاتمين فقط وهو ظاهر حديث أسامة الماضي قريبا  
حيث قال فاقام المغرب ثم أتاه الناس ولم يحلوا حتى أقام العشاء وقد جاء عن ابن عمر كل واحد من  
هذه الصفات أخرجه الطحاوي وغيره وكأنه كان يراه من الامر الذي يخبر فيه الانسان وهو

فتعشى ثم أمر أرى رجلا  
فاذن وأقام قال عمرو  
لا أعلم الشك إلا من زهير ثم  
صلى العشاء ركعتين فلما طلع  
الفجر قال ان النبي صلى الله  
عليه وسلم كان لا يصلي هذه  
الساعة الا هذه الصلاة في  
هذا المكان من هذا اليوم  
قال عبد الله هما صلاتان  
تحوّلان عن وقتها صلاة  
المغرب بعد ما يأتي الناس  
المزلفة والفجر حتى يبرز  
الفجر قال رأيت النبي صلى  
الله عليه وسلم يفعل

\* (باب من قدم ضعفة أهله  
بليل فيقفون بالمزدلفة  
ويدعون ويتقدم اذا غاب  
القمر) \* حدثنا يحيى بن بكير  
حدثنا الليث عن يونس عن  
ابن شهاب قال سألنا وكان عبد  
الله بن عمر رضي الله عنهما  
يقدم ضعفة أهله فيقفون  
عند المشعر الحرام بالمزدلفة  
بليل فيذكرون الله  
عز وجل ما بداهم  
ثم يرجعون قبل أن يقف  
الامام وقبل أن يدفع ففهم  
من يقدم منى لصلاة الفجر  
ومنهم من يقدم بعد ذلك فاذا  
قدموا رموا الحجر وكان ابن  
عمر رضي الله عنهما يقول  
أرخص في أولئك رسول  
الله صلى الله عليه وسلم

المشهور عن أحمد واستدل بحديث ابن مسعود على جواز التنفل بين الصلاتين لمن اراد الجمع  
بينهما لكون ابن مسعود تعشى بين الصلاتين ولا حجة فيه لانه لم يرفعه ويحتمل أن لا يكون قصد  
الجمع وظاهر ضنيعه يدل على ذلك لقوله ان المغرب تحول عن وقتها فأرى أنه وقت هذه المغرب  
خاصة ويحتمل أن يكون قصد الجمع وكان يرى أن العمل بين الصلاتين لا يقطعها اذا كان ناوليا للجمع  
ويحتمل قوله تحول عن وقتها أي المعتاد وأما اطلاقه على صلاة الصبح أنها تحول عن وقتها فليس  
معناه أنه أوقع الفجر قبل طلوعها وانما أراد أنهما وقعت قبل الوقت المعتاد فعملها فيه في الحضر ولا  
حجة فيه لمن منع التغليس بصلاة الصبح لانه ثبت عن عائشة وغيرها كما تقدم في المواقيت التغليس  
بها بل المراد هنا أنه كان اذا أتاه المؤذن بطلوع الفجر صلى ركعتي الفجر في بيته ثم خرج فصلى الصبح  
مع ذلك بغلس وأما مزدلفة فكان الناس مجتمعين والفجر نصب أعينهم فبادروا بالصلاة أول ما بزغ  
حتى ان بعضهم كأن لم يتبين له طلوعه وهو بين في رواية اسرائيل الآتية حيث قال ثم صلى  
الفجر حين طلع الفجر فائق يقول طلع الفجر وقائل يقول لم يطاع واستدل الحنفية بحديث ابن  
مسعود هذا على ترك الجمع بين الصلاتين في غير يوم عرفه فوجع لقول ابن مسعود ما رأيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة لغير ميقاتها الا صلاتين وأجاب المجوزون بأن من حفظ حجة  
على من لم يحفظ وقد ثبت الجمع بين الصلاتين من حديث ابن عمر وأنس وابن عباس وغيرهم  
وتقدم في موضعه بما فيه كفاية وأيضا فلا استدلال به انما هو من طريق المفهوم وهم لا يقولون  
به وأما من قال به فشرطه أن لا يعارضه منطوق وأيضاً فالحصر فيه ليس على ظاهره لاجتماعهم  
على مشعر وعية الجمع بين الظهر والعصر بعرفة (قوله باب من قدم ضعفة أهله) أي  
من نساء وغيرهم (بليل) أي من منزله بجمع (فيقفون بالمزدلفة ويدعون ويقدم) ضبطه الكرماني  
بفتح القاف وكسر الدال قال وحذف الفاعل للعلم به وهو من ذكر أولاً وفتح الدال على البناء  
للمجهول وقوله اذا غاب القمر بيان للمراد من قوله في أول الترجمة بليل ومغيب القمر تلك  
الدلة يقع عند أوائل الثلث الاخير ومن ثم قيده الشافعي ومن تبعه بالنصف الثاني قال صاحب  
المغنى لا نعلم خلافا في جواز تقديم الضعفة بليل من جمع الى منى ثم ذكر المصنف في الباب أربعة  
أحاديث \* الاول حديث ابن عمر (قوله قال سالم) في رواية ابن وهب عند مسلم عن يونس  
عن ابن شهاب أن سالم بن عبد الله أخبره (قوله المشعر) بفتح الميم والعين وحكى الجوهرى كسر  
الميم وقيل انه لغة أكثر العرب وقال ابن قرقول كسر الميم لغة لا رواية وقال ابن قتيبة لم يقرأ بها في  
الشواذ وقيل بل قرئ بحكام الهذلي وسمى المشعر لانه معمل للعبادة والحرام لانه من الحرم او  
لحرمة وقوله ما بداهم بغيرهم أي ظهر لهم وأشعر ذلك بانه لا توقيف لهم فيه (قوله ثم  
يرجعون) في رواية مسلم ثم يدفعون وهو أوضح ومعنى الاول أنهم يرجعون عن الوقوف الى  
الدفع ثم يقدمون منى على ما فصل في الخبر وقوله لصلاة الفجر أي عند صلاة الفجر (قوله وكان  
ابن عمر يقول أرخص في أولئك رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا وقع فيه أرخص وفي بعض  
الروايات رخص بالتشديد وهو أظهر من حيث المعنى لانه من الترخيض لا من الرخص واحتج به  
ابن المنذر لقول من أوجب المبيت بمزدلفة على غير الضعفة لان حكمه من لم يرخص له ليس حكمه من  
رخص له قال ومن زعم أنهم مساواة لزمه أن يجيز المبيت على منى لساير الناس لكونه صلى الله عليه

\* حدثنا سليمان بن حرب  
حدثنا جاد بن زيد عن  
أيوب عن عكرمة عن ابن  
عباس رضي الله عنهما قال  
بعثنى النبي صلى الله  
عليه وسلم من جمع بليد  
\* حدثنا علي حدثنا سفيان  
قال أخبرني عبيد الله بن أبي  
يزيد سمع ابن عباس رضي  
الله عنهما يقول أنا من قدم  
النبي صلى الله عليه وسلم ليلة  
المزدلفة في ضعفة أهله  
\* حدثنا مسدد عن يحيى  
عن ابن جريج قال حدثني  
عبد الله بن مولى أسماء عن  
أسماء أنها نزلت ليلة جمع  
عند المزدلفة فقامت  
تصلي فصلت ساعة ثم قالت  
يا بني هل غاب القمر قلت لا  
فصلت ساعة ثم قالت يا بني  
هل غاب القمر قلت نعم  
قالت فارتحلوا فارتحلنا  
فخصينا حتى رمت الجرة  
ثم رجعت فصلت الصبح في  
منزلها فقلت لها يا هنتاه  
ما أرانا الا قد غلسنا قالت  
يا بني ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم

وسلم أرخص لأصحاب السقاية والرعاة أن لا يمتوا بغيري قال فان قال لا تعدوا بالرخص مواضعها  
فليستعمل ذلك هنا ولا يأذن لاحد أن يتقدم من جمع الامن رخص له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انتهى وقد اختلف السلف في هذه المسئلة فقال علقمة والنخعي والشعبي من ترك البيت  
عز دلفة فانه الحج وقال عطاء والزهرى وقتادة والشافعي والكوفيون واسحق عليه دم قالوا ومن  
بات بها لم يجز له الدفع قبل النصف وقال مالك ان صر بها فلم ينزل فعليه دم وان نزل فلا دم عليه متى  
دفع وفي حديث ابن عمر دلالة على جواز رمي جرة العقبة قبل طلوع الشمس لقوله ان من يقدم  
عند صلاة الفجر اذا قدم رمي الجرة وسبأ في ذلك صريحان من صنيع اسماء بنت ابي بكر في الحديث  
الثالث من هذا الباب ويأتي الكلام عليه فيه ان شاء الله تعالى \* الحديث الثاني حديث ابن  
عباس وفائدة تعيين من اذن لهم النبي صلى الله عليه وسلم من اهله في ذلك وأورده من وجهين في  
الثاني منهما انه ليس بالبعث المذكور خاصا له لان اللفظ الاول وهو قوله بعثنى قد يوهم اختصاصه  
بذلك وفي الثاني انما من قدم فافهم انه لم يختص وقوله في الثاني في ضعفة أهله قد أخرجه المصنف  
في باب حج الصبيان من طريق جاد عن عبيد الله بن أبي يزيد بلفظ في الثقل زاد مسلم من هذا الوجه  
أو قال في الضعفة وسفيان فيه اسناد آخر أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عنه عن عمرو بن  
دينار عن عطاء عن ابن عباس مثله وقد أخرج طريق عطاء هذه مطولة الطحاوي من رواية  
اسماعيل بن عبد الملك بن أبي الصفر عن عطاء بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لعباس ليلة المزدلفة اذهب بضعفائنا ونساءنا فليصلوا الصبح يعني وليرموا جرة العقبة قبل ان  
تصيبهم دفعة الناس قال فكان عطاء يفعل بعد ما كبر وضعف ولا يداود من طريق حبيب عن  
عطاء عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم بضعفائه أهله بغلس ولا ي عوانة في  
صحيحه من طريق أبي الزبير عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم العيال  
والضعفة الى منى من المزدلفة \* الحديث الثالث حديث أسماء بنت أبي بكر الصديق (قوله حدثني  
عبد الله بن مولى أسماء) هو ابن كيسان المدني يكنى أبا عمار ليس له في البخاري سوى هذا الحديث  
وأخر سياقي في أبواب العمرة وقد صرح ابن جريج بتحديث عبيد الله له هكذا في رواية مسند هذه  
عن يحيى وكذا رواه مسلم عن محمد بن أبي بكر المديني وابن خزيمة عن بن دار وكذا أخرجه أحمد في  
مسنده كله عن يحيى وأخرجه مسلم من طريق عيسى بن يونس وأخرجه الاسماعيلي من طريق  
داود العطار والطبراني من طريق ابن عيينة والطحاوي من طريق سعيد بن سالم وأبو نعيم من  
طريق محمد بن بكير كله عن ابن جريج وأخرجه أبو داود عن محمد بن خالد عن يحيى القطان عن  
ابن جريج عن عطاء أخبرني مخبر عن أسماء وأخرجه مالك عن يحيى بن سعيد عن عطاء ان مولى  
أسماء أخبره وكذا أخرجه الطبراني من طريق أبي خالد الا جرح يحيى بن سعيد فاذا ظاهر ان ابن  
جرير سمعه من عطاء ثم لقي عبيد الله فأخذه عنه ويحتمل أن يكون مولى أسماء شيخ عطاء غير  
عبد الله (قوله قالت فارتحلوا) في رواية مسلم قالت ارتحل بي (قوله فخصينا حتى رمت الجرة)  
في رواية ابن عيينة فخصينا بها (قوله يا هنتاه) أي يا هذه وقد سبق ضبطه في باب الحج أشهر معلومات  
(قوله ما أرانا) بضم الهمزة أي أظن وفي رواية مسلم بالحزم فقلت لها لقد غلسنا وفي رواية مالك  
لقد جئنا مني بغلس وفي رواية داود العطار لقد ارتحلنا بليد وفي رواية أبي داود فقلت انارمينا

١٦٨٠  
م ق  
تحفة  
١٧٤٧٩

أذن للظعن \* حدثنا  
محمد بن كثير أخبرنا سفيان  
حدثنا عبد الرحمن هو ابن  
القاسم

الجرة بليل وغلستنا أي جئنا بغلس (قوله اذن للظعن) بضم الظاء المعجمة جمع طعينة وهي المرأة في  
الهودج ثم أطلق على المرأة مطلقا وفي رواية أي داود المذكورة أنا كنا صنع هذا على عهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية مائة ألف قد كنا فعل ذلك مع من هو خير منك تعني النبي صلى الله  
عليه وسلم واستدل بهذا الحديث على جواز الرمي قبل طلوع الشمس عند من خص التحجيل  
بالضعفة وعند من لم يخص وخالف في ذلك الحنفية فقالوا لا يرمي بجرة العقبة إلا بعد طلوع  
الشمس فإن رمي قبل طلوع الشمس وبعد طلوع الفجر جاز وإن رما قبل الفجر أعادها وبهذا قال  
أحمد واسحق والجمهور وزاد اسحق ولا يرميها قبل طلوع الشمس وبه قال النخعي ومجاهد والثوري  
وأبو ثور ورأى جواز ذلك قبل طلوع الفجر عطاء وطاوس والشعبي والشافعي واحتج الجمهور  
بحديث ابن عمر الماضي قبل هذا واحتج اسحق بحديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لغلمان بني عبد المطلب لا ترموا الجرة حتى تطلع الشمس وهو حديث حسن أخرجه أبو داود  
والنسائي والطحاوي وابن حبان من طريق الحسن العرفي وهو بضم المهملة وفتح الراء بعدها  
نون عن ابن عباس وأخرجه الترمذي والطحاوي من طرق عن الحكم عن مقسم عنه وأخرجه  
أبو داود من طريق حبيب عن عطاء وهذه الطرق يتقوى بعضها ببعضا ومن ثم صححه الترمذي وابن  
حبان وإذا كان من رخص له منع أن يرمي قبل طلوع الشمس فن لم يرخص له أولى واحتج الشافعي  
بحديث اسماء هذا ويجمع بينه وبين حديث ابن عباس بحمل الأمر في حديث ابن عباس على  
الندب ويؤيده ما أخرجه الطحاوي من طريق شعبة مولى ابن عباس عنه قال بعثنى النبي صلى  
الله عليه وسلم مع أهله وأمرني أن أرى مع الفجر وقال ابن المنذر السنة أن لا يرمي إلا بعد طلوع  
الشمس كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز الرمي قبل طلوع الفجر لأن فاعله مخالف للسنة  
ومن رمي حينئذ فلا إعادة عليه إذ لا أعلم أحدا قال لا يجزئه واستدل به أيضا على إسقاط الوقوف  
بالمشعر الحرام عن الضعفة ولادلالة فيه لأن رواية اسماء مكتة عن الوقوف وقد ينسب روايته ابن  
عمر التي قبلها وقد اختلف السلف في هذه المسئلة فكان بعضهم يقول من مرتب مزدلفة فلم ينزل بها  
فعليه دم ومن نزل بها ثم دفع منها في أي وقت كان من الليل فلا دم عليه ولو لم يقف مع الإمام وقال  
مجاهد وقتادة والزهرى والثوري من لم يقف بها فقد ضيع نسكا وعليه دم وهو قول أبي حنيفة  
وأحمد واسحق وأبي ثور وروى عن عطاء وبه قال الأوزاعي لادم عليه مطلقا وإنما هو منزل من شاء  
نزل به ومن شاء لم ينزل به وروى الطبري بسند فيه ضعف عن عبد الله بن عمرو فروعا عما جامع  
منزل لدلج المسلمين وذهب ابن بنت الشافعي وابن خزيمة إلى أن الوقوف بهما ركن لا يتم الحج إلا به  
وأشار ابن المنذر إلى ترجيح ونقله ابن المنذر عن علقمة والنخعي والعجب أنهم قالوا من لم يقف بها  
فاته الحج ويجعل أخرا مه عمرة واحتج الطحاوي بأن الله لم يذكر الوقوف وإنما قال فاذكروا الله  
عند المشعر الحرام وقد أجمعوا على أن من وقف بها بغير ذكر أن حجه تام فإذا كان الذكرا المذكور في  
الكتاب ليس من صلب الحج فالموطن الذي يكون الذكرك فيه أخرى أن لا يكون فرضا قال وما  
احتجوا به من حديث عروة بن مضرس وهو بضم الميم وفتح المعجمة وتشديد الراء المكسورة بعدها  
مهملة رفعه قال من شهد معنا صلاة الفجر بالمزدلفة وكان قد وقف قبل ذلك بعرفة ليلا أو نهارا  
فقد تم حجه لاجتماعهم أنه لو بات بها ووقف ونام عن الصلاة فلم يصلها مع الإمام حتى فاتته إن حجه

١٦٨١

م

تحفة

١٧٤٣٦

عن القاسم عن عائشة رضي  
الله عنها قالت استأذنت  
سودة النبي صلى الله عليه  
وسلم ليلة جمع وكانت ثقيلة  
ثبطة فأذن لها \* حدثنا أبو  
نعيم حدثنا أفلح بن جهم عن  
القاسم بن محمد عن عائشة  
رضي الله عنها قالت نزلنا  
المزدلفة فاستأذنت النبي  
صلى الله عليه وسلم سودة أن  
تدفع قبل حطمة الناس  
وكانت امرأة بطيئة فأذن  
لها فدفعت قبل حطمة  
الناس وأقنأ حتى أصبحنا  
نحن ثم دفعنا بدفعه فلأن  
أكون استأذنت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كما  
استأذنت سودة أحب إلى  
من مفروجه \* (باب) متى  
يصلى الفجر بجمع \* حدثنا  
عمر بن حفص بن غياث  
حدثنا أبي حدثنا الأعمش

١٦٨٢

م د س

تحفة

٩٣٨٤

تام انتهى وحديث عروة أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان والدارقطني والحاكم ولناظر  
أبي داود عنه أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموقف، يعني بجمع قلت جئت يا رسول الله من  
جبل طي فاكتلت مطيتي وأتعبت نفسي والله ما تركت من جبل الاوقفت عليه فهل لي من حج  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدرك معنا هذه الصلاة وأتى عرفات قبل ذلك ليلاً أو نهراً  
فقد تم حجه وقضى نفسه وللنساء من أدرك جمعاً مع الإمام والناس حتى يفيضوا فقد أدرك  
الحج ومن لم يدرك مع الإمام والناس فلم يدرك ولا بي يعلى ومن لم يدرك جمعاً فلا حج له وقد صنف  
أبو جعفر العقيلي جزأ في انكار هذه الزيادة وبين أنها من رواية مطرف عن الشعبي عن عروة  
وأن مطرفاً كان يسميهم في المتون وقد ارتكب ابن حزم الشطط فزعم أنه من لم يصل صلاة الصبح  
بمزدلفة مع الإمام أن الحج يفوته التزاماً بالنسبة به الطحاوي ولم يعتبر ابن قدامة مخالفة هذه  
الحكي الاجماع على الاجزاء كما حكاه الطحاوي وعند الحنفية يجب بترك الوقوف به ادم لمن ليس  
به عذر ومن جملة الاعذار عندهم الزحام \* الحديث الرابع حديث عائشة أو رده من طريقين  
(قوله عن القاسم) هو ابن محمد بن أبي بكر والد عبد الرحمن الراوي عنه (قوله استأذنت سودة)  
أي بنت زمعة أم المؤمنين (قوله ثقيلة) أي من عظم جسمها (ثبطة) بفتح المثلثة وكسر  
الموحدة بعدها مهملة خفيفة أي بطيئة الحركة كأنها تنبط بالارض أي تشبث بها ولم يذكروا محمد  
ابن كثير شيخ البخاري فيه عن سفيان وهو الثوري ما استأذنته سودة فيه فلذلك عقبه بطريق  
أفلح عن القاسم الميمنة لذلك وقد أخرجه ابن ماجه من طريق وكيع عن الثوري فبين ذلك  
ولفظه ان سودة بنت زمعة كانت امرأة ثبطة فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تدفع  
من جمع قبل دفعة الناس فأذن لها ولا يبي عوانة من طريق قبصة عن الثوري قدّم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سودة ليلة جمع وأخرجه مسلم من طريق وكيع فلم يسبق لفظه ومن طريق عبيد  
الله بن عمر العمري عن عبد الرحمن بن القاسم بلفظ وددت أني كنت استأذنت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كما استأذنته سودة فأصلي الصبح عني فأرني الحجر قبل ان يأتي الناس فذكر قبصة  
الحديث مثل سياق محمد بن كثير وله نحوه من طريق أيوب عن عبد الرحمن بن القاسم وفيه من  
الزيادة وكانت عائشة لا تفيض الامع الإمام (قوله حدثنا أفلح بن جهم عن القاسم) في رواية  
الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن أفلح أخبرنا القاسم وله من طريق أبي بكر الحنفي عن أفلح  
سمعت القاسم (قوله ان تدفع قبل حطمة الناس) في رواية مسلم عن القعنب عن أفلح ان تدفع  
قبله وقبل حطمة الناس والحطمة بفتح الحاء وسكون الهمزة الزجعة (قوله فلا أن  
اكون) بفتح اللام فهو مبتدأ وخبره أحب وقوله امفروح أي ما يفرح به من كل شيء \* (تنبيه) \*  
وقع عند مسلم عن القعنب عن أفلح بن جهم ما يشعر بان تفسير الثبطة بالثقل من القاسم راوي  
الخبر ولفظه وكانت امرأة ثبطة يقول القاسم والثبطة الثقيلة ولا يبي عوانة من طريق ابن أبي  
فديك عن أفلح بعد أن ساق الحديث بلفظ وكانت امرأة ثبطة قال الثبطة الثقيلة وله من طريق  
أبي عامر العقدي عن أفلح وكانت امرأة ثبطة يعني ثقيلة فعلى هذا فقوله في رواية محمد بن كثير  
عند المصنف وكانت امرأة ثقيلة ثبطة من الادراج الواقع قبل ما أدرج عليه وأمثلة قليلة جداً  
وسببه ان الراوي أدرج التفسير بعد الاصل فظن الراوي الآخر أن اللفظين ثابتان في أصل  
المتن فقدم وأخر والله أعلم \* (قوله باب متى يصلى الفجر بجمع) ذكر فيه حديث



١٢٨٢  
خفة

١٢٨٢  
خفة

قال حدثني عمارة عن عبد الرحمن (٤٢٤) عن عبد الله رضي الله عنه قال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة لغير

ميقاتها الا صلاتين جمع بين المغرب والعشاء وصلى الفجر قبل ميقاتها \* حدثنا عبد الله ابن رجا \* حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال خرجت مع عبد الله رضي الله عنه الى مكة ثم قدمنا جعافا فصلى الصلاتين كل صلاة وحدها بأذان واقامة والعشاء بينهما ثم صلى الفجر حين طلع الفجر قائل يقول طلع الفجر وقائل يقول لم يطلع الفجر ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هاتين الصلاتين حوتلعا عن وقتها في هذا المكان المغرب والعشاء فلا يقدم الناس جمعا حتى يعتموا وصلاة الفجر هذه الساعة ثم وقف حتى أسفر ثم قال لو أن أمير المؤمنين أفاض الآن أصاب السنة فما أدري أقوله كان أسرع أم دفع عثمان رضي الله عنه فلم يزل يلبى حتى رمى جرة العقبة يوم النحر \* (باب) متى يدفع من جمع \* حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة بن الحجاج عن أبي اسحق سمعت عمرو بن ميمون يقول شهدت عمر رضي الله عنه صلى بجميع الصبح ثم وقف فقال ان المشركين كانوا لا يفيضون حين تطلع الشمس ويقولون أشرق ثبير وان

ابن مسعود مختصرا ومطولا (قوله حدثني عمارة) هو ابن عمير وعبد الرحمن هو ابن يزيد النخعي والاسناد كله كوفيون (قوله لغير ميقاتها) في رواية غير أبي ذر بغير بالموحدة بدل اللام والمراد في غير وقتها المعتاد كما بيناه في الكلام عليه قبل باب (قوله في الطريق الثانية خرجت) في رواية غير أبي ذر خرجنا (قوله والعشاء بينهما) بفتح المهملة لا بكسر هاء أي الا كل وقد تقدم ابضاحه (قوله فلا يقدم) بفتح الدال (قوله حتى يعتموا) أي يدخلوا في العتمة وهو وقت العشاء الآخرة كما تقدم بيناه في المواقيت (قوله لو أن أمير المؤمنين أفاض الآن) يعني عثمان كما بين في آخر الكلام وقوله فما أدري هو كلام عبد الرحمن بن يزيد الراوي عن ابن مسعود وأخطأ من قال انه كلام ابن مسعود والمراد أن السنة الدفع من المشعر الحرام عند الاسفار قبل طلوع الشمس خلا لما كان عليه اهل الجاهلية كما في حديث عمر الذي بعده \* (فائدة) \* وقع في رواية جرير بن حازم عن أبي اسحق عند أحمد من الزيادة في هذا الحديث أن نظير هذا القول صدر من ابن مسعود عند الدفع من عرفة أيضا ولفظه لما وقفنا بعرفة غابت الشمس فقال لو أن أمير المؤمنين أفاض الآن كان قد أصاب قال فما أدري الكلام ابن مسعود أسرع أو افاض عثمان قال فوضع الناس ولم يزد ابن مسعود على العنق حتى أتى جمعا وله من طريق زكريا عن أبي اسحق في هذا الحديث أفاض ابن مسعود من عرفة على هينته لا يضرب بعيره حتى أتى جمعا وقال سعيد بن منصور حدثنا سفیان وأبو معاوية عن الاعمش عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن يزيد أن ابن مسعود أوضع بعيره في وادي محسر وهذه الزيادة مرفوعة في حديث جابر الطويل في صفة الحج عند مسلم (قوله فلم يزل يلبى حتى رمى جرة العقبة) سياق في الكلام عليه في الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى \* (قوله يا متى يدفع من جمع) أي بعد الوقوف بالمشعر الحرام (قوله عن أبي اسحق) هو السبيعي (قوله لا يفيضون) زاد يحيى القطان عن شعبة من جمع أخرجه الاسماعيلي وكذا هو للمصنف في أيام الجاهلية من رواية سفیان الثوري عن أبي اسحق وزاد الطبراني من رواية عبد الله بن موسى عن سفیان حتى يروا الشمس على ثبير (قوله ويقولون أشرق ثبير) أشرق بفتح أوله فعل أمر من الاشراق أي ادخل في الشروق وقال ابن التين وضبطه بعضهم بكسر الهمزة كانه ثلاثي من شرق وليس بين والمشهور أن المعنى لتطلع عليك الشمس وقيل معناه أضى يا جبريل وليس بين أيضا وثبير بفتح المثناة وكسر الموحدة جبل معروف هناك وهو على يسار الذهاب الى منى وهو أعظم جبال مكة عرف برجل من هذيل اسمه ثبير دفن فيه زاذ أو الوليد عن شعبة كما غير أخرجه الاسماعيلي ومثله لابن ماجه من طريق حجاج بن أرطاة عن أبي اسحق والطبري من طريق اسرائيل عن أبي اسحق أشرق ثبير لعلمنا تغير قال الطبري معناه كما يدفع للنحر وهو من قولهم أغار الفرس اذا أسرع في عدوه قال ابن التين وضبطه بعضهم بسكون الراء في ثبير وفي غير لارادة الجمع (قوله ثم أفاض قبل ان تطلع الشمس) الا فاضة الدفعه قاله الاصمعي ومنه أفاض القوم في الحديث اذا دفعوا فيه ويحتمل أن يكون فاعل أفاض عمر فيكون انتهائهم حديثه ما قبل هذا ويحتمل أن يكون فاعل أفاض النبي صلى الله عليه وسلم لعطفه على قوله خالفهم وهذا هو المعتمد وقد وقع في رواية أبي داود الطيالسي عن شعبة عند الترمذي فافاض وفي رواية الثوري

خالفهم

النبي صلى الله عليه وسلم خالفهم ثم أفاض قبل ان تطلع الشمس



١٦٨٥  
م د ت س

تحفه

١١٠٥٠

\* (باب التلبية والتكبير  
غداة النحر حتى يرى الجرة  
والارتداف في السير) \*  
حدثنا أبو عاصم الخصال بن  
مخلد أخبرنا ابن جريح عن  
عطاء عن ابن عباس رضي الله  
عنهما أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أرف الفضل  
فأخبر الفضل أنه لم يزل يلبى  
حتى رأى الجرة \* حدثنا زهير  
ابن حرب حدثنا وهب بن  
جرير حدثنا أبي عن يونس  
الابلي عن الزهري عن  
عميد الله بن عبد الله عن  
ابن عباس رضي الله عنهما  
أن أسامة بن زيد رضي الله  
عنهما كان ردف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من عرفة  
إلى المزدلفة ثم أرف الفضل  
من المزدلفة إلى منى قال  
فكلاهما قال لم يزل النبي  
صلى الله عليه وسلم يلبى حتى  
رمى جرة العقبة

١٦٨٦ ١٦٨٧

م س

تحفة

١١٠٤٩

٩٥

نخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم فافاض وللطبري من طريق زكريا عن أبي اسحق بسنده كان  
المشركون لا يتقرون حتى تطلع الشمس وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ذلك فنفر قبل  
طلوع الشمس وله من رواية إسرائيل فدفع لقدم صلاة القوم المسفرين لصلاة الغداة وأوضح  
من ذلك ما وقع في حديث جابر الطويل عنده مسلم ثم ركب القضا حتى أتى المشعر الحرام  
فاستقبل القبلة فدعا الله تعالى وكبره وهله ووحده فلم يزل واقفا حتى أسفر جده فدفع قبل أن  
تطلع الشمس وقد تقدم حديث ابن مسعود في ذلك وصنيع عثمان بما وافقه وروى ابن  
المنذر من طريق الثوري عن أبي اسحق سألت عبد الرحمن بن زيد متى دفع عبد الله من جمع قال  
كان صراف القوم المسفرين من صلاة الغداة وروى الطبري من حديث علي قال لما أصبح  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمزدلفة غدا فوقف على قرح وأرف الفضل ثم قال هذا  
الموقف وكل المزدلفة موقف حتى إذا أسفر دفع وأصله في الترمذي دون قوله حتى إذا أسفر  
ولابن خزيمة والطبري من طريق عكرمة عن ابن عباس كان أهل الجاهلية يقفون بالمزدلفة  
حتى إذا طلعت الشمس فكانت على رؤس الجبال كأنها العمائم على رؤس الرجال دفعوا فدفع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أسفر كل شيء قبل أن تطلع الشمس وللبهقي من حديث  
المسور بن مخزومة وفي هذا الحديث فضل الدفع من الموقف بالمزدلفة عند الاسفار وقد  
تقدم بيان الاختلاف فيمن دفع قبل الفجر ونقل الطبري الاجماع على أن من لم يقف فيه حتى  
طلعت الشمس فإنه الوقوف قال ابن المنذر وكان الشافعي وجهوا أهل العلم يقولون بظاهر هذه  
الاخبار وكان مالك يرى أن يدفع قبل الاسفار واحتج به بعض اصحابه بأن النبي صلى الله عليه  
وسلم لم يجعل الصلاة مغسلا لا يدفع قبل الشمس فكل من بعد دفعه من طلوع الشمس كان أولى  
\*(قوله) باب التلبية والتكبير غداة النحر حتى يرى الجرة في رواية الكشميهني حين يرى  
وهو أصوب قال الكرماني ليس في الحديث ذكر التكبير فيحتمل أن يكون أشار إلى الذكر الذي  
في خلال التلبية أو أراد أن يستدل على أن التكبير غير مشروع حينئذ لان قوله لم يزل يدل على  
ادامة التلبية وادامتها تدل على ترك ما عداها وهو مختصر من حديث فيه ذكر التكبير انتهى  
والمعتمد أنه أشار إلى ما ورد في بعض طرقه كاجرت به عادته فعند أحدنا ابن أبي شيبه والطحاوي  
من طريق مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى  
التلبية حتى رمى جرة العقبة الآن يخطها بتكبير (قوله) فأخبر الفضل في رواية مسلم من طريق  
عيسى بن يونس عن ابن جريح عن عطاء فأخبرني ابن عباس أن الفضل أخبره (قوله) في الطريق  
الثانية فكلاهما) أي الفضل بن عباس وأسامة بن زيد وفي ذكر أسامة أشكال لما تقدم في باب  
النزول بين عرفة وجمع ان عند مسلم في رواية ابراهيم بن عتبة عن كريب ان أسامة قال  
وانطلقت أنا في سباق قريش على رجلي لان مقتضاه ان يكون أسامة سبق إلى رمي الجرة فيكون  
اخباره بمثل ما أخبر به الفضل من التلبية هر سلا لكن لا مانع انه يرجع مع النبي صلى الله عليه  
وسلم إلى الجرة أو يقيم بها حتى يأتي النبي صلى الله عليه وسلم وقد أخرج مسلم أيضا من حديث  
أم الحصين قالت فرأيت أسامة بن زيد يلا في حجة الوداع وأحدهما أخذ بخطام ناقه النبي  
صلى الله عليه وسلم والاخر رافع ثوبه يستتره من الحر حتى رمى جرة العقبة \* (تبنيه) \* زاد ابن

أبي شعبة من طريق علي بن الحسين عن ابن عباس عن الفضل في هذا الحديث فرماها سبع  
حصيات يكبر مع كل حصاة وسألت هذا الحكم بعد نصف وثلاثين بابا وفي هذا الحديث ان التلبية  
تستمر الى رمي الجرة يوم النحر وبعد هاشم في الحاج في التحال وروى ابن المنذر باسناد صحيح  
عن ابن عباس انه كان يقول التلبية شعرا للحج فان كنت حاجا فلب حتى يدع حلك ويدع حلك ان  
ترمي جرة العقبة وروى سعيد بن منصور من طريق ابن عباس قال حججت مع عمر احدى عشرة  
حجة وكان يلبي حتى رمي الجرة وباستمرارها قال الشافعي وأبو حنيفة والثوري وأحمد واسحق  
واتباعهم وقالت طائفة يقطع الحرم التلبية اذا دخل الحرم وهو مذهب ابن عمر لكن كان يعاود  
التلبية اذا خرج من مكة الى عرفة وقالت طائفة يقطعها اذا راح الى الموقف رواه ابن المنذر  
وسعيد بن منصور بأسانيد صحيحة عن عائشة وسعد بن أبي وقاص وعلي وبه قال مالك وقبده  
بزوال الشمس يوم عرفة وهو قول الاوزاعي والليث وعن الحسن البصري مثله لكن قال اذا  
صلى الغداة يوم عرفة وهو بمعنى الاول وقد روى الطحاوي باسناد صحيح عن عبد الرحمن بن يزيد  
قال حججت مع عبد الله فلما أفاض الى جمع جعل يلبي فقال رجل أعراي هذا فقال عبد الله أنسى  
الناس أم ضلوا وأشار الطحاوي الى ان كل من روى عنه ترك التلبية من يوم عرفة انه تركها  
للاشتغال بغيرها من الذكر لا على انها لا تشرع وجمع في ذلك بين ما اختلف من الآثار والله أعلم  
واختلفوا أيضا هل يقطع التلبية مع رمي أول حصاة أو عند تمام الرمي فذهب الى الاول الجمهور  
والى الثانى أحمد وبعض أصحاب الشافعي وبذل لهم ما روى ابن خزيمة من طريق جعفر بن محمد  
عن أبيه عن علي بن الحسين عن ابن عباس عن الفضل قال أقضت مع النبي صلى الله عليه وسلم من  
عرفات فلم يزل يلبي حتى رمي جرة العقبة يكبر مع كل حصاة ثم قطع التلبية مع آخر حصاة قال ابن  
خزيمة هذا حديث صحيح مفسر لما أبهم في الروايات الاخرى وان المراد بقوله حتى رمي جرة العقبة  
أى أتم رميها **(قوله يا)** فمن تمتع بالعمرة الى الحج فاستيسر من الهدى الى قوله تعالى  
حاضري المسجد الحرام كذا في رواية أبي ذر وأبي الوقت وساق في طريق كريمة ما بين قوله الهدى  
وقوله حاضري المسجد الحرام وغرض المصنف بذلك تفسير الهدى وذلك انه لما انتهى في صفة  
الحج الى الوصول الى منى أراد ان يذكر أحكام الهدى والنحر لان ذلك يكون غالباً على المراد  
بقوله فمن تمتع أى في حال الامن لقوله فاذا أمنت فمن تمتع وفيه حجة للجمهور وفي ان تمتع لا يختص  
بالمحصر وروى الطبري عن عروة قال في قوله فاذا أمنت أى من الوجع ونحوه قال الطبري والاشبه  
بتأويل الآية ان المراد به الامن من الخوف لانها نزلت وهم حائفون بالحدية فبينت لهم  
ما يعملون حال الحصر وما يعملون حال الامن **(قوله أخبرنا النضر)** هو ابن شميل صاحب العربية  
**(قوله أبو جرة)** بالجيم والراء وقد تقدم لهذا الحديث طريق في آخر باب التمتع والقران وقد  
تقدم الكلام عليه هناك والغرض منه هنا بيان الهدى **(قوله وسألته)** أى ابن عباس (عن  
الهدى) فقال فيها أى المتعة يعنى يجب على من تمتع دم **(قوله جزور)** بفتح الجيم وضم الزاى أى  
بعيد كرا كان أو أثنى وهو مأخوذ من الجزر أى القطع ولفظها مؤنث تقول هذه الجزور **(قوله أو  
شرك)** بكسر الشين المحجمة وسكون الراء أى مشاركة في دم أى حيث يجرى الشئ الواحد عن جماعة  
وهذا موافق لما رواه مسلم عن جابر قال قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لمهلين بالحج

\* (باب) \* فمن تمتع بالعمرة  
الى الحج فاستيسر  
من الهدى الى قوله  
تعالى حاضري المسجد  
الحرام \* حدثنا اسحق  
ابن منصور أخبرنا النضر  
أخبرنا شعبة حدثنا أبو  
جرة قال سألت ابن عباس  
رضي الله عنهما عن المتعة  
فأمرني بها وسألته عن  
الهدى فقال فيها جزير  
أوبقرة أو شاة أو شرك في دم  
قال وكان ناسا كرها  
فنت فرأيت في المنام كأن  
انسانا ينادي حج مبرور

فاحر نارسول الله صلى الله عليه وسلم ان تشترك في الابل والبقر كل سبعة منافي بدنة وبهذا قال  
 الشافعي والجمهور سواء كان الهدي تطوعا أو واجبا وسواء كانوا كلهم متقربين بذلك أو كان  
 بعضهم يريد التقرب وبعضهم يريد اللحم وعن أبي حنيفة يشترط في الاشتراك ان يكونوا كلهم  
 متقربين بالهدي وعن زفر مثله بزيادة ان تكون أسبابهم واحدة وعن داود وبعض المالكية  
 يجوز في هدي التطوع دون الواجب وعن مالك لا يجوز مطلقا واحتج له اسمعيل القاضي بان  
 حديث جابر انما كان بالحديبية حيث كانوا محصرين وأما حديث ابن عباس يخالف بأجرة عنه  
 ثقات أمخابه فروا عنه ان ما استيسر من الهدي شاة ثم ساق ذلك بإسناد صحيح عنه عن ابن  
 عباس قال وقد روي ليث عن طاوس عن ابن عباس مثل رواية أبي جرة وليث ضعيف قال  
 وحدثنا سليمان عن حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن سيرين عن ابن عباس قال ما كنت أرى ان  
 دما واحدا يقضي عن أكثر من واحد انتهى وليس بين رواية أبي جرة ورواية غيره منافاة لانه  
 زاد عليهم ذكر الاشتراك ووافقهم على ذكر الشاة وانما أراد ابن عباس بالاختصار على الشاة  
 الرد على من زعم اختصاص الهدي بالابل والبقر وذلك واضح فيما سنده كره بعد هذا وأما رواية  
 محمد عن ابن عباس فمقطعة ومع ذلك لو كانت متصلة احتمل ان يكون ابن عباس أخبرانه كان  
 لا يرى ذلك من جهة الاجتماع حتى صح عنده النقل بحجة الاشتراك فأفتى به بأجرة وبهذا  
 تجتمع الاخبار وهو أولى من الطعن في رواية من أجمع العلماء على توثيقه والاحتجاج بروايته  
 وهو أبو جرة الضبي وقد روي عن ابن عمر انه كان لا يرى التشريك ثم رجع عن ذلك لما بلغته  
 السنة قال أحمد حدثنا عبد الوهاب حدثنا مجاهد عن الشعبي قال سألت ابن عمر قلت الجزور  
 والبقرة تجزئ عن سبعة قال يا شعبي وإلهنا سبعة أنفس قال قلت فان أصحاب محمد يزعمون أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سن الجزور عن سبعة والبقرة عن سبعة قال فقال ابن عمر لرجل  
 أ كذاك يا فلان قال نعم قال ما شعرت بهذا وأما ما قبل اسمعيل لحديث جابر انه كان بالحديبية  
 فلا يدفع الاحتجاج بالحديث بل روى مسلم من طريق أخرى عن جابر في أثناء حديث قال فأمرنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أحلنا أن نهدى ونجمع النقر منافي الهدية وهذا يدل على  
 صحة أصل الاشتراك واتفق من قال بالاشتراك على انه لا يكون في أكثر من سبعة الا احدى  
 الروايتين عن سعيد بن المسيب فقال تجزئ عن عشرة وبه قال اسحق بن راهويه وابن خزيمة  
 من الشافعية واحتج لذلك في صحيحه وقواه واحتج له ابن خزيمة بحديث رافع بن خديج أنه صلى الله  
 عليه وسلم قسم فعدل عشر من الغنم بغير الحديث وهو في الصحيحين وأجمعوا على ان الشاة  
 لا يصح الاشتراك فيها وقوله أو شاة هو قول الجمهور ورواه الطبري وابن أبي حاتم بإسناد صحيح  
 عنهم وروى بإسناد قوى عن القاسم بن محمد عن عائشة وابن عمر انهما كانا لا يريان ما استيسر من  
 الهدي الا من الابل والبقر ووافقهما القاسم وطائفة قال اسمعيل القاضي في الاحكام له أنظهم  
 ذهبوا الى ذلك لقوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله فذهبوا الى تخصيص ما يقع عليه  
 اسم البدن قال ويرد هذا قوله تعالى هديا بالغ الكعبة وأجمع المسلمون ان في الظبي شاة فوقع عليها  
 اسم هدي (قلت) قد احتج بذلك ابن عباس فأخرج الطبري بإسناد صحيح الى عبد الله بن عبيد بن  
 عمير قال قال ابن عباس الهدي شاة فقبل له في ذلك فقال أنا أقرأ عليكم من كتاب الله ما تقولون به

تغ

٨٥١٢

ومتعة متقبلة فاتيت ابن عباس رضى الله عنهما خذته فقال الله أكبر سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم قال وقال آدم ووهب ابن جرير وغندر عن شعبة عمرة متقبلة وحج مبرور \* (باب ركوب البدن) \* لقوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذا ذكروا اسم الله عليه صواف فاذا وجبت جنوبها الى قوله تعالى وبشر

تغ  
٨٥١٢

١٦٨٩

م د س

تحفة

١٣٨٠٩

عافى الطي قالوا شاة قال فان الله تعالى يقول هدايا بالغ الكعبة (قوله ومتعة متقبلة) قال الاسماعيلي وغيره تفرد النضر بقوله متعة ولا أعلم أحدا من أصحاب شعبة رواه عنه الا قال عمرة وقال أبو نعيم قال أصحاب شعبة كلهم عمرة الا النضر فقال متعة (قلت) وقد أشار المصنف الى هذا بما علقه بعد (قوله) وقال آدم ووهب بن جرير وغندر عن شعبة عمرة (الخ) أما طريق آدم فوصلها عنه في باب التمتع والقران وأما طريق ووهب بن جرير فوصلها اليه من طريق إبراهيم ابن مرزوق عن ووهب وأما طريق غندر فوصلها أجده عنه وأخرجها مسلم عن أبي موسى وبندار كلاهما عن غندر (قوله) **باب ركوب البدن** لقوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذا ذكروا اسم الله عليه صواف فاذا وجبت جنوبها الى قوله تعالى وبشر الحسينين) هكذا في رواية أبي ذر وأبي الوقت وساق في رواية كريمة الاتين واستدل المصنف لجواز ركوب البدن بعموم قوله تعالى لكم فيها خير وأشار الى قول إبراهيم النخعي لكم فيها خير من شاء ركب ومن شاء حلب أخرجه ابن أبي حاتم وغيره عنه باسناد جيد والبدن يسكون الدال في قراءة الجمهور وقرأ الاعرج وهي رواية عن عاصم بضمها وأصلها من الابل وألحقت بها البقر شرعا (قوله) قال مجاهد سميت البدن لبدنها) هو بفتح الموحدة والمهملة للكثر وبضمها وسكون الدال لبعضهم وفي رواية الكشيمى لبدانتها أى سمى بها وكذا أخرجه عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال انما سميت البدن من قبل السمانة (قوله) والقانع السائل والمعتز الذي يعتز بالبدن من غنى أو فقير أى يطيف بها متعرضا لها وهذا التعليق أخرجه ايضا عبد بن حميد من طريق عثمان بن الاسود قلت لمجاهد ما القانع قال جارك الذي ينتظر ما دخل بيتك والمعتز الذي يعتز ببيك ويريك نفسه ولا يسأل شيئا وأخرج ابن أبي حاتم من طريق سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال القانع هو الطامع وقال مرة هو السائل ومن طريق الثوري عن فرات عن سعيد بن جبير المعتز الذي يعتز برك ورك ولا يسألك ومن طريق ابن جرير عن مجاهد المعتز الذي يعتز بالبدن من غنى أو فقير وقال الخليل في العين القنوع المتدلل للمسئلة قنع اليه مال وخضع وهو السائل والمعتز الذي يعترض ولا يسأل ويقال قنع بكسر النون اذا رضى وقنع بفتحها اذا سأل وقرأ الحسن المعتزى وهو يعنى المعتز (قوله) وشعائر الله استعظام البدن واستحسانها) أخرجه عبد بن حميد ايضا من طريق ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ومن يعظم شعائر الله قال استعظام البدن استحسانها واستسمانها ورواه ابن أبي شيبة من وجه آخر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس نحوه لكن فيه ابن أبي ليلى وهو سى الحفظ (قوله) والعتيق عتقه من الجبارة) أخرجه عبد بن حميد ايضا من طريق سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال انما سمى العتيق لانه أعفق من الجبارة وقد جاء هذا مر فوعا أخرجه البزار من حديث عبد الله بن الزبير (قوله) ويقال وجبت سقطت الى الارض ومنه وجبت الشمس \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه

وقد رواه الثوري عن أبي الزناد بالاسنادين مفترقا (قوله رأى رجلا) لم أقف على اسمه بعد طول البحث (قوله يسوق بدنه) كذا في معظم الاحاديث ووقع لمسلم من طريق بكير بن الاخنس عن أنس مريد بدنه أو هدية ولائي عوانة من هذا الوجه أو هدى وهو مما يوضح انه ليس المراد بالبدنة مجرد مدلولها للغوى ولمسلم من طريق المغيرة عن أبي الزناد يبين رجل يسوق بدنه مقلدة وكذا في طريق همام عن أبي هريرة وسياقي للمصنف في باب تقليد البدن انها كانت مقلدة نعل (قوله فقال اركبها) زاد النسائي من طريق سعيد عن قتادة والجوزقي من طريق حميد عن ثابت كلاهما عن أنس وقد جهده المشي ولائي يعلى من طريق الحسن عن أنس حافيا لكنهما ضعيفة (قوله ويلك في الثانية أوفي الثالثة) وقع في رواية همام عند مسلم ويلك اركبها ويلك اركبها ولا جد من رواية عبد الرحمن بن اسحق والثوري كلاهما عن أبي الزناد ومن طريق عجلان عن أبي هريرة قال اركبها ويحك قال انها بدنة قال اركبها ويحك زاد أبو يعلى من رواية الحسن فركبها وقد قلنا انها ضعيفة لكن سياقي للمصنف من طريق عكرمة عن أبي هريرة فلقد رأيتهم راكبين يسائر النبي صلى الله عليه وسلم والنعل في عنقها وتبين بهذه الطرق انه أطلق البدنة على الواحدة من الابل المهداة الى البيت الحرام ولو كان المراد مدلولها للغوى لم يحصل الجواب بقوله انها بدنة لأن كونها من الابل معلوم فالظاهر ان الرجل ظن انه خفي كونها هديا فلذلك قال انها بدنة والحق انه لم يخف ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم لكونها كانت مقلدة ولهذا قال له لما زاد في مناجعته ويلك واستبدل به على جوارز ركوب الهدى سواء كان واجبا أو متطوعا به لكونه صلى الله عليه وسلم لم يستفصل صاحب الهدى عن ذلك فدل على ان الحكم لا يختلف بذلك وأصرح من هذا ما أخرجه أحمد من حديث علي انه سئل هل يركب الرجل هديه فقال لا بأس قد كان النبي صلى الله عليه وسلم يركبها عير بالرجال يحشون فيها هم يركبون هديه أي هدى النبي صلى الله عليه وسلم اسناده صالح وبالجواز مطلقا قال عروة بن الزبير ونسبه ابن المنذر لأحمد واسحق وبه قال أهل الظاهر وهو الذي حرم به الثوري في الروضة تبعه الاصله في الضحايا ونقله في شرح المذهب عن القفال والماوردي ونقل فيه عن أبي حامد والبزنجي وغيرهما تقييده بالحاجة وقال الروياني تجوز به بغير حاجة يخالف النص وهو الذي حكاه الترمذي عن الشافعي وأحمد واسحق وأطلق ابن عبد البر كراهة ركوبها بغير حاجة عن الشافعي ومالك وأبي حنيفة وأكثر الفقهاء وقيد صاحب الهداية من الحنفية بالاضطرار الى ذلك وهو المنقول عن الشعبي عند ابن أبي شيبه ولفظه لا يركب الهدى الا من لا يجد منه بدا ولفظ الشافعي الذي نقله ابن المنذر وترجم له البيهقي يركب اذا اضطر ركوبها بغير فادح وقال ابن العربي عن مالك يركب للضرورة فاذا استراح نزل ومقتضى من قيد بالضرورة ان من انتهت ضرورته لا يعود الى ركوبها الا من ضرورة أخرى والدليل على اعتبار هذه القيود الثلاثة وهي الاضطرار والركوب بالمعروف وانتهاء الركوب بانتهاء الضرورة ما رواه مسلم من حديث جابر مر فوعا بلفظ اركبها بالمعروف اذا ألبئت إليها حتى تجد ظهرا فان مفهومه انه اذا وجد غيرها تركها وروى سعيد بن منصور من طريق ابراهيم النخعي قال يركبها اذا أعيا قدر ما يستريح على ظهرها وفي المسئلة مذهب خامس وهو المنع مطلقا نقله ابن العربي عن أبي حنيفة وشنع عليه ولكن الذي نقله الطحاوي

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنه فقال اركبها فقال انها بدنة فقال اركبها فقال انها بدنة فقال اركبها ويلك في الثانية أوفي الثالثة

١٦٩٠

ق  
تحفة

١٢٧٦

\* حديثنا مسلم بن ابراهيم  
حديثنا هشام وشعبة بن  
الحجاج قالوا حديثنا قتادة  
عن أنس رضي الله عنه أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
رأى رجلا يسوق بدنة قال  
اركبها قال انها بدنة قال  
اركبها قال انها بدنة قال  
اركبها ثلاثا

وغیره الجواز بقدر الحاجة الا انه قال ومع ذلك يضمن ما نقص منها بر كونه وضمن النقص  
وافق عليه الشافعية في الهدى الواجب كالنذر ومذهب سادس وهو وجوب ذلك نقضه ابن  
عبد البر عن بعض أهل الظاهر تمسكاً بظاهر الامر والمخالفة ما كانوا عليه في الجاهلية من البجيرة  
والسائبية ورد بيان الذين ساقوا الهدى في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كانوا كثيراً ولم يأمر  
أحد منهم بذلك انتهى وفيه نظر لما تقدم من حديث علي وله شاهد مرسل عند سعيد بن منصور  
باسناد صحيح رواه أبو داود في المراسيل عن عطاء كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بالبدنة اذا  
احتاج اليها سيدها ان يحمل عليها ويركبها غير منكبها (قلت) ماذا قال الرجل والمتبع اليسير  
فان تجتهد جل عليها ولدها ولا يمنع القول بوجوبه اذا تعين طريقا الى انقاذ مهجعة انسان من  
الهلاك واختلف المجيزون هل يحمل عليها متاعه فتمه ماله وأجازة الجمهور وهل يحمل عليها  
غيره أجازة الجمهور أيضاً على التفصيل المتقدم ونقل عياض الاجماع على انه لا يؤجرها وقال  
الطحاوي في اختلاف العلماء قال أحبابنا والشافعية ان احتلب منها شيئاً تصدق به فان أكاه  
تصدق بثمنه ويركب اذا احتاج فان نقصه ذلك ضمن وقال مالك لا يشرب من لبنه فان شرب  
لم يغرم ولا يركب الا عند الحاجة فان ركب لم يغرم وقال الثوري لا يركب الا اذا اضطر (قوله  
وبلث) قال القرطبي قال الهالك تأدياً لاجل من اجعته له مع عدم خفاء الحال عليه وبهذا جزم ابن  
عبد البر وابن العربي وبالغ حتى قال الويل لمن راجع في ذلك بعد هذا قال ولولا انه صلى الله عليه  
وسلم اشترط على ربه ما اشترط لهالك ذلك الرجل لا محالة قال القرطبي ويحتمل ان يكون فهم عنه  
انه يترك ركوبها على عادة الجاهلية في السائبية وغيرها فزجره عن ذلك فعلى الحالين هي انشاء  
ورجحه عياض وغيره قالوا والامر هنا وان قلنا انه لا ارشاد لكنه استحق الذم بتوقفه على امتثال  
الامر والذي يظهر انه ماترك الامتثال عنادا ويحتمل ان يكون ظن انه يلزمه غرم ركوبها أو اثم  
وان الاذن الصادر له بر كوبها انما هو للشفقة عليه فتوقف فلما أغلظ له بادرا الى الامتثال وقيل  
لانه كان أشرف على هلكة من الجهد وويل كلمة تقال لمن وقع في هلكة فالعنى أشرفت على  
الهلكة فاركب فعلى هذا هي اخبار وقيل هي كلمة تدعهم بها العرب كلامها ولا تقصد مدعها  
كقولهم لا أم لك ويقويه ما تقدم في بعض الروايات بلفظ ويحك بدل ويلك قال الهروي ويل  
يقال لمن وقع في هلكة يستحقها ويحتمل وقوعه في هلكة لا يستحقها وفي الحديث تكرير الفتوى  
والندب الى المبادرة الى امتثال الامر وزجر من لم يبادر الى ذلك وتوبيخه وجواز مسابقة الكبار  
في السفر وان الكبير اذا رأى مصلحة للصغير لا يأنف عن ارشاده اليها واستنبط منه المصنف  
جواز اتفاع الواقف بوقفه وهو موافق للجمهور في الاوقاف العامة أما الخاصة فالوقف على  
النفس لا يصح عند الشافعية ومن وافقهم كما سيأتي بيانه في مكانه ان شاء الله تعالى (قوله عن  
أنس) في رواية علي بن الجعد عن شعبة عند الاسماعيلي سمعت أنس بن مالك (قوله قال اركبها  
ثلاثا) كذا في رواية أبي ذر مختصراً وفي رواية غيره قال انها بدنة قال اركبها قال انها بدنة قال  
اركبها ثلاثا وكذا أخرجه أبو مسلم الكجي في السنن عن مسلم بن ابراهيم شيخ البخاري فيه ومن  
طريقه أبو نعيم في المستخرج وأخرجه الاسماعيلي عن أبي خليفة عن مسلم كذلك لكن قال  
في آخره ويلك بدل ثلاثا وللمتدعي من طريق أبي عوانة عن قتادة فقال له في الثالثة أو الرابعة



١٦٩١  
م د س  
تحفة  
٦٨٧٨

\*(باب من ساق البدن معه)\*  
حدثنا يحيى بن بكير حدثنا  
البيث عن عقييل عن ابن  
شهاب عن سالم بن عبد الله  
ان ابن عمر رضى الله عنهما  
قال تمتع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في حجة الوداع  
بالعمرة الى الحج وأهدى  
فساق معه الهدى من ذى  
الخليفة وبدأ رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فأهل بالعمرة  
ثم أهل بالحج فتمتع الناس  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
بالعمرة الى الحج فكان من  
الناس من أهدى فساق  
الهدى ومنهم من لم يهد  
فلما قدم النبي صلى الله  
عليه وسلم مكة قال للناس  
من كان منكم أهدى فإنه  
لا يحل من شئ حرم منه حتى  
يقضى حجه ومن لم يكن  
منكم أهدى فليطف  
بالبیت وبالصفاء والمروة  
ويقصر وليحل

أركبها ويحل أو يلبس للنسائي من طريق سعيد عن قتادة قال في الرابعة أركبها ويك (قوله)  
باب من ساق البدن معه) أى من الحل الى الحرم قال المهلب أراد المصنف أن يعرف أن  
السنة في الهدى ان يساق من الحل الى الحرم فان اشتراه من الحرم خرج به اذاج الى عرفة وهو  
قول مالك قال فان لم يفعل فعليه البدل وهو قول الليث وقال الجمهور ان وقف به بعرفة فحسب  
والأفضل بدل عليه وقال أبو حنيفة ليس بسنة لان النبي صلى الله عليه وسلم انما ساق الهدى من  
الحل لان مسكنه كان خارج الحرم وهذا كله في الابل فأما البقر فقد يضعف عن ذلك والغنم  
أضعف ومن ثم قال مالك لا يساق الا من عرفة أو ما قرب منها لانها تضعف عن قطع طول المسافة  
(قوله عن عقييل) في رواية مسلم من طريق شعيب بن الليث عن أبيه حدثني عقييل (قوله تمتع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج) قال المهلب معناه أمر بذلك لانه  
كان يشكر على أنس قوله انه قرن ويقول بل كان مفردا أو ما قوله وبدأ أهل بالعمرة فعناه أهدى  
بالتمتع وهو ان يهلوا بالعمرة أولا ويقدموها قبل الحج قال ولا بد من هذا التأويل لدفع التناقض  
عن ابن عمر (قلت) لم يتعين هذا التأويل المتعسف وقد قال ابن المنير في الحاشية ان حل قوله تمتع  
على معنى أمر من أهدى التأويلات والاستشهاد عليه بقوله رجم وانما أمر بالرجم من أو هن  
الاستشهادات لان الرجم من وظيفة الامام والذي يتولاه انما يتولاه نيابة عنه وأما اعمال الحج  
من افراد وقران وتمتع فانه وظيفة كل أحد عن نفسه ثم أجاز تأويلا آخر وهو ان الراوى عهد  
ان الناس لا يفعلون الا كفعله لاسيما مع قوله خذوا عني مناسككم فلما تحقق ان الناس تمتعوا  
ظن انه عليه الصلاة والسلام تمتع فأطلق ذلك (قلت) ولم يتعين هذا أيضا بل يحتمل أن يكون  
معنى قوله تمتع محمولا على مدلوله اللغوي وهو الاتفاق باسقاط عمل العمرة والخروج الى ميقاتها  
وغيرها بل قال النووي ان هذا هو المتعين قال وقوله بالعمرة الى الحج أى بادخال العمرة  
على الحج وقد قدمنا في باب التمتع والقران تقرير هذا التأويل وانما المشكل هنا قوله بدأ أهل  
بالعمرة ثم أهل بالحج لان الجمع بين الاحاديث الكثيرة في هذا الباب استقر كما تقدم على انه بدأ أولا  
بالحج انما أدخل عليه العمرة وهذا بالعكس واجيب عنه بان المراد به صورة الا هلال أى لما أدخل  
العمرة على الحج لبيهم ما فقال لبيك بعمرة ووجه معا وهذا مطابق لحديث أنس المتقدم لكن  
قد أنكر ابن عمر ذلك على أنس فيحتمل ان يحتمل افكار ابن عمر عليه كونه أطلق انه صلى الله  
عليه وسلم جمع بينهما أى في ابتداء الامر ويعين هذا التأويل قوله في نفس الحديث وتمتع الناس  
الحج فان الذين تمتعوا انما بدأوا بالحج لكن فسحوا وجههم الى العمرة حتى حلوا بذلك بمكة ثم  
حجوا من عامهم (قوله فساق معه الهدى من ذى الخليفة) أى من الميقات وفيه التنبه الى  
سوق الهدى من المواقيت ومن الاماكن البعيدة وهي من السنن التي اغفلها كثير من الناس  
(قوله فانه لا يحل من شئ) تقدم بيانه في حديث حفصة في باب التمتع والقران (قوله ويقصر)  
كذا لا بد من ذروا اما الاكثر فعندهم وليقصر وكذا في رواية مسلم قال النووي معناه أنه يفعل  
الطواف والسعي والتقصر ويضريح لا وهذا دليل على ان الحلق أو التقصر نسك وهو الصحيح  
وقيل استباحة محظور قال وانما أمره بالتقصير دون الحلق مع ان الحلق أفضل ليبقى له شعر  
يحلقه في الحج (قوله وليحل) هو أمر معناه الخبر أى قد صار حلالا فله فعل كل ما كان

ثم ليهل بالحج فن لم يجد  
هديا فليصم ثلاثة أيام  
في الحج وسبعة إذا رجع إلى  
أهله فطاف حين قدم مكة  
واستلم الركن أول شيء ثم  
خب ثلاثة أطواف ومشى  
أربعة من الأطواف فركع  
حين قضى طوافه بالبيت  
عند المقام ركعتين ثم  
سلم فانصرف فأتى  
الصفاء فطاف بالصفاء  
والمروة سبعة أطواف ثم لم  
يحلل من شيء حرم منه حتى  
قضى حجه ونحر هديه يوم  
النحر وأفاض فطاف بالبيت  
ثم حل من كل شيء حرم منه  
وفعل مثل ما فعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من  
أهدى وساق الهدى من  
الناس \* وعن عروة أن  
عائشة رضي الله عنها أخبرته  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
في تمتعه بالعمرة إلى الحج فتمتع  
الناس معه بمثل الذي أخبرني  
سالم عن ابن عمر رضي الله  
عنهما عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم

(٣) قوله وليهد كذا في النسخ  
وهذه الحكمة ليست في  
نسخ الصحيح التي بأيدينا  
كما ترى بالهامش فاعلمها  
روايته وحررها معصمه

(٤) قوله قريب في نسخة

غريب

محظور عليه في الاحرام ويحتمل أن يكون أمرا على الإباحة لفعل ما كان عليه خرا ما قبل  
الاحرام (قوله ثم ليهل بالحج) أي يحرم وقت خروجه إلى عرفه ولهذا أتى بـثم الدالة على التراخي  
فلم يرد أنه يهل بالحج عقب أهلاله من العمرة (قوله وليهد) (٣) أي هدى التمتع وهو واجب  
بشروطه (قوله فن لم يجد هديا فليصم ثلاثة أيام في الحج) أي لم يجد الهدى بذلك المكان  
ويتحقق ذلك بأن يعدم الهدى أو يعدم عنه حينئذ أو يجد عنه لكن يحتاج إليه لا همم من ذلك  
أو يجده لكن يمتنع صاحبه من بيعه أو يمتنع من بيعه إلا بعلاؤه فينقل إلى الصوم كما هو نص  
القرآن والمراد بقوله في الحج أي بعد الاحرام به وقال النووي هذا هو الأفضل فان صامها قبل  
الأهلال بالحج أجزأه على الصحيح وأما قبل التحلل من العمرة فلا على الصحيح قاله مالك وجوزوه  
النوري وأصحاب الرأي وعلى الأول فن استحب صيام عرفة بعرفة قال يحرم يوم السابع  
ليصوم السابع والثامن والتاسع والاف يحرم يوم السادس ليفطر بعرفة فان قاته الصوم قضاءه  
وقيل يسقط ويستقر الهدى في ذمته وهو قول الحنفية وفي صوم أيام التشريق لهذا قولان  
للسافعية أظهرهما لا يجوز قال النووي وأصحهما من حيث الدليل الجواز (قوله ثم خب)  
تقدم الكلام عليه في باب استلام الحجر الأسود وتقدم الكلام على السعي في بابه وقوله ثم سلم  
فانصرف فأتى الصفاء ظاهره أنه لم يتحلل بينهما عمل آخر لكن في حديث جابر الطويل في صفة  
الحج عند مسلم ثم رجع إلى الحجر فاستلمه ثم خرج من باب الصفاء (قوله ثم حل من كل شيء حرم  
منه) تقدم أن سبب عدم أهلاله كونه ساق الهدى والالكان يفسخ الحج إلى العمرة ويتحلل  
منها كما أمر به أصحابه واستدل به على أن التحلل لا يقع بمجرد طواف القدوم خلافا لابن عباس  
وهو واضح وقد تقدم البحث فيه وقوله وفعل مثل ما فعل إشارة إلى عدم خصوصيته بذلك وفيه  
مشروعية طواف القدوم للقارن والرمل فيه أن عقبه بالسعي وتسمية السعي طوافا وطواف  
الافاضة يوم النحر واستدل به على أن الحلق ليس بركن وليس بواضح لأنه لا يلزم من ترك ذكره  
في هذا الحديث أن لا يكون وقع بل هو داخل في عموم قوله حتى قضى حجه \* (تبينه) \* وقع بين  
قوله وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قوله من أهدى وساق الهدى من  
الناس في رواية أبي الوقت لفظ باب وقال فيه عن عروة عن عائشة الخ وهو خطأ شنيع فان قوله  
من أهدى فاعل قوله وفعل فالفصل بينهما باللفظ باب خطأ ويصير فاعل فعل محذوفا وأغرب  
الكرمانى فشرحه على أن فاعل فعل هو ابن عمر راوى الخبر وأما أبو نعيم في المستخرج فساق  
الحديث بتمامه الخ ثم أعاد هذا اللفظ بترجمة مستقلة وساق حديث عائشة بالاسناد الذي قبله  
وقال في كل منهما أخرجه البخاري عن يحيى بن بكير وهذا قريب (٤) والاصوب ما رواه الأكثر  
ووقع في رواية أبي الوليد الباجي عن أبي ذر بعد قوله ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصلة  
صورته (٥) وبعد هامن أهدى وساق الهدى من الناس وعن عروة أن عائشة أخبرته قال  
أبو الوليد أمرنا أبو ذر أن نضرب على هذه الترجمة يعني قوله من أهدى وساق الهدى من الناس  
انتهى وهو عجيب من أبي الوليد ومن شيخه فان قوله من أهدى هو صفة لقوله وفعل ولكنهما  
ظنا أنها ترجمة في كلام عليهما بالوههم وليس كذلك وكذا أخرجه مسلم من رواية شعيب فساق  
حديث ابن عمر إلى قوله من الناس ثم أعاد الاسناد بعينه إلى عائشة قال عن رسول الله صلى الله

عليه

\* (باب من اشترى الهدى

من الطريق) \* حدثنا أبو  
النعمان حدثنا جاد عن  
أيوب عن نافع قال قال  
عبد الله بن عمر رضي الله  
عنهم لا يبه أقيم فاني لا آمنها  
أن تصد عن البيت قال إذا  
أفعل كما فعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقد  
قال الله لقد كان لكم في  
رسول الله أسوة حسنة فأنا  
أشهدكم أني قد أوجبت على  
نفسى العمرة فأهل بالعمرة  
قال ثم خرج حتى إذا كان  
بالبداء أهل بالحج والعمرة  
وقال ماشاً بالحج والعمرة  
الا واحد ثم اشترى الهدى  
من قديد ثم قدم فطاف لهما  
طوافاً واحداً فلم يحل حتى  
حل منهما جميعاً \* (باب من  
أشعر وقلد بذي الخليفة ثم  
أحرم) \* وقال نافع كان ابن  
عمر رضي الله عنهما إذا  
أهدى زمن الحديدية قلده  
وأشعره بذي الخليفة يطعن  
في شق سنامها الايمن بالشفرة  
ووجهها قبل القبلة بركة  
\* حدثنا أحمد بن محمد أخبرنا  
عبد الله أخبرنا عمر عن  
الزهري عن عروة بن الزبير  
عن المسور بن مخرمة  
ومروان قال لا يخرج النبي  
صلى الله عليه وسلم من  
المدينة في بضع عشرة مائة  
من أصحابه حتى إذا كانوا

عليه وسلم في غمته بالحج الى العمرة وتفتح الناس معه بمثل الذي أخبرني سالم عن عبد الله وقد  
تعقب المهلب قول الزهري بمثل الذي أخبرني سالم فقال يعني مثله في الوهم لان أحاديث عائشة  
كلها شاهدت بآنها حج مفرداً (قلت) وليس وهذا ذلاً مانع من الجمع بين الرويتين بمثل ما جمعنا بين  
المتخلف عن ابن عمر بأن يكون المراد بالافراد في حديثها البداءة بالحج وبالتمتع بالعمرة ادخالها  
على الحج وهو أولى من توهم جبل من جبال الحفظ والله أعلم \* (قوله باب من  
اشترى الهدى من الطريق) أى سواء كان في الحل أو الحرم انسوقه معه من بلده ليس بشرط  
وقال ابن بطال أراد أن يبين ان مذهب ابن عمر في الهدى انه ما أدخل من الحل الى الحرم لان  
قديد من الحل (قلت) لا يفتي ان الترجمة أعظم من فعل ابن عمر فكيف تكون بياناً له (قوله  
فاني لا آمنها) باب من دفع الميم الخليفة وقد تقدم في باب طواف القارن بلفظ لا آمن والهاء هنا  
ضمير الفتنة أى لا آمن الفتنة أن تكون سبباً في صدق عن البيت وسيأتي بيان ذلك في باب المحصر  
مع بقية الكلام عليه وفي رواية المسقلى والسرخسى هنا لا آمنها وقد تقدم ضبطه وشرحه في  
باب طواف القارن (قوله ان تصد) في رواية السرخسى ان ستصد (قوله فأهل بالعمرة)  
زاد في رواية أبي ذر من الدار وكذا أخرجه أبو نعيم من رواية علي بن عبد العزيز عن أبي النعمان  
شيخ البخاري فيه ويؤخذ منه جواز الاحرام من قبل الميقات وللعلماء فيه اختلاف فنقل  
ابن المنذر الاجماع على الجواز ثم قيل هو أفضل من الاحرام من الميقات وقيل دونه وقيل مثله  
وقيل من كان له ميقات معين فهو في حقه أفضل والا فله داره وللشافعية في أرجحية الميقات من  
الدار اختلاف وقال الرازي يؤخذ من تعليلهم ان من أمن على نفسه كان أرجح في حقه والا  
فن الميقات أفضل وقد تقدم قول المصنف وكره عثمان ان يحرم من خراسان أو كرمان في باب  
قوله تعالى الحج أشهر معلومات (قوله فلم يحل حتى حل) في رواية السرخسى حتى أحل بزيادة  
ألف والحاء مفتوحة وهي لغة شهيرة يقال حل وأحل \* (قوله باب من أشعر وقلد  
بذي الخليفة ثم أحرم) قال ابن بطال غرضه ان يبين ان المستحب ان لا يشعر المحرم ولا يقلد الا في  
ميقات بلده انتهى والذي يظهر ان غرضه الاشارة الى رد قول مجاهد لا يشعر حتى يحرم أخرجه  
ابن أبي شيبة لقوله في الترجمة من أشعر ثم أحرم ووجه الدلالة لذلك من حديث المسور قوله حتى  
إذا كانوا بذي الخليفة قلده الهدى وأحرم فان ظاهره البداءة بالتقليد ومن حديث عائشة قوله  
ثم قلدها وأشعرها وما حرم عليه شيء فانه يدل على ان تقدم الاحرام ليس شرطاً في صحة التقليد  
والاشعار وأبين من ذلك التحصيل مقصود الترجمة ما أخرجه مسلم من حديث ابن عباس قال  
صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بذي الخليفة ثم دعا باقته فأشعرها في سنامها الايمن وسلمت  
الدم وقلدها لعلي بن ثم ركب راحلته فلما استوت به على البداءة أهل بالحج وسيأتي الكلام على  
حديث المسور حيث ساقه المصنف مطولاً في كتاب الشروط وعلى حديث عائشة بعد ما بين (قوله  
زمن الحديدية) وقع عند الكشميهني من المدينة (قوله في صدر الباب وقال نافع كان ابن عمر الخ)  
وصله مالك في الموطأ قال عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان إذا أهدى هدياً من المدينة على  
سائر الصلوات والسلام قلده بذي الخليفة يقلده قبل ان يشعره وذلك في مكان واحد وهو متوجه  
الى القبلة يقلده يميناً ويساراً حتى يوقف به مع الناس يعرفه ثم

(٥٩ - فتح الباري ث) بذي الخليفة قلده النبي صلى الله عليه وسلم الهدى وأشعره وأحرم بالعمرة

م د س ق

تحفة

٩٧٤٢٢

\* حدثنا ابو نعيم حدثنا الفلح  
عن القاسم عن عائشة رضي  
الله عنها قالت قتلت قلائد  
بدن النبي صلى الله عليه وسلم  
بيدي ثم قلدها واسعرها  
وأهداها وما حرم عليه شيء  
كان أحل له \* (باب قتل  
القلائد للبدن والبقر) \*  
حدثنا مسدد حدثنا يحيى  
عن عبيد الله قال أخبرني  
نافع عن ابن عمر عن حفصة  
رضي الله عنهم قالت قتلت  
يا رسول الله ما شأن الناس  
حلوا ولم تحل أنت قال اني  
لبدت رأسي وقلدت هديي  
فلا أحل حتى أحل من الحج  
\* حدثنا عبد الله بن يوسف  
حدثنا الليث حدثنا ابن  
شهاب عن عروة وعن عمرة  
بنت عبد الرحمن أن عائشة  
رضي الله عنها قالت كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يهدي من المدينة  
فأقتل قلائد هديه ثم لا يجتنب  
شيئا مما يجتنب المحرم \* (باب  
اشعار البدن) \* وقال عروة  
عن المسور رضي الله عنه  
قلد النبي صلى الله عليه وسلم  
الهدى واسعره واحرم بالعمرة

تغ

٨٩/٢

١٦٩٧ سنن في تحفة ٩٥٨٠٠

١٦٩٨ سنن في تحفة ١٦٥٨٢-١٧٩٢٢

يدفع به فاذا قدم غداة النحر فخره وعن نافع عن ابن عمر كان اذا طعن في سنام هديه وهو يشعره  
قال بسم الله والله أكبر وأخرج البيهقي من طريق ابن وهب عن مالك وعبد الله بن عمر عن نافع  
ان عبد الله بن عمر كان يشعر يده من الشق الايسر الا ان تكون صعبا فاذا لم يستطع ان يدخل  
بينها أشعر من الشق الايمن واذا أراد ان يشعرها وجهها الى القبلة وتبين هذا ان ابن عمر كان  
يطعن في الايمن تارة وفي الايسر أخرى بحسب ما يتيسر له ذلك والى الاشعار في الجانب الايمن  
ذهب الشافعي وصاحب أبي حنيفة وأحمد في رواية والى الايسر ذهب مالك وأحمد في رواية  
ولم أرف في حديث ابن عمر ما يدل على تقدم ذلك على احرامه وذكر ابن عبد البر في الاستذكار عن  
مالك قال لا يشعر الهدى الا عند الاهلال يقلده ثم يشعره ثم يصلي ثم يحرم وفي هذا الحديث  
مشروعية الاشعار وفائدة الاعلام بأنها صارت هديا ليلتبعها من يحتاج الى ذلك وحتى لو  
اختلفت بغيرها غنيت أو ضلت عرفت أو عطبت عرفها المساكين بالعلامة فاكواها مع ما في  
ذلك من تعظيم شعار الشروع وحث الغير عليه وأبعد من منع الاشعار واعتل باحتمال أنه كان  
مشروعا قبل النهي عن المثلة فان النسخ لا يصار اليه بالا حتمال بل وقع الاشعار في حجة الوداع  
وذلك بعد النهي عن المثلة بزمان وسيأتي نقل الخلاف في ذلك بعد باب \* (قوله ما  
قتل القلائد للبدن والبقر) أو رده فيه حديث حفصة ما شأن الناس حلوا وحديث عائشة كان  
يهدي من المدينة فأقتل قلائد هديه قال ابن المنبر في الحاشية ليس في الحديثين ذكر البقر  
الا انها مطلقة وقد صح انه اهداها جميعا كذا قال وكأنه أراد حديث عائشة دخل علينا  
يوم النحر بالحرم بقرا الحديث وسيأتي بعد أبواب ولادلالة فيه على أنه كان ساق البقر وترجحة  
البخاري صحيحة لانه ان كان المراد بالهدى في الحديث الابل والبقر معا فلا كلام وان كان  
المراد الابل خاصة فالبقر في معناها وقد سبق الكلام على حديث حفصة مستوفى في باب التمتع  
والقران ومناسبتها للترجمة من جهة ان التقليد يستلزم تقدم القتل عليه ويوضح ذلك حديث  
عائشة المذكور معه ويأتي الكلام عليه بعد باب \* (تنبيهه) \* أخذ بعض المتأخرين من  
اقتصار البخاري في هذه الترجمة على الابل والبقر أنه موافق لمالك وأبي حنيفة في ان الغنم  
لا تقلد وغفل هذا المتأخر عن ان البخاري أفرد ترجمة لتقليد الغنم بعد أبواب يسيرة كعادته في  
تفريق الاحكام في التراجم (قوله ما اشعار البدن) ذكر فيه حديث عروة  
عن المسور معلقا وقد تقدم موصولا قبل باب وحديث عائشة فتلت قلائد هدي النبي صلى الله  
عليه وسلم ثم أشعرها وقلدها الحديث وفيه مشروعية الاشعار وهو ان يكشط جلد البدنة حتى  
يسيل دم ثم يسلمه فيكون ذلك علامة على كونها هديا وبذلك قال الجمهور من السلف والخلف  
وذكر الطحاوي في اختلاف العلماء كراهته عن أبي حنيفة وذهب غيره الى استحبابه للاتباع  
حتى صاحباه أبو يوسف ومحمد فقالا هو حسن قال وقال مالك يحتص الاشعار بمن لها سنام قال  
الطحاوي ثبت عن عائشة وابن عباس التخيير في الاشعار وتركه فدل على انه ليس بشئ ولكنه غير  
مكروه لثبوت فعله عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الخطابي وغيره اعتلال من كره الاشعار  
بانه من المشقة مردود بل هو باب آخر كالكي وشق أذن الحيوان ليصير علامة وغير ذلك من  
الوسم والختان والنجامة وشفقة الانسان على المال عادة فلا يخشى ما توهموه من سريان

الجرح

١٦٩٩  
م د س ق  
تحفة

١٧٤٢٢

\* حدثنا عبد الله بن مسلمة  
حدثنا أفلح بن حميد عن  
القاسم عن عائشة رضي  
الله عنها قالت فقلت قلنا  
هـ دى النى صلى الله عليه  
وسلم ثم اشعرها وقلدها أو  
قلدها ثم بعث بها الى البيت  
وأقام بالمدينة فاحرم عليه  
شئ كان له حل \* (باب من  
قلدها قلنا يده) \* حدثنا  
عبد الله بن يوسف اخبرنا  
مالك عن عبد الله بن أبي بكر  
ابن عمرو بن حزم عن عمرة  
بنت عبد الرحمن انها اخبرته  
ان زياد بن أبي سفيان كذب  
الى عائشة رضي الله عنها ان  
عبد الله بن عباس رضي الله  
عنهما قال من اهدى هديا  
حرم عليه ما يحرم على الحاج  
حتى ينحر هديه قالت عمرة  
فقال عائشة رضي الله عنها

١٧٠٠

م د س ق

تحفة

١٧٨٩٩

الجرح حتى يقضى الى الهلال ولو كان ذلك هو المحفوظ لقيدته الذي كرهه به كأن يقول الاشعار  
الذى يقضى بالجرح الى السراية حتى تهلك البدنة مكرهه فكان قريبا وقد كثر تشنيع المتقدمين  
على أبي حنيفة في إطلاقه كراهة الاشعار واتصل له الطحاوي في المعاني فقال لم يكره أبو حنيفة  
أصل الاشعار وإنما كره ما يفعل على وجه يخاف منه هلاك البدن كسراية الجرح لاسيما مع  
الطعن بالشفرة فاراد سد الباب عن العامة لانهم لا يراعون الحد في ذلك وأما من كان عارفا  
بالسنة في ذلك فلا وفي هذا تعقب على الخطابي حيث قال لأعلم أحدا كره الاشعار الا أبا حنيفة  
وخالفه صاحباه فقال لا يقول الجماعة انتهى وروى عن ابراهيم النخعي أيضا انه كره الاشعار ذكر  
ذلك الترمذي قال سمعت أبا السائب يقول كما عند وكيع فقال له رجل روى عن ابراهيم النخعي  
أنه قال الاشعار مثله فقال له وكيع أقول لك أشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول قال  
ابراهيم ما أحقك بأن تحبس انتهى وفيه تعقب على ابن حزم في زعمه أنه ليس لأبي حنيفة في  
ذلك سلف وقد بالغ ابن حزم في هذا الموضوع ويتعين الرجوع الى ما قال الطحاوي فانه أعلم من غيره  
بأقوال أصحابه \* (تنبيه) \* اتفق من قال بالاشعار بالحاق البقرة في ذلك بالابل الاسميدين  
خبير واتفقوا على ان الغنم لا تشعر لضعفها ولا تكون صوفها أو شعرها يستروصع الاشعار وأما  
على ما نقل عن مالك فلكونها ليست ذات أسنة والله أعلم (قوله) — من قلدها  
القلادة يده) أى الهدايا وله حالان أما أن يسوق الهدي ويقصد النسك فانما يقلدها  
ويشعرها عند احرامه وأما أن يسوقه ويقم يقلدها من مكانه وهو مقتضى حديث الباب  
وسياق بيان ما يقلده بعد باب والغرض بهذه الترجمة أنه كان عالما ببداية التقليد لترتب عليه  
ما بعده قال ابن التين يحتمل أن يكون قول عائشة ثم قلدها بيده بالاحفظه للاخر ومعرفة  
بهو يحتمل أن تكون أرادت أنه صلى الله عليه وسلم تناول ذلك بنفسه وعلم وقت التقليد ومع ذلك  
فلم يمنع من شئ يمنع منه المحرم لئلا يظن أحد انه استباح ذلك قبل أن يعلم بتقليد الهدي (قوله)  
عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم) كذا لا كثر وسقط عمرو من رواية أبي ذر وعمرة هي  
خالة عبد الله الراوى عنها والاسناد كنه مديون الشيخ البخاري (قوله ان زياد بن أبي سفيان)  
كذا وقع في الموطأ وكان شيخ مالك حدث به كذلك في زمن بنى أمية وأما بعدهم فما كان يقال له  
الزياد بن أبيه وقبل استلحاق معاوية له كان يقال له زياد بن عبيد وكانت أمه مسمية مولاة  
الحارث بن كلابه النخعي تحت عبيد المذكور فولدت زيادا على فراشه فكان ينسب اليه فلما كان  
في خلافة معاوية شهد جماعة على اقرار أبي سفيان بأن زياد اولده فاستلحقه معاوية لذلك وزوج  
ابنه ابنته وأمر زيادا على العراقيين البصرة والكوفة بجمعهم ماله ومات في خلافة معاوية سنة  
ثلاث وخمسين \* (تنبيه) \* وقع عند مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك في هذا الحديث أن ابن  
زياد بدل قوله ان زياد بن أبي سفيان وهو وهم بنه عليه الغساني ومن تبعه قال النووي وجميع من  
تكلم على صحيح مسلم والصواب ما وقع في البخاري وهو الموجد عند جميع رواة الموطأ (قوله)  
حتى ينحر هديه) زاد مسلم في روايته وقد بعثت بهدي فاكتفى الى بأمير لزيد الطحاوي من رواية  
ابن وهب عن مالك أو مري صاحب الهدي أى الذى معه الهدي أى بما يصنع (قوله) قالت  
عمرة) هو بالسند المذكور وقد روى الحديث المرفوع عن عائشة القاسم وعمرة كما مضى



قريبا مختصرا ورواه عنها أيضا مسروق وسبأ في آخر الباب الذي بعده مختصرا أو ورد في  
 الضحايا مطولا وترجم هناك على حكم من أهدي وأقام هل يصير محرما أو لا ولم يترجم به هنا ولفظه  
 هناك عن مسروق أنه قال يا أم المؤمنين إن رجلا يبعث بالهدى إلى الكعبة ويجلس في المصر  
 فيوصي أن تقلد بدنته فلا يزال من ذلك اليوم محرما حتى يحمل الناس فذكر الحديث نحوه  
 ولفظ الطحاوي في حديث مسروق قال قلت لعائشة إن رجلا هنيئ يعثون بالهدى إلى البيت  
 ويا مرون الذي يعثون معه يعلم لهم يقلدها في ذلك اليوم فلا يزالون محرمين حتى يحمل الناس  
 الحديث وقال سعيد بن منصور حدثنا هشيم حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا محمد بن عمار عن عائشة وقيل  
 لها إن زيادا أذا بعث بالهدى أمسك عما يمسك عنه المحرم حتى ينحره يده فقالت عائشة أوله كعبة  
 يطوف بها قال وحدثنا يعقوب حدثنا هشام عن أبيه بلغ عائشة أن زيادا بعث بالهدى وتجرد  
 فقال إن كنت لا تقتل فلا تدهى النبي صلى الله عليه وسلم ثم يبعث بها وهو مقيم عندنا ما يحتجب  
 شيئا وروى مالك في الموطأ عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم التيمي عن ربيعة بن عبد الله بن  
 الهدير أنه رأى رجلا متجرا بالعراق فسأل عنه فقالوا أنه أمر به يده أن يقلد قال ربيعة فلقبت  
 عبد الله بن الزبير فذكرت له ذلك فقال بدعة ورب الكعبة ورواه ابن أبي شيبة عن الثقي عن يحيى  
 ابن سعيد أخبرني محمد بن إبراهيم أن ربيعة أخبره أنه رأى ابن عباس وهو أمير على البصرة في  
 زمان علي متجرا على منبر البصرة فذكره فعرف به هذا اسم المبهمة في رواية مالك قال ابن التين  
 خالف ابن عباس في هذا جميع الفقهاء واحتجبت عائشة بفعل النبي صلى الله عليه وسلم وما زونه  
 في ذلك يجب أن يصار إليه ولعل ابن عباس رجع عنه انتهى وفيه قصور شديد قال ابن عباس  
 لم ينفر بذلك بل ثبت ذلك عن جماعة من الصحابة منهم ابن عمر ورواه ابن أبي شيبة عن ابن عليه  
 عن أيوب وابن المنذر من طريق ابن جريج كلاهما عن نافع أن ابن عمر كان أذا بعث بالهدى  
 يمسك عما يمسك عنه المحرم لأنه لا يلي ومنهم قيس بن سعد بن عبادة أخرجه سعيد بن  
 منصور من طريق سعيد بن المسيب عنه نحوه ذلك وروى ابن أبي شيبة من طريق محمد بن علي بن  
 الحسين عن عمرو بن علي أنهم ما قالوا في الرجل يرسل بدنته أنه يمسك عما يمسك عنه المحرم وهذا  
 منقطع وقال ابن المنذر قال عمرو بن علي وقيس بن سعد وابن عباس والتيمي وعطاء وابن  
 سيرين وآخرون من أرسل الهدى وأقام حرم عليه ما يحرم على المحرم وقال ابن مسعود وعائشة  
 وأنس وابن الزبير وآخرون لا يصير بذلك محرما وإلى ذلك صار فقهاء الأمصار ومن جهة الأولين  
 ما رواه الطحاوي وغيره من طريق عبد الملك بن جابر عن أبيه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله  
 عليه وسلم ففتق قصصه من جيبه حتى أخرج منه من رجلية وقال اني أمرت بيدتي التي بعثت بها  
 أن تقلد اليوم وتشعر على مكان كذا فلبست قصص ونسيت فلم أكن لأخرج قصص من  
 رأسي الحديث وهذا الوجه فيه أضعف أسناده لأن نسبة ابن عباس إلى التفرّد بذلك خطأ وقد  
 ذهب سعيد بن المسيب إلى أنه لا يحتجب شيئا مما يحتجبه المحرم إلا الجماع ليله جميع رواه ابن أبي  
 شيبة عنه بأسناد صحيح نعم جاء عن الزهري ما يدل على أن الأمر استقر على خلاف ما قال ابن عباس  
 ففي نسخة أبي اليمان عن شعيب عنه وأخرجه البيهقي من طريقه قال أول من كشف العمى عن  
 الناس وبين لهم السنة في ذلك عائشة فذكر الحديث عن عروة وعمره عنها قال فلما بلغ الناس



قول عائشة أخذوا به وثر كواقتوى ابن عباس وذهب جماعة من فقهاء الفتوى الى أن من أراد النسك صار مجرد تقليده الهدى محرما حكاه ابن المنذر عن الثوري وأحمد وأبو حنيفة قال وقال أصحاب الرأي من ساق الهدى وأتم البيت ثم قلد وجب عليه الاحرام قال وقال الجمهور لا يصير بتقليد الهدى محرما ولا يجب عليه شيء ونقل الخطابي عن أصحاب الرأي مثل قول ابن عباس وهو خطأ عليهم فالطحاوي أعلم بهم منه ولعل الخطابي ظن التسوية بين المستثنين (قوله يدي) فيه رفع مجاز أن تكون أرادت أنها اقتلت بأمرها (قوله مع أبي) بفتح الهمزة وكسر الموحدة الخفيفة تريد بذلك أباها أبا بكر الصديق واستفيد من ذلك وقت البعث وأنه كان في سنة تسع عام حج أبو بكر بالناس قال ابن التين أرادت عائشة بذلك علمها بجميع القصة ويحتمل أن تريد أنه آخر فعل النبي صلى الله عليه وسلم لأنه حج في العام الذي يليه حجة الوداع لا يظن ظان أن ذلك كان في أول الاسلام ثم نسخ فأرادت إزالة هذا اللبس وأكملت ذلك بقولها فلم يحرم عليه شيء كان له حلا حتى فخر الهدى أي وانقضى أمره ولم يحرم وترك احرامه بعد ذلك أخرى وأولى لأنه إذا اتفق في وقت الشبهة فلا ينبغي عند اتقاء الشبهة أولى وحاصل اعتراض عائشة على ابن عباس أنه ذهب الى ما أفتى به قياسا للتولية في أمر الهدى على المباشرة له فيمنعت عائشة أن هذا القياس لا اعتبار له في مقابلة هذه السنة الظاهرة وفي الحديث من القوائد تناول الكبير الشيء بنفسه وإن كان له من يكفيه إذا كان مما يهتم به ولا سيما ما كان من إقامة الشرائع وأمر الديانة وفيه تعقب بعض العلماء على بعض ورد الاجتماع بالنص وإن الأصل في أفعاله صلى الله عليه وسلم التماسي به حتى ثبت الخصوصية (قوله بأ) تقليد الغنم قال ابن المنذر أنكروا مالك وأصحاب الرأي تقليدها زاد غيره وكانهم لم يبلغهم الحديث ولم نجد لهم حجة الاقول بعضهم إنما تضعف عن التقليد وهي حجة ضعيفة لأن المقصود من التقليد العلامة وقد اتفقوا على أنها لا تشعر لأنها تضعف عنه فتقليد بما لا يضعفها والخفية في الأصل يقولون ليست الغنم من الهدى فالحديث حجة عليهم من جهة أخرى وقال ابن عبد البر احتج من لم يربأهداء الغنم بأنه صلى الله عليه وسلم حج مرة واحدة ولم يهد فيها غنما انتهى وما أدري ما وجه الحجة منه لأن حديث الباب دال على أنه أرسل بها وأقام وكان ذلك قبل حجة قطعا فلا تعارض بين الفعل والترك لأن مجرد الترك لا يدل على نسخ الجواز من الذي صرح من الصحابة بأنه لم يكن في هداياه في حجة غنم حتى يسوغ الاحتجاج بذلك ثم ساق ابن المنذر من طريق عطاء وعبيد الله بن أبي يزيد وأبي جعفر محمد بن علي وغيرهم قالوا رأينا الغنم تقدم مقلدة ولابن أبي شيبة عن ابن عباس نحوه والمراد بذلك الرد على من ادعى الاجماع على ترك اهداء الغنم وتقليدها وأعل بعض المخالفين حديث الباب بأن الأسود تفرد عن عائشة بتقليد الغنم دون بقية الرواة عنها من أهل بيته وغيرهم قال المنذري وغيره وليست هذه بعلة لأنه حافظ ثقة لا يضره التفرد (قوله حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد وإنما أورد في البخاري بطريقه طريق أبي نعيم مع أن طريق أبي نعيم عنده أعلى درجة لتصريح الأعمش بالتحديث عن إبراهيم في رواية عبد الواحد مع أن في رواية عبد الواحد زيادة التقليد وزيادة أقامته في أهله حلالا ثم أورد فيه رواية منصور عن إبراهيم استظهارا لرواية عبد الواحد لما في حفظ عبد الواحد عندهم وإن كان هو عنده حجة وأما ردافه برواية مسروق

ليس كما قال ابن عباس رضى

الله عنه أن اقتلت قلائد هدى

رسول الله صلى الله عليه وسلم

ييدي ثم قلدها رسول الله

صلى الله عليه وسلم بيديه ثم

بعث بها مع أبي فلم يحرم على

رسول الله صلى الله عليه وسلم

شيء أحله الله حتى فخر الهدى

\*(باب تقليد الغنم)\*

حدثنا أبو نعيم حدثنا الأعمش

عن إبراهيم عن الأسود عن

عائشة رضى الله عنها قالت

أهدى النبي صلى الله عليه

وسلم مرة غنما \* حدثنا أبو

النعمان حدثنا عبد الواحد

حدثنا الأعمش حدثنا

إبراهيم عن الأسود عن

عائشة رضى الله عنها قالت

كنت أقتل القلائد للنبي

صلى الله عليه وسلم فيقلدها

الغنم ويقيم في أهله حلالا

\* حدثنا أبو النعمان

حدثنا جاد حدثنا منصور

ابن المعقر ح وحدثنا

محمد بن كثير أخبرنا سفيان

عن منصور عن إبراهيم عن

الأسود عن عائشة رضى الله

عنها قالت كنت أقتل قلائد

الغنم للنبي صلى الله عليه

وسلم فيبعث بها ثم يمكث حلالا

\* حدثنا أبو نعيم حدثنا

زكريا عن عامر عن مسروق

عن عائشة رضى الله عنها

قالت قتلت لهدى النبي

صلى الله عليه وسلم نعى

القلائد قبل أن يحرم

سنن أبي

سنن أبي

سنن أبي

سنن أبي

سنن أبي

سنن أبي

سنن أبي

سنن أبي

سنن أبي

سنن أبي

مع أنه لا تصرح فيها بكون القلائد للغنم فلان لفظ الهدى أعم من أن يكون لغنم أو غيرها  
فالغنم فرد من افراد ما يهدى وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم أهدى الابل وأهدى البقر فن ادعى  
اختصاص الابل بالتقليد فعليه البيان وعامر في طريق مسروق هو الشعبي وزكريا الراوى  
عنه هو ابن أبي زائدة وقد ذكرت في الباب الذي قبله أنه أخرج طريق مسروق من وجه آخر  
عن الشعبي مطولا (قوله يا — القلائد من العهن) بكسر المهملة وسكون الهاء  
أى الصوف وقيل هو المصوغ منه وقيل هو الحجر خاصة (قوله عن أم المؤمنين) هى عائشة  
بينه يحيى بن حكيم عن معاذ أخرجه أبو نعيم في المستخرج وكذا وقعت تسميته بأعند الاسماعيلي  
من وجه آخر عن ابن عون (قوله فقلت قلائدها) أى الهدايا وفي رواية يحيى المذكورة نافذت  
تلك القلائد وسلم من وجه آخر عن ابن عون مثله وزاد فاصبح فينا حللا بأنى ما بأنى الحلل من  
أهله وفيه رد على من كره القلائد من الاوبار واختار أن تكون من نبات الارض وهو منقول عن  
ربيعة ومالك وقال ابن التين لعله أراد أنه الاولى مع القول بجواز كونها من الصوف والله أعلم  
(قوله يا — تقليد النعل) يحتمل أن يريد الجنس ويحتمل أن يريد الوحدة أى النعل  
الواحدة فيكون فيه اشارة الى من اشترط نعلين وهو قول الثوري وقال غيره يحزى الواحدة وقال  
آخرون لا تتبع النعل بل كل مقام مقامها أخرج حتى أذن الاداوة ثم قيل الحكمة في تقليد النعل  
ان فيه اشارة الى السفر والجد فيه فعلى هذاتين عين والله أعلم وقال ابن المنير فى الحاشية الحكمة  
فيه أن العرب تعتد النعل من كوبة لكونها اتقى عن صاحبها وتحمل عنه وعرا الطريق وقد كنى  
بعض الشعراء عنها بالناقة فكأن الذى أهدى خرج عن من كوبة لله تعالى جيوانا وغيره كما خرج  
حين أحرم عن ملبوسه ومن ثم استحب تقليد نعلين لا واحدة وهذا هو الاصل في نذر المشى حافيا  
الى مكة (قوله حديثنا محمد) كذا لا أكثر غير منسوب ولا بن السكن محمد بن سلام ولا بن ذر  
محمد هو ابن سلام ورجح ابو على الجبائي أنه محمد بن المثني لان المصنف روى عن محمد بن المثني  
عن عبد الاعلى حديثا غير هذا سياتى قريبا وأيده غيره بأن الاسماعيلي وأبا نعيم أخرجه في  
مستخرجهم ما من رواية محمد بن المثني وليس ذلك بالازم والعمدة على ما قال ابن السكن فانه حافظ  
(قوله عن عكرمة) هو مولى ابن عباس وأما عكرمة بن عمار فهو تلميذ يحيى بن أبي كثير لا شيعته  
وقد تقدم الكلام على حديث الباب قبل تسعة أبواب (قوله تابعه محمد بن بشار الخ) المتابع  
بالفتح هنا هو معمر والمتابع بالكسر ظاهر السياق انه محمد بن بشار وفي التحقيق هو على بن  
المبارك وانما احتاج معمر عنده الى المتابعة لان رواية البصريين عنه مقلالة لكونه حديثهم  
بالبصرة من حفظه وهذا من رواية البصريين ولم تقع لى رواية محمد بن بشار موصولة وقد  
أخرجه الاسماعيلي من طريق وكيع عن علي بن المبارك بمتابعة عثمان بن عمر وقال ان حسين  
المعلم رواه عن يحيى بن أبي كثير أيضا (قوله يا — الجلال للبدن) بكسر الجيم وتخفيف  
اللام جمع جـل بضم الجيم وهو ما يطرح على ظهر البعير من كساء ونحوه (قوله وكان ابن عمر  
لا يشق من الجلال الاموضع السنم فاذا انخرها نزع جلالها مخافة أن يفسدها الدم ثم تصدق  
بها) هذا التعليق وصل بعضه مالك في الموطأ عن نافع ان عبد الله بن عمر كان لا يشق جلال بدنه  
وعن نافع ان ابن عمر كان يجمل بدنه القباطى والحلل ثم يعثبها الى الكعبة فيكسوها اياها

وعن

\* (باب القلائد من العهن) \*  
حديثنا عمرو بن علي حديثنا  
معاذ بن معاذ حديثنا ابن عون  
عن القاسم عن أم المؤمنين  
رضى الله عنها قالت فقلت  
قلائدها من عهن كان عندي  
\* (باب تقليد النعل) \*  
حديثنا محمد أخبرنا عبد  
الاعلى بن عبد الاعلى عن  
معمر عن يحيى بن أبي كثير  
عن عكرمة عن أبي هريرة  
رضى الله عنه أن نبي الله  
صلى الله عليه وسلم رأى  
رجلا يسوق بدنه قال اركبها  
قال انه يابنة قال اركبها قال  
فانقدر رأيت به راكبا يساير  
النبي صلى الله عليه وسلم  
والنعل في عنقه \* تابعه  
محمد بن بشار \* حديثنا عثمان  
ابن عمر أخبرنا علي بن المبارك  
عن يحيى عن عكرمة عن  
أبي هريرة رضى الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
\* (باب الجلال للبدن) \*  
وكان ابن عمر رضى الله  
عنهما لا يشق من الجلال  
الاموضع السنم واذا  
انخرها نزع جلالها مخافة  
أن يفسدها الدم ثم تصدق

بها

٩٠/٢

وعن مالك أنه سأل عبد الله بن دينار ما كان ابن عمر يصنع بجلال بدنه حين كسيت الكعبة هذه الكسوة قال كان يتصدق بها وقال السبيعي بعد أن أخرجه من طريق يحيى بن بكير عن مالك زاد فيه غيره عن مالك الأمازيغي السنام إلى آخر الأثر المذكور قال المهلب ليس التصديق بجلال البدن فرضاً وإنما يصنع ذلك ابن عمر لأنه أراد أن لا يرجع في شيء أهل به لله ولا في شيء أضيف إليه انتهى وفائدة شق الجمل من موضع السنام ليظهر الأشعار لا يستمر ما تحتها وروى ابن المنذر من طريق أسامة بن زيد عن نافع أن ابن عمر كان يجال بدنه الأتماط والبرود والحرير حتى يخرج من المدينة ثم ينزعها فيطويها حتى يكون يوم عرفة فيلبسها أياها حتى ينحرها ثم يتصدق بها قال نافع وروى عنه في حديثه وأورد المصنف حديث علي في التصديق بجلال البدن مختصراً وسيأتي الكلام عليه مستوفى بعد سبعة أبواب إن شاء الله تعالى \* (تأنيده) \* ما في هذه الأحاديث من استحباب التقليد والأشعار وغير ذلك يقتضي أن اظهار التقرب بالهدى أفضل من إخفائه والمقتران إخفاء العمل الصالح غير الفرض أفضل من اظهاره فاما ان يقال ان أفعال الحج مبنية على الظهور كالأحرام والطواف والوقوف فكان الأشعار والتقليد كذلك فيخص الحج من عموم الإخفاء واما أن يقال لا يلزم من التقليد والأشعار اظهار العمل الصالح لأن الذي يهديها يمكنه أن يبعثها مع من يقلدها أو يشعرها ولا يقول أنها القلان فتحصل سنة التقليد مع كتمان العمل وأبعد من استدلال ذلك على أن العمل إذا شرع فيه صار فرضاً واما ان يقال ان التقليد جعل علماً لكونها هدياً حتى لا يطمع صاحبها في الرجوع فيها \* (قوله) \* باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها) تقدم قبل ثمانية أبواب من اشترى الهدى من الطريق وأورد فيه حديث ابن عمر هذا من وجه آخر وإنما زادت هذه الترجمة التقليد وقد تقدم القول فيه مستوفى في باب من قلده القلان يديه وحديث ابن عمر يأتي الكلام عليه مستوفى في أبواب الخصر إن شاء الله تعالى لكن قوله في هذه الرواية عام حجة الحرورية وفي رواية الكشميري حج الحرورية في عهد ابن الزبير مغاير لقوله في باب طواف القارن من رواية الليث عن نافع عام نزول الحجاج بابن الزبير لأن حجة الحرورية كانت في السنة التي مات فيها يزيد بن معاوية سنة أربع وستين وذلك قبل أن يتسمى ابن الزبير بالخلافة ونزول الحجاج بابن الزبير كان في سنة ثلاث وسبعين وذلك في آخر أيام ابن الزبير فاما ان يحمل على أن الراوي أطلق على الحجاج وأتباعه حرورية لجامع ما بينهم من الخروج على أئمة الحق واما ان يحمل على تعدد القصة وقد ظهر من رواية أيوب عن نافع أن القائل لابن عمر الكلام المذكور هو ولده عبيد الله كما تقدم في باب من اشترى الهدى من الطريق وسيأتي في أول الإحصاء مزيد بيان لذلك إن شاء الله تعالى \* (قوله) \* باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير أمرهن) أما التعبير بالذبح مع أن حديث الباب بلفظ النحر فإشارة إلى ما ورد في بعض طرقه بلفظ الذبح وسيأتي بعد سبعة أبواب من طريق سليمان بن بلال عن يحيى ابن سعيد ونحو البقر جائز عند العلماء إلا أن الذبح مستحب عندهم لقوله تعالى إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة وخالف الحسن بن صالح فاستحب نحرها وأما قوله من غير أمرهن فأخذه من استفهام عائشة عن التعم لما دخل به عليها ولو كان ذبحه بعلمها لم يحتج إلى الاستفهام لكن ليس ذلك دافعا للاحتمال فيجوز أن يكون علمها بذلك تقدم بان يكون استأذنها في ذلك لكن لما

\* حديثنا في قصة حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي رضي الله عنه قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتصدق بجلال البدن التي نحرث ويجلوها \* (باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها) - حدثنا إبراهيم بن المنذر - حدثنا أبو حمزة - حدثنا موسى بن عقيب - عن نافع قال أراد ابن عمر رضي الله عنهما الحج عام حجة الحرورية في عهد ابن الزبير رضي الله عنهما فقبل له أن الناس كائن بينهم قتال ونخاف أن يصدوك فقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة إذا صنع كما صنع أشهدكم أنني قد أوجبت عمره حتى كان بظاهر البداء قال ما شأن الحج والعمرة الا واحد أشهدكم أنني جمعت حجة مع عمرة وأهدي هدياً مقلداً لاشترائه حتى قدم قطافاً بالبيت وبالصفاء ولم يزد على ذلك ولم يحلل من شيء حرم منه حتى يوم النحر فخلق ونحر ورأى أن قد قضى طوافه للحج والعمرة بطوافه الأول ثم قال كذلك صنع النبي صلى الله عليه وسلم \* (باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير أمرهن)

٧٠٧  
٧٠٨  
٧٠٩  
٧١٠  
٧١١  
٧١٢  
٧١٣  
٧١٤  
٧١٥  
٧١٦  
٧١٧  
٧١٨  
٧١٩  
٧٢٠  
٧٢١  
٧٢٢  
٧٢٣  
٧٢٤  
٧٢٥  
٧٢٦  
٧٢٧  
٧٢٨  
٧٢٩  
٧٣٠  
٧٣١  
٧٣٢  
٧٣٣  
٧٣٤  
٧٣٥  
٧٣٦  
٧٣٧  
٧٣٨  
٧٣٩  
٧٤٠  
٧٤١  
٧٤٢  
٧٤٣  
٧٤٤  
٧٤٥  
٧٤٦  
٧٤٧  
٧٤٨  
٧٤٩  
٧٥٠  
٧٥١  
٧٥٢  
٧٥٣  
٧٥٤  
٧٥٥  
٧٥٦  
٧٥٧  
٧٥٨  
٧٥٩  
٧٦٠  
٧٦١  
٧٦٢  
٧٦٣  
٧٦٤  
٧٦٥  
٧٦٦  
٧٦٧  
٧٦٨  
٧٦٩  
٧٧٠  
٧٧١  
٧٧٢  
٧٧٣  
٧٧٤  
٧٧٥  
٧٧٦  
٧٧٧  
٧٧٨  
٧٧٩  
٧٨٠  
٧٨١  
٧٨٢  
٧٨٣  
٧٨٤  
٧٨٥  
٧٨٦  
٧٨٧  
٧٨٨  
٧٨٩  
٧٩٠  
٧٩١  
٧٩٢  
٧٩٣  
٧٩٤  
٧٩٥  
٧٩٦  
٧٩٧  
٧٩٨  
٧٩٩  
٨٠٠  
٨٠١  
٨٠٢  
٨٠٣  
٨٠٤  
٨٠٥  
٨٠٦  
٨٠٧  
٨٠٨  
٨٠٩  
٨١٠  
٨١١  
٨١٢  
٨١٣  
٨١٤  
٨١٥  
٨١٦  
٨١٧  
٨١٨  
٨١٩  
٨٢٠  
٨٢١  
٨٢٢  
٨٢٣  
٨٢٤  
٨٢٥  
٨٢٦  
٨٢٧  
٨٢٨  
٨٢٩  
٨٣٠  
٨٣١  
٨٣٢  
٨٣٣  
٨٣٤  
٨٣٥  
٨٣٦  
٨٣٧  
٨٣٨  
٨٣٩  
٨٤٠  
٨٤١  
٨٤٢  
٨٤٣  
٨٤٤  
٨٤٥  
٨٤٦  
٨٤٧  
٨٤٨  
٨٤٩  
٨٥٠  
٨٥١  
٨٥٢  
٨٥٣  
٨٥٤  
٨٥٥  
٨٥٦  
٨٥٧  
٨٥٨  
٨٥٩  
٨٦٠  
٨٦١  
٨٦٢  
٨٦٣  
٨٦٤  
٨٦٥  
٨٦٦  
٨٦٧  
٨٦٨  
٨٦٩  
٨٧٠  
٨٧١  
٨٧٢  
٨٧٣  
٨٧٤  
٨٧٥  
٨٧٦  
٨٧٧  
٨٧٨  
٨٧٩  
٨٨٠  
٨٨١  
٨٨٢  
٨٨٣  
٨٨٤  
٨٨٥  
٨٨٦  
٨٨٧  
٨٨٨  
٨٨٩  
٨٩٠  
٨٩١  
٨٩٢  
٨٩٣  
٨٩٤  
٨٩٥  
٨٩٦  
٨٩٧  
٨٩٨  
٨٩٩  
٩٠٠  
٩٠١  
٩٠٢  
٩٠٣  
٩٠٤  
٩٠٥  
٩٠٦  
٩٠٧  
٩٠٨  
٩٠٩  
٩١٠  
٩١١  
٩١٢  
٩١٣  
٩١٤  
٩١٥  
٩١٦  
٩١٧  
٩١٨  
٩١٩  
٩٢٠  
٩٢١  
٩٢٢  
٩٢٣  
٩٢٤  
٩٢٥  
٩٢٦  
٩٢٧  
٩٢٨  
٩٢٩  
٩٣٠  
٩٣١  
٩٣٢  
٩٣٣  
٩٣٤  
٩٣٥  
٩٣٦  
٩٣٧  
٩٣٨  
٩٣٩  
٩٤٠  
٩٤١  
٩٤٢  
٩٤٣  
٩٤٤  
٩٤٥  
٩٤٦  
٩٤٧  
٩٤٨  
٩٤٩  
٩٥٠  
٩٥١  
٩٥٢  
٩٥٣  
٩٥٤  
٩٥٥  
٩٥٦  
٩٥٧  
٩٥٨  
٩٥٩  
٩٦٠  
٩٦١  
٩٦٢  
٩٦٣  
٩٦٤  
٩٦٥  
٩٦٦  
٩٦٧  
٩٦٨  
٩٦٩  
٩٧٠  
٩٧١  
٩٧٢  
٩٧٣  
٩٧٤  
٩٧٥  
٩٧٦  
٩٧٧  
٩٧٨  
٩٧٩  
٩٨٠  
٩٨١  
٩٨٢  
٩٨٣  
٩٨٤  
٩٨٥  
٩٨٦  
٩٨٧  
٩٨٨  
٩٨٩  
٩٩٠  
٩٩١  
٩٩٢  
٩٩٣  
٩٩٤  
٩٩٥  
٩٩٦  
٩٩٧  
٩٩٨  
٩٩٩  
١٠٠٠

١٧٠٩  
م س ق  
٤٤٠  
١٧١٢٢

\* حدثنا عبد الله بن يوسف  
أخبرنا مالك عن يحيى بن  
سعيد عن عمرة بنت عبد  
الرحمن قالت سمعت عائشة  
رضي الله عنها تقول خرجنا  
مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لخمس بقين من ذي  
القعدة لآل الحلي فلما  
دونا من مكة أمر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من لم  
يكن معه هدى إذا طاف  
وسعى بين الصفا والمروة أن  
يجلّ قالت فدخل علينا يوم  
الحر بلحم بقر فقلت ما هذا  
قال فخر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن أزواجه قال  
يحيى فذكرته للقاسم فقال  
أنتك بالحديث على وجهه  
\* (باب النحر في منكر النبي  
صلى الله عليه وسلم) \*

أدخل اللحم عليها احتمل عندها أن يكون هو الذي وقع الاستئذان فيه وأن يكون غير ذلك  
فأستفهمت عنه لذلك (قوله عن عمرة) في رواية سليمان المذكورة حدثني عمرة (قوله لآل الحلي)  
بضم النون أي لآل الحلي وقوله لآل الحلي تقدم القول فيه في الكلام على باب التمتع والافراد والقران  
وقوله فدخل علينا بضم الدال على البناء للجهول (قوله بلحم بقر) قال ابن بطال أخذ بنظيره  
جاعة فأجازوا الاشتراك في الهدى والاضحية ولا حجة فيه لأنه يحتمل أن يكون عن كل واحدة بقرة  
وأما رواية يونس عن الزهري عن عمرة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخر عن  
أزواجه بقرة واحدة فقد قال السمعيل القاضى تغرد يونس بذلك وقد خالفه غيره أهـ ورواية يونس  
أخرجها النسائي وأبو داود وغيرهما ويونس ثقة حافظ وقد تابعه معمر عند النسائي أيضا ولفظه  
أصرح من لفظ يونس قال ما ذبح عن آل محمد في حجة الوداع الا بقرة وروى النسائي أيضا من  
طريق يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اعتمر  
من نسائه في حجة الوداع بقرة بينهن صحبة الحاكم وهو شاهد قوي لرواية الزهري وأما ما رواه  
عمار الدهني عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت ذبح عمار رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوم حجنا بقرة أخرى أخرجه النسائي أيضا فهو شاهد مخالف لما تقدم وقد رواه المصنف  
في الاضاحي ومسلم أيضا من طريق ابن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم بلفظ ضحى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن نسائه البقر ولم يذكر ما زاده عمار الدهني وأخرجه مسلم أيضا من طريق  
عبد العزيز الماجشون عن عبد الرحمن بن لكن بلفظ أهدي بدل ضحى والظاهر أن التصرف من  
الرواية لأنه ثبت في الحديث ذكر النحر فحمله بعضهم على الاضحية فان رواية أبي هريرة صريحة  
في أن ذلك كان عن اعتمر من نسائه فقويت رواية من رواه بلفظ أهدي وتبين أنه هدى التمتع  
فليس فيه حجة على مالك في قوله لا ضحايا على أهل منى وتبين توجيه الاستدلال به على جواز  
الاشتراك في الهدى والاضحية والله أعلم واستدل به على أن الانسان قد يلحقه من عمل غيره ما عمله  
عنه بغير أمره ولا علمه وتعقب باحتمال الاستئذان كما تقدم في الكلام على الترجمة وفيه جواز  
الكل من الهدى والاضحية وسيأتي نقل الخلاف فيه بعد سبعة أبواب (قوله قال يحيى) هو ابن  
سعيد الانصاري بالاسناد المذكور كراهه اليه (قوله فذكرته للقاسم) يعني ابن محمد بن أبي بكر  
الصديق (قوله فقال أنتك بالحديث على وجهه) أي ساقته لك سياقا تاما لم يختصر منه شيئا  
وكأنه يشير بذلك الى روايته هو عن عائشة فانها مختصرة كما قدمت الاشارة اليها في هذا الباب  
\* (قوله يا) النحر في منكر النبي صلى الله عليه وسلم يعني قال ابن التين منكر النبي صلى  
الله عليه وسلم عند الجرة الاولى التي تلي المسجد انتهى وكأنه أخذه من اثر أخرجه الفاكهي  
من طريق ابن جريج عن طاوس قال كان منزل النبي صلى الله عليه وسلم يعني عن يسار المصلى  
قال وقال غير طاوس من أشيا خنا مثله وزادوا أمر نسائه أن ينزلن جنب الدار يعني وأمر  
الانصار أن ينزلوا الشعب وراء الدار (قلت) والشعب هو عند الجرة المذكورة قال ابن التين  
وللنحر فيه فضيلة على غيره لقوله صلى الله عليه وسلم هذا المنكر وكل منى منكر انتهى والحديث  
المذكور أخرجه مسلم من حديث جابر ولفظه نحرته ههنا ومنى كلها منكر فأنحر وافي رجالكم  
وهذا ظاهره أن نحره صلى الله عليه وسلم بذلك المكان وقع عن اتفاق لا شئ يتعلق بالنسك ولكن

ابن عمر كان شديد الاتباع وقد روى عمر بن شبة في كتابه من طريق ابن جريح عن عطاء قال كان ابن عمر لا ينخر الا بعني وحكي ابن بطال قول مالك في النحر يعني للحاج والنحر بمكة للمعتمر وأطال في تقرير ذلك وترجيحه ولا خلاف في الجواز وان اختلف في الافضل (قوله) حدثنا اسحق بن ابراهيم هو المعروف بابن راهويه كذلك أخرجه في مسنده وأخرجه من طريقه أبو نعيم (قوله) قال عبيد الله أي ابن عمر بالاسناد المذكور والمعنى ان مرادنا نافع باطلاق المنخر منخر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى المصنف هذا الحديث في الاضاحي أوضح من هذا ولقطه حدثني محمد بن أبي بكر الملقب بحدثننا خالد بن الحرث فذكر الحديث قال قال عبيد الله يعني منخر النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا أردفه المصنف هنا بطريق موسى بن عقبة عن نافع المصنف باضافة المنخر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفس الخبر وأفادت رواية موسى زيادة وقت بعث الهدي الى المنخر وانها من آخر الليل وقوله مع حجاج بضم المهمله جمع حاج وقوله فيهم الحر والمملوك معناه انه لا يشترط بعث الهدي مع الاحرار دون الارقاء وسبأني في الاضاحي من طريق كثير بن فرقد عن نافع عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذبح وينخر بالمصلي وهذا محمول على الاضحية بالمدينة (قوله) باب من نحر هديه بيده (أورد فيه حديث أنس مختصرا وفيه نحر النبي صلى الله عليه وسلم بيده سبع بدن وسبأني بعد باب واحد بتماده بالاسناد الذي ساقه هنا سواء وليست هذه الترجمة وحديثها عند أكثر الرواة بل ثبتت لابي ذر عن المسخلى وحده وفي نسخة الصغاني بعد الترجمة ما نصه حديث سهل بن بكر عن وهيب فاكتفي بالاشارة (قوله) باب نحر الابل مقيدة (أورد فيه حديث ابن عمر وهو مطابق لما ترجم له (قوله) عن يونس هو ابن عبيد في رواية الاسماعيلي من طريق محمد بن عبد الاعلى عن يزيد بن زريع أخبرنا يونس والاسناد سوى الصحابي كله بمصريون (قوله) عن زياد بن جبير (جيم وموحدة مصغر بصري تابعي ثقة ليس له في الصحيحين سوى هذا الحديث وحديث آخر أخرجه المصنف في التذخير هذا الاسناد وأخرجه في الصوم باسناد آخر الى يونس بن عبيد وقد سبق في أوائل الحج حديث غير هذا من طريق يزيد بن جبير عن ابن عمر وهو غير زياد بن جبير هذا وليس أسأله ايضا لان زياد طائفي كوفي وزياذ ثقف بصري لكنهما اشتركا في الثقة وفي الرواية عن ابن عمر (قوله) أنى على رجل لم أقف على اسمه (قوله) قد أناخ بدته ينخرها زاد أحمد عن اسمعيل بن عليه عن يونس لينخرها بعني (قوله) ابعتها أي أثرها يقال بعثت الناقة أثرها وقوله قياما أي عن قيام وقيام مصدري بمعنى قائمة وهي حال مقدرة أو قوله ابعتها أي أمها أو العامل محذوف تقديره انخرها وقد وقع في رواية عند الاسماعيلي انخرها قائمة (قوله) مقيدة أي معقولة الرجل قائمة على ما بقي من قوائمها ولا يداود من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا ينخرون البدنة معقولة اليسرى قائمة على ما بقي من قوائمها وقال سعيد بن منصور حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير رأيت ابن عمر ينخر بدته وهي معقولة احدى يديها (قوله) سنة محمد بنصب سنة بعامل مضمر كالاختصاص أو التقدير متبع سنة محمد (قلت) ويجوز الرفع ويدل عليه رواية الجري في المنايا بلطف فقال له انخرها قائمة فانها سنة محمد وفي هذا الحديث استحباب نحر الابل على الصفة المذكورة وعن الحنفية يستوى نحرها قائمة

حدثنا اسحق بن ابراهيم  
سمع خالد بن الحرث حدثنا  
عبيد الله بن عمر عن نافع أن  
عبيد الله رضى الله عنه كان  
ينخر في المنخر قال عبيد الله  
منخر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم \* حدثنا ابراهيم  
ابن المنذر حدثنا أنس بن  
عباس حدثنا موسى بن  
عقبة عن نافع أن ابن عمر  
رضي الله عنهما كان يبعث  
بهديه من جمع من آخر الليل  
حتى يدخل به منخر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مع حجاج  
فيهم الحر والمملوك \* (باب  
من نحر هديه بيده) \* حدثنا  
سهل بن بكر حدثنا وهيب  
عن أيوب عن أبي قلابة عن  
أنس وذكر الحديث قال  
ونحر النبي صلى الله عليه وسلم  
بيده سبع بدن قياما وضحي  
بالمدينة كبشين ٢ أم الحين  
أقرنين مختصرا \* (باب نحر  
الابل مقيدة) \* حدثنا  
عبد الله بن مسلمة \* حدثنا  
يزيد بن زريع عن يونس عن  
زياد بن جبير قال رأيت ابن  
عمر رضى الله عنهما أتى على  
رجل قد أناخ بدته ينخرها  
قال ابعتها قياما مقيدة سنة  
محمد صلى الله عليه وسلم  
٢ قول المتن وضحي بالمدينة  
كبشين قال القسطلاني هنا  
نقل عن ابن التين صوابه  
بكشين اه صححه



وقال شعبه عن يونس أخبني زياد (٤٤٢) \* (باب فخر البدن قائمة) \* وقال ابن عمر رضي الله عنهما سنة محمد صلى

الله عليه وسلم وقال ابن عباس رضي الله عنهما صواف قياما\* حدثنا سهل ابن بكار حدثنا وهيب عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعة ركعتين فبات بها فلما أصبح ركب راحلته فجعل يهال ويسبح فلما علا على البداء لبي بها فاجععا فلما دخل مكة أمرهم أن يحلوا ونحر النبي صلى الله عليه وسلم بيده سبع بدن قياما وضى بالمدينة كبشين أحمرين\* حدثنا مسدد حدثنا اسمعيل عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعة ركعتين\* وعن أيوب عن رجل عن أنس رضي الله عنه ثم بات حتى أصبح فصلى الصبح ثم ركب راحلته حتى إذا استوت به البداء أهل بعمره ووجهه\* (باب لا يعطى الجزاء من الهدى شيئا)\*

وباركة في الفضيلة وفيه تعليم الجاهل وعدم السكوت على مخالفة السنة وان كان مباحا وفيه ان قول الصحابي من السنة كذا مرفوع عند الشيخين لاحتجاجهم بهذا الحديث في صحيحهما (قوله وقال شعبة عن يونس اخبرني زياد) هذا التعليق أخرجه الحق بن راهويه في مسنده قال اخبرنا النضر بن شميل حدثنا شعبة عن يونس سمعت زياد بن جبر يقول انتهت مع ابن عمر فاذا رجلا قد اُضجع بدنته وهو يريد ان يخرها فقال قياما مقيدة سنة محمد صلى الله عليه وسلم وقد نسب مغطاي ومن تبعه تعليقا لشعبة المذكور لخريج ابراهيم الخري عن عمرو بن مرزوق عن شعبة فراجعته فوجدته فيه عن يونس عن زياد بالنعنة وليس في ذلك وفاقه تصود البخاري فانه اخرج طريق شعبة ابيان سماع يونس له من زياد وكذا أخرجه أحمد عن محمد بن جعفر عن مدر عن شعبة بالنعنة (قوله باب نخر البدين فاعنه) في رواية الكشميهني قياما (قوله وقال ابن عمر سنة محمد) يشير الى حديثه في الباب الذي قبله (قوله وقال ابن عباس صواف قياما) هكذا ذكره سفيان بن عيينة في تفسيره عن عبيد الله بن أبي يزيد عنه في تفسير قوله تعالى اذكر واسم الله عليهم صواف قال قياما أخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة وأخرجه عبد بن حميد عن أبي نعيم عنه وقوله صواف بالتشديد جمع صافة أى مصطفة في قيامها ووقع في مسندك الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس في قوله تعالى صوافن أى قياما على ثلاثة قوائم معقولة وهى قراءة ابن مسعود صوافن بكسر القاء بعد هاء نون جمع صافة وهى التى رفعت احدى يديها بالعقل لثلاث اضطرب (قوله حدثنا سهل بن بكار) الاسناد الى آخره بصريون (قوله فبات بها فلما أصبح) في رواية الكشميهني فبات بها حتى أصبح وقد تقدم الكلام عليه في أوائل الحج والمراد منه هنا قوله ونحز يده سبع بدن قياما كذا في رواية أبي ذر ٢ وفي رواية كريمة وغيرها سبعة بدن فقبل في توجيهها أراد أبخرة فلذا ألحق بها الهاء والجمع بينه وبين ما قبله واضح وسبأنى بيان ما شره وعدده في حديث على ان شاء الله تعالى قريبا يأتي الكلام على حديث التخمية بالكشين في كتاب الاضاحي (قوله في الطريق الثانية وعن أيوب عن رجل عن أنس) المراد به بيان اختلاف اسمعيل بن علفيه وهيب على أيوب فيه فساقه وهيب عنه باسناد واحد وفصل اسمعيل بعضه فقال عن أيوب عن أبي قلابه عن أنس وقال في بعضه عن أيوب عن رجل عن أنس قال الداودي لو كان كله عند أيوب عن أبي قلابه ما أهمه وقال ابن التين يحتمل أن يكون اسمعيل شك فيه أو نسيه ووهيب ثقة فقد جزم بان جميع الحديث عنه وقد تقدم الكلام على شئ من هذا في باب التسييح والتحميد في أوائل الحج \* (تنبيه) حكى ابن بطلان عن المهلب أنه وقع عنده هنا فلما أهل لنا بهم ما جميعا قال ومعناه أمر من أهل بالقران لانه هو كان مفردا فعنى أهل لنا أى أباح لنا الالهلال فكان ذلك أمر او تعليم لهم كيف يهلون والافهامنى لنا في هذا الموضع انتهى ولم أقف في شئ من الروايات التى اتصلت لنا في هذا الحديث ولا في غيره على ما ذكر وانما الذى فى أصولنا فلما علا على البيداء الى بهم ما جميعا ولعله وقع في نسخة فلما علا على البيداء أهل وفي أخرى ابى فكسبت ابى بأف فصارت صورتها لنا بنون خفيفة وجمع بينهما بين الرواية الاخرى فصارت أهل لنا ولا وجود لذلك فى شئ من الطرق (قوله باب لا يعطى الجزار من الهندى شيأ) فاعمل يعطى محذوف أى



صاحب الهدى والجزار منسوب على المنعوليسة و زوى بفتح الطاء والجزار بالرفع (قوله)  
 أخبرنا سفيان (قوله عن عبد الرحمن) سيأتي في الباب الذي بعده التصريح  
 بالأخبار بين مجاهد وعبد الرحمن وبين عبد الرحمن وعلي (قوله وقال سفيان) هو المذكور  
 بالاسناد المذكور وليس معاقا وقد وصله النسائي قال أخبرنا اسحق بن منصور حدثنا عبد  
 الرحمن هو ابن مهدي حدثنا سفيان وعبد الكريم المذكور هو الجزري كما في الرواية التي في الباب  
 بعده (قوله فقامت على البدن) أي التي أرصدها الهدى وفي الرواية الأخرى أن أقوم على البدن  
 أي عند فخرها للاحتفاظ بها ويحتمل أن يريد ما هو أعم من ذلك أي على مصالحها في علقها  
 ورعيها وسقيها وغير ذلك ولم يقع في هذه الرواية عدد البدن لكن وقع في الرواية الثالثة أنها مائة  
 بدنة ولا بد من طريق ابن اسحق عن ابن أبي نجيج عن مجاهد فخر النبي صلى الله عليه وسلم  
 ثلاثين بدنة وأمرني ففخرت سائرهما وأصبح منه ما وقع عند مسلم في حديث جابر الطويل فان فيه  
 ثم انصرف النبي صلى الله عليه وسلم إلى المنخر ففخر ثلاثا وستين بدنة ثم أعطى عليا ففخر ما غبر  
 وأشركه في هديه ثم أمر من كل بدنة بيضة فجعلت في قدر فطخت فأكل من لجها وشربا من  
 صرقتها فعرف بذلك أن البدن كانت مائة بدنة وأن النبي صلى الله عليه وسلم فخر منها ثلاثا وستين  
 وفخر على الباقي والجمع بينهما وبين رواية ابن اسحق أنه صلى الله عليه وسلم فخر ثلاثين ثم أمر عليا أن  
 يفخر ففخر سبعاً وثلاثين مثلاً ثم فخر النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً وثلاثين فان ساغ هذا الجمع والـ  
 فاني الصحيح أصح (قوله ولا أعطى علياً شيئاً في جزارتها) وكذا قوله في الرواية التي في الباب بعده  
 (ولا يعطى في جزارتها شيئاً) ظاهرهما أن لا يعطى الجزار شيئاً البتة وليس ذلك المراد بل المراد أن  
 لا يعطى الجزار منها شيئاً كما وقع عند مسلم وظاهره مع ذلك غير مراد بل بين النسائي في روايته من  
 طريق شعيب بن اسحق عن ابن جريج أن المراد منع عطية الجزار من الهدى عوضاً عن أجرته  
 ولفظه ولا يعطى في جزارتها منها شيئاً واختلف في الجزارة فقال ابن التين الجزارة بالكسر اسم  
 للفعل وبالضم اسم للسواقط فعلى هذا فينبغي أن يقرأ بالكسر وبه صحت الرواية فان صحت بالضم  
 جازان يكون المراد لا يعطى من بعض الجزور أجره الجزار وقال ابن الجوزي وتبعه الحب  
 الطبري الجزارة بالضم اسم لما يعطى كالعمالة وزناومعنى وقيل هو بالكسر كالجماعة والخياطة  
 وجوز غيره الفتح وقال ابن الأثير الجزارة بالضم كالعمالة ما يأخذه الجزار من الذبيحة عن أجرته  
 وأصلها أطراف البعير الرأس واليدان والرجلان سميت بذلك لأن الجزار كان يأخذها عن أجرته  
 (قوله باب) يتصدق بجلود الهدى) أورده فيه حديث علي من رواية ابن جريج  
 عن عبد الكريم الجزري وهو ابن مالك والحسن بن مسلم وهو المكي جميعاً عن مجاهد وسأقه  
 بالفظ الحسن بن مسلم وأما لفظ عبد الكريم فقد أخرجه مسلم من طريق ابن أبي خيثمة زهير بن  
 معاوية عنه نحوه وزاد وقال نحن نعطيهم من عندنا (قوله وأن يقسم بدنه) يسكون الدال المهملة  
 ويجوز ضمها (قوله لحومها وجلودها وجلالها) زاد ابن خزيمة من هذا الوجه في روايته على  
 المساكين (قوله ولا يعطى في جزارتها شيئاً) زاد مسلم وابن خزيمة ولا يعطى في جزارتها منها شيئاً  
 قال ابن خزيمة المراد بقوله يقسمها كلها على المساكين إلا ما أمر به من كل بدنة بيضة فطخت كما  
 في حديث جابر يعني الطويل عند مسلم كما تقدم التنبيه عليه قال والنهي عن إعطاء الجزار

حدثنا محمد بن أبي كثير أخبرنا  
 سفيان قال أخبرني ابن  
 أبي نجيج عن مجاهد عن  
 عبد الرحمن بن أبي ليلى عن  
 علي رضي الله عنه قال بعثني  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقامت على البدن فأمرني  
 عليه الصلاة والسلام  
 فقامت لحومها ثم أمرني  
 فقامت جلالها وجلودها  
 \* وقال سفيان وحدثني عبد  
 الكريم عن مجاهد عن عبد  
 الرحمن بن أبي ليلى عن علي  
 رضي الله عنه قال أمرني  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقامت على البدن ولا أعطى  
 علياً شيئاً في جزارتها \* (باب  
 يتصدق بجلود الهدى) \*  
 حدثنا مسدد حدثنا يحيى  
 عن ابن جريج قال أخبرني  
 الحسن بن مسلم وعبد  
 الكريم الجزري أن مجاهداً  
 أخبرهما أن عبد الرحمن بن  
 أبي ليلى أخبره أن علياً رضي  
 الله عنه أخبره أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم أمره  
 أن يقوم على بدنه وأن يقسم  
 بدنه كلها لحومها وجلودها  
 وجلالها ولا يعطى في  
 جزارتها شيئاً

المراد به أن لا يعطى منها عن أجرته وكذا قال البغوي في شرح البسمة قال وأما إذا أعطى أجرته كاملة ثم تصدق عليه إذا كان فقيراً كما تصدق على الفقراء فلا بأس بذلك وقال غيره أعطاء الجزار على سبيل الأجرة ممنوع لكونه معاوضة وأما أعطائه صدقة أو هدية أو زيادة على حقه فالقياس الجواز ولكن إطلاق الشارع ذلك قد يفهم منه منع الصدقة لئلا تقع مساحقة في الأجرة لأجل ما يأخذ فيرجع إلى المعاوضة قال القرطبي ولم يرخص في أعطاء الجزار منها في أجرته إلا الحسن البصري وعبد الله بن عبيد بن عمير واستدل به على منع بيع الجلد قال القرطبي فيه دليل على أن جلود الهدى وجلالها لا تباع لعطفها على اللعم واعطائها حكمه وقد اتفقوا على أن لجلالها لا يباع فكذلك الجلود والجلال وأجزائه الأوزاعي وأحمد واسحق وأبو ثور وهو وجه عند الشافعية قالوا ويصرف ثمنه مصرف الأضحية واستدل أبو ثور على أنهم اتفقوا على جواز الانتفاع به وكل ما جاز الانتفاع به جاز بيعه وعورض باتفاقهم على جواز الأكل من لحم هدى التطوع ولا يلزم من جواز أكله جواز بيعه وسيأتي الكلام على الأكل منها في الباب الذي بعده وأقوى من ذلك في رد قوله ما أخرجه أحمد في حديث قتادة بن النعمان مرفوعاً لا يتبعوا لحوم الأضاحي والهدى وتصرفوا وكوا واستمتعوا بجلودها ولا يتبعوها وإن أطمعتم من لحومها فكلوا إن شئتم **(قوله ما تصدق بجلال البدن)** أو ردفه حديث على من طريق أخرى عن مجاهد وقد تقدم الكلام عليه قبل أبواب في باب الجلال للبدن وفي حديث على من الفوائد سوق الهدى والو كالة في نحر الهدى والاستجار عليه والقيام عليه وتفرقه والإشراف فيه وإن من وجب عليه شيء لله فله فخلصه ونظيره الزرع يعطى عشره ولا يحسب شيئاً من نفقته على المسكين **(قوله ما تصدق بجلال البدن)** واذنوا لأبراهيم مكان البيت أن لا تشركوا بشيء وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً إلى قوله فهو خير له عند ربه وما يأكل من البدن وما تصدق **(قوله ما تصدق بجلال البدن)** وقال عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما لا يؤكل من جزاء الصيد والندرو يؤكل مما سوى ذلك وقال عطاء يأكل ويطعم من المتعة **(قوله ما تصدق بجلال البدن)** حديث شايحي عن ابن جريج حديث عطاء سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول

**(باب تصدق بجلال البدن)** \* حديثنا أبو نعيم حديثنا سيف بن أبي سليمان قال سمعت مجاهداً يقول حدثني ابن أبي ليلى أن علياً رضي الله عنه حدثه قال أهدى النبي صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فأمرني بلحومها فقسمتها ثم أمرني بجلالها فقسمتها ثم بجلودها فقسمتها **(باب واذنوا لأبراهيم مكان البيت)** أن لا تشركوا بشيء وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً إلى قوله فهو خير له عند ربه وما يأكل من البدن وما تصدق **(قوله ما تصدق بجلال البدن)** وقال عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما لا يؤكل من جزاء الصيد والندرو يؤكل مما سوى ذلك وقال عطاء يأكل ويطعم من المتعة **(قوله ما تصدق بجلال البدن)** حديث شايحي عن ابن جريج حديث عطاء سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول

١٧١٩

م س

تحفة

٢٤٥٢

١٧٢. م س ق تحفة ١٧٩٢٣ / ١٧٢١ م س ق تحفة ٥٩٦٣ / ١٧٢٢ تحفة

كُلُّاَنَا كُلٌّ مِنْ لَحُومٍ بَشَرَةٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ مَنِ فَرَّخَصَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُوا وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّا كُنَّا وَتَزَوَّدْنَا فَاتَّعِظُوا  
أَقَالَ حَتَّى جِئْنَا الْمَدِينَةَ قَالَ لَا حَدِيثَ أَخَاهُ الدِّينِ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى حَدَّثَنِي عُمَرُ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
تَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَجْلِسٍ بَقِيْنَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ (٤٤٥) وَلَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ حَتَّى إِذَا دُونَا مِنْ

الصواب (قوله) كلاً نأكل من لحوم بدش فوق ثلاث منى) بإضافة ثلاث إلى منى وسبأ  
الكلام عليه مستوفى إن شاء الله تعالى في أواخر كتاب الاضاحى وهو من الحكم المتفق على  
نسخه (قوله سليمان) هو ابن بلال ويحيى هو ابن سعيد الانصارى والاسناد كله مدينون وخالد  
وان كان أصله كوفياً فقد سكن المدينة مدة وقد تقدم الكلام على حديث عائشة هذا في باب  
ذبح الرجل البقر عن نسائه وقوله في رواية سليمان هذه حتى إذا دنونا من مكة أمر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت ثم يحل كذا إلا أكثر من طريق الفريقين  
وكذا وقع في رواية النسفي المكن جعل على قوله ثم ضمة ووقع في رواية أبي ذر بلفظ أن يدل ثم  
ولا اشكال فيها وكذا أخرجه مسلم عن القعنبى عن سليمان بن بلال بلفظ أن يحل وزاد قبلها إذا  
طاف بالبيت وبين الصفا والمروة وقد شرحه الكرماني على انظر ثم فقال جواب إذا محذوف  
والتقدير يتم عمرته ثم يحل قال ويجوز أن يكون جواب من ثم محذوف أو يجوز أن تكون ثم  
زائدة كما قال الاخفش في قوله تعالى أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ان تاب جواب حتى  
إذا (قلت) وكله تكلف وقد بين من رواية مسلم أن التغيير من بعض الرواة ولا سيما وقد وقع مثله  
في رواية أبي ذر الهروي وقد قدمت رواية مالك قريباً ومثلها في الجهاد وكذا الاسماعيلي من  
وجه آخر عن يحيى بن سعيد وهو الصواب (قوله) بالذبح قبل الخلق) أورد  
فيه حديث السؤال عن الخلق قبل الذبح ووجه الاستدلال به لما ترجم له أن السؤال عن ذلك  
ذال على أن السائل عرف أن الحكم على عكسه وقد أورد حديث ابن عباس من طرق ثم حديث  
أبي موسى فأما الطريق الاولى لحديث ابن عباس فمن طريق منصور بن راذان عن عطاء عنه  
بلفظ سئل عن خلق قبل أن يذبح ونحوه والثانية من طريق أبي بكر وهو ابن عباس عن عبد  
المعز بن ربيع عن عطاء عن ابن عباس فذكر فيه الزيارة قبل الرمي والخلق قبل الذبح والذبح  
قبل الرمي وعرف به المراد بقوله في رواية منصور ونحوه والثالثة من رواية ابن خثيم عن عطاء  
(قوله) وقال عبد الرحيم بن سليمان عن ابن خثيم ٢ وهو عبد الله بن عثمان وهذه الرواية المعلقة  
وصلها الاسماعيلي من طريق الحسن بن حماد عنه ولفظه ان رجلاً قال يا رسول الله طفت  
بالبيت قبل أن أرى قال ارم ولا حرج وصله الطبراني في الاوسط من طريق سعيد بن محمد بن عمرو  
الاشعري عن عبد الرحيم وقال تفرد به عبد الرحيم عن ابن خثيم كذا قال والرواية التي تلي هذه  
ترد عليه وعرف بهذا أن مراد البخارى أصل الحديث لا خصوص ما ترجم به من الذبح قبل  
الخلق (قوله) وقال القاسم بن يحيى حدثني ابن خثيم) لم أقف على طريقه موصولة (قوله) وقال  
عفان أراه عن وهيب حدثنا ابن خثيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس) القائل أراه هو البخارى  
فقد أخرجه أجدد عن عفان بدونها ولفظه جاء رجل فقال يا رسول الله خلقت ولم أفر قال  
لا حرج فأنحر وجاء آخر فقال يا رسول الله فحرت قبل أن أرى قال فارم ولا حرج وزعم خلف أن

الله عنهم اعن النبي صلى الله عليه وسلم \* وقال القاسم بن يحيى حدثني ابن خثيم عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وقال عفان اراه عن وهيب حدثنا ابن خثيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهم اعن النبي صلى الله عليه وسلم

٢ قوله وقال عبد الرحيم بن سليمان عن ابن خثيم وكذا قوله الآتي وقال حماد يعني ابن سلمة كذا بنسخ الشرح والذي في المتن ما ترى بالهاتش فلعل ما في الشارح رواية له اه

تحدثت عائشة رضي الله عنها  
في الحج حتى اذا دونا من  
مكة أمر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من لم يكن  
معه هدى اذا طاف بالبيت  
ثم يحل قالت عائشة رضي  
الله عنها فدخل علينا يوم  
النحر يلهم بقر فقلت ما هذا  
فقال ذبح النبي صلى الله  
عليه وسلم عن أزواجه  
قال يحيى فذكرت هذا  
الحديث للقاسم فقال أئتني  
بالحديث على وجهه\* (باب  
الذبح قبل الحلق)\* حدثنا  
محمد بن عبد الله بن حوشب  
حدثنا هشيم أخبرنا منه ور  
ابن زاذان عن عطاء عن ابن  
عباس رضي الله عنهما قال  
سئل النبي صلى الله عليه وسلم  
عمن حلق قبل أن يذبح  
ونحوه فقال لا حرج لا حرج  
\* حدثنا أحمد بن يونس  
أخبرنا أبو بكر عن عبد  
العزيز بن ربيع عن عطاء  
عن ابن عباس رضي الله  
عنهما قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم زرت قبل أن  
أرعى قال لا حرج قال حلقت  
قبل أن أذبح قال لا حرج  
قال ذهبت قبل أن أرى قال  
لا حرج\* وقال عبد الرحيم  
الرازي عن ابن خثيم أخبرني  
عطاء عن ابن عباس رضي

مكة أمهر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت ثم يحل قالت عائشة رضى الله عنها فدخل علينا يوم النحر يلحم بقر فقلت ما هذا فقيل ذبح النبي صلى الله عليه وسلم عن أزواجه قال يحيى فذكرت هذا الحديث للقاسم فقال أنتك بالحديث على وجهه\* (باب الذبح قبل الحلق)\* حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب حدثنا هشيم أخبرنا منصور ابن زاذان عن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عمن حلق قبل أن يذبح ونحوه فقال لا حرج لا حرج \* حدثنا أحمد بن يونس أخبرنا أبو بكر عن عبد العزيز بن ربيع عن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم زرت قبل أن أرمى قال لا حرج قال حلفت قبل أن أذبح قال لا حرج قال ذبحت قبل أن أرمى قال لا حرج\* وقال عبد الرحيم الرازى عن ابن خثيم أخبرنى عطاء عن ابن عباس رضى

الله عنهم اعن النبي صلى الله عليه وسلم \* وقال القاسم بن يحيى حدثني ابن خثيم عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وقال عفان اراه عن وهيب حدثنا ابن خثيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهم اعن النبي صلى الله عليه وسلم

٢ قوله وقال عبد الرحيم بن سليمان عن ابن خثيم وكذا قوله الآتى وقال حماد يعني ابن سلمة كذا بنسخ الشرح والذي فى المتن ما ترى بالهاتش فلعل ما فى الشارح رواية له اه

\* وقال حماد بن قيس بن سعد وعباد بن منصور عن عطاء عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الأعلى قال حدثنا خالد ٤٤٦ عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم فقال رميت

عندما أمسيت فقال لا حرج قال حلقت قبل أن أنحر قال لا حرج \* حدثنا عبدان خبرني أبي عن شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى رضي الله عنه قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالبطحاء فقال أبحجت قلت نعم قال بما أهلت قلت لبسك باهلال كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال أحسنت انطلق فطف بالبيت وبالصف والمروة ثم أتيت امرأة من نساء بني قيس فقلت رأسي ثم أهلت بالبحر فكنت أفقي به الناس حتى خلافة عمر رضي الله عنه فذكرته له فقال ان ناخذ بكاب الله فانه يأمرنا بالتام وان ناخذ بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحل لي بلوغ الهدى بحله \* (باب من لبدرأسه عند الاحرام ر حلق) \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر عن حفصة رضي الله عنهم أنها قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا بعمره ولم تحلل أنت من عمرتك قال اني لبدت رأسي وقلدت هدي فلا أحل حتى أفحر \* (باب الحلق والتقصير عند الاحلال) \* حدثنا أبو

البخاري قال فيه حدثنا عثمان والمراد بهذا التخليق بيان الاختلاف فيه على ابن خنيم هل شيخه فيه عطاء أو سعيد بن جبير كما اختلف فيه على عطاء هل شيخه فيه ابن عباس أو جابر فالذي يبين من صنيع البخاري ترجيح كونه عن ابن عباس ثم كونه عن عطاء وان الذي يخالف ذلك شاذ وانما قصد بإيراده بيان الاختلاف وفي رواية عثمان هذه الدلالة على تعدد السائلين عن الاحكام المذكورة (قوله) وقال حماد يعني ابن سلمة الخ هذه الطريق وصلها النسائي والطحاوي والاسماعيلي وابن حبان من طريق عن حماد بن سلمة به نحو سياق عبد العزيز بن رفيع والطريق الرابعة من طريق عكرمة عن ابن عباس (قوله عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى وخالده هو الخذاء وكان البخاري استظهر به لما وقع في طريق عطاء من الاختلاف فأراد أن يبين أن الحديث ابن عباس أصلاً آخر وفي طريق عكرمة هذه زيادة حكم الرمي بعد المساء فان فيه اشعاراً بأن الأصل في الرمي أن يكون نهراً أو سيأى الكلام على حكم هذه المسئلة بعد أربعة أبواب وأما حديث أبي موسى فقد تقدم الكلام عليه في باب القمعة والقران ومطابقته للترجمة من قول عمر فيه لم يحل حتى بلغ الهدى بحله لان بلوغ الهدى محله بدل على ذبح الهدى فلو تقدم الحلق عليه لصار متحلاً قبل بلوغ الهدى محله وهذا هو الأصل وهو تقديم الذبح على الحلق وأما أخره فهو رخصة كما سيأتي (قوله فقلت) بقاء التعقيب بعد هافاء ثم لام خفيفة مفتوحة حتمين ثم مشددة أى تتبع القمل منه (قوله يا) من لبدرأسه عند الاحرام وحلق أى بعد ذلك عند الاحلال قيل أشار بهذه الترجمة الى الخلاف فيمن لبدهل يتعين عليه الحلق أولاً فنقل ابن بطال عن الجمهور تعين ذلك حتى عن الشافعي وقال أهل الرأي لا يتعين بل ان شاء قصر اه وهذا قول الشافعي في الجديد وليس للأول دليل صريح وأعلى ما فيه ما سيأتي في اللباس عن عمر بن صفير رأسه فليحلق وأورد المصنف في هذا الباب حديث حفصة وفيه اني لبدت رأسي وليس فيه تعرض للحلق الا أنه معلوم من حاله صلى الله عليه وسلم انه حلق رأسه في حجه وقدر ذلك صريحاً في حديث ابن عمر كافي أول الباب الذي بعده وأردفه ابن بطال بحديث حفصة فجعله من هذا الباب لما سبته للترجمة وقد قلت غير مرة انه لا يلزمه أن يأتي بجميع ما شتم عليه الحديث في الترجمة بل اذا وجدت واحدة كفت وقد تقدم الكلام على حديث حفصة في باب القمعة والقران (قوله يا) الحلق والتقصير عند الاحلال قال ابن المنير في الحاشية أفهم البخاري بهذه الترجمة أن الحلق نسك لقوله عند الاحلال وما يصنع عند الاحلال وليس هو نفس التحلل وكأنه استدلل على ذلك بدعائه صلى الله عليه وسلم لقاعله والدعاء يشعر بالشواب والثواب لا يكون الا على العبادة لا على المباحات وكذلك تفضيله الحلق على التقصير يشعر بذلك لان المباحات لا تتفاضل والقول بأن الحلق نسك قول الجمهور والرواية مضعفة عن الشافعي أنه استباحة محظورة وقد أوههم كلام ابن المنذر أن الشافعي تنذرهم الكن حكيمة أيضاً عن عطاء وعن أبي يوسف وهي رواية عن أحمد وعن بعض المالكية وسيأتي ما فيه بعد بابين ثم ذكر المصنف في

الباب

اليمان أخبرنا شبيب بن أبي حمزة قال نافع كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجه \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم ارحم الخلقين

الباب لابن عمر ثلاثة أحاديث ولا يهريرة حديثا ولا ابن عباس حديثا \* فالحديث الاول لابن  
 عمر من طريق شعيب بن أبي حمزة قال قال نافع كان ابن عمر يقول خلق رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في حجة وهذا طريق من حديث طويل أوله لما نزل الحاج بابن الزبير الحديث به على ذلك  
 الاسماعيل \* والحديث الثاني لابن عمر في الدعاء للمخلقين وسيأتي بسطه \* والحديث الثالث لابن  
 عمر من طريق جويرية بن أسماء عن نافع ان عبد الله وهو ابن عمر قال خلق النبي صلى الله عليه  
 وسلم وطائفة من أصحابه وقصر بعضهم وكان البخاري لم يقع له على شرطه التصريح بعمل الدعاء  
 للمخلقين فاستنبط من الحديث الاول والثالث أن ذلك كان في حجة الوداع لان الاول صرح بأن  
 حلاقه وقع في حجة والثالث لم يصرح بذلك إلا أنه بين فيه أن بعض الصحابة خلق وبعضهم قصر  
 وقد أخرج في المغازي من طريق موسى بن عقبة عن نافع بلفظ خلق في حجة الوداع وأناس من  
 أصحابه وقصر بعضهم وأخرج مسلم من طريق الليث بن سعد عن نافع مثل حديث جويرية  
 سواء وزاد فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرحم الله المخلقين فأشعر ذلك بأن ذلك وقع في  
 حجة الوداع وسند كرا البحث فيه مع ابن عبد البر هنا ان شاء الله تعالى \* (تنبه) \* أفاد ابن  
 خزيمة في صحيحه من الوجه الذي أخرجه البخاري منه في المغازي من طريق موسى بن عقبة عن  
 نافع متصلا بالمتن المذكور قال وزعموا أن الذي خلقه معمر بن عبد الله بن نضلة وبين أبو  
 مسعود في الاطراف أن قائل وزعموا ابن جريج الراوي له عن موسى بن عقبة (قوله قالوا  
 والمقصرون يا رسول الله) لم أقف في شيء من الطرق على الذي تولى السؤال في ذلك بعد البحث  
 الشديد والوافي قوله والمقصرون معطوفة على شيء محذوف تقديره قل والمقصرون أو قل وارحم  
 المقصرون وهو يسمى العطف التلقيني وفي قوله صلى الله عليه وسلم والمقصرون اعطاء المعطوف  
 حكم المعطوف عليه ولو تحلل بينهم ما السكوت لغير عذر (قوله قال والمقصرون) كذا في معظم  
 الروايات عن مالك إعادة الدعاء للمخلقين مرتين وعطف المقصرون عليهم في المرة الثالثة وانفرد  
 يحيى بن بكير دون رواية الموطأ بأعادة ذلك ثلاث مرات به عليه ابن عبد البر في التقصي وأغفل في  
 التهديد بل قال فيه انهم لم يختلفوا على مالك في ذلك وقد راجعت أصل سماعي من موطأ يحيى بن  
 بكير فوجدته كما قال في التقصي (قوله وقال الليث) وصله مسلم ولنظمه رحم الله المخلقين مرة  
 أو مرتين قالوا والمقصرون قال والمقصرون والشد فيه من الليث والافأ كثرتهم موافقا لما  
 رواه مالك (قوله وقال عبيد الله) بالتصغير وهو العمري وروايته وصلها مسلم من رواية عبد  
 الوهاب الثقفي عنه باللفظ الذي علقه البخاري وأخرجه أيضا عن محمد بن عبد الله بن غير عن أبيه  
 عنه بلفظ رحم الله المخلقين قالوا والمقصرون فذكر مثل رواية مالك سواء زاد قال رحم الله  
 المخلقين قالوا والمقصرون يا رسول الله قال والمقصرون وبيان أن كونهم في الرابعة أن قوله  
 والمقصرون معطوف على مقدر تقديره يرحم الله المخلقين وانما قال ذلك بعد أن دعا للمخلقين  
 ثلاث مرات صريحا فيكون دعاؤه للمقصرون في الرابعة وقد رواه أبو عوانة في مستخرجهم من  
 طريق النوري عن عبيد الله بلفظ قال في الثالثة والمقصرون والجمع بينهما ما واضح بأن من قال  
 في الرابعة فعلى ما شرعناه ومن قال في الثالثة أراد أن قوله والمقصرون معطوف على الدعوة  
 الثالثة أو أراد بالثالثة مسألة السائلين في ذلك وكان صلى الله عليه وسلم لا يراجع بعد ثلاث كما ثبت

قالوا والمقصرون يا رسول الله  
 قال اللهم ارحم المخلقين قالوا  
 والمقصرون قال والمقصرون  
 \* وقال الليث حدثني نافع  
 رحم الله المخلقين مرة أو  
 مرتين قال وقال عبيد الله  
 حدثني نافع قال في الرابعة  
 والمقصرون

تغ

٩٧/٢

ختمت س

تحفة

٨٢٢٦

٨٢٦٩



\* حديثنا عباس بن الوليد  
حديثنا محمد بن فضيل  
حديثنا عمارة بن القعقاع  
عن أبي زرعة عن أبي  
هريرة رضي الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اللهم اغفر  
للمخلفين قالوا وللمقصرين  
قال اللهم اغفر للمخلفين  
قالوا وللمقصرين قال اللهم  
اغفر للمخلفين قالوا  
وللمقصرين قالها ثلاثا  
قال وللمقصرين \* حديثنا  
عبد الله بن محمد بن أسماء  
حديثنا جويرية بن أسماء  
عن نافع أن عبد الله قال  
حلق النبي صلى الله عليه  
وسلم وطائفة من أصحابه  
وقصر بعضهم \* حديثنا أبو  
عاصم عن ابن جريج

ولولم يدع لهم بعد ثالث مسألة ما سأله في ذلك وأخرجه أحمد بن طريق أيوب عن نافع بلفظ اللهم  
اغفر للمخلفين قالوا وللمقصرين حتى قالها ثلاثا وأوربها بن قال والمقصرين ورواية من جزم  
مقدمة على رواية من شك (قوله حديثنا عباس بن الوليد) هو الرقام بالتحمانية والمجعة ووقع  
في رواية ابن السكن بالموحدة والمهملة وقال أبو علي الجبائي لا قول أرجح بل هو الصواب وكان  
القاسبي يشك عن أبي زيد فيه فهمل ضبطه فمقول عباس أو عياش (قلت) لم يخرج البخاري  
العباس بالموحدة والمهملة ابن الوليد إلا ثلاثة أحاديث نسبته في كل منها الترمذي أحدها في  
علامات النبوة والآخر في المغازي والثالث في الفتن ذكره معلقا قال وقال عباس الترمذي وأما  
الذي بالتحمانية والمجعة فأكثر عنه وفي الغالب لا ينسبه والله أعلم (قوله قالها ثلاثا) أي قوله  
اللهم اغفر للمخلفين وهذه الرواية شاهدة لأن عبدا لله العمري حفظ الزيادة \* (تنبيه) \* لم أر في  
حديث أبي هريرة من طريق أبي زرعة بن عمرو بن جرير عنه إلا من رواية محمد بن فضيل هذه  
بهذا الإسناد في جميع ما وقعت عليه من السنن والمسائيد فهي من أفراد عن عمارة ومن أفراد  
عمارة عن أبي زرعة وتابع أبا زرعة عليه عبد الرحمن بن يعقوب أخرجه مسلم من رواية العلاء  
ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة ولم يسق لفظه وساقه أبو عوانة ورواية أبي زرعة أتم  
واختلف المتكلمون على هذا الحديث في الوقت الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذلك فقال ابن عبد البر لم يذكر أحد من رواة نافع عن ابن عمر أن ذلك كان يوم الحديبية وهو تقصير  
وحذف وانما جرى ذلك يوم الحديبية حين صد عن البيت وهذا المحفوظ مشهور من حديث ابن  
عمرو بن عباس وأبي سعيد وأبي هريرة وخبشي بن جنادة وغيرهم ثم أخرج حديث أبي سعيد  
بلفظ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لاهل الحديبية للمخلفين ثلاثا وللمقصرين  
مرة وحديث ابن عباس بلفظ حلق رجال يوم الحديبية وقصر آخر ون فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم رحم الله المخلفين الحديث وحديث أبي هريرة من طريق محمد بن فضيل الماضي ولم  
يسق لفظه بل قال قد كرمعناه وتجوز في ذلك فإنه ليس في رواية أبي هريرة تعيين الموضع ولم يقع  
في شيء من طرقه التصريح بمسأله لذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ولو وقع لقطعتنا بأنه كان في  
حجة الوداع لانه شهد هاولم يشهد الحديبية ولم يسق ابن عبد البر عن ابن عمر في هذا شيئا ولم أقف على  
تعيين الحديبية في شيء من الطرق عنه وقد قدمت في صدر الباب أنه يخرج من مجموع الأحاديث  
عنه أن ذلك كان في حجة الوداع كما يؤيئ إليه صنيع البخاري وحديث أبي سعيد الذي أخرجه ابن  
عبد البر أخرجه أيضا الطحاوي من طريق الأوزاعي وأحمد وابن أبي شيمية وأبو داود الطيالسي  
من طريق هشام الدستوائي كلاهما عن يحيى بن أبي كثير عن إبراهيم الأنصاري عن أبي سعيد  
وزاد فيه أبو داود أن الصحابة حلقوا يوم الحديبية الأعمش وأبا قتادة وأما حديث ابن عباس  
فأخرجه ابن ماجه من طريق ابن اسحق حدثني ابن أبي نجيح عن مجاهد عنه وهو عند ابن اسحق  
في المغازي بهذا الإسناد وان ذلك كان بالحديبية وكذلك أخرجه أحمد وغيره من طريقه وأما  
حديث حبشي بن جنادة فأخرجه ابن أبي شيمية من طريق أبي اسحق عنه ولم يعين المكان  
وأخرجه أحمد من هذا الوجه وزاد في سابقه عن حبشي وكان من شهد حجة الوداع فذكر هذا  
الحديث وهذا يشعر بأنه كان في حجة الوداع وأما قول ابن عبد البر فهم فقد ورد تعيين الحديبية



من حديث جابر عند أبي قررة في السنن ومن طريق الطبراني في الاوسط ومن حديث المسور بن  
مخرمة عند ابن اسحق في المغازي وورد تعيين حجة الوداع من حديث أبي هريرة السلمي عند أحمد  
وابن أبي شيبة ومن حديث أم الحصين عند مسلم ومن حديث قارب بن الاسود النخعي عند أحمد  
وابن أبي شيبة ومن حديث أم عمارة عند الحرث قال لا حديث التي فيها تعيين حجة الوداع أكثر  
عددا وأصح اسنادا وهذا قال النووي عقب أحاديث ابن عمر وأبي هريرة وأم الحصين هذه  
الاحاديث يدل على أن هذه الواقعة كانت في حجة الوداع قال وهو الصحيح المشهور وقيل كان في  
الحديبية وجرم بأن ذلك كان في الحديبية امام الحرمين في النهاية ثم قال النووي لا يبعد أن يكون  
وقع في الموضعين انتهى وقال عياض كان في الموضعين ولذا قال ابن دقيق العيد انه الاقرب  
(قلت) بل هو المتعين لتطاف الررايات بذلك في الموضعين كما قدمناه الآن السبب في الموضعين  
مختلف فالذي في الحديبية كان بسبب توقف من توقف من الصحابة عن الاحلال لما دخل عليهم  
من الخزن لكونهم منعوا من الوصول الى البيت مع اقتدارهم في أنفسهم على ذلك فالفهم  
النبي صلى الله عليه وسلم وصالح قريشا على أن يرجع من العام المقبل والقصة مشهورة كما ستأتي  
في مكانها فلما أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالاحلال توقفوا فأشارت أم سلمة أن يحمل هو صلى  
الله عليه وسلم قبلهم ففعل فتبعوه فخلق بعضهم وقصر بعض وكان من بادرا الى الخلق أسرع الى  
امتنال الامر عن اقتصر على التقصير وقد وقع التصريح بهذا السبب في حديث ابن عباس  
المشار اليه قبل فان في آخره عند ابن ماجه وغيره أنهم قالوا يا رسول الله ما بال الخلقين ظاهرت اهلهم  
بالرجعة قال لانهم لم يشكوا وأما السبب في تكرير الدعاء للمحلقين في حجة الوداع فقال ابن الاثير  
في النهاية كان أكثر من حج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسبق الهدى فلما أمرهم أن  
يفسخوا الحج الى العمرة ثم يتحللوا منها ويحلقوا رؤسهم شق عليهم ثم لما لم يكن لهم بد من الطاعة  
كان التقصير في أنفسهم أخف من الخلق ففعله أكثرهم فرجح النبي صلى الله عليه وسلم فعل من  
خلق لكونه أبين في امتثال الامر انتهى وفيما قاله نظروا وان تابعه عليه غير واحد لان المتنع  
يستحب في حقه أن يقصر في العمرة ويحلق في الحج اذا كان ما بين النسكين متقاربا وقد كان  
ذلك في حقهم كذلك والاولى ما قاله الخطابي وغيره ان عادة العرب أنها كانت تحب توفير الشعر  
والترزين به وكان الخلق فيهم قليلا وربما كانوا يرونه من الشهرة ومن زى الاعاجم فلذلك كرهوا  
الخلق واقصروا على التقصير وفي حديث الباب من القوائد أن التقصير يجزئ عن الخلق وهو  
مجمع عليه الا ما روى عن الحسن البصري ان الخلق يتعين في أول حجة حكاها ابن المنذر بصيغة  
التمريض وقد ثبت عن الحسن خلافة قال ابن أبي شيبة حدثنا عبد الاعلى عن هشام عن الحسن  
في الذي لم يحج قط فان شاء خلق وان شاء قصر نعم روى ابن أبي شيبة عن ابراهيم النخعي قال اذا حج  
الرجل أول حجة خلق فان حج أخرى فان شاء خلق وان شاء قصر ثم روى عنه انه قال كانوا يحبون  
أن يحلقوا في أول حجة وأول عمرة انتهى وهذا يدل على أن ذلك للاسباب لا لزوم نعم عند  
المساكنة والحيابة ان محل تعيين الخلق والتقصير أن لا يكون المحرم لبدا شعره أو ضفره أو عقصه  
وهو قول الثوري والشافعي في القديم والجمهور وقال في الجديد وفاقا للمعقبة لا يتعين الآن  
نذره أو كان شعره خفيفا لا يمكن تقصيره أو لم يكن له شعر فيرمي موسى على رأسه وأغرب الخطابي

فاستدل بهذا الحديث لتعين الخلق لمن لبد ولا حجة فيه وفيه أن الخلق أفضل من التقصير ووجهه  
 أنه أبلغ في العبادة وأبين للتخوع والذلة وأدل على صدق النية والذي يقصر يبقى على نفسه شيئاً  
 مما يميز به بخلاف الخالق فإنه يشعر بأنه ترك ذلك لله تعالى وفيه إشارة إلى التجرد ومن ثم استحب  
 الصلحاء اللقاء الشعور عند التوبة والله أعلم وأما قول النووي بعباده في تعديل ذلك بأن المقصر  
 يبقى على نفسه الشعر الذي هو زينة والحاج مأمور بترك الزينة بل هو أشعث أغبر ففقه نظر  
 لأن الخلق إنما يقع به مدان قضاء من الأمر بالتقصير فإنه يحل له عقبه كل شيء إلا النساء في الحج  
 خاصة واستدل بقوله المحلة على مشروعية حلق جميع الرأس لأنه الذي تقتضيه الصيغة  
 وقال بوجوب حلق جميعه ماله وأجمد واستحب الكوفيون والشافعي ويجزئ البعض عندهم  
 واختلّفوا فيه فمن الحنفية الربع الأبايوسف فقال النصف وقال الشافعي أقل ما يجب حلق  
 ثلاث شعرات وفي وجه لبعض أصحابه شعرة واحدة والتقصير كالحلق فالأفضل أن يقصر من  
 جميع شعر رأسه ويستحب أن لا ينقص عن قدر الانملة وإن اقتصر على دونها أجزأ هذا  
 للشافعية وهو مرتب عند غيرهم على الخلق وهذا كله في حق الرجال وأما النساء فالمنبروع  
 في حقهن التقصير بالاجماع وفيه حديث لابن عباس عند أبي داود ولفظه ليس على النساء حلق  
 وإنما على النساء التقصير وللمتدني من حديث عليّ بن أبي طالب أن تحلق المرأة رأسها وقال جمهور  
 الشافعية لو حلت أجزأها ويكره وقال القاضيان أبو الطيب وحسين لا يجوز والله أعلم  
 وفي الحديث أيضاً مشروعية الدعاء لمن فعل ما شرع له وتكرار الدعاء لمن فعل الرابح من الأمرين  
 الخير فيهما والتبسية بالتكرار على الرجحان وطلب الدعاء لمن فعل الجائز وإن كان مرجوحاً (قوله  
 عن الحسن بن مسلم) في رواية يحيى بن سعيد عن ابن جريح حدثني الحسن بن مسلم أخرجه مسلم  
 والاسناد سوى أبي عاصم مكين وفيه رواية صحابي عن صحابي ومعاوية هو ابن أبي سفيان  
 الخليفة المشهور (قوله عن معاوية) في رواية مسلم أن معاوية بن أبي سفيان أخبره (قوله  
 قصرت) أي أخذت من شعر رأسه وهو يشعر بأن ذلك كان في نسك أمان في حج أو عمرة وقد ثبت أنه  
 حلق في حجة فتمت أن يكون في عمرة ولا سيما وقد روى مسلم في هذا الحديث أن ذلك كان بالمرّة  
 ولفظه قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقص وهو على المروءة أو رأيت يقصر عنه  
 بمشقص وهو على المروءة وهذا يحتمل أن يكون في عمرة القضية أو الجعراثة لكن وقع عند مسلم من  
 طريق أخرى عن طاوس بلفظ أما علمت أني قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقص  
 وهو على المروءة فقلت له لا أعلم هذه الآية عليك وبين المراد من ذلك في رواية النسائي فقال بدل  
 قوله فقلت له لا الخ يقول ابن عباس وهذه على معاوية أن ينهي الناس عن المتعة وقد تمتع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من وجه آخر عن طاوس عن ابن عباس قال تمتع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم حتى مات الحديث وقال وأول من نهى عنها معاوية قال ابن عباس فحجبت منه وقد  
 حدثني أنه قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقص انتهى وهذا يدل على أن ابن عباس  
 حل ذلك على وقوعه في حجة الوداع لقوله لمعاوية إن هذه حجة عليك أذلو كان في العمرة لما كان  
 فيه على معاوية حجة وأصرح منه ما وقع عند أحمد بن حنبل بن سعيد عن عطاء أن معاوية  
 حدث أنه أخذ من أطراف شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم في أيام العشر بمشقص معي وهو

عن الحسن بن مسلم عن  
 طاوس عن ابن عباس عن  
 معاوية رضي الله عنهم قال  
 قصرت عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم

محرم وفي كونه في حجة الوداع نظر لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحل حتى بلغ الهدى محله فكيف يقصر عنه على المروة وقد بالغ النووي هنا في الرد على من زعم أن ذلك كان في حجة الوداع فقال هذا الحديث محمول على أن معاوية قصر عن النبي صلى الله عليه وسلم في عمرة الجعرانة لان النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع كان قارنا وبث أنه خلق يعني وفرق أبو طلحة شعره بين الناس فلا يصح جل تقصير معاوية على حجة الوداع ولا يصح جلله أيضا على عمرة القضاء الواقعة سنة سبع لان معاوية لم يكن يومئذ مسالما انما أسلم يوم الفتح سنة ثمان هذا هو الصحيح المشهور ولا يصح قول من جلله على حجة الوداع وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان متمعا لان هذا غلط فاحش فقد تظاهرت الاحاديث في مسلم وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم قيل له ما شأن الناس حلوا من العمرة ولم يحل أنت من عمرتك فقال اني لبدت رأسي وقلدت هدي فلا أحل حتى أنحر (قلت) ولم يذكر الشيخ هنا ما مر في عمرة القضية والذي رجحه من كون معاوية انما أسلم يوم الفتح صحيح من حيث السند لكن يمكن الجمع بأنه كان أسلم خفية وكان يكتم اسلامه ولم يتمكن من اظهاره الا يوم الفتح وقد أخرج ابن عساكر في تاريخ دمشق من ترجمة معاوية تصريح معاوية بأنه أسلم بين الحديبية والقضية وأنه كان يخفي اسلامه خوفا من أئويه وكان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل في عمرة القضية مكة خرج أكثر أهلها عنها حتى لا ينظرونه وأصحابه يطوفون بالبیت فلهل معاوية كان ممن تخلف بمكة لسبب اقتضاه ولا يعارضه أيضا قول سعد بن أبي وقاص فيما أخرجه مسلم وغيره فعلنا ما يعني العمرة في أشهر الحج وهذا يومئذ كافر بالعرش بضمين يعني بيوت مكة يشير الى معاوية لانه يحمل على أنه أخبر بما استصعبه من حاله ولم يطلع على اسلامه لكونه كان يخفيه ويعكر على ما جوزه أن تقصيره كان في عمرة الجعرانة أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب من الجعرانة بعد أن أحرّم بعمرة ولم يستحب أحد معه الا بعض أصحابه المهاجرين فقد دم مكة فطاف وسعى وحلق ورجع الى الجعرانة فأصبح بها كائنا خفيت عمرته على كثير من الناس كذا أخرجه الترمذي وغيره ولم يعتدوا معاوية فممن كان يحبه حينئذ ولا كان معاوية فممن تخلف عنه بمكة في غزوة حنين حتى يقال له له وجده بمكة بل كان مع القوم وأعطاه مثل ما أعطى أباه من الغنime مع جلله المؤلفة وأخرج الحاكم في الاكليل في آخر قصة غزوة حنين ان الذي خلق رأسه صلى الله عليه وسلم في عمرته التي اعمرها من الجعرانة أبو هند عبد بن يياضة فان ثبت هذا وثبت أن معاوية كان حينئذ معه أو كان بمكة فقصر عنه بالمروة أمكن الجمع بأن يكون معاوية قصر عنه أولا وكان الخلق غائبين في بعض حاجته ثم حضر فأمره أن يكمل ازالة الشعر بالخلق لانه أفضل ففعل وان ثبت أن ذلك كان في عمرة القضية وثبت أنه صلى الله عليه وسلم خلق فيها جاء هذا الاحتمال بعينه وحصل التوفيق بين الاخبار كلها وهذا ما فتح الله على به في هذا الفتح والله الحمد ثم لله الحمد أبدا قال صاحب الهدى الاحاديث الصحيحة المستفضة تدل على أنه صلى الله عليه وسلم لم يحل من احرامه الى يوم النحر كما أخبر عن نفسه بقوله فلا أحل حتى أنحر وهو خير لا يدخله الوهم بخلاف خبر غيره ثم قال ولعل معاوية قصر عنه في عمرة الجعرانة فتدسى بعد ذلك وظن أنه كان في حجة انتهى ولا يعكر على هذا الرواية قيس بن سعد المتهمة ان تصريحه فيها يكون ذلك في أيام العشر الاثم ماشاة وقد قال قيس بن سعد عقبها والناس ينكرون ذلك

بمشقة\* (باب تقصير المتع

بعد العمرة)\* حدثنا محمد بن

أبي بكر حدثنا فضيل بن

سليمان حدثنا موسى بن

عقبة أخبرني كريب عن

ابن عباس رضي الله عنهما

قال لما قدم النبي صلى الله

عليه وسلم مكة امر أصحابه

أن يطوفوا بالبيت وبالصفاء

والمروة ثم يحلوا ويحلوا

أو يقصروا\* (باب الزيارة

يوم النحر)\* وقال أبو الزبير

عن عائشة وابن عباس

رضي الله عنهما أخر النبي

صلى الله عليه وسلم الزيارة

إلى الليل ويدكر عن

أبي حسان عن ابن عباس

رضي الله عنهما أن النبي

صلى الله عليه وسلم كان يزور

البيت أيام منى\* وقال أنس

أبو نعيم حدثنا سفيان

عن عبيد الله عن نافع عن

ابن عمر رضي الله عنهما

أنه طاف طوافاً واحداً ثم

يقبل ثم يأتي منى يعني يوم

النحر ورفع عبد الرزاق

حدثنا عبيد الله حدثنا

يحيى بن بكير حدثنا الليث

عن جعفر بن ربيعة عن

الأعرج ١٧٢٢

تحفة ٧٨٩٩

٨٠٢٦

١٧٢٢٢/٨٠٢٦ تحفة ٧٨٩٩

١٧٢٢٢

١٧٢٢٢

١٧٢٢٢

١٧٢٢٢

انتهى وأظن قيسارواها بالمعنى ثم حدث بها فوقع له ذلك وقال بعضهم يحتمل أن يكون في قول  
معاوية قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقة حذف تقديره قصرت أنا شعري عن  
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى ويعكر عليه قوله في رواية أحمد قصرت عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عند المروة أخرجه من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن ابن عباس وقال ابن  
حزم يحتمل أن يكون معاوية قصرت عن رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بقية شعر لم يكن الحلاق  
استوفاه يوم النحر وتعقبه صاحب الهدى بأن الحلاق لا يبق شعره بقية شعره ولا سيما وقد قسم  
صلى الله عليه وسلم شعره بين الصحابة الشعرة والشعرين وأيضاً فهو صلى الله عليه وسلم لم يسع بين  
الصفاء والمروة إلا سعي واحد في أول ما قدم فإذا يصنع عند المروة في العشر (قلت) وفي رواية  
العشر نظر كما تقدم وقد أشار النووي إلى ترجيح كونه في الجعرانة وصوبه الحب الطبري وابن  
القيم وفيه نظر لأنه جاء أنه خلق في الجعرانة واستبعد بعضهم أن معاوية قصرت عنه في عمرة الحديبية  
لكونه لم يكن أسلم ليس يعيد (قوله بمشقة) بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح القاف وآخره صاد  
مهملة قال القرأز هو فصل عريض يرمى به الوحش وقال صاحب المحكم هو الطويل من النصال  
وليس بعريض وكذا قال أبو عبيد الله أعلم (قوله باب تقصير المتع بعد العمرة)  
أي عند الإحلال منها (قوله حدثنا محمد بن أبي بكر) هو المقدمي وفضيل شيخه بالتصغير  
(قوله ثم يحلوا ويحلوا أو يقصروا) فيه التخيير بين الحلق والتقصير للمتعم وهو على التفصيل  
الذي قدمناه أن كان بحيث يطالع شعره فالأولى له الحلق والأقل تقصير ليقع له الحلق في الحج والله  
أعلم (قوله باب الزيارة يوم النحر) أي زيارة الحاج البيت للطواف به وهو طواف  
الافاضة ويسمى أيضاً طواف الصدر وطواف الركن (قوله وقال أبو الزبير الخ) وصله أبو داود  
والترمذي وأحمد من طريق سفيان وهو الثوري عن أبي الزبير قال ابن القطان الفاسي  
هذا الحديث مخالف لما رواه ابن عمر وجابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه طاف يوم النحر ثم أرا  
انتهى فكان البخاري عقب هذا بطريق أبي حسان ليجمع بين الأحاديث بذلك فيحمل حديث  
جابر وابن عمر على اليوم الأول وحديث ابن عباس هذا على بقية الأيام (قوله ويدكر عن أبي  
حسان عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت أيام منى) وصله الطبراني من  
طريق قتادة عنه وقال ابن المديني في العلل روى قتادة حديثاً غريباً لا ينفذه عن أحمد من  
أصحاب قتادة إلا من حديث هشام فسنخه من كتاب ابنه معاذ بن هشام ولم أسمعه منه عن أبيه عن  
قتادة حدثني أبو حسان عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة ما أقام  
بمنى وقال الأثرم قلت لأحمد تحفظ عن قتادة فذكر هذا الحديث فقال كتبوه من كتاب معاذ  
قلت فإن هذا إنسان يزعم أنه سمعه من معاذ فأنكر ذلك وأشار الأثرم بذلك إلى إبراهيم بن  
محمد بن عريرة فإن من طريقه أخرجه الطبراني بهذا الإسناد وأبو حسان اسمه مسلم بن  
عبد الله قد أخرجه مسلم حديثاً غير هذا عن ابن عباس وليس هو من شرط البخاري ولرواية أبي  
حسان هذه شاهد من سبل أخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عيينة حدثنا ابن طاوس عن أبيه أن  
النبي صلى الله عليه وسلم كان يفيض كل ليلة (قوله وقال لنا أبو نعيم الخ) ثم قال رفعه  
عبد الرزاق حدثنا عبيد الله) وصله ابن خزيمة والاسماعيلي من طريق عبد الرزاق بلفظ

قال حدثني أبو سلمة بن

عبد الرحمن أن عائشة

رضي الله عنها قالت حججنا

مع النبي صلى الله عليه وسلم

فأفضنا يوم النحر فحاضت

صفية فأراد النبي صلى الله

عليه وسلم منها ما يريد الرجل

من أهله فقلت يا رسول الله

إنها حائض قال حابستنا

هي قالوا يا رسول الله

أفاضت يوم النحر قال

أخرجوا \* ويذكر عن تغ

القاسم وعروة والاسود

عن عائشة رضي الله عنها

أفاضت صفية يوم النحر

\* (باب أذا رمي بعدما أمسى

أو حلق قبل أن يذبح

ناسيا أو جاهلا) \* حدثنا

موسى بن اسمعيل حدثنا

وهيب حدثنا ابن طاوس

عن أبيه عن ابن عباس

رضي الله عنهما أن النبي

صلى الله عليه وسلم قيل له

في الذبح والحلق والرمي

والتقديم والتأخير فقال

لا حرج \* حدثنا علي بن

عبد الله حدثنا يزيد بن

زريع حدثنا خالد عن

عكرمة عن ابن عباس رضي

الله عنهما قال كان النبي

صلى الله عليه وسلم يستل يوم

النحر يعني فيقول لا حرج

فسأله رجل فقال حلقت

قبل أن أذبح قال أذبح ولا

حرج قال رميت بعد

أبي نعيم وزاد في آخره ويذكر أي ابن عمران النبي صلى الله عليه وسلم فعله وفيه التنصيص على الرجوع إلى متى بعد القسولة في يوم النحر ومقتضاه أن يكون خرج منها إلى مكة لا قبل الطواف قبل ذلك ثم ذكر المصنف حديث أبي سلمة أن عائشة قالت حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفضنا يوم النحر أي طفنا طواف الأفاضة وهو مطابق للترجمة وذكر فيه قصة صفية وسبب أي الكلام عليه في باب إذا حاضت المرأة بعدما أفاضت قريبا (قوله ويذكر عن القاسم وعروة والاسود عن عائشة أفاضت صفية يوم النحر) وغرضه بهذا أن أبا سلمة لم يتفرد عن عائشة بذلك وإنما يحزم به لأن بعضهم أوردوه بالمعنى كما نبينه أما طريق القاسم فهي عند مسلم من طريق أفلح بن حميد عنه عن عائشة قالت كانت تخوف أن تحيض صفية قبل أن تفيض فحاض رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحابستنا صفية قلنا قد أفاضت قال فلا إذا ورواه أحمد بن وجه آخر عن القاسم عنها أن صفية حاضت يعني وكانت قد أفاضت الحديث وأما طريق عروة فرواه المصنف في المغازي من طريق شعيب عن الزهري عنه عن عائشة أن صفية حاضت بعدما أفاضت وأخرج الطحاوي عقب رواية الاسود عن عائشة بلفظ أ كنت أفضت يوم النحر قالت نعم آخر حجه من طريق يونس عن الزهري به وقال نحوه وأما طريق الاسود فوصلها المصنف في باب الادلاج من المحصب بلفظ حاضت صفية الحديث وفيه أ طافت يوم النحر فقبل نعم (قوله باب) أذا رمي بعدما أمسى أو حلق قبل أن يذبح ناسيا أو جاهلا) أورد فيه حديث ابن عباس في ذلك وسبب أي الكلام عليه في الباب الذي بعده ولم يبين الحكم في الترجمة إشارة منه إلى أن الحكم برفع الحرج مقيد بالجاهل أو الناسي فيحتمل اختصاصهما بذلك أو إلى أن نفي الحرج لا يستلزم رفع وجوب القضاء والكفارة وهذه المسئلة مما وقع فيها الاختلاف بين العلماء كما سننبينه إن شاء الله تعالى وكأني أشار بلفظ النسيان والجهل إلى ما ورد في بعض طرق الحديث كما يأتي بيانه أيضا في الباب الذي يليه وأما قوله أذا رمي بعدما أمسى فنتزع من حديث ابن عباس في الباب قال رميت بعدما أمسيت أي بعد دخول المساء وهو يطلق على ما بعد الزوال إلى أن يشتد الظلام فلم يتعين ليكون الرمي المذكور كان بالليل (قوله باب) الفتياء على الدابة عند الجرة هذه الترجمة تقدمت في كتاب العلم لكن بلفظ باب الفتياء وهو واقف على الدابة أو غيرها ثم قال بعد أبواب كثيرة باب السؤال والفتيا عند رمي الجار وأورد في كل من الترجمتين حديث عبد الله بن عمرو المذكور في هذا الباب ومثل هذا لا يقع له إلا نادرا وقد اعترض عليه الاسماعيلي بأنه ليس في شيء من الروايات عن مالك أنه كان على دابة بل في رواية يحيى القطان عنه أنه جلس في حجة الوداع فقام رجل ثم قال الاسماعيلي فان ثبت في شيء من الطرق أنه كان على دابة فيحمل قوله جلس على أنه ركبها وجلس عليها (قلت) وهذا هو المتعين فقد أوردوه رواية صالح بن كيسان بلفظ وقف على راحلته وهي بمعنى جلس والدابة تطلق على المركوب من ناقه وفرس وبغل وحمار فإذا ثبت في الراحلة كان الحكم في البقية كذلك ثم قال الاسماعيلي إن صالح بن كيسان تفرد بقوله وقف على راحلته وليس كما قال فقد ذكر ذلك أيضا يونس عند مسلم ومعه عند أجدو الناسي كلاهما عن الزهري وقد أشار المصنف إلى ذلك بقوله تابعه معمر أي في قوله وقف على راحلته ثم أورد المصنف حديث عبد الله

ما أمسيت فقال لا حرج \* (باب الفتياء على الدابة عند الجرة) \*

ابن عمرو وهو ابن العاصي كما في الطريق الثانية بخلاف ما وقع في بعض نسخ العمدة وشرح عليه ابن دقيق العيد ومن تبعه على انه ابن عمر بضم العين أي ابن الخطاب وأورده المصنف من أربعة طرق عن الزهري عن عيسى بن طلحة وطلحة هو ابن عبيد الله أحد العشرة عن عبد الله ولم أره من حديثه إلا بهذا الاسناد وقد اختلف أصحاب الزهري عليه في سياقه وأتهم عنه سياقا صالح ابن كيسان وهي الطريق الثالثة ولم يسق المصنف لفظها وهي عند أحد في مسنده عن يعقوب وفيه زيادة على سياق ابن جريج ومالك وقد تابعه يونس عن الزهري عند مسلم بزيادة أيضا سنيها (قوله مالك عن ابن شهاب) كذا في الموطأ وعند النسائي من طريق يحيى وهو القطان عن مالك حديث الزهري (قوله عن عيسى) في رواية صالح حدثني عيسى (قوله عن عبد الله) في رواية صالح أنه سمع عبد الله وفي رواية ابن جريج وهي الثانية أن عبد الله حدثه (قوله في الثانية) حديثنا سعيد بن يحيى (حديثنا أي) هو يحيى بن سعيد بن أبيان بن سعيد ابن العاصي الأموي (قوله في الطريق الثالثة) حديثنا اسحق كذا لاكثر غير منسوب ونسبه أبو علي بن السكن فقال اسحق بن منصور وأورده أبو نعيم في المستخرج من مسنده اسحق بن راهويه وهو المتخرج عنده لتعبيره بقوله أخبرنا يعقوب لأن اسحق بن راهويه لا يحدث عن مشايخه إلا بلفظ الاخبار بخلاف اسحق بن منصور فيقول حديثنا (قوله وقف في حجة الوداع) لم يعين المكان ولا اليوم لكن تقدم في كتاب العلم عن اسمعيل عن مالك يعني وكذا في رواية معمر وفيه من طريق عبد العزيز بن أبي سلمة عن الزهري عند الجرة وفي رواية ابن جريج وهي الطريق الثانية هنا يخطب يوم النحر وفي رواية صالح ومعمر كما تقدم على راحلته قال عياض جمع بعضهم بين هذه الروايات بأنه موقف واحد على أن معنى خطب أي علم الناس لأنهم من خطب الحج المشروعة قال ويحتمل أن يكون ذلك في موطنين أحدهما على راحلته عند الجرة ولم يقل في هذا خطب والناس يوم النحر بعد صلاة الظهر وذلك وقت الخطبة المشروعة من خطب الحج يعلم الامام فيها الناس ما بقي عليهم من مناسكهم وصوب النورى هذا الاحتمال الثاني فان قيل لا منافاة بين هذا الذي صوبه وبين الذي قبله فإنه ليس في شيء من طرق الحديثين حديث ابن عباس وحديث عبد الله بن عمرو بيان الوقت الذي خطب فيه من النهار (قلت) نعم لم يقع التصريح بذلك لكن في رواية ابن عباس أن بعض السائلين قال ربيت بعد ما أمسبت وهذا يدل على أن هذه القصة كانت بعد الزوال لأن المساء يطلق على ما بعد الزوال وكان السائل علم أن السنة للحاج أن يرمى الجرة أو لم يقدم ضحى فلما أخرها إلى بعد الزوال سأل عن ذلك على أن حديث عبد الله بن عمرو من مخرج واحد لا يعرف له طريق الا طريق الزهري هذه عن عيسى عنه والاختلاف فيه من أصحاب الزهري وغايته أن بعضهم ذكر ما لم يذكره الآخر واجتمع من مرويه ورواية ابن عباس أن ذلك كان يوم النحر بعد الزوال وهو على راحلته يخطب عند الجرة وإذا تقرر أن ذلك كان بعد الزوال يوم النحر تعين أن الخطبة التي شرعت لتعليم بقية الناس بل هي قوله خطب مجازا عن مجرد التعليم بل حقيقة ولا يلزم من وقوفه عند الجرة أن يكون حينئذ ما هافس أي في آخر الباب الذي يليه من حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجرات فذكر خطبته فعمل ذلك وقع بعد أن أفاض ورجع إلى منى (قوله

\* حديثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عيسى بن طلحة عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع

١٧٢٦

ع

تحفة

٨٩٠٦



فقال رجل) لم أقف على اسمه بعد البحث الشديد ولا على اسم أحد من سال في هذه القصة وسأبين  
أنهم كانوا جماعة لكن في حديث أسامة بن شريك عند الطحاوي وغيره كان الأعراب يسألونه  
وكأن هذا هو السبب في عدم ضبط أسمائهم (قوله لم أشعر) أي لم أفطن يقال شعرت بالشئ شعورا  
إذا فطنت له وقيل الشعور العلم ولم يفصح في رواية مالك بمعلق الشعور وقد بينه يونس عند  
مسلم ولا نظه لم أشعر أن الرمي قبل النحر فخرت قبل أن أرمي وقال آخر لم أشعر أن النحر قبل الحلق  
خلقت قبل أن أنحر وفي رواية ابن جريج كنت أحسب أن كذا قبل كذا وقد بين ذلك في رواية  
يونس وزاد في رواية ابن جريج وأشبه ذلك ووقع في رواية محمد بن أبي حفصة عن الزهري عند  
مسلم خلقت قبل أن أرمي وقال آخر أفضت إلى البيت قبل أن أرمي وفي حديث عمر عند أحمد  
زيادة الحلق قبل الرمي أيضا لحاصل ما في حديث عبد الله بن عمرو السؤال عن أربعة أشياء الحلق  
قبل الذبح والحلق قبل الرمي والنحر قبل الرمي والافاضة قبل الرمي والاوليان في حديث ابن  
عباس أيضا كما مضى وعند الدارقطني من حديث ابن عباس أيضا السؤال عن الحلق قبل الرمي  
وكذا في حديث جابر وفي حديث أبي سعيد عند الطحاوي وفي حديث علي عند أحمد السؤال  
عن الافاضة قبل الحلق وفي حديثه عند الطحاوي السؤال عن الرمي والافاضة معا قبل الحلق  
وفي حديث جابر الذي علقه المصنف فيما مضى ووصله ابن حبان وغيره السؤال عن الافاضة قبل  
الذبح وفي حديث أسامة بن شريك عند أبي داود السؤال عن السهي قبل الطواف (قوله  
اذبح ولا حرج) أي لا ضيق عليك في ذلك وقد تقدم في باب الذبح قبل الحلق تقرير ترتيبه وذلك  
أن وظائف يوم النحر بالاتفاق أربعة أشباه هي جرة العقبة ثم نحر الهدى أو ذبحه ثم الحلق  
أو التقصير ثم طواف الافاضة وفي حديث أنس في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى منى  
فأتى الجرة فرماها ثم أتى منزله بمنى فنحر وقال للحالق خذ ولا ي داود رمي ثم نحر ثم حلق وقد أجمع  
العلماء على مطاوعة هذا الترتيب إلا أن ابن الجهم المالكي استثنى التارن فقال لا يحاق حتى  
يطوف كأنه لاحظ أنه في عمل العمرة والعمرية يتأخر فيها الحلق عن الطواف ورد عليه النووي  
بالاجماع ونارعه ابن دقيق العيد في ذلك واختلغا في جواز تقديم بعضها على بعض فأجمعوا  
على الاجزاء في ذلك كما قاله ابن قدامة في المغني الأئمة اختلفوا في وجوب الدم في بعض المواضع  
وقال القرطبي روى عن ابن عباس ولم يثبت عنه أن من قدم شيئا على شيء فعله دم وبه قال سعيد بن  
جبير وقتادة والحسن والنخعي وأصحاب الرأي انتهى وفي نسبة ذلك إلى النخعي وأصحاب الرأي  
نظر فانهم لا يقولون بذلك إلا في بعض المواضع كما سيأتي قال وذهب الشافعي وجهه ورأسه  
والعلماء وفقهاء أصحاب الحديث إلى الجواز وعدم وجوب الدم لقوله للسائل لا حرج فهو  
ظاهر في رفع الأثم والقديمة معالان اسم الضيق يشملهما قال الطحاوي ظاهر الحديث يدل على  
التوسعة في تقديم بعض هذه الأشياء على بعض قال إلا أنه يحتمل أن يكون قوله لا حرج أي  
لا أثم في ذلك النسعل وهو كذلك لمن كان ناسيا أو جاهلا وأما من تعمدا المخالفة فتجب عليه  
القديمة وتعتب بأن وجوب القديمة يحتاج إلى دليل ولو كان واجبا لبيته صلى الله عليه وسلم  
حينئذ لانه وقت الحاجة ولا يجوز تأخيرها وقال الطبري لم يسقط النبي صلى الله عليه وسلم الحرج  
الأو قد أجزأ الفعل إذ لم يجزئ لا ممره بالاعادة لأن الجهل والنسيان لا يضعان عن المرء الحكم

فجعلوا يسألونه فقال رجل لم  
أشعر خلقت قبل أن أذبح  
قال اذبح ولا حرج جاء  
آخر فقال لم أشعر فخرت قبل  
أن أرمي قال ارم ولا حرج

الذي يلزمه في الحج كما لو ترك الرمي ونحوه فإنه لا يأثم بتركه جاهلاً أو ناسياً لكن يجب عليه الاعادة والعجب من يحمل قوله ولا خرج على نفي الاثم فقط ثم يخص ذلك ببعض الامور دون بعض فان كان الترتيب واجبا يجب بتركه دم فليكن في الجميع والا فوجه تخصيص بعض دون بعض مع تعميم الشارع للجميع بنفي الخرج وأما احتياج النخعي ومن تبعه في تقديم الحلق على غيره بقوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله قال فن خلق قبل الذبح اهراق دماغه رواه ابن أبي شيبه بسند صحيح فقد أجيب بأن المراد يبلغ محله وصوله الى الموضع الذي يحل ذبحه فيه وقد حصل وانما يتم ما أراد أن لو قال ولا تحلقوا حتى تنحروا واحتج الطحاوي أيضا بقول ابن عباس من قدم شياً من نسكه أو أخره فليهرق لذلك دماً قال وهو أحد من روى أن لا خرج فدل على أن المراد بنفي الخرج نفي الاثم فقط وأجيب بأن الطريق بذلك الى ابن عباس فيها ضعف فان ابن أبي شيبه أخرجهما وفيها ابراهيم بن مہاجر وفيه مقال وعلى تقدير الصحة فيلزم من يأخذ بقول ابن عباس أن يوجب الدم في كل شيء من الاربعة المذكورة ولا يخصه بالحلق قبل الذبح أو قبل الرمي وقال ابن دقيق العيد منع مالك وأبو حنيفة تقديم الحلق على الرمي والذبح لانه حينئذ يكون حلقاً قبل وجود التحللين وللشافعي قول منله وقد بنى القولان له على أن الحلق نسك أو استباحة محظورة فان قلنا انه نسك جاز تقديمه على الرمي وغيره لانه يكون من أسباب التحلل وان قلنا انه استباحة محظورة فلا قال وفي هذا البناء نظر لانه لا يلزم من كون الشيء نسكاً أن يكون من أسباب التحلل لان النسك ما يثاب عليه وهذا ما لا يرى أن الحلق نسك ويرى أنه لا يقدم على الرمي مع ذلك وقال الاوزاعي ان أفاض قبل الرمي أهراق دماً وقال عياض اختلف عن مالك في تقديم الطواف على الرمي وروى ابن عبد الحكم عن مالك انه يجب عليه اعادة الطواف فان توجه الى بلده بلاعادة وجب عليه دم قال ابن بطال وهذا يخالف حديث ابن عباس وكأنه لم يبلغه انتهى (قلت) وكذا هو في رواية ابن أبي حفصة عن الزهري في حديث عبد الله بن عمرو وكان مالك لم يحفظ ذلك عن الزهري (قوله فاسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قدم ولا أخر) في رواية تونس عند مسلم وصالح عند أحمد فاسمعه سئل يومئذ عن امرئ مما ينسى المرء أو يجهل من تقديم بعض الامور على بعض أو أشباهها الا قال افعلا ذلك ولا خرج واحتج به بقوله في رواية مالك لم أشعر بأن الرخصة تختص عن نسي أو جهل لا بمن تعدد قال صاحب المغني قال الاثر من أخذ ان كان ناسياً أو جاهلاً فلا شيء عليه وان كان عالماً فلا قوله في الحديث لم أشعر وأجاب بعض الشافعية بأن الترتيب لو كان واجباً لماسقط بالسهم كالترتيب بين السعي والطواف فإنه لو سعى قبل أن يطوف وجب اعادة السعي وأما ما وقع في حديث أسامة بن شريك فحمل على من سعى بعد طواف القدوم ثم طاف طواف الافاضة فإنه يصدق عليه أنه سعى قبل الطواف أي طواف الركن ولم يقل بظاهر حديث أسامة إلا أجد وعطاء فقال لا ولم يطف للقدم ولا غيره وقدم السعي قبل طواف الافاضة أجزأه أخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج عنه وقال ابن دقيق العيد ما قاله أحمد أقوى من جهة ان الدليل دل على وجوب اتباع الرسول في الحج بقوله خذوا عني مناسككم وهذه الاحاديث المرخصة في تقديم ما وقع عنه تأخيرها قد قرئت بقول السائل لم أشعر فيختص الحكم بهذه الحالة وتبقى حالة العمد على أصل وجوب الاتباع

فاسئل النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ عن شيء قدم ولا أخر الا قال افعلا ولا حرج

في الحج وأيضا فالحكم اذا رتب على وصف يمكن أن يكون معتبرا لم يجز اطراحه ولا شك ان عدم الشعور وصف مناسب لعدم المؤاخذه وقد علق في الحكم فلا يمكن اطراحه بالحاق العمدة اذ لا يساويه وأما التمسك بقول الراوي فاسئل عن شيء الخ فإنه يشعر بأن الترتيب مطلقا غير مراعى لجوابه أن هذا الاخبار من الراوي يتعلق بما وقع السؤال عنه وهو مطلق بالنسبة الى حال السائل والمطلق لا يدل على أحد الخاصين بعينه فلا يبقى حجة في حال العمدة والله أعلم (قوله في رواية ابن جريج فقال النبي صلى الله عليه وسلم لهن كلهن افعلن ولا حرج) قال الكرماني اللام في قوله لهن متعلقة بقال أي قال لاجل هذه الافعال أو بمحذوف أي قال يوم النحر لاجلهن أو بقوله لا حرج أي لا حرج لاجلهن انتهى ويحتمل أن تكون اللام بمعنى عن أي قال عنهم كلهن \* (تكميل) قال ابن التين هذا الحديث لا يقتضي رفع الحرج في غير المسئلتين المنصوص عليهما يعني المذكورتين في رواية مالك لأنه خرج جوابا للسؤال ولا يدخل فيه غيره انتهى وكان غدل عن قوله في بقية الحديث فاسئل عن شيء قدم ولا آخر وكانه جل مأثمهم فيه على ما ذكر لكن قوله في رواية ابن جريج وأشباه ذلك يرد عليه وقد تقدم فيما حذرناه من مجموع الاحاديث عدة صور وبقية عدة صور لم تذكرها الرواة أما اختصارا أو ما لكونهم لم تقع وبلغت بالتقسيم أربعين وعشرين صورة منها صورة الترتيب المتفق عليها والله أعلم وفي الحديث من الفوائد جواز القعود على الرحلة للحاجة ووجوب اتباع أفعال النبي صلى الله عليه وسلم لكون الذين خالفوها لما علموا سألوه عن حكم ذلك واستدل به البخاري على أن من حلف على شيء ففعله ناسيا ان لا شيء عليه كما سيأتي في الايمان والندو ران شاء الله تعالى (قوله وقف النبي) في رواية ابن جريج أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم (قوله تابعه معمر عن الزهري) قد سبق أن أجد وصله (قوله بالخطبة أيام منى) أي مشروعية مخالفا لمن قال انها لا تشرع وأحاديث الباب صريحة في ذلك الاحديث جابر بن زيد عن ابن عباس وهو ثاني أحاديث الباب فان فيه التقييد بالخطبة بعرفات وقد أجاب عنه ابن المنير كما سيأتي وأيام منى أربعة يوم النحر وثلاثة أيام بعده وليس في شيء من أحاديث الباب التصريح بغير يوم النحر وهو الموجود في أكثر الاحاديث كحديث الهرماس بن زياد وأبي امامة كلاهما عند أبي داود وحديث جابر بن عبد الله عند أحمد خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر فقال أي يوم أعظم حرمة الحديث وقد تقدم حديث عبد الله بن عمرو وفيه ذكر الخطبة يوم النحر وأما قوله في حديث ابن عمر أنه قال ذلك بمعنى فهو مطلق فيحصل على المقيد فيعين يوم النحر فاعل المصنف أشار الى ما ورد في بعض طرق حديث الباب كما عند أحمد من طريق أبي حرة الراشي عن عمه فقال كنت آخذ ابن مام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أو سط أيام التشريق أذود عنه الناس فذكر نحو حديث أبي بكره فقوله في أو سط أيام التشريق يدل أيضا على وقوع ذلك أيضا في اليوم الثاني والثالث وفي حديث سراء بنت نهان عند أبي داود خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم الرؤس فقال أي يوم هذا أليس أو سط أيام التشريق وفي الباب عن كعب بن عاصم عند الدارقطني وعن ابن أبي نجيج عن رجلين من بني بكر عند أبي داود وعن أبي نضرة عن سمع خطبة النبي صلى الله عليه وسلم عند أحمد قال ابن المنير في الحاشية أراد البخاري الرد على من زعم أن يوم النحر لا خطبة فيه

حدثنا سعيد بن يحيى  
ابن سعيد حدثنا ابى  
حدثنا ابن جريج حدثنى  
الزهري عن عيسى بن  
طلحة عن عبد الله بن  
عمر بن العاص رضى الله  
عنه حدثه أنه شهد النبي  
صلى الله عليه وسلم يخطب  
يوم النحر فقام اليه رجل  
فقال كنت أحسب أن كذا  
قبل كذا ثم قام آخر فقال  
كنت أحسب أن كذا قبل  
كذا خلقت قبل أبي أنحر  
فحرت قبل أن أرى وأشباه  
ذلك فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم افعلن ولا حرج  
لهن كلهن فاسئل يومئذ  
عن شيء الا قال افعلن ولا  
حرج \* حدثنا اسحق  
اخبرنا يعقوب بن ابراهيم  
حدثنا أبي عن صالح عن ابن  
شهاب حدثنى عيسى بن  
طلحة بن عبيد الله أنه سمع  
عبد الله بن عمرو بن العاصي  
رضي الله عنهما قال وقف  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على ناقته فذكر الحديث  
\* تابعه معمر عن الزهري  
\* (باب الخطبة أيام منى) \*  
\* حدثنا علي بن عبد الله  
حدثنى يحيى بن سعيد حدثنا  
فضيل بن غزوان حدثنا  
عكرمة عن ابن عباس رضى  
الله عنهما أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم خطب  
الناس يوم النحر

للحاج وان المذكور في هذا الحديث من قبيل الوصايا العامة لا على أنه من شعار الحج فاراد البخاري أن يبين أن الراوي قد سماها خطبة كما سمي التي رقت في عرفات خطبة وقد انفقوا على مشروعية الخطبة بعرفات فكانت الحق المختلف فيه بالمتفق عليه انتهى والله أعلم وسند ذكر نقل الاختلاف في مشروعية الخطبة يوم النحر في آخر الباب وعلى بن عبد الله المذكور في الاسناد الاول هو ابن المديني ويحيى بن سعيد هو القطان وفضل بالتصغير وعزوان بفتح المجهة وسكون الزاي (قوله فقال يا أيها الناس أي يوم هذا قالوا يوم حرام) كذا في حديث ابن عباس هذا وفي حديث أبي بكر ثلث أحاديث الباب أتدرون أي يوم هذا قالوا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى وحديث ابن عمر المذكور بعده نحوه الا أنه ليس فيه فسكت الخ بيل فيه بعد قولهم أعلم قال هذا يوم حرام فقيل في الجمع بين الحديثين لعلمهما واقعان وليس بشئ لان الخطبة يوم النحر انما تشرع مرة واحدة وقد قال في كل منهما ان ذلك كان يوم النحر وقيل في الجمع بينهما ان بعضهم ياد بالجوَاب وبعضهم سكت وقيل في الجمع انهم فوضوا أولا كلهم بقولهم الله ورسوله أعلم فلما سكت أجاب بعضهم دون بعض وقيل وقع السؤال في الوقت الواحد مرتين بلفظين فلما كان في حديث أبي بكر نخامة لبست في الاول لقوله فيه أتدرون سكتوا عن الجواب بخلاف حديث ابن عباس لخلوه عن ذلك أشار الى ذلك الكرمانى وقيل في حديث ابن عباس اختصار بينته رواية أبي بكر وابن عمر فكانت أطلاق قولهم يوم حرام باعتبار أنهم قرروا ذلك بقولهم بلى وسكت في رواية ابن عمر عن ذكر جوابهم وهذا جمع حسن وقد تقدم الكلام في هذا باختصار في كتاب العلم في باب قوله رب مبلغ أوعى من سامع (قوله يوم حرام) أي يحرم فيه القتال وكذلك الشهر وكذلك البلد وسألت في الكلام على قوله لا ترجعوا بعدي كفاراني كتاب الفتن مستوعبا ان شاء الله تعالى (قوله فأعادها مرارا) لم أقف على عددها صريحاً ويشبه أن يكون ثلاثاً كعادته صلى الله عليه وسلم (قوله ثم رفع رأسه) زاد الاسماعيلى من هذا الوجه الى السماء (قوله قال ابن عباس فوالذى نفسى بيده انها الوصية) يريد بذلك الكلام الاخير وهو قوله صلى الله عليه وسلم فليبلغ الشاهد الغائب الى آخر الحديث وقد رواه أحمد بن حنبل عن عبد الله بن عمر عن فضل باسناد الباب بلفظ ثم قال ألا فليبلغ الخ وهو يوضح ما قلناه والله أعلم (قوله الى أمته) في رواية أحمد عن ابن عمر انها الوصية الى ربه وكذلك رواه عمرو بن علي الفلاس والمقدسي عن يحيى بن سعيد أخرجه أبو نعيم من طريقهما \* (تنبيه) \* ستة أيام متواليه من أيام ذى الحجة أسماء \* الثامن يوم التروية \* والتاسع عرفة \* والعاشر النحر \* والحادى عشر القر \* والثاني عشر النفر الاول \* والثالث عشر النفر الثاني وذو كرمي بن أبي طالب أن السابع يسمى يوم الزينة وأنكره النووى (قوله في الحديث الثاني أخبرنا عمرو) هو ابن دينار وقوله يخاطب بعرفات هو طرف من حديث سياتى في باب لبس الخفين للمعمر عن أبي الوليد عن شعبة بهذا الاسناد وبعده متصلاً لا يخاطب بعرفات بقوله من لم يجد النعلين فليلبس الخفين الحديث وذكره بعده ياب عن آدم عن شعبة بلفظ خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات فقال من لم يجد فذكر الحديث (قوله تابعه ابن عيينة عن عمرو) أي ان سفيان ابن عيينة تابع شعبة في رواية هذا الحديث والمراد به أصل الحديث فان أحمد أخرجه في مسنده

فقال يا أيها الناس أي يوم هذا قالوا يوم حرام قال فأي بلد هذا قالوا بلد حرام قال فأي شهر هذا قالوا شهر حرام قال فان دمائكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كرمية يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا فأعادها مراراً ثم رفع رأسه فقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت قال ابن عباس رضى الله عنهما فوالذى نفسى بيده انها لوصيته الى أمته فليبلغ الشاهد الغائب لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض \* حدثنا حنص ابن عمر حدثنا شعبة قال أخبرني عمرو قال سمعت جابر ابن زيد قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب بعرفات \* تابعه ابن عيينة عن عمرو

تغ  
١٠٤/٢

\* حدثني عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر حدثنا قرة عن محمد بن سيرين قال أخبرني عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبي بكره ورجل  
أفضل في نفسي من عبد الرحمن بن عبد الرحمن عن أبي بكره رضي الله عنه (٥٩) قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم

النحر قال أتدرون أي يوم هذا

قلنا الله ورسوله أعلم فسكت

حتى ظننا أنه سيسميه بغير

اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى

بلى قال أي شهر هذا قلنا الله

ورسوله أعلم فسكت حتى

ظننا أنه سيسميه بغير اسمه

فقال أليس ذوالحجة قلنا بلى

قال أي بلد هذا قلنا الله

ورسوله أعلم فسكت حتى

ظننا أنه سيسميه بغير اسمه

قال أليست بالبلدة الحرام

قلنا بلى قال فإن دماءكم

وأموالكم عليكم حرام

حكمة يومكم هذا في شهركم

هذا في بلدكم هذا إلى يوم

تلقون ربكم الأهل بلغت

قالوا نعم قال اللهم أشهد

فليبلغ الشاهد الغائب فرب

مبلغ أوعى من سامع فلا

ترجعوا بعدى كفارا يضر

بعضكم رقاب بعض

\* حدثنا محمد بن المنثري

حدثنا يزيد بن هرون

أخبرنا عاصم بن محمد بن زيد

عن أبيه عن ابن عمر رضي

الله عنهم ما قال قال النبي

صلى الله عليه وسلم بئني

أتدرون أي يوم هذا قالوا

الله ورسوله أعلم فقال فان

هذا يوم حرام أتدرون أي

يوم هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال فان الله حرم عليكم

دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرمه يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا

وقال هشام بن الغار أخبرني نافع عن ابن عمر

رضي الله عنهم ما وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر

عن سفيان بن عيينة ولفظه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم لم يخطب يقول من لم يجد فذكره فلم  
يعين موضع الخطبة وكذلك رواه الحميدي وابن أبي شيبة وغيرهما عن سفيان وهو عند مسلم  
وغيره من طريق سفيان كذلك (قوله في الحديث الثالث حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي  
وأبو عامر هو العقدي وقرة هو ابن خالد وحميد بن عبد الرحمن هو الحيري وإنما كان عند ابن  
سيرين أفضل من عبد الرحمن بن أبي بكر لأنه دخل في الولايات وكان حميد زاهدا (قوله أليس  
يوم النحر) بنصب يوم على أنه خبر ليس والتقدير أليس اليوم يوم النحر ويجوز الرفع على أنه اسم  
ليس والتقدير أليس يوم النحر هذا اليوم والاول أوضح لكن يؤيد هذا الثاني قوله أليس ذوالحجة  
أي أليس ذوالحجة هذا الشهر (قوله بالبلدة الحرام) كذا فيه بتأنيث البلدة وكذا الحرام وذلك  
أن لفظ الحرام اضمحل منه معنى الوصفية وصار اسما قال الخطابي يقال ان البلدة اسم خاص  
بحكمة وهي المرادة بقوله تعالى انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة وقال الطيبي المطلق محمول على  
الكامل وهي الجامعة للخير المستجمعة للكمال كما أن الكعبة تسمى البيت ويطلق عليها ذلك وقد  
اختصرت ذلك من كلام طويل للتوريشي (قوله إلى يوم تلقون) بفتح يوم وكسره مع التنوين  
وعدمه وترك التنوين مع الكسر هو الذي ثبت به الرواية (قوله اللهم أشهد) تقدم أنه أعاد  
ذلك في حديث ابن عباس وإنما قال ذلك لأنه كان فرضا عليه أن يبلغ فأشهد الله على أنه أدى  
ما أوجبه عليه والمباغ بفتح اللام أي رب شخص باغته كلامي فكان أحفظ له وأفهم لعنائه من الذي  
نقله قال المهلب فيه أنه يأتي في آخر الزمان من يكون له من الفهم في العلم ما ليس لمن تقدمه الا  
أن ذلك يكون في الاقل لأن رب موضوعه للتقليل (قلت) هي في الاصل كذلك الا انها استعملت  
في التكرير بحيث غلبت على الاستعمال الاول لكن يؤيد أن التقليل هنا مراد أنه وقع في رواية  
أخرى تقدمت في العلم بلفظ عسى أن يبلغ من هو أوعى له منه وفي الحديث دلالة على جواز تحمل  
الحديث لمن لم يفهم معناه ولا فقهه اذا ضبط ما يحدث به ويجوز وصفه بكونه من أهل العلم  
بذلك وفي الحديث من الفوائد أيضا وجوب تبليغ العلم على الكفاية وقد يتعين في حق بعض  
الناس وفيه تأكيد التحريم وتغليظه بأبلغ تمكن من تكرار ونحوه وفيه مشروعية ضرب المثل  
والحاق النظر بالنظر ليكون أوضح للسامع وإنما شبه حرمه الدم والعرض والمال بحرمه اليوم  
والشهر والبلدان الخاطمين بذلك كانوا لا يرون تلك الاشياء ولا يرون هتك حرمتها ويعيرون  
على من فعل ذلك أشد العيب وإنما قدم السؤال عنها تذكارا لحرمتها وتقرير المأبوت في نفوسهم  
ليبنى عليه ما أراد تقريره على سبيل التأكيد (قوله عن أبيه) هو محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر  
فروايته عن جده (قوله أفندرون) في رواية الاسماعيلي عن القاسم المطر عن محمد بن المنثري شيخ  
البخاري قال أتدرون (قوله وقال هشام بن الغاز) بالغين المعجمة وآخره زاي خفيفة وقد وصله  
ابن ماجه قال حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا هشام وأخرجه الطبراني عن  
أحمد بن المعلى والاسماعيلي عن جعفر الفريابي كلاهما عن هشام بن عمار وعن جعفر الفريابي

بلد هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال بلد حرام أفندرون أي شهر هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال شهر حرام قال فان الله حرم عليكم

دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرمه يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا

وقال هشام بن الغار أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم ما وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر

١٥٩  
١٥٨  
١٥٧  
١٥٦  
١٥٥  
١٥٤  
١٥٣  
١٥٢  
١٥١  
١٥٠  
١٤٩  
١٤٨  
١٤٧  
١٤٦  
١٤٥  
١٤٤  
١٤٣  
١٤٢  
١٤١  
١٤٠  
١٣٩  
١٣٨  
١٣٧  
١٣٦  
١٣٥  
١٣٤  
١٣٣  
١٣٢  
١٣١  
١٣٠  
١٢٩  
١٢٨  
١٢٧  
١٢٦  
١٢٥  
١٢٤  
١٢٣  
١٢٢  
١٢١  
١٢٠  
١١٩  
١١٨  
١١٧  
١١٦  
١١٥  
١١٤  
١١٣  
١١٢  
١١١  
١١٠  
١٠٩  
١٠٨  
١٠٧  
١٠٦  
١٠٥  
١٠٤  
١٠٣  
١٠٢  
١٠١  
١٠٠  
٩٩  
٩٨  
٩٧  
٩٦  
٩٥  
٩٤  
٩٣  
٩٢  
٩١  
٩٠  
٨٩  
٨٨  
٨٧  
٨٦  
٨٥  
٨٤  
٨٣  
٨٢  
٨١  
٨٠  
٧٩  
٧٨  
٧٧  
٧٦  
٧٥  
٧٤  
٧٣  
٧٢  
٧١  
٧٠  
٦٩  
٦٨  
٦٧  
٦٦  
٦٥  
٦٤  
٦٣  
٦٢  
٦١  
٦٠  
٥٩  
٥٨  
٥٧  
٥٦  
٥٥  
٥٤  
٥٣  
٥٢  
٥١  
٥٠  
٤٩  
٤٨  
٤٧  
٤٦  
٤٥  
٤٤  
٤٣  
٤٢  
٤١  
٤٠  
٣٩  
٣٨  
٣٧  
٣٦  
٣٥  
٣٤  
٣٣  
٣٢  
٣١  
٣٠  
٢٩  
٢٨  
٢٧  
٢٦  
٢٥  
٢٤  
٢٣  
٢٢  
٢١  
٢٠  
١٩  
١٨  
١٧  
١٦  
١٥  
١٤  
١٣  
١٢  
١١  
١٠  
٩  
٨  
٧  
٦  
٥  
٤  
٣  
٢  
١

عن دحيم عن الوليد بن مسلم عن هشام بن الغاز ومن هذا الوجه أخرجه أبو داود (قوله بين الجرات) بفتح الجيم والميم فيه تعين البقعة التي وقف فيها كما أن في الرواية التي قبلها تعين المكان كما أن في حديثي ابن عباس وأبي بكرة تعين اليوم ووقع تعين الوقت من اليوم في رواية رافع بن عمرو المزني عند أبي داود والنسائي ولفظه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحط بالناس بمعنى حين ارتفع الضحى الحديث (قوله في الحجة التي حج) هذا هو المعروف عند من ذكر أو لا ووقع في رواية الكشميهني في حجة التي حج ولطبراني في حجة الوداع (قوله بهذا) أي بالحديث الذي تقدم من طريق محمد بن زيد عن جده وأراد المصنف بذلك أصل الحديث وأصل معناه لكن السياق مختلف فان في طريق محمد بن زيد أنهم أجابوا بقوله لهم الله ورسوله أعلم وفي هذا عند ابن ماجه وغيره في أجوبتهم قالوا يوم النحر قالوا بل حرام قالوا شهر حرام ويجمع بينهم ما بنحو ما تقدم وهو أنهم أجابوا أو لا بالتفويض فلا سكت أجابوا بالمطلوب وأغرب الكرماني فقال قوله بهذا أي وقف متلبس بهذا الكلام (قوله وقال هذا يوم الحج الأكبر) فيه دليل لمن يقول ان يوم الحج الأكبر هو يوم النحر وسيأتي البحث فيه في أول تفسير سورة براءة ان شاء الله تعالى (قوله فطفق) في رواية ابن ماجه وغيره بين قوله يوم الحج الأكبر وبين قوله فطفق من الزيادة ودماؤكم وأموالكم وإعراضكم عليكم حرام كرمة هذا البلد في هذا اليوم وقد وقع معنى ذلك في طريق محمد بن زيد أيضا (قوله فودع الناس) وقع في طريق ضعيفة عند البيهقي من حديث ابن عمر سبب ذلك ولفظه أنزلت اذا جاء نصر الله والفتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وسط أيام التشريق وعرف أنه الوداع فأمر براحلته القصواء فركبته فركب فوقه بالعقبة واجتمع الناس اليه فقال يا أيها الناس فذكر الحديث وفي هذه الأحاديث دلالة على مشروعية الخطبة يوم النحر وبه أخذ الشافعي ومن تبعه وخالف ذلك المالكية والحنفية قالوا خطب الحج ثلاثة سابع ذى الحجة ويوم عرفة وثاني يوم النحر يعني ووافقهم الشافعي إلا أنه قال بدل ثاني النحر ثالثه لانه أول النحر وزاد خطبة رابعة وهي يوم النحر وقال ان بالناس حاجة اليها ليتعلموا أعمال ذلك اليوم من الرمي والذبح والحلق والطواف وتعقبه الطحاوي بأن الخطبة المذكورة ليست من متعلقات الحج لانه لم يذكر فيها شيئا من أمور الحج وانما ذكر فيها وصايا عامة ولم ينقل أحد أنه علمهم فيها شيئا من الذي يتعلق بيوم النحر فعرفنا أنهم لم تقصد لأجل الحج وقال ابن القصار انما فعل ذلك من أجل تليغ ما ذكره لكثرة الجمع الذي اجتمع من أقاصى الدنيا فظن الذي رآه أنه خطب قال وأما ما ذكره الشافعي ان بالناس حاجة الى تعليمهم أسباب التحلل المذكورة فليس بمعين لان الامام يمكنه أن يعلمهم اياها يوم عرفة اه وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم في الخطبة المذكورة على تعظيم يوم النحر وعلى تعظيم شهر ذي الحجة وعلى تعظيم البلد الحرام وقد جزم الصحابة المذكورون بتسميتها خطبة فلا يلتفت لنا ويل غيرهم وما ذكره من امكان تعليم ما ذكر يوم عرفة يعكرو عليه في كونه يرى مشروعية الخطبة ثاني يوم النحر وكان يمكن أن يعلموا ذلك يوم عرفة بل كان يمكن أن يعلموا يوم التروية جميع ما يأتي بعده من أعمال الحج لكن لما كان في كل يوم أعمال ليست في غيره شرع تجديد التعليم بحسب تجديد الاسباب وقد بين الزهري وهو عالم أهل زمانه أن الخطبة ثاني يوم النحر نقلت من خطبة يوم النحر وأن ذلك من عمل الامراء يعني من بني أمية قال ابن

بين الجرات في الحجة التي حج بهذا وقال هذا يوم الحج الأكبر فطفق النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اشهد فودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع



١٧٤٢

م س

تحفة

٨٠٨٠

\* (باب هل بيت أصحاب

السقاية أو غيرهم بمكة ليالي

مضى) \* حدثنا محمد بن عبيد

ابن ميمون حدثنا عيسى بن

يونس عن عبيد الله عن نافع

عن ابن عمر رضي الله عنهما

رخص النبي صلى الله عليه

وسلم \* حدثنا يحيى بن موسى

حدثنا محمد بن بكر أخبرنا

ابن جريج أخبرني عبيد الله

عن نافع عن ابن عمر رضي

الله عنهما أن النبي صلى الله

عليه وسلم أذن ح حدثنا

محمد بن عبد الله بن غير حدثنا

أي حدثنا عبيد الله حدثني

نافع عن ابن عمر رضي الله

عنهما أن العباس رضي الله

عنه استأذن النبي صلى الله

عليه وسلم ليبيت بمكة ليالي

مضى من أجل سقايته فاذن

له \* تابعه أبو أسامة وعقبه

ابن خالد وأبو ضمرة

يأض بالاصل في الموضعين

وعبارة القسطلاني تفيد

أن الذي أخرج حديث

رافع بن عمرو هو أبو داود

والنسائي في رواه صححه

تحفة

٨٠٦١

٧٨٢٤

أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان هو الثوري عن ابن جريج عن الزهري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم النحر فشغل الأمر فأخروه إلى الغد وهذا وإن كان من سلالته لكنه يعتضد بما سبق ويأباه أن السنة الخطبة يوم النحر لا ثانيه وأما قول الطحاوي أنه لم ينقل أنه عليهم شيئا من أسباب التحلل فلا ينفي وقوع ذلك أو شيئا منه في نفس الأمر بل قد ثبت في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص كما تقدم في الباب قبله أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم النحر وذكر فيه السؤال عن تقدم بعض الناس على بعض فكيف سأل للطحاوي هذا النفي المطلق مع روايته هو حديث عبد الله بن عمرو وثبت أيضا في بعض طرق أحاديث الباب أنه صلى الله عليه وسلم قال للناس حينئذ خذوا عني مناسككم فكانت وعظهم بما وعظهم به وأحال في تعليمهم على ذلك من أفعاله ومما يرد به على تأويل الطحاوي ما أخرجه ابن ماجه من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على ناقته بعرفات أتدرون أي يوم هذا الحديث ونحوه للطبراني في الكبير من حديث ابن عباس وأخرج أحمد من حديث نبيط بن شريط أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة على بعير أخرج يخطب فسمعه يقول أي يوم أحرمت قالوا هذا اليوم قال فأى بلد أحرمت الحديث ونحوه لأحمد من حديث العلاء بن خالد فهذا الحديث الذي وقع في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم خطب به يوم النحر قد ثبت أنه خطب به قبل ذلك يوم عرفة وأما الأحاديث التي وردت عن الصحابة بتصريحهم أنه صلى الله عليه وسلم خطب يوم النحر غير ما تقدم فمنها حديث الهرماس بن زياد أخرجه أبو داود ولفظه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب الناس على ناقته الجذعاء يوم الاضحي وحديث أبي أمامة سمعت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم النحر أخرجه عبد الرحمن وحديث معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمكة أخرجه وحديث رافع بن عمرو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس بمكة حين ارتفع الضحى أخرجه وأخرج من مرسل مسروق أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوم النحر والله أعلم (قوله باب هل بيت أصحاب السقاية أو غيرهم بمكة ليالي مضي) مقصوده بالغير من كان له عذر من مرض أو شغل كالخطابين والرعاة (قوله عن عبيد الله) هو ابن عمر العُمري (قوله رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا اقتصر عليه وأحال به على ما بعده ولفظه عند اسماعيل من طريق إبراهيم بن موسى عن عيسى بن يونس المذكور في الاسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص للعباس أن يبيت بمكة أيام مضي من أجل سقايته (قوله في طريق ابن جريج) أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن كذا اقتصر عليه أيضا وأحال به على ما بعده ولفظه عند أحمد في مسنده عن محمد بن بكر المذكور في الاسناد أذن للعباس بن عبد المطلب أن يبيت بمكة ليالي مضي من أجل السقاية (قوله تابعه أبو أسامة) أي تابع ابن عمر وصلة مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة قال حدثنا ابن عمر وأبو أسامة عن عبيد الله ولفظه مثل رواية ابن عمر (قوله وعقبه بن خالد) وصلة عثمان بن أبي شيبة في مسنده عنه (قوله وأبو ضمرة) يعني أنس بن عياض وقد تقدم في باب سقاية الحاج في أثناء أبواب الطواف ولفظه مثل رواية ابن عمر والنسائي في استظهار البخاري بهذه المتابعات بعد إيرادها من ثلاثة طرق لشك وقع في روايته يحيى بن سعيد القطان في وصلة فقد أخرجه أحمد عن يحيى عن

١٧٤٦

تحفة

٨٥٥٤

\* (باب رمى الجمار) \* وقال  
جابر رمى النبي صلى الله عليه  
وسلم يوم النحر ضحى ورمى بعد  
ذلك بعد الزوال \* حدثنا أبو  
نعيم حدثنا مسعر عن وبرة  
قال سألت ابن عمر رضى الله  
عنهما .

عبيد الله عن نافع قال ولا أعلمه الا عن ابن عمر قال الاسماعيلي وقد وصله أيضا بغير شك موسى بن  
عقبة والدر اوردي وعلي بن مسهر ومحمد بن قليج وغيرهم كلهم عن عبيد الله وأرسله ابن المبارك عن  
عبيد الله (قلت) الظاهر أن عبيد الله كان رجلا شاك في وصله بدليل رواية يحيى القطان وكأنته كان  
في أكثر أحواله يجزم بوصله بدليل رواية الجماعة وفي الحديث دليل على وجوب المبيت بمعنى وأنه  
من مناسك الحج لان التعبير بالرخصة يقتضى أن مقابلهما عزيمته وان الاذن وقع لليلة المذكورة  
واذا لم توجد أو ما في معناها لم يحصل الاذن وبالوجوب قال الجمهور وفي قول للشافعي ورواية  
عن أحمد وهو مذهب الحنفية أنه سنة ووجوب الدم بتركه مبنى على هذا الخلاف ولا يحصل  
المبيت إلا بعظم الليل وهل يختص الاذن بالسقاية وبالعباس أو بغير ذلك من الاوصاف المعتبرة  
في هذا الحكم فقبل يختص الحكم بالعباس وهو جود وقيل يدخل معه آله وقيل قومه وهم بنو  
هاشم وقيل كل من احتاج الى السقاية فله ذلك ثم قيل أيضا يختص الحكم بسقاية العباس  
حتى لو علمت سقاية غيره لم يرخص لصاحبه في المبيت لاجلها ومنهم من عممه وهو الصحيح في  
الموضعين واليلة في ذلك اعداد الماء للشاربين وهل يختص ذلك بالماء أو يلحق به ما في معناه من  
الاكل وغيره محل احتمال وجزم الشافعية بالخاق من له مال يخاف ضياعه أو أمر يخاف فوته  
أو مريض يتعاهده بأهل السقاية كما جزم الجمهور بالخاق الرعاء خاصة وهو قول أحمد واختاره  
ابن المنذر أعنى الاختصاص بأهل السقاية والرعاء لابل والمعروف عن أحمد اختصاص العباس  
بذلك وعليه اقتصر صاحب المغنى وقال المالكية يجب الدم في المذكورات سوى الرعاء قالوا  
ومن ترك المبيت بغير عذر وجب عليه دم عن كل ليلة وقال الشافعي عن كل ليلة اطعام مسكين  
وقيل عنه التصديق بدريهم وعن الثلاث دم وهي رواية عن أحمد والمشهور عنه وعن الحنفية  
لا شيء عليه وقد تقدم الكلام على سقاية العباس في الباب المشار اليه في أول الكلام على هذا  
الباب وفي الحديث أيضا استئذان الامراء والكبراء فيما يطرا من المصالح والاحكام وبادر من  
استؤمر الى الاذن عند ظهور المصلحة والمراد بأيام منى ليلة الحادى عشر والثين بعده ووقع في  
رواية روح عن ابن جريج عند أحمد ان مبيت تلك الليلة بمعنى وكأنته عنى ليلة الحادى عشر لانها  
تعقب يوم الافاضة وأكثر الناس يفوضون يوم النحر ثم في الذى يليه وهو الحادى عشر والله أعلم  
﴿ قوله باب رمى الجمار ﴾ أى وقت رميها أو حكم الرمي وقد اختلف فيه فالجمهور  
على أنه واجب يجبر تركه بدم وعند المالكية سنة مؤكدة فيجبر وعندهم رواية أن رمى جرة  
العقبة ركن يطل الحج بتركه ومقابله قول بعضهم انها انما تشرع حفظا للتكبير فان تركه وكبر  
أجزأه حكاه ابن جرير عن عائشة وغيرها (قوله) وقال جابر رمى النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر  
ضحى الحديث وصله مسلم وابن خزيمة وابن حبان من طريق ابن جريج أخبرني أبو الزبير عن  
جابر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى الجرة ضحى يوم النحر وحده ورمى بعد ذلك بعد  
زوال الشمس ورواه الدارمي عن عبيد الله بن موسى عن ابن جريج بلفظ التعليق لكن قال  
وبعد ذلك عند زوال الشمس ورواه اسحق بن راهويه في مسنده عن عيسى بن يونس عن ابن  
جرير أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابرا فذكره (قوله عن وبرة) بفتح الواو والموحدة هو ابن عبد  
الرحمن المسلي بضم الميم وسكون المهملة تبعدها لام كوفي ثقة ورجال الاسناد الى ابن عمر

مضى ارمي الجمار قال اذ ارمي امامك فارمه فاعدت عليه المسئلة قال كاتحين فاذا زالت الشمس رمينا \* (باب رمي الجمار من بطن الوادي) \* حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن الاعمش (٤٦٣) عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد قال

رمي عبد الله من بطن

الوادي فقلت يا ابا عبد

الرحمن ان ناسا يرمونها من

فوقها فقال والذي لا اله

غيره هذا مقام الذي اُنزلت

عليه سورة البقرة صلى الله

عليه وسلم \* وقال عبد الله

ابن الوليد قال حدثنا سفيان

عن الاعمش بهذا \* (باب

رمي الجمار بسبع حصيات

ذكره ابن عمر رضي الله

عنهما عن النبي صلى الله

عليه وسلم) \* حدثنا حفص

ابن عمر حدثنا شعبة عن

الحكم عن ابراهيم عن عبد

الرحمن بن يزيد عن عبد الله

ابن مسعود رضي الله عنه

انه انتهى الى الجمر الكبرى

جعل البيت عن يساره ومضى

عن يمينه ورمى بسبع

وقال هكذا رمي الذي اُنزلت

عليه سورة البقرة صلى الله

عليه وسلم \* (باب من رمى

بجره العقبة فجعل البيت

عن يساره) \* حدثنا آدم

حدثنا شعبة حدثنا الحكم

عن ابراهيم عن عبد الرحمن

ابن يزيد انه حج مع ابن مسعود

رضي الله عنه فراه رمي الجمر

الكبرى بسبع حصيات

فجعل البيت عن يساره ومضى

عن يمينه ثم قال هذا مقام الذي اُنزلت عليه سورة البقرة \* (باب يكبر مع كل حصاة قاله ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* حدثنا مسدد عن عبد الواحد قال حدثنا الاعمش قال سمعت الحاج يقول على المنبر السورة التي يذكر فيها البقرة والسورة التي يذكر فيها آل عمران والسورة التي يذكر فيها النساء قال فذكر ذلك لابراهيم فقال حدثني عبد الرحمن بن يزيد انه كان مع

كوفيون (قوله رمي الجمار) يعني في غير يوم الاضحي (قوله فارمه) بها عسا كنة للسكت وقوله اذ ارمي امامك فارمه يعني الامير الذي على الحج وكان ابن عمر خاف عليه أن يخالف الامير فيحصل له منه ضرر فلما أعاد عليه المسئلة لم يسعه الكتمان فاعلمه بما كانوا يفعلونه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقد رواه ابن عيينة عن مسعر بهذا الاسناد فقال فيه فقلت له أرايت ان أخر اماي أي الرمي فذكر له الحديث أخرجه ابن أبي عمري في مسنده عنه ومن طريقه الاسماعيلي وفيه دليل على أن السنة أن يرمي الجمار في غير يوم الاضحي بعد الزوال وبه قال الجمهور وخالف فيه عطاء وطاوس فتدلي لا يجوز قبل الزوال مطلقا ورخص الحنفية في الرمي في يوم النفر قبل الزوال وقال اسحق ان رمي قبل الزوال اعاد الا في اليوم الثالث فيجزئه \* (قوله باب رمي الجمار من بطن الوادي) كانه أشار بذلك الى رد مارواه ابن أبي شيبة وغيره عن عطاء أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل اذ رمي الجمره لكن يمكن الجمع بين هذا وبين حديث الباب بأن التي ترمى من بطن الوادي هي جمره العقبة لكونها عند الوادي بخلاف الجمرتين الاخرتين ويوضح ذلك قوله في حديث ابن مسعود في الطريق الآتية بعد باب بلنظ حين رمي جمره العقبة وكذا روى ابن أبي شيبة باسناد صحيح عن عمرو بن ميمون عن عماره رمي جمره العقبة في السنة التي أصيب فيها وفي غيرها من بطن الوادي ومن طريق الاسود رأيت عمر رمي جمره العقبة من فوقها وفي اسناد هذا الثاني حجاج بن أرطاة وفيه ضعف وسند كريمة الكلام عليه هناك (قوله وقال عبد الله بن الوليد) هو العدني هكذا روينا موصولا في جامع سفيان الثوري رواية العدني عنه من طريق عبد الرحمن بن منده باسناد الى عبد الله بن الوليد وقائدة هذا التعليق بيان سماع سفيان وهو الثوري له من الاعمش وتماز جمره العقبة عن الجمرتين الاخرتين بأربعة أشياء اختصاصها بيوم النحر وان لا يوقف عندها وترى ضحى ومن أسفلها استحبابا \* (قوله باب رمي الجمار بسبع حصيات ذكره ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) يشير بذلك الى حديث ابن عمر الموصول عنده بعد ما بين ويأتي الكلام عليه هناك وأشار في الترجمة الى رد مارواه قتادة عن ابن عمر قال ما أتاني رعب الجمار بست أو سبع وان ابن عباس أنكر ذلك وقتادة لم يسمع من ابن عمر أخرجه ابن أبي شيبة من طريق قتادة وروى من طريق مجاهد من رمي بست فلا شيء عليه ومن طريق طاوس يتصدق بشي وعن مالك والاوزاعي من رمي بأقل من سبع وفاته التمدد ليحبره بدم وعن الشافعية في ترك حصاة متد في ترك حصاتين مدان وفي ثلاثة فأكثر دم وعن الحنفية ان ترك أقل من نصف الجمرات الثلاث فنصف صاع والافدم (قوله عن ابراهيم) هو ابن يزيد النخعي ورواية الحكم عنه لهذا الحديث مختصرة وقد ساقها الاعمش عنه أتم من هذا كما سيأتي الكلام عليه في الباب الذي يليه \* (قوله باب يكبر مع كل حصاة قاله ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) يأتي الكلام عليه بعد باب (قوله عن عبد الواحد) هو ابن زياد البصري (قوله سمعت الحاج) يعني ابن يوسف

الامير المشهور ولم يقصد الا عيش الرواية عنه فلم يكن بأهل لذلك وانما أراد ان يحكى القصة  
ويوضح خطأ الجحاج فيها بما ثبت عن يرجع اليه في ذلك بخلاف الجحاج وكان لا يرى اضافة  
السورة الى الاسم فرد عليه ابراهيم النخعي بما رواه عن ابن مسعود من الجواز (قوله جرة  
العقبة) هي الجرة الكبرى وليست من منى بل هي حكمة من جهة مكة وهي التي يابغ النبي  
صلى الله عليه وسلم الانصار عندها على الهجرة والجرة اسم لمجتمع الحصى سميت بذلك لاجتماع  
الناس بها يقال تجمر بنو فلان اذا اجتمعوا وقيل ان العرب تسمى الحصى الصغار حجارا فسميت  
تسمية الشيء بالازمة وقيل لان آدم و ابراهيم لما عرض له ابليس لخصبه جريين يذنه أى أسرع  
فسميت بذلك (قوله فاستبطن الوادى) في رواية أبى معاوية عن الاعمش فقيل له أى لعبد الله  
ابن مسعود ان ناسا يرمونهم من فوقها الحديث أخرجه مسلم (قوله حاذى) بهمة وبالدال  
المججمة من المخاذاة وقوله اعترضها أى الشجرة يدل على أنه كان هناك شجرة عند الجرة وقدرى  
ابن أبى شيبة عن الثقفى عن أيوب قال رأيت القاسم وسالما ونافعا يرمون من الشجرة ومن طريق  
عبد الرحمن بن الاسود أنه كان اذا جاوز الشجرة رعى العقبة من تحت عمن من أغصانها وقوله  
فرمى أى الجرة وفي رواية الحكم عن ابراهيم في الباب الذى قبله جعل البيت عن يساره ومنى عن  
يمينه ووقع في رواية أبى صخرة عن عبد الرحمن بن يزيد لما أتى عبد الله جرة العقبة استبطن الوادى  
واستقبل القبلة أخرجه الترمذى والذي قبله هو الصحيح وهذا شاذ في اسناده المسعودى وقد  
اختلفوا بالاول قال الجمهور وجزم الراعى من الشافعية بأنه يستقبل الجرة ويستقبل القبلة  
وقيل يستقبل القبلة ويجعل الجرة عن يمينه وقد أجمعوا على أنه من حيث رماها جاز سواء  
استقبلها أو جعلها عن يمينه أو يساره أو من فوقها أو من أسفلها أو وسطها والاختلاف في  
الافضل (قوله مقام الذى أنزلت عليه سورة البقرة) قال ابن المنير خص عبد الله سورة  
البقرة بالذكر لانها التي ذكر الله فيها الرمى فأشار الى أن فعله صلى الله عليه وسلم مبين لمراد كتاب الله  
تعالى (قلت) ولم أعرف موضع ذكر الرمى من سورة البقرة والظاهر أنه أراد ان يقول ان كثيرا  
من أفعال الحج مذكور فيها فكأنه قال هذا مقام الذى أنزلت عليه أحكام المناسك منها بذلك  
على أن أفعال الحج توقيفية وقيل خص البقرة بذلك لطولها وعظم قدرها وكثرة ما فيها من  
الاحكام أو أشار بذلك الى أنه يشرع الوقوف عندها بقدر سورة البقرة والله أعلم واستدل بهذا  
الحديث على اشتراط رمى الجرات واحدة واحدة لقوله يكبر مع كل حصة وقد قال صلى الله عليه  
وسلم خذوا عني مناسككم وخالف في ذلك عطاء وصاحبه أبو حنيفة فقال لا لورمى السبع دفعة  
واحدة أبغزاه وفيه ما كان الصحابة عليه من من اعاءة حال النبي صلى الله عليه وسلم في كل حركة  
وهيئة ولا سيما في أعمال الحج وفيه التكبير عند رمى حصى الجار وأجمعوا على أن من لم يكبر فلا شيء  
عليه \* (قائدة) \* زاد محمد بن عبد الرحمن بن يزيد النخعي عن أبيه في هذا الحديث عن ابن مسعود  
أنه لما فرغ من رمى جرة العقبة قال اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً (قوله با) —  
من رمى جرة العقبة ولم يقف قاله ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) سبأ في موضوعات في الباب  
الذى بعده وعند أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده نحوه ولا نعرف فيه خلافا  
\* (قوله باب) اذ رمى الجرتين يقوم مستقبل القبلة ويسهل) المراد بالجرتين

ابن مسعود رضى الله عنه  
حين رمى جرة العقبة  
فاستبطن الوادى حتى اذا  
حاذى بالشجرة اعترضها  
فرمى بسبع حصيات يكبر  
مع كل حصة ثم قال من ههنا  
والذى لا اله غيره قام الذى  
أنزلت عليه سورة البقرة  
صلى الله عليه وسلم \* (باب من  
رمى جرة العقبة ولم يقف) \*  
قاله ابن عمر رضى الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم \* (باب اذ رمى الجرتين  
يقوم مستقبل القبلة  
ويسهل) \* حدثنا عثمان بن  
أبى شيبة

١٧٥١

س ق

تحفة

٦٩٨٦

حدثنا طحمة بن يحيى حدثنا يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يرمي الجرة الدنيا بسبع حصيات يكبر على  
اثر كل حصاة ثم يتقدم حتى يسهل فيقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلا ويدعو ويرفع يديه ثم يرمي الوسطى ثم يأخذ ذات الشمال  
فيستهل ويقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلا ويدعو ويرفع يديه (٤٦٥) ويقوم طويلا ثم يرمي جرة ذات العقبة من بطن  
الوادي ولا يقف عندها

ماسوى جرة العقبة وهي التي يدأ بها في الرمي في أزل يوم ثم تصير الأخيرة في كل يوم بعد ذلك  
(قوله حدثنا طحمة بن يحيى) أي ابن النعمان بن أبي عمار الرقي الانصاري المدني نزيل بغداد  
وثقه ابن معين وقال أجد مقارب الحديث وقال أبو حاتم ليس بقوي وزعم ابن طاهر أنه ليس له  
في البخاري سوى هذا الحديث (قلت) لكنه لم يحتج به على انفراده فقد استظهره بمناجعة  
سليمان بن بلال في الباب الذي بعده وبمناجعة عثمان بن عمر أيضا كلاهما عن يونس كما سيأتي بعد  
باب وتابعهم عبد الله بن عمر الفيرى عن يونس عند اسماعيل (قوله الجرة الدنيا) بضم الدال  
وبكسر هاء أي القرية إلى جهة مسجد الخيف وهي أول الجرات التي ترمى من ثاني يوم النحر  
(قوله يسهل) بضم أوله وسكون المهملة أي يقصد السهل من الأرض وهو المكان المصطبب  
الذي لا ارتناح فيه (قوله ثم يأخذ ذات الشمال) أي يمشي إلى جهة شماله (فيقوم طويلا)  
في رواية سليمان فيقوم قياما طويلا وسيأتي الكلام فيه بعد باب (قوله ويرفع يديه) أي في  
الدعاء (قوله ثم يرمي الوسطى ثم يأخذ ذات الشمال) أي لا يقف داعيا في مكان لا يصيبه الرمي  
وفي رواية سليمان ثم يرمي الجرة الوسطى كذلك في أخذ ذات الشمال وفي رواية عثمان بن عمر  
ذات اليسار مما يلي الوادي فيقف مستقبل القبلة (قوله ثم يرمي جرة ذات العقبة) هو نحو  
بأنساء المؤمنين أي يأتي الجرة ذات العقبة وثبت كذلك في رواية سليمان وفي رواية عثمان بن عمر  
ثم يأتي الجرة التي عند العقبة (قوله ثم ينصرف) في رواية سليمان ولا يقف عندها (قوله  
باب رفع اليدين عند جرة الدنيا والوسطى) قال ابن قدامة لا نعلم لما تضمنه حديث ابن  
عمر هذا مخالفا لما روى عن مالك من ترك رفع اليدين عند الدعاء بعد رمي الجمار فقال ابن المنذر  
لا أعلم أحدا أنكر رفع اليدين في الدعاء عند الجرة إلا ما حكاه ابن القاسم عن مالك انتهى ورده  
ابن المنير بأن الرفع لو كان هنا سنة ثابتة ما خفي عن أهل المدينة وغفل رحمه الله تعالى عن أن  
الذي رواه من أعلم أهل المدينة من الصحابة في زمانه وابنه سالم أحد الفقهاء السبعة من أهل  
المدينة والراوى عنه ابن شهاب عالم المدينة ثم الشأم في زمانه فن علماء المدينة ان لم يكونوا هؤلاء  
والله المستعان (قوله باب الدعاء عند الجرتين) أي وبيان مقداره (قوله  
وقال محمد حدثنا عثمان بن عمر) قال أبو علي الجاني اختلف في محمد هذا ففسه أنواع على بن  
السكن فقال محمد بن بشار (قلت) وهو المعتمد وقال الكلبي هو محمد بن بشار أو محمد بن  
المنثري وجرم غيره بأنه الذهلي (قوله قال الزهري سمعت الخ) هو بالاسناد المصدريه الباب  
ولا اختلاف بين أهل الحديث ان الاسناد بمثل هذا السياق موصول وغايته أنه من تقديم المتن  
على بعض السند وانما اختلفوا في جواز ذلك وأعرب الكرماني فقال هذا الحديث من مراسيل  
الزهري ولا يصح ما ذكره آخر اسناد لأنه قال يحدث بمثله لأنفسه كذا قال وليس مراد الحديث

(٥٩ - فتح الباري ث) اذ رمي الجرة التي تلي مسجد منى يرميها بسبع حصيات يكبر كلما رمى بحصاة ثم تقدم أمماها فوقف  
مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو وكان يطيل الوقوف ثم يأتي الجرة الثانية فيرميها بسبع حصيات يكبر كلما رمى بحصاة ثم ينحدر ذات  
اليسار مما يلي الوادي فيقف مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو ثم يأتي الجرة التي عند العقبة فيرميها بسبع حصيات يكبر عند كل  
حصاة ثم ينصرف ولا يقف عندها (قوله قال الزهري سمعت سالم بن عبد الله يحدث بمثل هذا عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم

١٧٥١  
١٧٥٢  
١٧٥٣  
١٧٥٤  
١٧٥٥  
١٧٥٦  
١٧٥٧  
١٧٥٨  
١٧٥٩  
١٧٦٠  
١٧٦١  
١٧٦٢  
١٧٦٣  
١٧٦٤  
١٧٦٥  
١٧٦٦  
١٧٦٧  
١٧٦٨  
١٧٦٩  
١٧٧٠  
١٧٧١  
١٧٧٢  
١٧٧٣  
١٧٧٤  
١٧٧٥  
١٧٧٦  
١٧٧٧  
١٧٧٨  
١٧٧٩  
١٧٨٠  
١٧٨١  
١٧٨٢  
١٧٨٣  
١٧٨٤  
١٧٨٥  
١٧٨٦  
١٧٨٧  
١٧٨٨  
١٧٨٩  
١٧٩٠  
١٧٩١  
١٧٩٢  
١٧٩٣  
١٧٩٤  
١٧٩٥  
١٧٩٦  
١٧٩٧  
١٧٩٨  
١٧٩٩  
١٨٠٠

١٧٥١  
١٧٥٢  
١٧٥٣  
١٧٥٤  
١٧٥٥  
١٧٥٦  
١٧٥٧  
١٧٥٨  
١٧٥٩  
١٧٦٠  
١٧٦١  
١٧٦٢  
١٧٦٣  
١٧٦٤  
١٧٦٥  
١٧٦٦  
١٧٦٧  
١٧٦٨  
١٧٦٩  
١٧٧٠  
١٧٧١  
١٧٧٢  
١٧٧٣  
١٧٧٤  
١٧٧٥  
١٧٧٦  
١٧٧٧  
١٧٧٨  
١٧٧٩  
١٧٨٠  
١٧٨١  
١٧٨٢  
١٧٨٣  
١٧٨٤  
١٧٨٥  
١٧٨٦  
١٧٨٧  
١٧٨٨  
١٧٨٩  
١٧٩٠  
١٧٩١  
١٧٩٢  
١٧٩٣  
١٧٩٤  
١٧٩٥  
١٧٩٦  
١٧٩٧  
١٧٩٨  
١٧٩٩  
١٨٠٠

١٧٥١  
١٧٥٢  
١٧٥٣  
١٧٥٤  
١٧٥٥  
١٧٥٦  
١٧٥٧  
١٧٥٨  
١٧٥٩  
١٧٦٠  
١٧٦١  
١٧٦٢  
١٧٦٣  
١٧٦٤  
١٧٦٥  
١٧٦٦  
١٧٦٧  
١٧٦٨  
١٧٦٩  
١٧٧٠  
١٧٧١  
١٧٧٢  
١٧٧٣  
١٧٧٤  
١٧٧٥  
١٧٧٦  
١٧٧٧  
١٧٧٨  
١٧٧٩  
١٧٨٠  
١٧٨١  
١٧٨٢  
١٧٨٣  
١٧٨٤  
١٧٨٥  
١٧٨٦  
١٧٨٧  
١٧٨٨  
١٧٨٩  
١٧٩٠  
١٧٩١  
١٧٩٢  
١٧٩٣  
١٧٩٤  
١٧٩٥  
١٧٩٦  
١٧٩٧  
١٧٩٨  
١٧٩٩  
١٨٠٠

١٧٥٤

ق

تحفة

١٧٤٨٥

وكان ابن عمر يفعلها

\*(باب الطيب بعد رمي

الجار والخالق قبل الافاضة)

حدثنا علي بن عبد الله حدثنا

سفيان حدثنا عبد الرحمن

ابن القاسم وكان أفضل أهل

زمانه أنه سمع أباه وكان أفضل

أهل زمانه يقول سمعت

عائشة رضي الله عنها تقول

طابت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يدي هاتين حين

أحرم ولحله حين أحل قبل

أن يطوف وبسطت يديها

\*(باب طواف الوداع)\*

حدثنا مسدد حدثنا سفيان

عن ابن طاوس عن أبيه عن

ابن عباس رضي الله عنهما

قال أمر الناس أن يكون

آخر عهدهم بالبيت الأئنه

خفف عن الخائض\* حدثنا

أصبغ بن الفرج أخبرنا ابن

وهب عن عمرو بن الحرث

١٧٥٦

س

تحفة

١٢١٨

بقوله في هذا بعثه الانفسه وهو كالوساق المتين باسنادهم عقبه باسناد آخر ولم يعد المتين بل قال بعثه  
ولان نزاع بين أهل الحديث في الحكم بوصول مثل هذا وكذا عند أكثرهم لوقال بعثاه خذافا لمن  
يمنع الرواية بالمعنى وقد أخرج الحديث المذكور الاسماعيلى عن ابن ناجية عن محمد بن المننى  
وغیره عن عثمان بن عمر وقال في آخره قال الزهرى سمعت سالم يحدث بهذا عن أبيه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم فعرف ان المراد بقوله بعثه نفسه واذا تكلم المرء في غير فنه أتى بهذه الحجائب  
وفي الحديث مشروعية التمسك بعندى كل حصة وقد أجمعوا على أن من تركه لا يلزمه شيء  
الا الثورى فقال يطعمهم وان جبره بدم أحب الى وعلى الرى بسبع وقد تقدم ما فيه وعلى استقبال  
القبلة بعد الرى والقيام طويلا وقد وقع تفسيره فيما رواه ابن أبي شيبة باسناد صحيح عن عطاء  
كان ابن عمر يقوم عند الجرتين مقدار ما يقرأ سورة البقرة وفيه التباعد من موضع الرى عند  
القيام للدعاء حتى لا يصيب رى غيره وفيه مشروعية رفع اليدين في الدعاء وترك الدعاء والقيام  
عند جرة العقبة ولم يذكر المصنف حال الرى في المشى والركوب وقد روى ابن أبي شيبة باسناد  
صحيح أن ابن عمر كان يمشى الى الجار مقبلا ومذبرا وعن جابر أنه كان لا يركب الا من ضرورة (قوله  
باب الطيب بعد رمي الجار والخالق قبل الافاضة) أورد فيه حديث عائشة طابت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يدي حين أحرم ولحله حين أحل قبل أن يطوف الحديث ومطابقته  
للترجمة من جهة أنه صلى الله عليه وسلم لما أفاض من مزدلفة لم تكن عائشة مسافرة وقد ثبت  
أنه استمررا كبا إلى أن رمى جرة العقبة فدل ذلك على أن تطيبها له وقع بعد الرى وأما المالحق قبل  
الافاضة فلأنه صلى الله عليه وسلم حلق رأسه عنى لما رجع من الرى وأخذ من حديث الباب من  
جهة التطيب فانه لا يقع الا بعد التحلل والتحلل الاول يقع بأمرين من ثلاثة الرى والمالحق  
والطواف فلو لا أنه حلق بعد أن رمى لم يطيب وفي هذا الحديث حجة لمن أجاز الطيب وغيره من  
محظورات الاحرام بعد التحلل الاول ومنعه مالك وروى عن عمرو بن عمر وغيرهما وقد تقدم  
الكلام على حديث الباب مستوفى في باب الطيب عند الاحرام وأحلت على هذا السياق هناك  
\*(تنبيه)\* قوله حين أحرم أى حين أراد الاحرام وقوله حين أحل أى لما وقع الاحلال وانما كان  
كذلك لان الطيب بعد وقوع الاحرام لا يجوز والطيب عند ارادة الحل لا يجوز لان المحرم ممنوع  
من الطيب والله أعلم (قوله باب طواف الوداع) قال النووى طواف الوداع واجب  
يلزم بتركه دم على الصحيح عندنا وهو قول أكثر العلماء وقال مالك وداود وابن المنذر هو سنة لا شيء  
في تركه انتهى والذي رأيته في الاوسط لابن المنذر أنه واجب للامر به الا انه لا يجب بتركه شيء  
(قوله أمر الناس) كذا في رواية عبد الله بن طاوس عن أبيه على البناء لم يسم فاعله والمراد به  
النبي صلى الله عليه وسلم وكذا قوله خفف وقد رواه سفيان أيضا عن سليمان الاحول عن طاوس  
فصرح فيه بالرفع ولفظه عن ابن عباس قال كان الناس ينصرفون في كل وجه فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهدهم بالبيت أخرجه مسلم وهو الذى قبله عن  
سعيد بن منصور عن سفيان بالا سنادين فرقه ما فكأن طاوسا حدث به على الوجهين ولهذا وقع  
في رواية كل من الراوىين عنه ما لم يقع في رواية الآخر وفيه دليل على وجوب طواف الوداع  
للامر المؤكده والتعبير في حق الخائض بالتخفيف كما تقدم والتخفيف لا يكون الا من أمر



مؤكداً واستدل به على أن الطهارة شرط لصحة الطواف وسياق البحث فيه في الباب الذي بعده  
**(قوله عن قتادة)** سياق بعد باب من وجه آخر عن ابن وهب التصريح بتحديث قتادة ويأتي  
المكلام هناك والمقصود منه هنا قوله في آخره ثم ركب إلى البيت فطاف به **(قوله تابعه الليث)**  
أي تابع عمرو بن الحرث في روايته له - هذا الحديث عن قتادة بطريق أخرى إلى قتادة وقد وصله  
البراز والطبراني من طريق عبد الله بن صالح كاتب الليث عن الليث وخاله شيخ الليث هو ابن  
يزيد ذكر البراز والطبراني أنه تفرد بهذا الحديث عن سعيد وأن الليث تفرد به عن خالد وأن  
سعيد بن أبي هلال لم يرو عن قتادة عن أنس غير هذا الحديث **(قوله باب)** إذا حاضت  
المرأة بعد ما أفاضت أي هل يجب عليها طواف الوداع أو يسقط وإذا وجب هل يجبر بدم أم لا  
وقد تقدم معنى هذه الترجمة في كتاب الحيض بلفظ باب المرأة تحيض بعد الإفاضة قال ابن المنذر  
قال عامة الفقهاء بالامتناع على الحائض التي قد أفاضت طواف الوداع وروى عن عمر  
ابن الخطاب وابن عمر وزيد بن ثابت أنهم أمروها بالمقام إذا كانت حائضاً لطواف الوداع وكانهم  
أوجبوه عليها كما يجب عليها طواف الإفاضة إذ لو حاضت قبله لم يسقط عنها ثم أسند عن عمر بن أسناد  
صحيح إلى نافع عن ابن عمر قال طافت امرأة بالبيت يوم النحر ثم حاضت فامرهم بحبسها بمكة بعد  
أن ينقرا الناس حتى تطهر وتطوف بالبيت قال وقد ثبت رجوع ابن عمر وزيد بن ثابت عن ذلك  
وبقي عمر خلفاً لقنائه لثبوت حديث عائشة يشير بذلك إلى ما تضمنته أحاديث هذا الباب وقد روى  
ابن أبي شيبة من طريق القاسم بن محمد كان الصحابة يقولون إذا أفاضت المرأة قبل أن تحيض فقد  
فرغت الاعرف أنه كان يقول يكون آخره - هذا بالبيت وقد وافق عمر على رواية ذلك عن النبي  
صلى الله عليه وسلم غيره فروى أحمد وأبو داود والنسائي والطحاوي واللفظ لابي داود من طريق  
الوليد بن عبد الرحمن عن الحرث بن عبد الله بن أوس الثقفي قال أتيت عمر فسألت عن المرأة  
تطوف بالبيت يوم النحر ثم تحيض قال ليكن آخره - هذا بالبيت فقال الحرث كذلك أقمتني  
وفي رواية أبي داود هكذا حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم واسم بدل الطحاوي بحديث  
عائشة وحدثني أم سليم على نسخ حديث الحرث في حق الحائض **(قوله حاضت)** أي بعد أن  
أفاضت يوم النحر كما تقدم في باب الزيارة يوم النحر **(قوله فذكر)** كذا في هذه الرواية بضم الذا  
على البناء للمجهول وقد تقدم في الباب المذكور من وجه آخر أن عائشة هي التي ذكرت له ذلك  
**(قوله أحابتنا)** أي ما نعتنا من التوجه من مكة في الوقت الذي أردنا التوجه فيه ظناً منه  
صلى الله عليه وسلم أنها ما طافت طواف الإفاضة وإنما قال ذلك لأنه كان لا يتركها ويتوجه  
ولا يأمرها بالتوجه معه وهي باقية على إحرامها فيحتاج إلى أن يقيم حتى تطهر وتطوف وتحل  
الحل الثاني **(قوله قالوا)** سياق في الطريق التي في آخر الباب أن صفية هي قالت بلى وفي رواية  
الأعرج عن أبي سلمة عن عائشة التي مضت في باب الزيارة يوم النحر حججنا فأفوضنا يوم النحر فحاضت  
صفية فأراد النبي صلى الله عليه وسلم منها ما يريد الرجل من أهله فقلت يا رسول الله إنها حائض  
الحديث وهذا مشكل لأنه صلى الله عليه وسلم ان كان علم أنها طافت طواف الإفاضة فكيف  
يقول أحابتناهي وإن كان ما علم فكيف يريد وقاعها قبل التحلل الثاني ويحجب عنه بأنه  
صلى الله عليه وسلم ما أراد ذلك منها إلا بعد أن استأذنه نسأله في طواف الإفاضة فأذن لهن فكان

عن قتادة أن أنس بن مالك  
رضي الله عنه حدثه أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
صلى الظهر والعصر والمغرب  
والعشاء ثم رقد رقدته  
بالحصب ثم ركب إلى البيت  
فطاف به \* تابعه الليث  
حدثني خالد عن سعيد عن  
قتادة أن أنس بن مالك رضي  
الله عنه حدثه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم \* **(باب تحفة)**  
إذا حاضت المرأة بعد ما  
أفاضت \* حدثنا عبد الله  
ابن يوسف أخبرنا مالك عن  
عبد الرحمن بن القاسم عن  
أبيه عن عائشة رضي الله  
عنها أن صفية بنت حيي زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم  
حاضت فذكر ذلك  
لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال أحابتناهي  
قالوا إنها قد أفاضت قال

١٧٥٧

تحفة

١٧٥٢١

بأنها على أنها قد حلت فلما قيل له أنها حائض جوز أن يكون وقع لها قبل ذلك حتى منعها من طواف  
الاقاضة فاستفهم عن ذلك فأعلمته عائشة أنها طافت معهم فزال عنه ما خشيته من ذلك والله أعلم  
وقد سبق في كتاب الحوض من طريق عروة عن عائشة أنه قال لهم أعلمها بحبسنا أم تكن طافت  
ممكن قالوا بلى وسأذكر بقية اختلاف ألفاظ هذه القصة في آخر الباب إن شاء الله تعالى (قوله  
فلا إذا) أي فلا حبس علينا حينئذ أي إذا أقاضت فلا مانع لنا من التوجه لأن الذي يجب عليها  
قد فعلته (قوله حماد) هو ابن زيد (قوله أن أهل المدينة) أي بعض أهلها وأقرب رواه الاسماعيلي  
من طريق عبد الوهاب الثقفي عن أيوب بن بلنظ أن ناسا من أهل المدينة (قوله قال لهم تنفر) زاد  
الثقفي فقالوا لا إلى أقيمتنا ولم تنفنا زيد بن ثابت يقول لا تنفر (قوله فكان فبينما سألوا أم سليم)  
في رواية الثقفي فسألوا أم سليم وغيرها فذكرت صفة كذا ذكره مختصر أساقه الثقفي بقامه  
قال فأخبرتهم أن عائشة قالت لصفية أفى الخبيثة أنت انك لحبستنا فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ما ذاك قالت عائشة صفة حاضت قبل أنها قد أقاضت قال فلا إذا فرجهم إلى ابن  
عباس فقالوا وجدنا الحديث كما حدثتنا (قوله رواه خالد) يعني الحذاء (وقد عرفت عن عكرمة)  
أما رواية خالد فوصلها البيهقي من طريق معلى بن منصور عن هشيم عنه عن عكرمة عن ابن  
عباس قال إذا طافت يوم النحر ثم حاضت فلتنفر وقال زيد بن ثابت لا تنفر حتى تطهر وتطوف  
بالبيت ثم أرسل زيد بعد ذلك إلى ابن عباس أتى وجدت الذي قلت كما قلت وأما رواية قتادة فوصلها  
أبو داود الطيالسي في مسنده قال حدثنا هشام هو الدستوائي عن قتادة عن عكرمة قال اختلف  
ابن عباس وزيد بن ثابت في المرأة إذا حاضت وقد طافت بالبيت يوم النحر فقال زيد يكون  
آخر عهدا بالبيت وقال ابن عباس تنفر إن شاءت فقالت الأنصار لا تبايعنا يا ابن عباس وأنت  
تخالف زيدا فقال سألوا صاحبكم أم سليم يعني فسألوا هافات حاضت بعد ما طافت بالبيت  
فأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقف وحاضت صفة فقالت لها عائشة حبستنا  
فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تنفر ورواه سعيد بن أبي عروبة في كتاب المناسك الذي رواه  
من طريق محمد بن يحيى القطعي عن عبد الأعلى عنه قال عن قتادة عن عكرمة نحوه وقال فيه  
لا تبايعنا إذا طافت زيد بن ثابت وقال فيه وأثبت أن صفة بنت حبي حاضت بعد ما طافت  
بالبيت يوم النحر فقالت لها عائشة الخبيثة لك حبستنا فذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم  
فأمرها أن تنفر وهكذا أخرجه اسحق في مسنده عن عكرمة عن سعيد بن أبي عروبة وكان  
ذلك من شأن أم سليم أيضا \* (تنبيه) \* طريق قتادة هذه هي المحفوظة وقد شد عبد بن  
العوام فرواه عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس مختصرا في قصة أم سليم أخرجه  
الطحاوي من طريقه انتهى ولقد اختصر البخاري حديث عكرمة جدا ولولا أن يخرج هذه  
الطرق لما ظهر المراد منه فله الحمد على ما أنعم به وتفضل وقد روى هذه القصة طاوس عن  
ابن عباس متابعا لعكرمة أخرجه مسلم والنسائي والاسماعيلي من طريق الحسن بن مسلم  
عن طاوس كنت مع ابن عباس إذ قال لزيد بن ثابت تفق أن تصدرا الحائض قبل أن يكون  
آخر عهدا بالبيت فقال ابن عباس أما لا فسل فلانة الانصارية هل أمرها النبي صلى الله  
عليه وسلم قال فرجع إليه فقال ما أراك الا قد صدقت لفظ مسلم والنسائي كنت

١٧٥٨

١٧٥٩

م

تحفة

١٨٢٢٢

فلا إذا حدثنا أبو النعمان  
حدثنا حماد عن أيوب عن  
عكرمة أن أهل المدينة  
سألوا ابن عباس رضي الله  
عنهم ما عن امرأة طافت  
ثم حاضت قال لهم تنفر قالوا  
لأننا أخذنا قولك وندع قول  
زيد قال إذا قدمتم المدينة  
فأسألوا فقد هموا المدينة  
فسألوا فكان فبينما سألوا أم  
سليم فذكرت حديث صفة  
رواه خالد وقاتة عن عكرمة

تغ

١١١/٢

خت

تحفة

٦٠٦٤

٦١٩٥

عند ابن عباس فقال له زيد بن ثابت أنت الذي تفتي وقال فيه فسألهم رجوع وهو يضحك  
فقال الحديث كما حدثني وللأسماعيلي بعد قوله أنت الذي الخ قال نعم قال فلا تفت بذلك  
قال فسل فلانة والباقي نحو سيباق مسلم وزاد في اسناده عن ابن جريج قال وقال عكرمة  
ابن خالد عن زيد بن عباس فحواه وزاد فيه فقال ابن عباس سئل أم سليم وصواحبها هل  
أمرهن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فسألهن فقلن قد أمرنا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بذلك وقد عرف برواية عكرمة الماضية أن الانصارية هي أم سليم وأما صواحبها فلم أقف  
على تسميتهن (قوله حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم ووهيب هو ابن خالد وابن طاوس هو عبد الله  
(قوله رخص) بضم الراء على البناء الميسر فاعله ووقع في رواية يحيى بن حسان عن وهيب  
عند النسائي رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله قال وسمعت ابن عمر) القائل ذلك  
هو طاوس بالاسناد المذكور بينه النسائي في روايته المذكورة (قوله ثم سمعته يقول بعد)  
سماي أن ذلك كان قبل موت ابن عمر بعام (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص لهن) هذا  
من مراسيل الصحابة وكذا ما أخرجه النسائي والترمذي وصححه والحاكم من طريق عبيد الله بن  
عمر عن نافع عن ابن عمر قال من حج فليكن آخر عهده بالبيت الا الحيز رخص لهن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فان ابن عمر لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم وسنوضح ذلك فعند النسائي  
من طريق ابراهيم بن ميسرة عن طاوس عن ابن عمر أنه كان يقول قريمان سفتين عن الحائض  
لا تنفر حتى يكون آخر عهدها بالبيت ثم قال بعد انه رخص للنساء وله وللطحاوي من طريق عقيل  
عن الزهري عن طاوس أنه سمع ابن عمر يسئل عن النساء اذا حضن قبل النفرة وقد أفضن يوم  
التحريم فقال ان عائشة كانت تذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخصة لهن وذلك قبل موته  
بعام وفي رواية الطحاوي قبل موت ابن عمر بعام وروى ابن أبي شيبة ان ابن عمر كان يقيم على  
الحائض سبعة أيام حتى تطوف طواف الوداع قال الشافعي كان ابن عمر سمع الامر بالوداع ولم  
يسمع الرخصة أو لا ثم بلغته الرخصة فعمل بها وقد تقدم شيء من الكلام على هذا الحديث في  
أواخر الحيز (قوله عن منصور) هو ابن المعتمر وابراهيم هو التخفي والاسود هو خاله وهو  
نخعي أيضا وقد سبق الكلام على حديث عائشة فيما يتعلق بطواف الحائض في باب تقضي  
الحائض المناسك الا الطواف وبأقي الكلام على حديث عمرتها في أبواب العمرة (قوله ليلة  
الخصبة) في رواية المستملي ليلة الخصباء وقوله بعده ليلة النفرة عطف بيان ليلة الخصباء  
والمراد بتلك الليلة التي يتقدم النفر من منى قبلها فهي شبيهة بليلة عرفة وفيه تعقب على من قال  
كل ليلة تسبق يومها الا ليلة عرفة فان يومها يسبقها فقد شاركته الليلة النفرة في ذلك (قوله فيه  
ما كنت تطوفين بالبيت لما قدمنا مكة قلت لا) كذلك لا كثرة في رواية أبي ذر عن المستملي  
قلت بلى وهي محمولة على أن المراد ما كنت أطوف (قوله وحاض صفة) أي في أيام منى  
وسياقي في أبواب الادلاج من المحصب أن حمضا كان ليلة النفرة زاد الحالكم عن ابراهيم  
عند مسلم لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينفر اذا صفة على باب خبائها كنيمة خزينة  
فقال عقرى الحديث وهذا يشعر بأن الوقت الذي أراد منها ما يريد الرجل من أهله كان  
بالقرب من وقت النفر من منى واستشككه بعضهم بناء على ما فهمه أن ذلك كان وقت الرحيل

\* حدثنا مسلم حدثنا وهيب  
حدثنا ابن طاوس عن أبيه  
عن ابن عباس رضى الله  
عنهما قال رخص للحائض  
أن تنفرا اذا أفاضت قال  
وسمعت ابن عمر يقول انها  
لا تنفر ثم سمعته يقول بعد  
ان النبي صلى الله عليه وسلم  
رخص لهن \* حدثنا أبو  
النعمان حدثنا أبو عوانة  
عن منصور عن ابراهيم عن  
الاسود عن عائشة رضى الله  
عنها قالت خر جنامع النبي  
صلى الله عليه وسلم ولا ترى  
الا الحج فقدم النبي صلى  
الله عليه وسلم فطاف بالبيت  
وبين الصفا والمروة ولم يحل  
وكان معه الهدى فطاف من  
كان معه من نساءه وأصحابه  
وحل منهم من لم يكن معه  
الهدى فخاضت هي فنسكا  
مناسكا من جنانا لما كانت  
ليلة الخصبة ليلة النفرة قالت  
يا رسول الله كل أصحابك  
يرجع حجج وعمرة غيري قال  
ما كنت تطوفين بالبيت  
لما قدمنا مكة قلت لا قال  
فأخرجي مع أخيك الى  
التنعيم فأجلى بعد مرة  
وموعدك مكان كذا وكذا  
فخرجت مع عبد الرحمن  
الى التنعيم فأهللت بعمرة  
وحاض صفة بنت حبي

فقال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى انك  
لا يستنأما ما كنت طفت يوم  
النحر قالت بلى قال فلا بأس  
انفري فلقية مصعدة على  
أهل مكة وأنا منهمبطة أو أنا  
مصعدة وهو منهبط \* وقال  
عند ذلك لا \* وتابعه جرير  
عن منصور في قوله لا \* (باب  
من صلى العصر يوم النفر  
بالابطح) \* \* حدثنا محمد  
ابن المثني حدثنا اسحق بن  
يوسف حدثنا سفيان الثوري  
عن عبد العزيز بن رفيع  
قال سألت أنس بن مالك  
أخبرني بشئ عقلمه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أين  
صلى الظهر يوم التروية  
قال بعني قلت فأين صلى  
العصر يوم النفر قال بالابطح  
افعل كما يفعل أمر أولك  
\* \* حدثنا عبد المالح بن  
طالب قال حدثنا ابن وهب  
قال أخبرني عمرو بن الحارث  
أن قتادة حدثه عن أنس بن  
مالك رضى الله عنه أن أنس  
ابن مالك حدثه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه صلى  
الظهر والعصر والمغرب  
والعشاء ورقد بآية المحصب  
ثم ركب إلى البيت فطاف به

وليس ذلك بلازم لاحتمال ان يكون الوقت الذي أراد منها ما أراد سابقا على الوقت الذي رآها فيه على باب خبائها الذي هو وقت الرحيل بل ولو اتحد الوقت لم يكن ذلك مانعا من الارادة المذكورة (قوله عقرى حلقى) بالفتح فيه ما ثم السكون وبالقصر بغير تنوين في الرواية ويجوز في اللغة التنوين وصوبه أبو عبيد لان معناه الدعاء بالعقر والحلق كما يقال سقيا ورعا ونحو ذلك من المصادر التي يدعى بها وعلى الاول هو نعت لادعاء ثم معنى عقرى عقرها الله أى بحر حها وقيل جعلها عاقرا لا تلد وقيل عقر قومها ومعنى حلقى حلق شعرها وهو زينة المرأة أو أصابها وجع في حلقها أو خلق قومها بشوئها أى أهلكتهم وحكى القرطبي أنها كلمة تقولها اليهود للعائض فهذا أصل هاتين الكلمتين ثم اتسع العرب في قولهما بغير ارادة حقيقة مما كما قالوا قاتله الله وترتبت يداه ونحو ذلك قال القرطبي وغيره شتان بين قوله صلى الله عليه وسلم هذه الصنمية وبين قوله لعائشة لما حاضت معه في الحج هذا شئ كتبه الله على ثبات آدم لما يشعر به من الميل لها والخنوع لعلها بخلاف صفة (قلت) وليس فيه دليل على اتضاع قدر صفة عنده لكن اختلف الكلام باختلاف المقام فعائشة دخل عليها وهي تبكي أسفا على ما فاتهما من النسك فسلاها بذلك وصفية أراد منها ما يريد الرجل من أهله فأبذت المانع فتاسب كلاهما ما خاطبها به في تلك الحالة (قوله فلا بأس انفرى) هو بيان لقوله في الرواية الماضية أول الباب فلا اذا وفي رواية أبي سلمة قال أخرجا وفي رواية عمرة قال أخرجى وفي رواية الزهري عن عروة عن عائشة في المغازى فلسفر ومعانيها متقاربة والمراد بها كلها الرحيل من معنى الى جهة المدينة وفي أحاديث الباب أن طواف الافاضة ركن وأن الطهارة شرط للصحة الطواف وأن طواف الوداع واجب وقد تقدم ذلك واستدل به على أن أمير الحاج يلزمه أن يؤخر الرحيل لاجل من تميم ممن لم تطف للأفاضة وتعقب باحتمال أن تكون ارادته صلى الله عليه وسلم تأخير الرحيل اكراما لصفة كما اختبس بالناس على عقد عائشة وأما الحديث الذي أخرجه البزار من حديث جابر وأخرجه البيهقي في فوائده من طريق أبي هريرة مرفوعا أميران وليس بأمرين من تبع جنازة فليس له أن ينصرف حتى تدفن أو يأذن أهلها والمرأة تخرج أو تعتمر مع قوم فتحبض قبل طواف الركن فليس لهم أن ينصرفوا حتى تطهر أو تأذن لهم فلا دلالة فيه على الوجوب ان كان صحيحا فان في اسناد كل منهما ضعفا شديدا وقد ذكر مالك في الموطأ أنه يلزم الجمال أن يحبس لها الى انقضاء أكثر مدة الحيض وكذا على النفساء واستشهد به ابن الموزان فيها تعريضا للفساد كقطع الطريق وأجاب عما مضى بأن محل ذلك مع أمن الطريق كما أن محلها أن يكون مع المرأة محرم (قوله وقال مسددات لا وتابعه جريح من مصور في قوله لا) هذا التعليق لم يقع في رواية أبي ذر وبنت لغيره فأما رواية مسدد فرويها كذلك في مسنده رواية أبي خليفة عنه قال حدثنا أبو عوانة فذكر الحديث بسنده ومثنته وقال فيه ما كنت طفت لى الى قد منا قلت لا وهذا يؤيد صحة ما وقع في رواية المستمل حيث وقع عنده بلى موضع لا كما تقدم وتقدم توجيهه ﴿ (قوله يا) من صلى العصر يوم النفر بالابطح أى البطحاء التي بين مكة ومنى وهي ما انبطح من الوادى واتسع وهي التي يقال لها المحصب والمعرس

(باب المحصب) \*

\* حدثنا أبو نعيم حدثنا

سفيان عن هشام عن أبيه

عن عائشة رضي الله عنها

قالت إنما كان منزل أنزله

النبي صلى الله عليه وسلم

ليكون أسير لخروجه تعني

بالابطح \* حدثنا علي بن

عبد الله حدثنا سفيان قال

عمرو عن عطاء عن ابن عباس

رضي الله عنه ما قال ليس

التحصيب بشئ إنما هو منزل تحفة

نزله رسول الله صلى الله عليه

وسلم \* (باب النزول بندي

طوى قبل أن يدخل مكة

والنزول بالبطحاء التي بندي

الخليفة إذا رجع من مكة) \*

حدثنا إبراهيم بن المنذر

حدثنا أبو حمزة حدثنا موسى

ابن عقبة عن نافع أن ابن عمر

رضي الله عنهما كان يبيت

بندي الطوى بين النبتين ثم تحفة

يدخل من النبتة التي با على

مكة وكان إذا قدم حاجا أو

معتمر لم ينخ ناقته

١٧٦٧

م د س

تحفة

٨٤٥٢

وحدثنا ما بين الجبلين إلى المقبرة وقد تقدم الكلام على حديث أنس الأول في باب أين يصلي الظهر يوم التروية وهو مطابق لما ترجم به هنا وفي سياق حديث أنس الثاني ما يشعر بأنه صلى بالابطح وهو المحصب مع ذلك المغرب والعشاء وقد تم ركوب إلى البيت فطاق به أي طواف الوداع وأما قوله فيه أنه صلى الظهر فلا ينافي أنه صلى الله عليه وسلم لم يرم إلا بعد الزوال لأنه روى فنفر فنزل المحصب فصلى الظهر به ﴿قوله﴾ (باب المحصب) بهما تين ثم موحدة توزن محمد أي ما حكم النزول به وقد نقل ابن المنذر الاختلاف في استحبابه مع الاتفاق على أنه ليس من المناسك ﴿قوله﴾ (حدثنا سفيان) هو الثوري ﴿قوله﴾ (عن هشام) هو ابن عروة وفي رواية الاسماعيلي من طريق يزيد بن هرون عن سفيان حدثنا هشام ﴿قوله﴾ (إنما كان منزلا) في رواية مسلم من طريق عبد الله بن عمار عن هشام نزول الابطح ليس بسنة إنما نزل الحديث ﴿قوله﴾ (أسمع) أي أسهل لتوجهه إلى المدينة ليستوى في ذلك البطي والمعتدل ويكون مبيتهم وقيامهم في السحر ورحيلهم بأجمعهم إلى المدينة ﴿قوله﴾ (تعني بالابطح) في رواية الكشي تعني بالابطح بجذف الموحدة وفي رواية مسلم المذكورة كان أسمع لخروجه إذا خرج ﴿قوله﴾ (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (قال عمرو) هو ابن دينار وعطاء هو ابن أبي رياح قال الدارقطني هذا الحديث سمعته سفيان من الحسن بن صالح عن عمرو بن دينار يعني أنه دلّسه هناك عن عمرو وتعقب بأن الحمدي أخرجه في مسنده عن سفيان قال حدثنا عمرو وكذلك أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي خيثمة عن سفيان فالتفت تهمة تدليسها ﴿قوله﴾ (ليس التحصيب بشئ) أي من أمر المناسك الذي يلزم فعله قاله ابن المنذر وقد روى أحمد من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة قالت ثم ارتحل حتى نزل الحصبة قالت والله ما نزلها إلا من أجلي وروى مسلم وأبو داود وغيرهما من طريق سليمان ابن يسار عن أبي رافع قال لم يأتني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنزل الابطح حين خرج من منى ولكن جئت ففرضت قبته فحاف فنزل اهـ لكن لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم كان النزول به مستحبا لاتباعه على ذلك وقد فعله الخلفاء بعده كما رواه مسلم من طريق عبد الرزاق عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر ينزلون الابطح وسيأتي للمصنف في الباب الذي يليه لكن ليس فيه ذكر أبي بكر ومن طريق أخرى عن نافع عن ابن عمر أنه كان يرى التحصيب سنة قال نافع وقد حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده فالخلاف ان من ثقي أنه سنة كعائشة وابن عباس أراد أنه ليس من المناسك فلا يلزم بتركه شئ ومن أثبتة كابن عمر أراد دخوله في عموم التأسي بأفعاله صلى الله عليه وسلم لا الإلزام بذلك ويستحب أن يصلي به الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويبيت به بعض الليل كما دل عليه حديث أنس ويأتي نحوه من حديث ابن عمر في الباب الذي يليه ﴿قوله﴾ (باب النزول بندي طوى قبل أن يدخل مكة والنزول بالبطحاء التي بندي الخليفة) أي قبل أن يدخل المدينة والمقصود بهذه الترجمة الإشارة إلى أن اتباعه صلى الله عليه وسلم في النزول بمنزله لا يختص بالمحصب وقد تقدم الكلام على مكان الدخول إلى مكة في أوائل الحج والنزول ببطحاء ذي الخليفة صريح في حديث الباب ﴿قوله﴾ (بندي الطوى) كذا الله - تعالى والسر خشي بإثبات الألف واللام ولغيرهما بجذفهما ﴿قوله﴾ (بين النبتين) أي التي بين النبتين ﴿قوله﴾ (لم ينخ ناقته



فيما في الركن الأسود فيبدأ

به ثم يطوف سبعاً ثلاثاً تسعاً

وأربعاً مشياً ثم ينصرف

فيصلي سجدةً ثم ينطلق

قبل أن يرجع إلى منزله

فيطوف بين الصفا والمروة

وكان إذا صدر عن الحج

أو العمرة أناخ بالبطحاء التي

بذي الحليفة التي كان النبي

صلى الله عليه وسلم ينيح بها

\* حدثنا عبد الله بن عبد

الوهاب حدثنا خالد بن الحرث

قال سئل عبيد الله عن

المحصب فحدثنا عبيد الله

عن نافع قال نزل به رسول

الله صلى الله عليه وسلم وعمر

وابن عمر \* وعن نافع أن ابن

عمر رضى الله عنهم ما كان

يصلى بها يعني المحصب

الظهر والعصر أحسبه قال

والمغرب قال خالد الأشك

في العشاء \* ويجمع هجعة

ويذكر ذلك عن النبي صلى

الله عليه وسلم \* (باب من

نزل بذي طوى إذا رجع

من مكة) \* وقال محمد بن

عيسى حدثنا حماد عن

أيوب عن نافع عن ابن عمر

رضي الله عنهم أنه كان إذا

أقبل بات بذي طوى حتى

إذا أصبح دخل وإذا فرغ

بذي طوى وبات بها حتى

يصبح وكان يذكر أن النبي

صلى الله عليه وسلم كان

يفعل ذلك \* (باب التجارة أيام الموسم والبيع في أسواق الجاهلية) \*

الاعتماد باب المسجد) أي إذا بات بذي طوى ثم أصبح ركب ناقته فلم ينحها إلا باب المسجد (قوله فيصلي سجدةً) وفي رواية الكشميهني ركعتين (قوله وكان إذا أصدر) أي رجع متوجهاً نحو المدينة (قوله سئل عبيد الله) يعني ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري (قوله نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر وابن عمر) هو عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وعن عمر منقطع وعن ابن عمر موصول ويحتمل أن يكون نافع سمع ذلك من ابن عمر فيكون الجميع موصولاً وبديل عليه رواية عبد الرزاق التي قدمتها في الباب الذي قبله (قوله وعن نافع) هو معطوف على الإسناد الذي قبله وليس بعلق وقد رواه البيهقي من طريق حميد بن مسعدة عن خالد بن الحرث مثله (قوله يصلى بها يعني المحصب) قيل فسر الضمير المؤنث بلفظ مذكر وأراد البقعة ولأن من أسمائها البطحاء (قوله قال خالد) هو ابن الحرث راوي أصل الإسناد وهو مؤيد للعطف الذي قبله (قوله لا أشك في العشاء) يريد أنه شك في ذكر المغرب وقد رواه سفيان بن عيينة بغير شك في المغرب ولا غيرهما عن أيوب وعن عبيد الله بن عمر جميعاً عن نافع أن ابن عمر كان يصلى بالبطح الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم يجمع هجعة أخرجه الاسماعيلي وهو عند أبي داود من طريق حماد بن سلمة عن حميد عن بكر بن عبد الله المزني وعن أيوب عن نافع كلاهما عن ابن عمر (قوله يا) من نزل بذي طوى إذا رجع من مكة) تقدم الكلام على النزول بذي طوى والمبيت بها إلى الصبح لمن أراد أن يدخل مكة في أوائل الحج والمقصود بهذه الترجمة مشروعية المبيت بها أيضاً للراجع من مكة وغفل الداودي فظن أن هذا المبيت متحد بالمبيت بالمحصب فجعل ذا طوى هو المحصب وهو غلط منه وإنما يقع المبيت بالمحصب في الليلة التي تلي يوم النفر من منى فيصبح سائراً إلى أن يصل إلى ذي طوى فينزل بها ويمت في هذا الذي يدل عليه سياق حديث الباب (قوله وقال محمد بن عيسى) هو ابن الطباع أخو اسحق البصري (حدثنا حماد) اختلاف في حماد هذا فخرم الاسماعيلي بأنه ابن سلمة ويخرم المزني بأنه ابن زيد فلم يذكر حماد بن سلمة في شيوخ محمد بن عيسى وذكر حماد بن زيد ولم تقع لي رواية محمد بن عيسى موصولة وقد أخرج الاسماعيلي وأبو نعيم من طريق حماد بن زيد عن أيوب طرفاً من الحديث وليس فيه مقصود الترجمة وهذا الطرف تقدم في باب الاعتسال لدخول مكة من طريق اسمعيل بن عتبة عن أيوب وأخرجه الاسماعيلي هنا عن الحسن بن سفيان عن محمد بن أبيان عن حماد بن سلمة عن أيوب ولم يذكر مقصود الترجمة فلم يتضح لي صحة ما قال إن حماداً في التعليق عن محمد بن عيسى هذا هو ابن سلمة بل الظاهر أنه ابن زيد والله أعلم وليس محمد بن عيسى هذا في البخاري سوى هذا الموضع وآخر في كتاب الأدب سيما في بسط القول فيه إن شاء الله تعالى (قوله وإذا نقره بذي طوى) في رواية الكشميهني وإذا نقره من ذي طوى الخ قال ابن بطال وليس هذا أيضاً من مناسك الحج (قلت) وإنما يؤخذ منه أما كن نزوله صلى الله عليه وسلم ليستأسي به فيها إذا لا يخلو شيء من أفعاله عن حكمة (قوله يا) التجارة أيام الموسم والبيع في أسواق الجاهلية) أي جواز ذلك والموسم بفتح الميم وسكون الواو وكسر المهملة قال الأزهري سمي بذلك لأنه معلمي يجتمع إليه الناس مشتق من السمعة وهي العلامة وذكر في حديث الباب من أسواق الجاهلية اثنين وترك اثنين سنذكرهما إن شاء الله تعالى



١٧٧٠  
تحفة

٦٢٠٤

حدثنا عثمان بن الهيثم  
أخبرنا ابن جريج قال عمرو  
ابن دينار قال ابن عباس  
رضي الله عنه ما كان ذو  
المجاز وعكاظ متجرا للناس  
في الجاهلية فلما جاء الاسلام  
كانهم

قوله عن ابن عباس الذي  
في نسخ المتن بايدنا قال ابن  
عباس فلعن مافي الشارح  
رواية له اه

(قوله قال عمرو بن دينار) في رواية اسحق بن راهويه في مسنده عن عيسى بن يونس عن ابن جريج  
أخبرني عمرو بن دينار (قوله عن ابن عباس) هذا هو المحفوظ ووقع عند الاسماعيلي عن  
المنيعي عن عثمان بن أبي شيبة عن يحيى بن أبي زائدة عن ابن جريج عن عمرو بن ابن الزبير قال  
الاسماعيلي كذا في كتابي وعليه صح (قلت) وهو وهم من بعض رواه كانه دخل عليه حديث  
في حديث فان حديث ابن الزبير عند ابن عيينة وابن جريج عن عبيد الله بن أبي يزيد عنه وهو  
أخصر من سباق ابن عباس وقد رواه ابن عيينة عن عمرو بن ابن عباس ثم لم يختلف عليه في ذلك  
وكذلك رواه الاسماعيلي من وجه آخر عن ابن أبي زائدة (قوله كان ذو المجاز) بفتح الميم  
وتخفيف الجيم وفي آخره زاي وهو بلفظ ضد الحقيقة وعكاظ بضم المهملة وتخفيف الكاف  
وفي آخره طاء مشالة زاد ابن عيينة عن عمرو بن كاسب أي في أوائل البيوع وفي تفسير البقرة ومجنة  
وهي بفتح الميم وكسر الجيم وتشديد النون (قوله متجرا للناس في الجاهلية) أي مكان تجارتهم  
وفي رواية ابن عيينة أسواقا في الجاهلية فأما ذو المجاز فذكر الفاكهي من طريق ابن اسحق أنها  
كانت بناحية عرفة إلى جانبها وعند الأزرقي من طريق هشام بن الكلبي أنه كان له ذيل على  
فرسخ من عرفة ووقع في شرح الكرماني أنه كان بمنى وليس بشي لما رواه الطبري عن مجاهد  
أنهم كانوا لا يبيعون ولا يشتاعون في الجاهلية بعرفة ولا منى لكن سيأتي عن تخرج  
الحاكم خلاف ذلك وأما عكاظ فعن ابن اسحق أنها فيما بين نخلة والطائف إلى بلد يقال له  
الفتق بضم الفاء والمثناة بعده قاف وعن ابن الكلبي أنها كانت وراء قرن المنازل بمرحلة على  
طريق صنعاء وكانت أقدس وثقيف وأما مجنة فعن ابن اسحق أنها كانت بمر الظهران إلى جبل  
يقال له الأصغر وعن ابن الكلبي كانت بأسفل مكة على يديها غربي البضا وكانت لكثانة  
وذكر من أسواق العرب في الجاهلية أيضا حباشة بضم المهملة وتخفيف الموحدة  
وبعد الألف معجمة وكانت في ديار بارق فتوقنوني بفتح القاف وبضم النون الحقيقة وبعد  
الألف نون مقصورة من مكة إلى جهة اليمن على ست مراحل قال وانما يذكروا هذه السوق  
في الحديث لأنها لم تكن من مواسم الحج وانما كانت تقام في شهر رجب قال الفاكهي  
ولم تزل هذه الأسواق قائمة في الاسلام إلى أن كان أول ما ترك منها سوق عكاظ في زمن الخوارج  
سنة تسع وعشرين ومائة وآخر ما ترك منها سوق حباشة في زمن داود بن عيسى بن موسى  
العباسي في سنة سبع وتسعين ومائة ثم أسند عن ابن الكلبي أن كل شريف كان انما  
يحضر سوق بلده الأسواق عكاظ فانهم كانوا يتوافون بها من كل جهة فكانت أعظم تلك  
الأسواق وقد وقع ذكرها في أحاديث أخرى منها حديث ابن عباس انطلق النبي صلى الله عليه  
وسلم في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ الحديث في قصة الجن وقدمضي في الصلاة  
ويأتي في التفسير وروى الزبير بن بكار في كتاب النسب من طريق حكيم بن حزام أنها كانت  
تقام صبح هلال ذي القعدة إلى أن يمضي عشرون يوما قال ثم يقام سوق مجنة عشرة أيام إلى  
هلال ذي الحجة ثم يقوم سوق ذي المجاز ثمانية أيام ثم يتوجهون إلى منى للحج وفي حديث أبي  
الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لبث عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في الموسم  
بمجنة وعكاظ يبلغ رسالات ربه الحديث أخرجه أحمد وغيره (قوله كانهم) أي المسلمين (قوله

كرهوا ذلك حتى نزلت ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج \* (باب الأدلاج من المحصب) \* حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثني إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت حاضرت صفية ليلة النفر فقالت ما أراي إلا حابستكم قال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى أطافت يوم النحر قيل نعم قال فانقري \* قال أبو عبد الله وزادني محمد حدثنا محاضر قال حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لاندكر إلا الحج فلما قدمنا أمرنا أن نحل فلما كانت ليلة النفر حاضرت صفية بذت حتى فقال النبي صلى الله عليه وسلم حلقى عقرى ما أراها إلا حابستكم ثم قال كنت طفت يوم النحر قالت نعم قال فانقري قلت يا رسول الله اني لم أكن حلت قال فاعقرى من التسعين فخرج معها أخوها فلقيناه مدينا فقال موعدا مكان كذا وكذا

كرهوا ذلك في رواية ابن عيينة فكانهم تأثموا أي خشوا من الوقوع في الإثم للاشتغال في أيام النسك بغير العبادة وأخرج الحاكم في المستدرج من طريق عطاء عن عبيد بن عمير عن ابن عباس أن الناس في أول الحج كانوا يتبايعون بعتى وعرفة وسوق ذي الحجاز ومواسم الحج فخافوا البيع وهم حرم فأنزل الله تعالى لا جناح عليكم أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج قال حدثني عبيد بن عمير أنه كان يقرأها في المصنف ولا يداود واسحق بن راهويه من طريق مجاهد عن ابن عباس كانوا لا يتجرون بعتى فأمروا بالتجارة إذا أقاضوا من عرفات وقرأ هذه الآية وأخرج عنه إسحاق في مسنده من هذا الوجه بلفظ كانوا ينعون البيع والتجارة في أيام الموسم يقولون انها أيام ذكر فزلت وله من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس كانوا يكرهون أن يدخلوا في جهنم التجارة حتى نزلت (قوله حتى نزلت الحج) سبأ في تفسير البقرة عن ابن عمر قول آخر في سبب نزولها (قوله في مواسم الحج) قال السكرماني هو كلام الراوي ذكره تفسيراً انتهى وفاته ما زاده المصنف في آخر حديث ابن عيينة في البيوع قرأها ابن عباس ورواه ابن أبي عمري في مسنده عن ابن عيينة وقال في آخره وكذلك كان ابن عباس يقرأها وروى الطبري بإسناد صحيح عن أيوب عن عكرمة أنه كان يقرأها كذلك فهي على هذا من القراءة الشاذة وحكمها عند الأئمة حكم التفسير واستدل بهذا الحديث على جواز البيع والشراء للمعتكف قياساً على الحج والجامع بينهما العبادة وهو قول الجمهور وعن مالك كراهة ما زاد على الحاجة كالخبز إذا لم يجد من يكفيه وكذا كراهة عطاء ومجاهد والزهرى ولا ريب أنه خلاف الأولى والآية إنما نفت الجناح ولا يلزم من نفيه نفي أولوية مقابلة والله أعلم (قوله باب الأدلاج من المحصب) وقع في رواية لا يذرا الأدلاج بسكون الدال والصواب تشديدها فانه بالسكون سيرا أول الليل وبالتشديد سيرا آخره وهو المراد ههنا والمقصود الرحيل من مكان البيت بالمحصب سحراً وهو الواقع في قصة عائشة ويحتمل أن تكون الترجمة لاجل رحيل عائشة مع أخيها الأعمش فانهم رحلت معه من أول الليل فقصد المصنف التنبيه على أن المبيت ليس بلامم وإن السير من هنالك من أول الليل جائز وسبأ في الكلام على حديث عائشة قريبا في أبواب العمرة (قوله حدثنا أبي) هو حفص بن غياث والاسناد كله إلى عائشة كوفيون وليس في المتن الذي ساقه من طريق حفص مقصود الترجمة وإنما أشار إلى أن القصة التي في روايته وفي رواية محاضر واحدة وقد تقدم الكلام على قصة صفية قريبا (قوله وزادني محمد) وقع في رواية أبي علي بن السكن محمد بن سلام ومحاضر بضم الميم وحاء مهملة تخفيفة وبعد الألف ضا مبهمة لم يخرج عنه البخاري في كتابه إلا تعليقاً لكن هذا الموضع ظاهره الوصل ويأتي الكلام على حديث عائشة مستوفى إن شاء الله تعالى وقوله فيه فخرج معها أخوها هو عبد الرحمن بن أبي بكر كسبأ في وقوله فيه فلقيناه أي أنهم لما قبلوا النبي صلى الله عليه وسلم (مدلجا) هو بتشديد الدال أي سائرا من آخر الليل فانهم لما رجعا إلى المنزل بعد أن قضت عائشة العمرة صادقا النبي صلى الله عليه وسلم متوجها إلى طواف الوداع وقوله موعدا كذا وكذا أي موضع المنزلة كسبأ في بيانه أن شاء الله تعالى \* (خاتمة) \* أشتمل كتاب الحج من أوله إلى أبواب العمرة على ثلثمائة وأثنى عشر حديثا المعلق منها سبعة وخمسون حديثا والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيما مضى مائة وأحد وتسعون حديثا

والخالص منها مائة وأحد وعشرون حديثاً وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث جابر في  
الاهلال اذا استقلت الراحلة وحديث أنس في الحج على رجل رث وحديث عائشة لكن أفضل  
الجهاد حج مبرور وحديث ابن عباس في نزول وترودوا فان خير الزاد التقوى وحديث عمر حذ  
لاهل نجد قرنوا وحديثه وقل عمرة في حجة وحديث ابن عباس انطلق من المدينة بعد ما ترجل  
واذهن وحديثه انه سئل عن متعة الحج وحديث أبي سعيد ليحجن البيت وليعتمر بعده يا جوج  
وما جوج وحديث ابن عباس في هدم الكعبة على يد الاسود وحديثه في ترك دخول الكعبة  
وفيها الاكسنام وحديث ابن عمر في استلام الحجر وتقبيله وحديث عائشة في طوافها حجرة من  
الرجال وحديث ابن عباس في برجل يطوف وقد خرم آفقه وحديث الزهري المرسل لم يطف  
الاصلي ركعتين وحديث ابن عباس قدم فطاف وسعى وحديث عائشة في كراهة الطواف بعد  
الصبح وحديث ابن عباس في الشرب من سقاية العباس وحديث ابن عمر في تعجيل الوقوف  
وحديث ابن عباس ليس البر بالايضاغ وحديثه في تقديم الضعفة وحديث عمر في افاضة  
المشركين من مزدلفة وحديث المسور وخرى في الهدى وحديث ابن عمر في النحر في المنحر  
وحديث جابر في السؤال عن الحلق قبل الذبح وحديث ابن عمر حلق في حجته وحديث ابن  
عباس آخر الزيارة الى الليل وحديث عائشة في ذلك وحديث جابر في رمي جرة العقبة ضحى وبعد  
ذلك بعد الزوال وحديث ابن عمر في هذا المعنى وحديثه كان يرمي بالحجارة الدنيا بسبع ويكبر مع  
كل حصاة وحديثه في نزول المحصب وحديث ابن عباس كان ذوا الجواز وعكاظ وفيه من الآثار  
الموقوفة عن الصحابة والتابعين ستون أثراً أكثرها معلق والله أعلم

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

\*(ابواب العمرة)\*

\*(باب وجوب العمرة

وفضلها)\*

\*(قوله بسم الله الرحمن الرحيم)

(أبواب العمرة)

باب وجوب العمرة وفصلها سقطت البسملة لابي ذر وثبت الترجمة هكذا في  
روايته عن المسقلى وسقط عنده عن غيره أبواب العمرة وثبت لابي نعيم في المستخرج كتاب العمرة  
وللاصيلي وكريمة باب العمرة وفصلها حسب والعمرة في اللغة الزيارة وقيل انها مشتقة من عمارة  
المسجد الحرام وحزم المصنف وجوب العمرة وهو متابع في ذلك للمشهور وعن الشافعي وأحمد  
 وغيرهم ما من أهل الاثر والمشهور عن المالكية ان العمرة تطوع وهو قول الحنفية واستدلوا  
 بما رواه الحاج بن أرطاة عن محمد بن المنكدر عن جابر أتي أعرابي النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 يا رسول الله أخبرني عن العمرة أو اجبة هي فقال لا وأن تعتمر خير لك أخرجه الترمذي والحاج  
 ضعيف وقد روى ابن لهيعة عن عطاء عن جابر مرفوعاً الحج والعمرة فريضان أخرجه ابن  
 عدى وابن لهيعة ضعيف ولا يثبت في هذا الباب عن جابر شيء بل روى ابن الجهم المالكي بإسناد  
 حسن عن جابر ليس مسلم الا عليه عمرة موقوف على جابر واستدل الاولون بما ذكر في هذا الباب  
 ويقول صبي بن معبد لعمرو أيت الحج والعمرة مكنون بين علي فاهللت به ما فقال له حديث  
 اسنة نبيك أخرجه أبو داود وروى ابن خزيمة وغيره في حديث عمر سؤال جبريل عن الايمان  
 والاسلام فوقع فيه وأن تحج وتعتمر واسناده قد أخرجه مسلم لكن لم يسق لفظه وبأحاديث أخر

تغ

١١٦/٢

وقال ابن عمر رضي الله عنهما  
ليس أحد الا وعليه حجة وعمره  
وقال ابن عباس رضي الله  
عنهما انها القرينة في كتاب  
الله عز وجل وأتموا الحج  
والعمره لله \* حدثنا عبد  
الله بن يوسف أخبرنا مالك  
عن سمى مولى أبي بكر بن  
عبد الرحمن عن أبي صالح  
السمان عن أبي هريرة رضي  
الله عنه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال العمرة  
الى العمرة كفارة لما بينهما  
والحج المبرور ليس له جزاء  
الا الجنة

١٧٧٣

مس في

تحفة

١٢٥٧٣

غير ما ذكره بقوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله أي أقيمواهما وزعم الطحاوي ان معنى قول ابن عمر  
العمرة واجبة أي وجوب كفاية ولا يحنق بعده مع اللفظ الوارد عن ابن عمر كما سئذ كره وذهب  
ابن عباس وعطاء وجد الى أن العمرة لا تجب على أهل مكة وان وجبت على غيرهم (قوله وقال  
ابن عمر) هذا التعليق وصله ابن خزيمة والدارقطني والحاكم من طريق ابن جريج أخبرني نافع ان  
ابن عمر كان يقول ليس من خلق الله أحد الا عليه حجة وعمره واجبتان من استطاع سبيلا فمن  
زاد شيئا فهو خير وتطوع وقال سعيد بن أبي عروبة في المناسك عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال  
الحج والعمرة فريضتان (قوله وقال ابن عباس) هذا التعليق وصله الشافعي وسعيد بن  
منصور كلاهما عن سفيان بن عيينة عن ع- روين دينار سمعت طاوسا يقول سمعت ابن عباس  
يقول والله انها القرينة في كتاب الله وأتموا الحج والعمرة لله والحاكم من طريق عطاء عن  
ابن عباس الحج والعمرة فريضتان واسناده ضعيف والضمير في قوله لقرينتهما للقرينة وكان  
أصل الكلام أن يقول لقرينته لان المراد الحج (قوله عن سمى) قال ابن عبد البر تفرد سمى  
بهذا الحديث واحتاج اليه الناس فيه فرواه عنه مالك والسفيان وغيرهما حتى أن سهيل بن  
أبي صالح حدث به عن سمى عن أبي صالح فكان سهيل لم يسمعه من أبيه وتحقق بذلك تفرد سمى  
به فهو من غرائب الصحيح (قوله العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما) أشار ابن عبد البر الى أن  
المراد تكفير الصغائر دون الكبائر قال وذهب بعض العلماء من عصرنا الى تعميم ذلك ثم بالغ في  
الانكار عليه وقد تقدم التنبيه على الصواب في ذلك في أوائل مواقيت الصلاة واستشكل  
بعضهم كون العمرة كفارة مع ان اجتناب الكبائر يكفر فاذا تكفر بالعمرة والجواب أن  
تكفير العمرة مقيد بمنها وتكفير الاجتناب عام لجميع عمر العبد فتغيا من هذه الحديث وأما  
مناسبة الحديث لاحد شقي الترجمة وهو وجوب العمرة فشكل بخلاف الشق الآخر وهو  
فضلها فانه واضح وكان المصنف والله أعلم أشار الى ما ورد في بعض طرق الحديث المذكور وهو  
ما أخرجه الترمذي وغيره من حديث ابن مسعود مر فوعا تابعوا ابن الحج والعمرة فان متابعة  
بينهم ما تنفي الذنوب والفقر كما تنفي الكبر خبت الحديد وليس للعجة المبرورة ثواب الا الجنة فان  
ظاهره التسوية بين أصل الحج والعمرة فيوافق قول ابن عباس انها القرينة في كتاب الله وأما اذا  
انصف الحج بكونه مبرورا فذلك قدر زائد وقد تقدم الكلام على المراد به في أوائل الحج ووقع عند  
أحمد وغيره من حديث جابر مر فوعا الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة قيل يا رسول الله ما أبر الحج  
قال اطعام الطعام واقشاء السلام ففي هذا تفسير المراد بالبر في الحج ويستفاد من حديث ابن  
مسعود المذكور المراد بالتكفير المبهمة في حديث أبي هريرة وفي حديث الباب دلالة على استحباب  
الاستكثار من الاعمار خلافا لقول من قال يكره أن يعتمر في السنة أكثر من مرة كلما الكمية  
ولمن قال مرة في الشهر من غيرهم واستدل لهم بأنه صلى الله عليه وسلم لم يفعلها الا من سنة الى  
سنة وأفعاله على الوجوب أو الندب وتعقب بأن المندوب لم ينحصر في أفعاله فقد كان يترك الشيء  
وهو يستحب فعله لرفع المشقة عن أمته وقد ندب الى ذلك بلقطة فثبت الاستحباب من غير تعقيد  
واتفقوا على جوازها في جميع الايام لمن لم يكن متلبسا بأعمال الحج الا ما نقل عن الحنفية أنه  
يكره في يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق ونقل الاثر عن أحمد اذا اعتمر فلا بد أن يحلق

١٧٧٤

تحفة

٧٢٤٥

\* (باب من اعتمر قبل الحج)  
 \* حدثنا أحمد بن محمد أخبرنا  
 عبد الله أخبرنا ابن جريج  
 أن عكرمة بن خالد سألت ابن  
 عمر رضي الله عنهما عن  
 العمرة قبل الحج فقال  
 لا بأس قال عكرمة قال ابن  
 عمر اعتمر النبي صلى الله عليه  
 وسلم قبل أن يحج وقال  
 إبراهيم بن سعد عن ابن  
 إسحاق حدثني عكرمة بن  
 خالد قال سألت ابن عمر مثله  
 \* حدثنا عمرو بن علي حدثنا  
 أبو عاصم أخبرنا ابن جريج  
 قال عكرمة بن خالد سألت  
 ابن عمر رضي الله عنهما مثله  
 \* (باب كم اعتمر النبي صلى  
 الله عليه وسلم) \*

١٧٧٤

تحفة

٧٢٤٥

أو يقصر فلا يعتمر بعد ذلك إلى عشرة أيام لم يكن حلق الرأس فيها قال ابن قدامة هذا يدل على  
 كراهة الاعتقاد عنده في دون عشرة أيام وقال ابن التين قوله العمرة إلى العمرة يحتمل أن  
 تكون إلى بمعنى مع فيكون التقدير العمرة مع العمرة مكفرة لما بينهما وفي الحديث أيضا إشارة  
 إلى جواز الاعتقاد قبل الحج وهو من حديث ابن مسعود الذي أشربنا إليه عند الترمذي  
 وسأني الكلام عليه في الباب الذي يليه **(قوله باب من اعتمر قبل الحج)** أي هل  
 تجزئه العمرة أم لا **(قوله)** حدثنا أحمد بن محمد هو المروزي وعبد الله هو ابن المبارك **(قوله)** أن  
 عكرمة بن خالد هو الخزومي **(قوله)** سألت هذا السياق يقتضي أن هذا الإسناد مرسل لأن ابن  
 جريج لم يدرك زمان سؤال عكرمة لابن عمر وله هذا استظهر البخاري بالتعليق عن ابن إسحاق  
 المصرح بالاتصال ثم بالإسناد الآخر عن ابن جريج فهو ويرفع هذا الإشكال المذكور حيث  
 قال عن ابن جريج قال قال عكرمة فان قبل ابن جريج ربهما دلس فالجواب أن ابن خزيمة  
 أخرجه من طريق محمد بن بكر عن ابن جريج قال قال عكرمة بن خالد فذكره **(قوله)** لا بأس زاد  
 أحمد وابن خزيمة فقال لا بأس على أحد أن يعتمر قبل أن يحج **(قوله)** قال عكرمة هو ابن خالد  
 بالإسناد المذكور **(قوله)** وقال إبراهيم بن سعد الخ واصله أحمد عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد  
 بالإسناد المذكور ولفظه حدثنا عكرمة بن خالد بن العاصي الخزومي قال قدمت المدينة في نفر من  
 أهل مكة فلقبت عبد الله بن عمر فقلت أنا لم نحج قط أفنعت من المدينة قال نعم وما يمنعكم من  
 ذلك فقد اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمره كلها قبل حجه قال فاعترنا قال ابن بطال  
 هذا يدل على أن فرض الحج كان قد نزل على النبي صلى الله عليه وسلم قبل اعتقاره ويتفرع عليه  
 هل الحج على الفور أو التراخي وهذا يدل على أنه على التراخي قال وكذلك أمر النبي صلى الله  
 عليه وسلم أصحابه بفسخ الحج إلى العمرة دال على ذلك أنه سئى وقد نزع في ذلك إذ لا يلزم من  
 صحة تقديم أحد النسكين على الآخر في الفورية فيه وقد تقدم في أول الحج نقل الخلاف  
 في استدعاء فرض الحج وسأني الكلام على عدة عمر النبي صلى الله عليه وسلم في الباب الذي  
 يليه ومن الصريح في الترجمة الأثر المذكور في آخر الباب الذي يليه عن مسروق وعطاء  
 ومجاهد قالوا اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يحج وحديث البراء في ذلك أيضا **(قوله)**  
**باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم** أو رده فيه حديث عائشة وابن عمر في أنه اعتمر أربعاً  
 وكذا حديث أنس وختم بحديث البراء أنه اعتمر مرتين والجمع بينهما وبين أحاديثهم أنه لم يعد  
 العمرة التي قرنها بحجته لأن حديثه مقيد بكون ذلك وقع في ذي القعدة والتي في حجته كانت  
 في ذي الحجة وكانت لم يعد أيضاً التي صد عنها وإن كانت وقعت في ذي القعدة أو عدها ولم يعد عمرة  
 الجعرا أنه تخلفها عليه كما خفيت على غيره كما ذكر ذلك محرش الكعبي فيما أخرجه الترمذي وروى  
 يونس بن بكير في زيادات المغازي وعبد الرزاق جميعاً عن عمر بن ذر عن مجاهد عن أبي هريرة قال  
 اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عمر في ذي القعدة وهذا موافق لحديث عائشة وابن عمر وزاد  
 عليه تعيين الشهر لكن روى سعيد بن منصور عن الدراوردي عن هشام عن أبيه عن عائشة أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاث عمر مرتين في ذي القعدة وعمرة في شوال أسنده قوى وقد  
 رواه مالك عن هشام عن أبيه مرسل لكن قولها في شوال مغاير لقول غيرها في ذي القعدة ويجمع







قلت كم حج قال واحدة

\* حدثنا أبو الوليد هشام

ابن عبد الملك حدثنا هشام

عن قتادة قال سألت أنسا

رضي الله عنه فقال اعتمر

النبي صلى الله عليه وسلم

حيث ردوه ومن القابل عمرة

الحديبية وعمرة في ذي

القعدة وعمرة مع حجه

\* حدثنا هبة حدثنا

هشام وقال اعتمر أربع عمر في

ذي القعدة الا التي اعتمر مع

حجه عمرته من الحديبية

ومن العام المقبل ومن

الجعرانة حيث قسم غنائم

حنين وعمرة مع حجه \* حدثنا

أحمد بن عثمان حدثنا شرح

ابن مسلمة حدثنا ابراهيم بن

يوسف عن أبيه عن أبي

اسحق قال سألت مسروفا

وعطاء ومجاهدا فقالوا اعتمر

رسول الله صلى الله عليه

وسلم في ذي القعدة قبل

أن يحج وقال سمعت البراء

ابن عازب رضي الله عنه ما

يقول اعتمر رسول الله صلى

الله عليه وسلم في ذي القعدة

قبل أن يحج مرتين

هبة عن هشام بن غنم حيث قسم غنائم حنين وسقط من رواية حسان هذه العمرة الرابعة  
ولهذا استظهر المصنف بطريق أبي الوليد التي ذكرها في آخر الحديث وهو قوله وعمرة مع حجه  
وكذا أخرجه مسلم من طريق عبد الصمد عن هشام فتبين بهذا ان التقصير فيه من حسان شيخ  
البخاري وقال الكرماني العمرة الرابعة في هذا الحديث داخل في ضمن الحج لانه صلى الله عليه  
وسلم اما أن يكون قارنا أو متمعا فالعمرة حاصله أو مفرد الكن أفضل أنواع الافراد لا بد فيه من  
العمرة في تلك السنة ورسول الله صلى الله عليه وسلم لا يترك الأفضل انتهى وليس ما ادعى أنه  
الأفضل متمعا عليه بين العلماء فكيف ينسب فعل ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم وفعل النبي  
صلى الله عليه وسلم هو الذي يحج به اذا نسب لاحد ففعله على ما يختار بعض المجتهدين رجائه  
(قوله في رواية أبي الوليد اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم حيث ردوه ومن القابل عمرة الحديبية)  
قال ابن التين هذا أرادوهما لان التي ردوه فيها هي عمرة الحديبية وأما التي من قابل فلم يردوه  
منها (قلت) لا وهم في ذلك لان كلاهما كان من الحديبية ويحتمل ان يكون قوله عمرة الحديبية  
يتعلق بقوله حيث ردوه (قوله حدثنا هبة حدثنا هشام وقال اعتمر) أي بالسناد المذكور  
وهو عن قتادة أن أنس بن مالك أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمر كلهن  
في ذي القعدة الا التي مع حجه الحديث كذا ساقه مسلم عن هدا بن خالد وهو هبة المذكور  
وقوله الا التي مع حجه استشكل ابن التين هذا الاستثناء فقال هو كلام زائد والصواب أربع  
عمر في ذي القعدة عمرة من الحديبية الحديث قال وقد عدت التي مع حجه في الحديث فكيف  
يستثنى أولها وأجاب عياض بان الرواية صواب وكأنه قال في ذي القعدة منها ثلاث والرابعة  
عمرته في حجه أو المعنى كلها في ذي القعدة الا التي اعتمر في حجه لان التي في حجه كانت  
في ذي الحجة (قوله شرح بن مسلمة) بمجبة أوله ومهملة آخره وابراهيم بن يوسف أي ابن اسحق  
ابن أبي اسحق السبيعي ورجال هذا الحديث كلهم كوفيون الاعطاء ومجاهدا وقد سبق  
الكلام عليه وتقدم الكلام على الخلاف فيما كان صلى الله عليه وسلم به محرما في حجه والجمع  
بين ما اختلف فيه من ذلك فأغنى عن اعادته والمشهور عن عائشة أنه كان مفردا وحديثه  
هذا يشعر بأنه كان قارنا وكذا ابن عمر أنكر على أنس كونه كان قارنا مع ان حديثه هذا  
يدل على أنه كان قارنا لانه لم يقل انه اعتمر بعد حجه فلم يبق الا انه اعتمر مع حجه ولم يكن متمعا  
لانه اعتذر عن ذلك بكونه ساق الهدى واحتجاج ابن بطال الى تأويل ما وقع عن عائشة  
وابن عمرها فقال انما تجوز نسبة العمرة الرابعة اليه باعتبار أنه أمر الناس بها وعلمت  
بحضرته لأنه صلى الله عليه وسلم اعتمرها بنفسه ومن تأمل ما تقدم من الجمع استغنى عن  
هذا التاويل المتعسف وقال ابن التين في عددهم عمرة الحديبية التي صدعها ما يدل على أنها  
عمرة تامة وفيه إشارة الى صحة قول الجمهور انه لا يجب القضاء على من صدع عن البيت خلافا  
للحنفية ولو كانت عمرة القضية بدلا عن عمرة الحديبية لكانت واحدة وانما سميت عمرة القضية  
والقضاء لان النبي صلى الله عليه وسلم قاضى قريش فيها لانها وقعت قضاء عن العمرة التي صدع  
عنها اذ لو كان كذلك لكانت عمرة واحدة وفيه دلالة على جواز الاعتمار في أشهر الحج بخلاف  
ما كان عليه المشركون وفي هذا الحديث أن الصحابي الجليل المكبر الشديد الملازمة للنبي

تحفة

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٢٩٢

١٧٨٢

م س

تحفة

٥٩١٣

\* (باب عمرة في رمضان) \*  
 حدثنا مسدد حدثنا يحيى  
 عن ابن جريج عن عطاء  
 قال سمعت ابن عباس رضي  
 الله عنهما يخبرنا يقول قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لامرأة من الانصار  
 سمها ابن عباس فنسيت  
 اسمها

صلى الله عليه وسلم قد يخفى عليه بعض أحواله وقد يدخله الهم والنسيان لكونه غير معصوم  
 وفيه رد بعض العلماء على بعض وحسن الادب في الرد وحسن التلطف في استكشاف الصواب  
 اذا ظن السامع خطأ المحدث وقال النووي سكوت ابن عمر على انكار عائشة يدل على أنه كان  
 اشتبه عليه أو نسي أو شك وقال القرطبي عدم انكاره على عائشة يدل على أنه كان على وهم وأنه  
 رجح لقولها وقد تعسف من قال ان ابن عمر أراد بقوله اعتمر في رجب عمرة قبل هجرته لانه وان  
 كان محتملا لكان قول عائشة ما اعتمر في رجب يلزم منه عدم مطابقة ردها عليه لكلامه ولا سيما  
 وقد بينت الاربعة وانهم لو كانت قبل الهجرة فما الذي كان يمنعهم أن يفصح عما في رجع الاشكال  
 وايضا فان قول هذا القائل لان قريشا كانوا يعتمرون في رجب يحتاج الى نقل وعلى تقديره فمن أين  
 له أنه صلى الله عليه وسلم وافقهم وهب أنه وافقهم فكيف اقتصر على مرة **(قوله يا**  
**عمرة في رمضان)** كذا في جميع النسخ ولم يصرح في الترجمة بفضيلة ولا غيرها ولعله أشار الى  
 ما روى عن عائشة قالت خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة رمضان فافطر وصمت  
 وقصر وأتممت الحديث أخرجه الدارقطني من طريق العلامة زهير عن عبد الرحمن بن الاسود  
 ابن يزيد عن أبيه عنها وقال ان اسناده حسن وقال صاحب الهدى انه غلط لان النبي صلى الله  
 عليه وسلم لم يعتمر في رمضان (قلت) ويمكن جملة على أن قولها في رمضان متعلق بقولها خرجت  
 ويكون الماراد سفر فتح مكة فانه كان في رمضان واعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في تلك السنة من  
 الجعرانة لكن في ذي العقدة كما تقدم بيانه قريبا وقد رواه الدارقطني باسناد آخر الى العلامة  
 زهير فلم يقل في الاسناد عن أبيه ولا قال فيه في رمضان **(قوله حدثنا يحيى)** هو القطان وقوله  
 عن عطاء في رواية مسلم عن محمد بن حاتم عن يحيى بن سعيد عن ابن جريج أخبرني عطاء **(قوله**  
**لامرأة من الانصار سمها ابن عباس فنسيت اسمها)** القائل نسيت اسمها ابن جريج بخلاف  
 ما يتبادر الى الذهن من أن القائل عطاء وانما قلت ذلك لان المصنف أخرج الحديث في باب حج  
 النساء من طريق حبيب المعلم عن عطاء فسمها ولفظه لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من  
 حجة قال لامرأة من الانصار ما منعك من الحج الحديث ويحتمل ان عطاء كان ناسيا لاسمها لما  
 حدث به ابن جريج وذكره المحدث به حبيبا وقد خالفه يعقوب بن عطاء فرواه عن أبيه عن ابن  
 عباس قال جاءت أم سليم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت حج أبو طلحة وابنه وتركاني  
 فقال يا أم سليم عمرة في رمضان تعدل حجة معي أخرجه ابن حبان وتابعه محمد بن عبد الرحمن بن  
 أبي ليلى عن عطاء أخرجه ابن أبي شيبه وتابعه ما معقل الجزري لكن خالف في الاسناد قال عن  
 عطاء عن أم سليم فذكر الحديث دون القصة فهو لثلاثة يبعد أن يتفقوا على الخطأ فاعل حبيبا  
 لم يحفظ اسمها كما ينبغي لكن رواه أحمد بن منيع في مسنده باسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن  
 امرأة من الانصار يقال لها أم سنان أنها أرادت الحج فذكر الحديث نحوه دون ذكر قصة زوجها  
 وقد اختلف في صحابه على عطاء اختلافا آخر يأتي ذكره في باب حج النساء وقد وقع شبهة به بسند  
 القصة لامرأة من النسيان من طريق معمر عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن  
 الحرث عن امرأة من بني أسد يقال لها أم معقل قالت أردت الحج فاعتل بعيري فسألت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقال اعتمر في شهر رمضان فان عمرة في رمضان تغدل حجة وقد اختلف

في اسناده فرواه مالك عن يحيى عن أبي بكر بن عبد الرحمن قال جاءت امرأة فذكره مرسل  
وأبهمها ورواه النسائي أيضا من طريق عمارة بن عمرو وغيره عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي  
معقل ورواه أبو داود من طريق إبراهيم بن مهاجر عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن رسول مروان  
عن أم معقل والذي يظهر لي أنهم ما قصصنا وقصنا لا من أبي بكر بن عبد الرحمن عن رسول مروان  
معقل عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أم معقل قالت لما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حجة الوداع وكان لنا جبل فجعله أبو معقل في سبيل الله وأصابنا مرض فهلك أبو معقل فلما رجع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجته جئت فقال ما منعك أن تحجبي معنفاذ كرت ذلك له  
قال فهل لا حجيت عليه فان الحج من سبيل الله فأما إذا فاتك فاعتمري في رمضان فانها كحجة  
ووقعت لام طليق قصة مثل هذه أخرجهما أبو علي بن السكن وابن منده في الصحابة والدولابي  
في الكنى من طريق طلق بن حبيب ان أبا طليق حدثه أن امرأته قالت له وله جبل وناقاة أعطني  
جلك أئج عليه قال جلي حبيس في سبيل الله قالت انه في سبيل الله أن أئج عليه فذكر  
الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت أم طليق وفيه ما يعدل الحج قال عمرة  
في رمضان وزعم ابن عبد البر أن أم معقل هي أم طليق لها كنيستان وفيه نظر لان أبا معقل مات في  
عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبا طليق عاش حتى سمع منه طلق بن حبيب وهو من صغار التابعين  
فدل على تغاير المرأتين وبديل عليه تغاير السياقين أيضا ولا معدل عن تفسير المهمة في حديث ابن  
عباس بأنها أم سنان أو أم سليم لما في القصة التي في حديث ابن عباس من التغاير للقصة التي في  
حديث غيره ولقوله في حديث ابن عباس انها أنصارية وأما أم معقل فانها أسدية ووقعت لام  
الهميم أيضا والله أعلم **(قوله أن تحجبي)** في رواية كريمة والأصلي ان تحجبن بزيادة النون  
وهي لغة **(قوله ناضح)** بضاد معجمة ثم مهملة أي يعير قال ابن بطال الناضح البعير أو الشور  
أو الحمار الذي يستقي عليه لكن المراد به هنا البعير لتصريحه في رواية بكر بن عبد الله المزني عن  
ابن عباس في رواية أبي داود بكونه جمل وفي رواية حبيب المذموم كوردة وكان لنا ناضحان وهي أئين  
وفي رواية مسلم من طريق حبيب كانا لابي فلان زوجها **(قوله وابنه)** ان كانت هي أم سنان  
فيحتمل أن يكون اسم ابنتها سنانا وان كانت هي أم سليم فلم يكن لها يومئذ ابن يمكن أن يحج سوى  
أنس وعلى هذا فنسبته إلى أبي طلحة بكونه ابنه مجازا **(قوله ننضح عليه)** بكسر الصاد **(قوله)**  
فاذا كان رمضان بالرفع وكان تامة وفي رواية الكشي هي فاذا كان في رمضان **(قوله فان عمرة)**  
في رمضان حجة وفي رواية مسلم فان عمرة فيه تعدل حجة ولعل هذا هو السبب في قول المصنف  
أو نحو مما قال قال ابن خزيمة في هذا الحديث ان الشيء يشبه بالشيء ويجعل عدله اذا أشبهه في  
بعض المعاني لاجتماعها لان العمرة لا يقضى بها فرض الحج ولا النذر وقال ابن بطال فيه دليل  
على أن الحج الذي ندبها اليه كان تطوعا لاجتماع الامّة على أن العمرة لا تجزئ عن حجة الفريضة  
ونعقبه ابن المنبر بان الحجة المذمومة هي حجة الوداع قال وكانت أول حجة أقيمت في الاسلام فرضا  
لان حج أبي بكر كان انذارا قال فعلى هذا يستحيل أن تكون تلك المرأة كانت قامت بوظيفة الحج  
**(قلت)** وما قاله غير مسلم اذ لا مانع ان تكون حجت مع أبي بكر وسقط عنها الفرض بذلك لكنه  
بنى على أن الحج انما فرض في السنة العاشرة حتى يسلم بما يرد على مذهبه من القول بأن الحج

ما منعك أن تحجبي معنا  
قالت كان لنا ناضح فركبه  
أبو فلان وابنه لزوجها  
وابنها وترك ناضحا ننضح  
عليه قال فاذا كان رمضان  
اعتمري فيه فان عمرة في  
رمضان حجة أو نحو مما قال

على الفور وعلى ما قاله ابن خزيمة فلا يحتاج الى شيء مما بحثه ابن بطال فالحاصل انه اعلمها أن  
 العمرة في رمضان تعدل الحجة في الثواب لأنها تقوم مقامها في اسقاط الفرض للاجماع على أن  
 الاعتماد لا يجوز عن حج الفرض ونقل الترمذي عن اسحق بن راهويه ان معنى الحديث نظير  
 ما جاء ان قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقال ابن العربي حديث العمرة هذا صحيح وهو  
 فضل من الله ونعمة فقد أدركت العمرة منزلة الحج بانضمام رمضان اليها وقال ابن الجوزي فيه  
 ان ثواب العمل يزيد بزيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب ويخلص القصد وقال غيره  
 يحتمل أن يكون المراد عرفة فريضة في رمضان كحجة فريضة وعرفة نافلة في رمضان كحجة نافلة وقال  
 ابن التين قوله كحجة يحتمل أن يكون على بابيه ويحتمل أن يكون لبركة رمضان ويحتمل أن يكون  
 مخصوصا بهذه المرات (قلت) الثالث قال به بعض المتقدمين في رواية أحمد بن منيع المذكورة  
 قال سديد بن جبير ولا نعلم هذا الا لهذه المرأة وحدها ووقع عند أبي داود من حديث يوسف  
 ابن عبد الله بن سلام عن أم معقل في آخر حديثها قال فكانت تقول الحج حجة والعمرة عمرة  
 وقد قال هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لي فأدري الى خاصة تغني أول الناس عامة انتهى  
 والظاهر حمله على العموم كما تقدم والسبب في التوقف استشكل ظاهره وقد صرح جوابه والله أعلم  
 (فصل) لم يعتمر النبي صلى الله عليه وسلم الا في أشهر الحج كما تقدم وقد ثبت فضل العمرة في  
 رمضان بحديث الباب فأيهما أفضل الذي يظهر أن العمرة في رمضان لغیر النبي صلى الله عليه  
 وسلم أفضل وأما في حقه فاصنع هو أفضل لان فعله لبيان جواز ما كان أهل الجاهلية يمنعونه  
 فأراد الرّد عليهم بالقول والفعل وهو لو كان مكروها لغيره لكان في حقه أفضل والله أعلم وقال  
 صاحب الهدى يحتمل انه صلى الله عليه وسلم كان يشتغل في رمضان من العبادة بما هو أهم من  
 العمرة وخشي من المشقة على أمته اذ لو اعتمر في رمضان لبادر والى ذلك مع ما هم عليه من المشقة  
 في الجمع بين العمرة والصوم وقد كان يترك العمل وهو يحب ان يعمل خشية أن يفرض  
 على أمته وخوفاً من المشقة عليهم (قوله) بالعمرة ليلة الحصة وغيرها الحصة  
 بالمهملتين وموحدة وزن الضربة والمراد به ليلة المبيت بالحصب وقد سبق الكلام على التحصيب  
 في آخر أبواب الحج وأورد المصنف فيه حديث عائشة وفيه فلما كان ليلة الحصة أرسل معي  
 عبد الرحمن الى التنعيم قال ابن بطال فقه هذا الباب أن الحاج يجوز له أن يعتمر اذا تم حجه بعد  
 انقضاء أيام التشريق وليلة الحصة هي ليلة النفر الاخير لانها آخر أيام الرمي واختلف السلف  
 في العمرة أيام الحج فروى عبد الرزاق بإسناده عن مجاهد قال سئل عمر وعلى وعائشة عن  
 العمرة ليلة الحصة فقال عمر هي خير من لاشئ وقال علي تنحوه وقالت عائشة العمرة على قدر  
 النفقة انتهى وأشارت بذلك الى أن الخروج لقصد العمرة من البلد الى مكة أفضل من الخروج  
 من مكة الى أدنى الحل وسألتني تقرير ذلك بعد ما بينت وسألتني الكلام على الحديث بعد باب  
 ومحمد شيخ البخاري فيه هو ابن سلام (قوله) بالعمرة التنعيم يعني هل تعين لمن  
 كان بمكة أم لا واذا لم تعين هل لها فضل على الاعتماد من غيرها من جهات الحل أولا قال  
 صاحب الهدى لم ينقل انه صلى الله عليه وسلم اعتمر مدة أقامته بمكة قبل الهجرة ولا اعتمر بعد  
 الهجرة الا داخلا الى مكة ولم يعتمر قط خارجا من مكة الى الحل ثم يدخل مكة بعمرة كما يفعل  
 الناس اليوم ولا ثبت عن أحد من الصحابة أنه فعل ذلك في حياته الا عائشة وحدها انتهى وبعد

\* (باب العمرة ليلة الحصة وغيرها) \* حديثنا محمد  
 أخبرنا أبو معاوية حديثنا  
 هشام عن أبيه عن عائشة  
 رضى الله عنها قالت خرجنا  
 مع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم موافقين لهلال ذي الحجة  
 فقال لنا من أحب منكم أن  
 يهل بالحج فليل ومن أحب  
 أن يهل بعمرة فليل بعمرة  
 فلولأ أنى أهديت لاهلات  
 بعمرة قالت فنامن أهل  
 بعمرة ومنامن أهل بجمع  
 وكنت ممن أهل بعمرة  
 فاظلمنى يوم عرفة وأنا  
 حائض فشكوت الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقال  
 ارفضى عمرك واتقضى  
 رأسك وامتشطى وأهلى بالحج  
 فلما كان ليلة الحصة أرسل  
 معي عبد الرحمن الى التنعيم  
 فاهللت بعمرة مكان عمرى  
 \* (باب عمرة التنعيم) \*

١٧٨٤  
م ت س ق  
تحفه  
٩٦٨٧

حدثنا علي بن عبد الله  
حدثنا سفيان عن عمرو سمع  
عمرو بن أوس أن عبد الرحمن  
ابن أبي بكر رضي الله عنهما  
أخبره أن النبي صلى الله  
عليه وسلم أمره أن يردف  
عائشة ويعمرهما من التسعيم  
قال سفيان مرة سمعت  
عمراكم سمعته من عمرو

ان فعلته عائشة بامرہ دل علی مشروعیتہ واختلف السلف فی جواز الاعمار فی السنة اکثر من  
مرة فکرمه مالک وخالفه مطرف وطائفة من أتباعه وهو قول الجمهور واستثنى أبو حنيفة يوم  
عرفه ويوم النحر وأيام التشريق ووافقه أبو يوسف إلا فی يوم عرفة واستثنى الشافعي البائت بمنى  
لرجى أيام التشريق وفيه وجه اختاره بعض الشافعية فقال بالجواز مطلقا كقول الجمهور والله  
أعلم واختلفوا أيضا هل يتعين التسعيم لمن اعتمر من مكة فروی الفاكهسي وغيره من طريق محمد بن  
سبر بن قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل مكة التسعيم ومن طريق عطاء قال  
من أراد العمرة ممن هو من أهل مكة أو غيرها فليخرج الى التسعيم أو الى الجعرانة فليحرم منها  
وأفضل ذلك أن يأتي وقتا أي ميقاتا من مواقيت الحج قال الطحاوي ذهب قوم الى أنه لا ميقات  
للعمره لمن كان بمكة الا التسعيم ولا ينبغي مجاوزته كما لا ينبغي مجاوزة المواقيت التي للحج وخالفهم  
آخرون فقالوا ميقات العمرة الحل وانما أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة بالاحرام من التسعيم  
لانه كان أقرب الحل من مكة ثم روى من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة في حديثها قالت وكان  
أدنا من الحرم التسعيم فاعمرت منه قال فثبت بذلك أن ميقات مكة للعمرة الحل وأن التسعيم  
وغيره في ذلك سواء (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله سمع عمرو بن أوس) يعني أنه سمع ولفظ  
أنه مما يحذف من الاسناد خطا في الغالب كما يحذف احدى لفظي قال وقد بين سفيان سماعه له  
من عمرو بن دينار في آخره ووقع عند الحميدي عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال سفيان هذا مما  
يجب شعبة يعني التصريح بالاخبار في جميع الاسناد (قوله ويعمرهما من التسعيم) معطوف  
على قوله أمره أن يردف وهذا يدل على أن اعمارهما من التسعيم كان بأمر النبي صلى الله عليه  
وسلم وأصرح منه ما أخرجه أبو داود ومن طريق حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيها أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا عبد الرحمن أردف أخيك عائشة فأعمرهما من التسعيم الحديث  
ونحوه رواية مالك السابقة في أوائل الحج عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أرسلني النبي صلى  
الله عليه وسلم مع عبد الرحمن الى التسعيم ورواية الاسود عن عائشة السابقة في أوائل الحج قال  
فأذهبي مع أخيك الى التسعيم وشيأني بعد باب من وجه آخر عن الاسود والقاسم جميعا عنها بلفظ  
فأخرجي الى التسعيم وهو صريح بأن ذلك كان عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم وكل ذلك يفسر  
قوله في رواية القاسم عنها السابقة في أوائل الحج حيث أورده بلفظ اخرج باختك من الحرم وأما  
ما رواه أحمد من طريق ابن أبي مليكة عنها في هذا الحديث قال ثم أرسل الى عبد الرحمن بن أبي  
بكر فقال اجعلها خلفك حتى تخرج من الحرم فوالله ما قال فتخرجها الى الجعرانة ولا الى التسعيم  
فهني رواية ضعيفة لضعف أبي عامر الخراز الراوي له عن ابن أبي مليكة ويحتمل أن يكون قوله  
قوالله الخ من كلام من دون عائشة قاله متمسكا باطلاق قوله فأخرجها من الحرم لكن الروايات  
المقدمة بالتسعين مقدمة على المطلقة فهو أولى ولا سيما مع صحة أسانيدھا والله أعلم \* (فائدة)  
زاد أبو داود في روايته بعد قوله الى التسعيم فاذا هبطت بهما من الاكمة فلتحرم فانها عمرة متقبلة  
وزاد أحمد في روايته له وذلك لئلا الصدرو هو بفتح المهملة والدال أي الرجوع من منى وفي قوله  
فاذا هبطت بها إشارة الى المكان الذي أحرمت منه عائشة والتسعين بفتح المشاة وسكون النون  
وكسر المهملة مكان معروف خارج مكة وهو على أربعة أميال من مكة الى جهة المدينة كما نقله  
الفاكهسي وقال المحب الطبري التسعيم أبعد من أدنى الحل الى مكة بقليل وليس بطرف الحل بل

\* حدثنا محمد بن المنثري حدثنا  
عبد الوهاب بن عبد المجيد  
عن حبيب المعلم عن عطاء  
حدثني جابر بن عبد الله  
رضي الله عنهما أن النبي  
صلى الله عليه وسلم أهل  
وأصحابه بالحج وليس مع  
أحد منهم هدى غير النبي  
صلى الله عليه وسلم وطلحة  
وكان على قدم من اليمن  
ومعه الهدى فقال أهلت  
بما أهل به رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وإن النبي  
صلى الله عليه وسلم أذن  
لأصحابه أن يجعلوها عرة  
يطوفوا ثم يقصروا ويحلقوا  
الامن معه الهدى فقالوا  
تطلق إلى منى وذكر أحدنا  
يقطر فبلغ النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال لو استقبلت  
من أمرى ما استدبرت  
ما أهديت ولولا أن معي  
الهدى لأحلت وأن عائشة  
رضي الله عنها حاضت  
فنسكت المناسك كلها غير  
إيها لم تطف قال فلما طهرت  
وطافت قالت يا رسول الله  
أتنطلقون بعمره ووجهة

بينهما نحو من ميل ومن أطلق عليه أدنى الحل فقد تجوز (قلت) أو أراد بالنسبة إلى بقية  
الجهات وروى الفاكهسي من طريق عبيد بن عمير قال انما سمى التعميم لأن الجبل الذي عن يمين  
الداخل يقال له ناعم والذي عن اليسار يقال له منعم والوادي نعمان وروى الأزرق من طريق  
ابن جريج قال رأيت عطاء يصف الموضع الذي اعترت منه عائشة قال فأشار إلى الموضع الذي  
ابتنى فيه محمد بن علي بن شافع المسجد الذي وراء الكعبة وهو المسجد الحرام ونقل الفاكهسي  
عن ابن جريج وغيره أن ثم مسجدين يزعم أهل مكة أن الحرب الأولى من الحرم هو الذي اعترت  
منه عائشة وقيل هو المسجد الأبعد على الكعبة الجراء ورجحه المحب الطبري وقال الفاكهسي  
لأعلم إلا أني سمعت ابن أبي عمير يذكر عن أشياخه أن الأول هو الصحيح عندهم وفي هذا الحديث  
جواز الخلوة بالمحارم سفراً وحضراً وإرداف الحرم محرمة معه واستدل به على تعيين الخروج إلى  
الحل لمن أراد العمرة ممن كان بمكة وهو أحد قول العلماء والثاني تصح العمرة ويجب عليه دم  
لترك الميقات وليس في حديث الباب ما يدفع ذلك واستدل به على أن أفضل جهات الحل التعميم  
وتعقب بأن أحرام عائشة من التعميم انما وقع لكونه أقرب جهة الحل إلى الحرم لأنه الأفضل  
وسياق في إيضاح هذا في باب أجر العمرة على قدر التعب (قوله عن عطاء) هو ابن أبي رباح  
(قوله وليس مع أحد منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم وطلحة) هذا مخالف لما رواه أحمد  
ومسلم وغيرهما من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أن الهدى كان مع النبي صلى  
الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وذوي اليسار وسياق بعد ما بين للمصنف من طريق أفلح عن القاسم  
بلفظ ورجال من أصحابه ذوى قوة ويجمع بينهما بأن كلا منهما ذكر من أطلع عليه وقدرى مسلم  
أيضاً من طريق مسلم القرى وهو بضم القاف وتشديد الراء عن ابن عباس في هذا الحديث  
وكان طلحة ممن ساق الهدى فلم يحل وهذا شاهد لحديث جابر في ذكر طلحة في ذلك وشاهد لحديث  
عائشة في أن طلحة لم ينقر بذلك ودخل في قولها وذوي اليسار ولمسلم من حديث أسماء بنت أبي  
بكر أن الزبير كان ممن كان معه الهدى (قوله وكان على قدم من اليمن) في رواية ابن جريج عن  
عطاء عنده مسلم من سعيته وسياق في بيان ذلك في أواخر المغازي (قوله بما أهل به رسول الله صلى  
الله عليه وسلم) في رواية ابن جريج عن عطاء عن جابر وعن ابن جريج عن طاوس عن ابن عباس  
في هذا الحديث عند المصنف في الشركة فقال أحدهم يقول ليسك بما أهل به رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وقال الآخر يقول ليسك بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهم أن يقيم على  
أحرامه وأشركه في الهدى وقد تقدم بيان ذلك في باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم  
بأهل النبي صلى الله عليه وسلم في أوائل الحج (قوله وأن النبي صلى الله عليه وسلم أذن لأصحابه  
أن يجعلوها عرة) زاد ابن جريج عن عطاء فيه وأصيبوا النساء قال عطاء ولم يعزم عليهم ولكن  
أحلهم لهم يعني إتيان النساء لأن من لازم الإحلال إتيان النساء وقد تقدم شرح ذلك  
في آخر باب التمتع والقرآن (قوله وإن عائشة حاضت) في رواية عائشة نفسها كما تقدم أن  
حاضها كان يسرف قبل دخولهم مكة وفي رواية أبي الزبير عن جابر عنده مسلم أن دخول النبي  
صلى الله عليه وسلم عليها وشكواها ذلك له كان يوم التروية ووقع عنده مسلم من طريق مجاهد عن  
عائشة أن طهرها كان بعرفة وفي رواية القاسم عنها وطهرت صبيحة ليلة عرفة حتى قدمنا منى وله  
من طريقه فخرجت في حجتى حتى نزلنا منى فطهرت ثم طفنا بالبيت الحديث وانفتحت الروايات



وأطلق بالحج فامر عبد

الرحمن بن أبي بكر أن يخرج

معهما إلى التنعيم فاعتمرت

بعد الحج في ذي الحجة وأن

سراقة بن مالك بن جعشم

لقى النبي صلى الله عليه

وسلم بالعقبة وهو يرميها

فقال ألكم هذه

خاصة يارسول الله قال لا بل

للأبد \* (باب الاعتناء بعد

الحج بغير هدى) \* حدثنا

محمد بن المثنى حدثنا يحيى

حدثنا هشام قال أخبرني

أبي قال أخبرني عائشة

رضي الله عنها قالت خرجنا

مع رسول الله صلى الله عليه

وسلم موافقين لهلال ذي

الحجة وقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من أحب

أن يهل بعمرة فليهل ومن

أحب أن يهل بحجة فليهل

ولولا أني أهديت لأهالي

بعمرة ففهم من أهل بعمرة

ومنهم من أهل بحجة وكنت

عن أهل بعمرة فحضت قبل

أن أدخل مكة فأذكر كني يوم

عرفة وأنا حاض فسيكوت

إلى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقال دعى عمرتك

وانقضى رأسك وامتشطى

وأهلى بالحج ففعلت فلما

كانت ليلة الحصة أرسل معي

عبد الرحمن إلى التنعيم

فأردفها فأهلت بعمرة مكان

عمرتها ففضى الله حجها

وعمرتها ولم يكن في شيء من

ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم

كلها حتى أنها طافت طواف الأفاضة من يوم النحر واقتصر النووي في شرح مسلم على النقل عن أبي محمد بن حزم أن عائشة حاضت يوم السبت ثالث ذي الحجة وطهرت يوم السبت عاشره يوم النحر وإنما أخذها ابن حزم من هذه الروايات التي في مسلم ويجمع بين قول مجاهد وقول القاسم أنها رأت الطهر وهي بعرفة ولم تنهيا للاغتسال إلا بعد أن نزلت منى أو انقطع الدم عنها بعرفة ومارأت الطهر إلا بعد أن نزلت منى وهذا أولى والله أعلم (قوله وأطلق بالحج) تسلم به من قال إن عائشة لما حاضت تركت عمرتها واقتصرت على الحج وقد تقدم البحث فيه في باب التمتع والقران (قوله وان سراقة لقي النبي صلى الله عليه وسلم بالعقبة وهو يرميها) يعني وهو يرمي جرة العقبة وفي رواية يزيد ابن زريع عن حبيب المعلم عند المصنف في كتاب التقي وهو يرمي جرة العقبة هذا فيه بيان المكان الذي سأل فيه سراقة عن ذلك ورواية مسلم من طريق ابن جريح عن عطاء عن جابر كذلك وسياق مسلم من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر يقتضي أنه قال له ذلك لما أمر أصحابه أن يجعلوا حجهم عمرة وبذلك تسلم من قال إن سؤاله كان عن فسخ الحج عن العمرة ويحتمل أن يكون السؤال وقع عن الأمرين لعدد المكانين (قوله ألكم هذه خاصة يارسول الله قال لا بل للأبد) في رواية يزيد بن زريع أنها هذه خاصة وفي رواية جعفر عند مسلم فقام سراقة فقال يارسول الله ألعائن هذه أم للأبد فشبك أصابعه واحدة في الأخرى وقال دخلت العمرة في الحج مرتين لا بل للأبد أبدا قال النووي معناه عند الجمهور أن العمرة يجوز فعلها في أشهر الحج إبطا لما كان عليه الجاهلية وقيل معناه جواز القران أي دخلت أفعال العمرة في أفعال الحج وقيل معناه سقط وجوب العمرة وهذا ضعيف لأنه يقتضي النسخ بغير دليل وقيل معناه جواز فسخ الحج إلى العمرة قال وهو ضعيف وتعقب بأن سياق السؤال يقوى هذا التأويل بل الظاهر أن السؤال وقع عن الفسخ والجواب وقع عما هو أعم من ذلك حتى تناول التأويلات المذكورة إلا الثالث والله أعلم (قوله ما الاعتناء بعد الحج بغير هدى) كأنه يشير بذلك إلى أن اللزوم من قول من قال إن أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة بكاملة كما هو منقول في رواية عن مالك وعن الشافعي أيضا ومن أطلق أن التمتع هو الأحرام بالعمرة في أشهر الحج كما نقل ابن عبد البر فيه الاتفاق فقال لا خلاف بين العلماء أن التمتع المراد بقول الله تعالى فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى هو الاعتناء في أشهر الحج قبل الحج أن من أحرم بالعمرة في ذي الحجة بعد الحج فعليه الهدى وحديث الباب دال على خلافه لكن القائل بأن ذالحجة كله من أشهر الحج يقول إن التمتع هو الأحرام بالعمرة في أشهر الحج قبل الحج فلا يلزمهم ذلك (قوله خرجنا موافقين لهلال ذي الحجة) أي قرب طلوعه وقد تقدم أنها قالت خرجنا لخمس بقين من ذي القعدة والخمس قريبة من آخر الشهر فوافاهم الهلال وهم في الطريق لأنهم دخلوا مكة في الرابع من ذي الحجة (قوله لأهالي بعمرة) في رواية السرخسي لأهالي بالحاء المهملة أي من الحج (قوله أرسل معي عبد الرحمن إلى التنعيم فأردفها) فيه التفات لأن السياق يقتضي أن يقول فأردفني (قوله مكان عمرتها) تقدم توجيهه وإن المراد مكان عمرتها التي أرادت أن تكون منفردة عن الحج قال عياض وغيره الصواب في الجمع بين الروايات المختلفة عن عائشة أنها أحرمت بالحج كما هو ظاهر رواية القاسم وغيره عنها ثم فسخته إلى العمرة لما فسح الصحابة وعلى هذا يتنزل قول عزرة عنها أحرمت بعمرة فلما حاضت وتعدر عليها التحلل من العمرة لأجل الحيض وجاء وقت

١٧٨٧

م س

تحفة

٥٩٧١

\* (باب أجر العمرة على قدر  
النصب) \* حدثنا مسدد  
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا  
ابن عون عن القاسم بن محمد  
وعن ابن عون عن ابراهيم  
عن الاسود قال قالت عائشة  
رضي الله عنها يا رسول الله

الخروج الى الحج أدخلت الحج على العمرة فصارت قارئة واستمرت الى أن تحللت وعليه يدل قوله  
لها في رواية طاوس عنها عند مسلم طوافك يسعك لحجك وعمرك وأما قوله لها هذه مكان عمرك  
فعنه العمرة المنفردة التي حصل لغيرها التحال منها بمكة ثم أنشؤا الحج منفردا فعلى هذا فقد  
حصل لعائشة عمركان وكذا قولها يرجع الناس بحج وعمرة وأرجع بحج أي يرجعون بحج  
منفرد وعمرة منفردة وأما قوله في هذا الحديث فقضى الله جهاه وعمرتها ولم يكن في شيء من ذلك  
هدى ولا صدقة ولا صوم فظاهره أن ذلك من قول عائشة وكذا أخرجه مسلم وابن ماجه من  
رواية عبدة بن سليمان ومسلم من طريق ابن خزيمة والاسماعيلي من طريق علي بن مسهر وغيره لكن  
قد تقدم الحديث في الخيض من طريق أبي أسامة عن هشام بن عروة الخ فقال في آخره قال هشام  
ولم يكن في شيء من ذلك الخ فتبين أنه في رواية يحيى القطان ومن وافقه مدرج وكذا أخرجه أبو  
داود من طريق وهيب والحادين عن هشام ووقع في الحديث موضع آخر مدرج وهو قوله قبل  
ذلك فقضى الله جهاه وعمرتها فقضى الله جهاه وعمرتها فقضى الله جهاه وعمرتها فقضى الله جهاه وعمرتها  
مسلم عن أبي كريب عن وكيع بن نافع عن هشام بن عروة عن هشام قال فيه  
فساق الحديث بنحوه وقال في آخره قال عروة فقضى الله جهاه وعمرتها قال هشام ولم يكن في  
ذلك هدى ولا صيام ولا صدقة وساقه الجوزقي من طريق مسلم بهذا الاسناد بتمامه بغير حوالة  
ورواه ابن جرير عن هشام فلم يذكر الزيادة أخرجه أبو عوانة وكذا أخرجه الشيخان من طريق  
الزهري وأبي الاسود عن عروة بدون الزيادة قال ابن بطال قوله فقضى الله جهاه وعمرتها الى آخر  
الحديث ليس من قول عائشة وإنما هو من كلام هشام بن عروة حدث به هكذا في العراق فوهم  
فيه فظهر بذلك أن لا دليل فيه لمن قال أن عائشة لم تكن قارئة حيث قال لو كانت قارئة لوجب  
عليها الهدى للقران وحمل قوله لها ارفضى عمرك على ظاهره لكن طريق الجمع بين مختلف  
الاحاديث تقتضي ما قررناه وقد ثبت عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم ضحى عن نسائه  
بالبقر كما تقدم وروى مسلم من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أهدي عنها فيجمل على  
أنه صلى الله عليه وسلم أهدي عنها من غير أن يأمرها بذلك ولا أعلمها به قال القرطبي أشكل ظاهر  
هذا الحديث ولم يكن في ذلك هدى على جماعة حتى قال عياض لم تكن عائشة قارئة ولا متمعة  
وانما أحرمت بالحج ثم نوت فسحبه الى عمرة فعنه من ذلك حيثها فخرجت الى الحج فأكلته  
ثم أحرمت عمرة مبتدأة فلم يجب عليها هدى قال وكأن عياض لم يسمع قولها كنت ممن أهل  
بعمرة ولا قوله صلى الله عليه وسلم لها طوافك يسعك لحجك وعمرك والجواب عن ذلك أن هذا  
الكلام مدرج من قول هشام كأنه نفي ذلك بحسب علمه ولا يلزم من ذلك نفيه في نفس الامر  
ويحتمل أن يكون قوله لم يكن في ذلك هدى أي لم تتكفله بل قام به عنها انتهى وقال ابن  
خزيمة معنى قوله لم يكن في شيء من ذلك هدى أي في تركها العمل العمرة الاولى وادراجها  
لها في الحج ولا في عمرتها التي اعتمرها من التسعيم أيضا وهذا تأويل حسن والله أعلم (قوله  
ما أجر العمرة على قدر النصب) بفتح النون والمهملة أي التعب (قوله وعن  
ابن عون) هو معطوف على الاسناد المذكور وقدينه أحمد ومسلم من رواية ابن عليه  
عن ابن عون بالاسنادين وقال فيه يحدثان ذلك عن أم المؤمنين ولم يسمها قال فيه لا أعرف  
حديثا من حديث ذا وظهر بحديث يزيد بن زريع أنها عائشة وانهم ما رويوا ذلك عنها بخلاف

سابق يزيد (قوله يصدر الناس) أي يرجعون (قوله يمكن كذا وكذا) في رواية اسمعيل بجبل كذا وضبط في صحيح مسلم وغيره بالجيم وفتح الموحدة لكن أخرجه الاسماعيلي من طريق حسين ابن حسن عن ابن عون وضبطه بالحاء المهملة يعني واسكان الموحدة والمكان المهم هنا هو الابطح كاتين في غير هذا الطريق (قوله على قدر نفقتك أو نصبتك) قال الكرمانى أواما للتوزيع في كلام النبي صلى الله عليه وسلم واما شك من الراوى والمعنى ان الثواب في العبادة يكثر بكثرة النصب أو النفقة والمراد النصب الذى لا يذمه الشرع وكذا النفقة قاله النووى انتهى ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق أحمد بن منيع عن اسمعيل على قدر نصبتك أو على قدر نفقتك وهذا يؤيد أنه من شك الراوى وفي رواية من طريق حسين بن حسن على قدر نفقتك أو نصبتك أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه الدارقطنى والحاكم من طريق هشام عن ابن عون بلفظ ان لك من الاجر على قدر نصبتك ونفقتك أو العطف وهذا يؤيد الاحتمال الاول وقوله في رواية ابن علية لا أعرف حديث ذامن حديث ذاقدا أخرج الدارقطنى والحاكم من وجه آخر ما يدل على ان السياق الذى هنا للتقاسم فانهم ما أخرجا من طريق سفيان وهو الثورى عن منصور عن ابراهيم عن الأسود عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها في عمرتها انما أجر لك في عمرتك على قدر نفقتك واستدل به على ان الاعتمار لمن كان بمكة من جهة الحل القريبة أقل أجرا من الاعتمار من جهة الحل البعيدة وهو ظاهر هذا الحديث وقال الشافعى في الاملاء أفضل بقاع الحل للاعتمار الجعرانة لان النبي صلى الله عليه وسلم أحرم منها ثم التسعيم لانه أذن لعائشة منها قال واذا انتهى عن هذين الموضعين فأين أبعد حتى يكون أكثر أسفره كان أحب الى وحكى الموفق في المغنى عن أحمد أن المكي كلما تبعه في العمرة كان أعظم لاجره وقال الحنفية أفضل بقاع الحل للاعتمار التسعيم ووافقهم بعض الشافعية والحنابلة ووجهه ما قدمناه انه لم ينقل ان أحدا من الصحابة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم خرج من مكة الى الحل ليحرم بالعمرة غير عائشة وأما اعتماره صلى الله عليه وسلم من الجعرانة فكان حين رجوع من الطائف مجتازا الى المدينة ولكن لا يلزم من ذلك تعين التسعيم للفضل لما دل عليه هذا الخبر أن الفضل في زيادة التعب والنفقة وانما يكون التسعيم أفضل من جهة أخرى تساويه الى الحل لامن جهة أبعد منه والله أعلم وقال النووى ظاهر الحديث ان الثواب والفضل في العبادة يكثر بكثرة النصب والنفقة وهو كما قال لكن ليس ذلك بطرد فقد يكون بعض العبادة أخف من بعض وهو أكثر فضلا وثوابا بالنسبة الى الزمان كقيام ليلة القدر بالنسبة لقيام ليال من رمضان وغيرها بالنسبة للمكان كصلاة ركعتين في المسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات في غيره وبالنسبة الى شرف العبادة المالية والبذنية كصلاة الفريضة بالنسبة الى أكثر من عدد ركعاتها أو أطول من قراءتها ونحو ذلك من صلاة النافلة وكدرهم من الزكاة بالنسبة الى أكثر منه من التطوع أشار الى ذلك ابن عبد السلام في القواعد قال وقد كانت الصلاة قرّة عين النبي صلى الله عليه وسلم وهى شاقّة على غيره وليست صلاة غيره مع مشقتها مساوية لصلاته مطلقا والله أعلم (قوله يا المعتمر اذا طاف طواف العمرة ثم خرج هل يجزئته من طواف الوداع) \* حدثنا أبو نعيم حدثنا أفلح بن جهم عن القاسم عن عائشة رضى الله عنها قالت خرجنا مهلين بالحج في أشهر الحج وحرم الحج

١٧٨٨

م دس  
تحفة

١٧٤٤١

١٧٤٢٤

٢ قوله يمكن كذا وكذا هكذا

بنسخ الشرح بايدنا والذي  
في المتن يمكن كذا من غير  
تكرار كما ترى بالهامش  
فلعل ما في الشارح رواية  
له اه

يصدر الناس بنسكين وأصدر  
بنسك فقبل لها انتظري  
فاذا طهرت فاخرجي الى  
التسعيم فاهلى ثم ائتيا بمكان  
كذا ولكن على قدر نفقتك  
أو نصبتك \* (باب المعتمر اذا  
طاف طواف العمرة ثم  
خرج هل يجزئته من طواف  
الوداع) \* حدثنا أبو نعيم  
حدثنا أفلح بن جهم عن  
القاسم عن عائشة رضى الله  
عنها قالت خرجنا مهلين  
بالحج في أشهر الحج وحرم  
الحج

إذا طاف فخرج إلى بلدته أنه يجزئه من طواف الوداع كما فعلت عائشة انتهت وكان البخاري لما لم يكن في حديث عائشة التصريح بانها ما طافت للوداع بعد طواف العمرة لم يثبت الحكم في الترجمة وأيضاً فإن قياس من يقول ان إحدى العبادتين لا تندرج في الأخرى ان يقول بمثل ذلك هنا ويستفاد من قصة عائشة ان السعي اذا وقع بعد طواف الركن ان قلنا ان طواف الركن يغني عن طواف الوداع أن تخلل السعي بين الطواف والخروج لا يقطع اجزاء الطواف المذكور عن الركن والوداع معها (قوله في الحديث فنزلنا بسرف) في رواية أبي ذر وأبي الوقت سرف بجذف الباء وكذا المسلم من طريق اسحق بن عيسى بن الطباع عن أفلح (قوله لأصحابه من لم يكن معه هدى) ظاهره ان أمره صلى الله عليه وسلم لأصحابه بنفسه الحج إلى العمرة كان بسرف قبل دخولهم مكة والمعروف في غير هذه الرواية أن قوله لهم ذلك كان بعد دخول مكة ويحتمل التعدد (قوله قلت لأصلي) كنت بذلك عن الجبض وهي من لطيف الكتابات (قوله كتب عليكم) كذا لا أكثر على البناء لما لم يسم فاعله ولا يذركم الله عليكم وكذا المسلم (قوله فكونوا في حجتكم) في رواية أبي ذر في حجتكم وكذا المسلم (قوله حتى نفرنا من منى فنزلنا المحصب) في هذا السياق اختصار بيته رواية مسلم بلفظ حتى نزلنا منى فظهرت ثم طفت بالبيت فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم المحصب (قوله فدعا عبد الرحمن) في رواية مسلم عبد الرحمن بن أبي بكر (قوله اخرج باحثك الحرم) في رواية الكشميهني من الحرم وهي أوضح وكذا المسلم (قوله فأتينا في جوف الليل) في رواية الاسماعيلي من آخر الليل وهي أوفق لبقية الروايات وظاهرها انها أتت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم قبل أبوابها قالت فلقيته وأنا منهبطة وهو مصعدا والعكس والجمع بينهما واضح كما سيأتي (قوله فارتحل الناس) ومن طاف بالبيت هو من عطف الخاص على العام لان الناس أعم من الطائفتين ولعلها أرادت بالناس من لم يطف طواف الوداع ويحتمل ان يكون الموصول صفة الناس من باب توسط العاطف بين الصفة والموصوف كقوله تعالى اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم سرور من مرض وقد أجاز سيبويه نحو مررت بزید وصاحبك اذا أراد بالصاحب زيدا المذكور وهذا كله بناء على صحة هذا السياق والذي يغلب عندي انه وقع فيه تحريف والصواب فارتحل الناس ثم طاف بالبيت إلى آخره وكذا وقع عند أبي داود من طريق أبي بكر الحنفي عن أفلح بلفظ فاذن في أصحابه بالرحيل فارتحل فرب البيت قبل صلاة الصبح فطاف به حين خرج ثم انصرف متوجها إلى المدينة وفي رواية مسلم فاذن في أصحابه بالرحيل فخرج فتر بالبيت فطاف به قبل صلاة الصبح ثم خرج إلى المدينة وقد أخرجه البخاري من هذا الوجه بلفظ فارتحل الناس فتر متوجها إلى المدينة أخرجه في باب الحج أشهر معاول مات قال عياض قوله في رواية القاسم يعني هذه فثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في منزله فقال فهل فرغت قلت نعم فاذن بالرحيل وفي رواية الاسود عن عائشة يعني التي مضت في باب اذا حاضت بعد ما أقاضت فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصعد من مكة وأنا منهبطة وأنا مصعدة وهو منهبط منها وفي رواية صفية عنها يعني عند مسلم فأقبلنا حتى أتيناها وهو بالحصة وهذا ما أقر لرواية القاسم وهما موافقان لحديث أنس يعني الذي مضى في باب طواف الوداع انه صلى الله عليه وسلم وقد رقد بالمحصب ثم ركب إلى البيت فطاف به قال وفي حديث الباب من الاشكال قوله فر بالبيت فطاف به بعد أن قال لعائشة أفرغت قالت نعم مع قولها في الرواية الأخرى انه توجه

فنزلنا بسرف فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه من لم يكن معه هدى فأحب أن يجعلها عمرة فليفعل ومن كان معه هدى فلا وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجال من أصحابه ذوى قوة الهدى فلم تكن لهم عمرة فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي فقال ما يبكيك قلت سمعتك تقول لأصحابك ما قلت ففعلت العمرة قال وما شأنك قلت لأصلي قال فلا يضرك أنت من بنات آدم كتب عليك ما كتب عليهن فكوني في حجتك عسى الله أن يرزقكها قالت فكنت حتى نفرنا من منى فنزلنا المحصب فدعا عبد الرحمن فقال اخرج باحثك الحرم فلمتل بعمرة ثم افرغنا من طوافك ما أنتظر كما ههنا فأتينا في جوف الليل فقال فرغنا قلت نعم فنادى بالرحيل في أصحابه فارتحل الناس ومن طاف بالبيت قبل صلاة الصبح

ثم خرج موجهها الى المدينة \* (باب) يفعل بالعمرة ما يفعل بالحج \* حدثنا أبو نعيم حدثنا همام حدثنا عطاء قال حدثني صفوان ابن يحيى بن أمية عن أبيه ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالجعرانة وعليه (٤٨٩) جبة وعليه أثر الخلق او قال صفرة فقال كيف تأمرني أن

لطواف الوداع وهي راجعة الى المنزل الذي كان به قال فيحتمل انه أعاد طواف الوداع لان منزله كان بالبطح وهو بأعلامكة وخروجه من مكة انما كان من أسفله اذ كانت له مائة مائة طواف بالمدينة اجتاز بالمسجد ليخرج من أسفل مكة فكثر الطواف ليكون آخر عهد به بالبيت انتهى والقاضي في هذا معذور لانه لم يشاهد تلك الاماكن فظن ان الذي يقصد الخروج الى المدينة من أسفل مكة يتحتم عليه المرور بالمسجد وليس كذلك كما شاهد من عاينه بل الراحل من منزله بالبطح يمر مجتازا من ظاهر مكة الى حيث مقصده من جهة المدينة ولا يحتاج الى المرور بالمسجد ولا يدخل الى البلد أصلا قال عياض وقد وقع في رواية الاصيلي في البخاري فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن طاف بالبيت قال فلم يذكر أنه أعاد الطواف فيحتمل ان طوافه هو طواف الوداع وان لقاءه لعائشة كان حين انتقل من المحصب كما عند عبد الرزاق انه كره ان يقتدى الناس باناخته بالبطح فرحل حتى أتاه على ظهر العقبة أو من وراءها ينتظرها قال فيحتمل ان يكون لقاءه لها كان في هذا الرحيل وأنه المكان الذي عنده في رواية الاسود بقوله لها موعدك بمكان كذا وكذا ثم طاف بعد ذلك طواف الوداع انتهى وهذا التأويل حسن وهو يقتضي ان الرواية التي عزاها للاصيلي مسكوت عن ذكر طواف الوداع فيه او قد بينا ان الصواب فيها غير البيت فطاف به بدل قوله ومن طاف بالبيت ثم في عزو عياض ذلك الى الاصيلي وحده نظر فان كل الروايات التي وقفنا عليها في ذلك سواء حتى رواية ابراهيم بن معقل النسفي عن البخاري والله أعلم (قوله موجهها) بضم الميم وفتح الواو وتشديد الجيم وفي رواية ابن عساكر متوجهها بزيادة ناء وبكسر الجيم وقد تقدمت مباحث هذا الحديث قريبا (قوله ما) يفعل بالحج ما يفعل بالحج في رواية المسنن في العمرة والكشمة يعني ما يفعل في الحج أي من التروك لامن الافعال أو المراد بعض الافعال لا كلها والاول أرجح لما يدل عليه سياق حديث يعلى بن أمية وقد تقدم تقريره في أوائل الحج مع مباحثه (قوله كيف تأمرني أن أصنع في عمري فأنزل الله على النبي صلى الله عليه وسلم) لم أقف في شيء من الروايات على بيان المنزل حينئذ من القرآن وقد استدلل به جماعة من العلماء على ان من الوحي ما لا يتلى لكن وقع عند الطبراني في الاوسط من طريق أخرى ان المنزل حينئذ قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله ووجه الدلالة منه على المطلوب عموم الامر بالاتمام فانه يتناول الهيئات والصفات والله أعلم (قوله وأنى الصفرة) بفتح الهمزة وسكون النون ووقع للمسنن هنا بمرزة وصل ومثناة مشددة من التقوى قال صاحب المطالع وهي أوجه وان رجعا الى معنى واحد ووقع لابن السكن اغسل أثر الخلق وأثر الصفرة والاول هو المشهور ثم ذكر المصنف في الباب حديث عائشة في قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله ووجه الدلالة منه اشتراك الحج والعمرة في مشروعية السعي بين الصفا والمروة لقوله تعالى فن حج البيت أو اعمر وقد تقدمت مباحثه مستوفاة في باب وجوب الصفا والمروة في أثناء الحج وقوله ان لا يطوف بهما في رواية الكشمة يعني بينهما (قوله زاد سفيان وأبو معاوية عن

١٧٩٠ د س تحفة ١٨٢٦

تغ

١٨٢٦

١٨٢٦

١٨٢٦

١٨٢٦

١٨٢٦

١٨٢٦

١٨٢٦

١٨٢٦

١٨٢٦

١٨٢٦

٦٢ فتح الباري ث) بهما انما انزلت هذه الآية في الانصار كانوا يملكون مائة وكانت مناة حذوقه وكانوا يتخرجون ان يطوفوا بين الصفا والمروة فلما جاء الاسلام سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فانزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فن حج البيت أو اعمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما زاد سفيان وأبو معاوية عن







خلف سبق في باب المشار إليه ونقل ابن المنذر الاتفاق على جوازهما في أي موضع شاء الطائفت  
 إلا أن مالكاً كرههما في الحجر ونقل بعض أصحابنا عن الثوري أنه كان يعينهما خلف المقام  
 \* الثالث حديث أبي موسى في أهلاله كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم وشاهد الترجمة منه قوله  
 طف بالبيت وبالصف والمروة ثم أحل فانه يقتضى تأخير الإحلال عن السعي وقد تقدم الكلام  
 عليه مستوفى في باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله يأمر نبال التمام) في رواية  
 الكشميني يأمر (قوله حتى يبلغ) في رواية الكشميني بلغ بلفظ الفعل الماضي وقوله في أوله  
 أعجبت أي هل أحرمت بالحج أو نويت الحج وهذا كقوله بعد ذلك بما أهلات أي بما أحرمت أي  
 بحج أو عمرة \* الرابع حديث أسماء بنت أبي بكر (قوله حدثنا أحمد) كذا لا أكثر غير منسوب  
 وفي رواية كريمة حدثنا أحمد بن عيسى وفي رواية أبي ذر حدثنا أحمد بن صالح وقد أخرجه  
 مسلم عن أحمد بن عيسى عن ابن وهب (قوله أخبرنا عمرو) هو ابن الحرث وعبد الله مولى أسماء  
 تقدم له حديث عنها غير هذا في باب من قدم ضعفة أهله وليس له عنده غيرهما وهذا الإسناد  
 نصفه مصر يون ونصفه مديون (قوله بالحجون) بفتح المهملة وضم الجيم الخفيفة جبل معروف  
 بمكة وقد تكرر ذكره في الأشعار وعنده المقبرة المعروفة بالمعلي على يسار الدخول إلى مكة وعين  
 الخارج منها إلى منى وهذا الذي ذكرنا يحصل ما قاله الأزرق والفاكهى وغيرهما من العلماء  
 وأغرب السهيلي فقال الحجون على فرسخ وثلاث من مكة وهو غلط واضح فقدم قال أبو عبيد  
 البكري الحجون الجبل المشرف بجذاه المسجد الذي يلي شعب الجزائر بن وقال أبو علي القاسم  
 الحجون ثنية المديين أي من يقدم من المدينة وهي مقبرة أهل مكة عند شعب الجزائر بن انتهى  
 ويدل على غلط السهيلي قول الشاعر

سبكيك ما أرى سيئ مكانه \* وما دام جار الحجون المحصب

وقد تقدم ذكر المحصب وحده وأنه خارج مكة وروى الواقدي عن أشياخه أن قصي بن كلاب  
 لما مات دفن بالحجون فتدفن الناس بعده وأنشد الزبير لبعض أهل مكة  
 كم بالحجون وبينه من سيد \* بالشعب بين دكلك وأكام

والجزارين التي تقدم جمع جرار بجيم وراءه ثقيلة ذكرها الرضى الشاطبي وكتب على الرءص ص  
 وذكر الأزرق أنه شعب أبي ذر رجل من بني عامر (قلت) قد جهل هذا الشعب الآن الآن بين  
 سور مكة الآن وبين الجبل المذكور مكاناً يشبه الشعب فعلمه هو (قوله ونحن يومئذ خفاف)  
 زاد مسلم في روايته خفاف الخفاف والحقائب جمع حقيبة بفتح المهملة وبالقاف وبالموحدة  
 وهي ما احتقبه الركب خلفه من حوائجه في موضع الرديف (قوله فاعمرت أنا وأختي) أي بعد  
 أن فسخوا الحج إلى العمرة ففي رواية صفية بنت شيبة عن أسماء قد مناع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم مهلين بالحج فقال من كان معه هدى فليقم على أحرامه ومن لم يكن معه هدى فليحل فلم يكن  
 مني هدى فأحلت وكان مع الزبير هدى فلم يحل انتهى وهذا مغاير لذكرها الزبير مع من أحل  
 في رواية عبد الله مولى أسماء فان قضية رواية صفية عن أسماء أنه لم يحل لكونه من ساق الهدى  
 فان جمع بينهما ما بان القصيدة المذكورة وقعت لها مع الزبير في غير حجة الوداع كما أشار إليه النووي  
 على بعده والافتقار إلى عند البخاري رواية عبد الله مولى أسماء فاقتصر على إخراجها دون رواية  
 صفية بنت شيبة وإخراجهما مسلم مع ما فيه من الاختلاف ويقوى صنيع البخاري ما تقدم

\* حدثنا محمد بن بشر حدثنا  
 عن محمد بن شاذان عن قيس  
 ابن مسلم عن طارق بن شهاب  
 عن أبي موسى الأشعري  
 رضى الله عنه قال قدمت

على النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالبطحاء وهو منج فقال  
 أعجبت قلت نعم قال بما  
 أهلات قلت ليديك بأهلال  
 كاهلال النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال أحسنت طف  
 بالبيت وبالصف والمروة  
 ثم أحل فطقت بالبيت  
 وبالصف والمروة ثم أتيت  
 امرأة من قيس فقلت رأسي  
 ثم أهلات بالحج فكنت أفتي  
 به حتى كان في خلافة عمر

فقال ان أخذنا بكتاب الله  
 فانه يأمر نبال التمام وان أخذنا  
 بقول النبي صلى الله عليه  
 وسلم فانه لم يحل حتى يبلغ  
 الهدى محله \* حدثنا أحمد

حدثنا ابن وهب أخبرنا عمرو  
 عن أبي الاسود أن عبد الله  
 مولى أسماء بنت أبي بكر  
 حدثه أنه كان يسمع أسماء  
 تقول كلما مرت بالحجون  
 صلى الله على رسوله محمد  
 لقد نزلنا معه ههنا ونحن  
 يومئذ خفاف قليل ظهرا  
 قليلة أزودنا فاعمرت أنا  
 وأختي

١٧٩٥  
١٧٩٦  
١٧٩٧  
١٧٩٨  
١٧٩٩  
١٨٠٠  
١٨٠١  
١٨٠٢  
١٨٠٣  
١٨٠٤  
١٨٠٥  
١٨٠٦  
١٨٠٧  
١٨٠٨  
١٨٠٩  
١٨١٠  
١٨١١  
١٨١٢  
١٨١٣  
١٨١٤  
١٨١٥  
١٨١٦  
١٨١٧  
١٨١٨  
١٨١٩  
١٨٢٠  
١٨٢١  
١٨٢٢  
١٨٢٣  
١٨٢٤  
١٨٢٥  
١٨٢٦  
١٨٢٧  
١٨٢٨  
١٨٢٩  
١٨٣٠  
١٨٣١  
١٨٣٢  
١٨٣٣  
١٨٣٤  
١٨٣٥  
١٨٣٦  
١٨٣٧  
١٨٣٨  
١٨٣٩  
١٨٤٠  
١٨٤١  
١٨٤٢  
١٨٤٣  
١٨٤٤  
١٨٤٥  
١٨٤٦  
١٨٤٧  
١٨٤٨  
١٨٤٩  
١٨٥٠  
١٨٥١  
١٨٥٢  
١٨٥٣  
١٨٥٤  
١٨٥٥  
١٨٥٦  
١٨٥٧  
١٨٥٨  
١٨٥٩  
١٨٦٠  
١٨٦١  
١٨٦٢  
١٨٦٣  
١٨٦٤  
١٨٦٥  
١٨٦٦  
١٨٦٧  
١٨٦٨  
١٨٦٩  
١٨٧٠  
١٨٧١  
١٨٧٢  
١٨٧٣  
١٨٧٤  
١٨٧٥  
١٨٧٦  
١٨٧٧  
١٨٧٨  
١٨٧٩  
١٨٨٠  
١٨٨١  
١٨٨٢  
١٨٨٣  
١٨٨٤  
١٨٨٥  
١٨٨٦  
١٨٨٧  
١٨٨٨  
١٨٨٩  
١٨٩٠  
١٨٩١  
١٨٩٢  
١٨٩٣  
١٨٩٤  
١٨٩٥  
١٨٩٦  
١٨٩٧  
١٨٩٨  
١٨٩٩  
١٩٠٠  
١٩٠١  
١٩٠٢  
١٩٠٣  
١٩٠٤  
١٩٠٥  
١٩٠٦  
١٩٠٧  
١٩٠٨  
١٩٠٩  
١٩١٠  
١٩١١  
١٩١٢  
١٩١٣  
١٩١٤  
١٩١٥  
١٩١٦  
١٩١٧  
١٩١٨  
١٩١٩  
١٩٢٠  
١٩٢١  
١٩٢٢  
١٩٢٣  
١٩٢٤  
١٩٢٥  
١٩٢٦  
١٩٢٧  
١٩٢٨  
١٩٢٩  
١٩٣٠  
١٩٣١  
١٩٣٢  
١٩٣٣  
١٩٣٤  
١٩٣٥  
١٩٣٦  
١٩٣٧  
١٩٣٨  
١٩٣٩  
١٩٤٠  
١٩٤١  
١٩٤٢  
١٩٤٣  
١٩٤٤  
١٩٤٥  
١٩٤٦  
١٩٤٧  
١٩٤٨  
١٩٤٩  
١٩٥٠  
١٩٥١  
١٩٥٢  
١٩٥٣  
١٩٥٤  
١٩٥٥  
١٩٥٦  
١٩٥٧  
١٩٥٨  
١٩٥٩  
١٩٦٠  
١٩٦١  
١٩٦٢  
١٩٦٣  
١٩٦٤  
١٩٦٥  
١٩٦٦  
١٩٦٧  
١٩٦٨  
١٩٦٩  
١٩٧٠  
١٩٧١  
١٩٧٢  
١٩٧٣  
١٩٧٤  
١٩٧٥  
١٩٧٦  
١٩٧٧  
١٩٧٨  
١٩٧٩  
١٩٨٠  
١٩٨١  
١٩٨٢  
١٩٨٣  
١٩٨٤  
١٩٨٥  
١٩٨٦  
١٩٨٧  
١٩٨٨  
١٩٨٩  
١٩٩٠  
١٩٩١  
١٩٩٢  
١٩٩٣  
١٩٩٤  
١٩٩٥  
١٩٩٦  
١٩٩٧  
١٩٩٨  
١٩٩٩  
٢٠٠٠  
٢٠٠١  
٢٠٠٢  
٢٠٠٣  
٢٠٠٤  
٢٠٠٥  
٢٠٠٦  
٢٠٠٧  
٢٠٠٨  
٢٠٠٩  
٢٠١٠  
٢٠١١  
٢٠١٢  
٢٠١٣  
٢٠١٤  
٢٠١٥  
٢٠١٦  
٢٠١٧  
٢٠١٨  
٢٠١٩  
٢٠٢٠  
٢٠٢١  
٢٠٢٢  
٢٠٢٣  
٢٠٢٤  
٢٠٢٥  
٢٠٢٦  
٢٠٢٧  
٢٠٢٨  
٢٠٢٩  
٢٠٣٠  
٢٠٣١  
٢٠٣٢  
٢٠٣٣  
٢٠٣٤  
٢٠٣٥  
٢٠٣٦  
٢٠٣٧  
٢٠٣٨  
٢٠٣٩  
٢٠٤٠  
٢٠٤١  
٢٠٤٢  
٢٠٤٣  
٢٠٤٤  
٢٠٤٥  
٢٠٤٦  
٢٠٤٧  
٢٠٤٨  
٢٠٤٩  
٢٠٥٠  
٢٠٥١  
٢٠٥٢  
٢٠٥٣  
٢٠٥٤  
٢٠٥٥  
٢٠٥٦  
٢٠٥٧  
٢٠٥٨  
٢٠٥٩  
٢٠٦٠  
٢٠٦١  
٢٠٦٢  
٢٠٦٣  
٢٠٦٤  
٢٠٦٥  
٢٠٦٦  
٢٠٦٧  
٢٠٦٨  
٢٠٦٩  
٢٠٧٠  
٢٠٧١  
٢٠٧٢  
٢٠٧٣  
٢٠٧٤  
٢٠٧٥  
٢٠٧٦  
٢٠٧٧  
٢٠٧٨  
٢٠٧٩  
٢٠٨٠  
٢٠٨١  
٢٠٨٢  
٢٠٨٣  
٢٠٨٤  
٢٠٨٥  
٢٠٨٦  
٢٠٨٧  
٢٠٨٨  
٢٠٨٩  
٢٠٩٠  
٢٠٩١  
٢٠٩٢  
٢٠٩٣  
٢٠٩٤  
٢٠٩٥  
٢٠٩٦  
٢٠٩٧  
٢٠٩٨  
٢٠٩٩  
٢١٠٠  
٢١٠١  
٢١٠٢  
٢١٠٣  
٢١٠٤  
٢١٠٥  
٢١٠٦  
٢١٠٧  
٢١٠٨  
٢١٠٩  
٢١١٠  
٢١١١  
٢١١٢  
٢١١٣  
٢١١٤  
٢١١٥  
٢١١٦  
٢١١٧  
٢١١٨  
٢١١٩  
٢١٢٠  
٢١٢١  
٢١٢٢  
٢١٢٣  
٢١٢٤  
٢١٢٥  
٢١٢٦  
٢١٢٧  
٢١٢٨  
٢١٢٩  
٢١٣٠  
٢١٣١  
٢١٣٢  
٢١٣٣  
٢١٣٤  
٢١٣٥  
٢١٣٦  
٢١٣٧  
٢١٣٨  
٢١٣٩  
٢١٤٠  
٢١٤١  
٢١٤٢  
٢١٤٣  
٢١٤٤  
٢١٤٥  
٢١٤٦  
٢١٤٧  
٢١٤٨  
٢١٤٩  
٢١٥٠  
٢١٥١  
٢١٥٢  
٢١٥٣  
٢١٥٤  
٢١٥٥  
٢١٥٦  
٢١٥٧  
٢١٥٨  
٢١٥٩  
٢١٦٠  
٢١٦١  
٢١٦٢  
٢١٦٣  
٢١٦٤  
٢١٦٥  
٢١٦٦  
٢١٦٧  
٢١٦٨  
٢١٦٩  
٢١٧٠  
٢١٧١  
٢١٧٢  
٢١٧٣  
٢١٧٤  
٢١٧٥  
٢١٧٦  
٢١٧٧  
٢١٧٨  
٢١٧٩  
٢١٨٠  
٢١٨١  
٢١٨٢  
٢١٨٣  
٢١٨٤  
٢١٨٥  
٢١٨٦  
٢١٨٧  
٢١٨٨  
٢١٨٩  
٢١٩٠  
٢١٩١  
٢١٩٢  
٢١٩٣  
٢١٩٤  
٢١٩٥  
٢١٩٦  
٢١٩٧  
٢١٩٨  
٢١٩٩  
٢٢٠٠  
٢٢٠١  
٢٢٠٢  
٢٢٠٣  
٢٢٠٤  
٢٢٠٥  
٢٢٠٦  
٢٢٠٧  
٢٢٠٨  
٢٢٠٩  
٢٢١٠  
٢٢١١  
٢٢١٢  
٢٢١٣  
٢٢١٤  
٢٢١٥  
٢٢١٦  
٢٢١٧  
٢٢١٨  
٢٢١٩  
٢٢٢٠  
٢٢٢١  
٢٢٢٢  
٢٢٢٣  
٢٢٢٤  
٢٢٢٥  
٢٢٢٦  
٢٢٢٧  
٢٢٢٨  
٢٢٢٩  
٢٢٣٠  
٢٢٣١  
٢٢٣٢  
٢٢٣٣  
٢٢٣٤  
٢٢٣٥  
٢٢٣٦  
٢٢٣٧  
٢٢٣٨  
٢٢٣٩  
٢٢٤٠  
٢٢٤١  
٢٢٤٢  
٢٢٤٣  
٢٢٤٤  
٢٢٤٥  
٢٢٤٦  
٢٢٤٧  
٢٢٤٨  
٢٢٤٩  
٢٢٥٠  
٢٢٥١  
٢٢٥٢  
٢٢٥٣  
٢٢٥٤  
٢٢٥٥  
٢٢٥٦  
٢٢٥٧  
٢٢٥٨  
٢٢٥٩  
٢٢٦٠  
٢٢٦١  
٢٢٦٢  
٢٢٦٣  
٢٢٦٤  
٢٢٦٥  
٢٢٦٦  
٢٢٦٧  
٢٢٦٨  
٢٢٦٩  
٢٢٧٠  
٢٢٧١  
٢٢٧٢  
٢٢٧٣  
٢٢٧٤  
٢٢٧٥  
٢٢٧٦  
٢٢٧٧  
٢٢٧٨  
٢٢٧٩  
٢٢٨٠  
٢٢٨١  
٢٢٨٢  
٢٢٨٣  
٢٢٨٤  
٢٢٨٥  
٢٢٨٦  
٢٢٨٧  
٢٢٨٨  
٢٢٨٩  
٢٢٩٠  
٢٢٩١  
٢٢٩٢  
٢٢٩٣  
٢٢٩٤  
٢٢٩٥  
٢٢٩٦  
٢٢٩٧  
٢٢٩٨  
٢٢٩٩  
٢٣٠٠  
٢٣٠١  
٢٣٠٢  
٢٣٠٣  
٢٣٠٤  
٢٣٠٥  
٢٣٠٦  
٢٣٠٧  
٢٣٠٨  
٢٣٠٩  
٢٣١٠  
٢٣١١  
٢٣١٢  
٢٣١٣  
٢٣١٤  
٢٣١٥  
٢٣١٦  
٢٣١٧  
٢٣١٨  
٢٣١٩  
٢٣٢٠  
٢٣٢١  
٢٣٢٢  
٢٣٢٣  
٢٣٢٤  
٢٣٢٥  
٢٣٢٦  
٢٣٢٧  
٢٣٢٨  
٢٣٢٩  
٢٣٣٠  
٢٣٣١  
٢٣٣٢  
٢٣٣٣  
٢٣٣٤  
٢٣٣٥  
٢٣٣٦  
٢٣٣٧  
٢٣٣٨  
٢٣٣٩  
٢٣٤٠  
٢٣٤١  
٢٣٤٢  
٢٣٤٣  
٢٣٤٤  
٢٣٤٥  
٢٣٤٦  
٢٣٤٧  
٢٣٤٨  
٢٣٤٩  
٢٣٥٠  
٢٣٥١  
٢٣٥٢  
٢٣٥٣  
٢٣٥٤  
٢٣٥٥  
٢٣٥٦  
٢٣٥٧  
٢٣٥٨  
٢٣٥٩  
٢٣٦٠  
٢٣٦١  
٢٣٦٢  
٢٣٦٣  
٢٣٦٤  
٢٣٦٥  
٢٣٦٦  
٢٣٦٧  
٢٣٦٨  
٢٣٦٩  
٢٣٧٠  
٢٣٧١  
٢٣٧٢  
٢٣٧٣  
٢٣٧٤  
٢٣٧٥  
٢٣٧٦  
٢٣٧٧  
٢٣٧٨  
٢٣٧٩  
٢٣٨٠  
٢٣٨١  
٢٣٨٢  
٢٣٨٣  
٢٣٨٤  
٢٣٨٥  
٢٣٨٦  
٢٣٨٧  
٢٣٨٨  
٢٣٨٩  
٢٣٩٠  
٢٣٩١  
٢٣٩٢  
٢٣٩٣  
٢٣٩٤  
٢٣٩٥  
٢٣٩٦  
٢٣٩٧  
٢٣٩٨  
٢٣٩٩  
٢٤٠٠  
٢٤٠١  
٢٤٠٢  
٢٤٠٣  
٢٤٠٤  
٢٤٠٥  
٢٤٠٦  
٢٤٠٧  
٢٤٠٨  
٢٤٠٩  
٢٤١٠  
٢٤١١  
٢٤١٢  
٢٤١٣  
٢٤١٤  
٢٤١٥  
٢٤١٦  
٢٤١٧  
٢٤١٨  
٢٤١٩  
٢٤٢٠  
٢٤٢١  
٢٤٢٢  
٢٤٢٣  
٢٤٢٤  
٢٤٢٥  
٢٤٢٦  
٢٤٢٧  
٢٤٢٨  
٢٤٢٩  
٢٤٣٠  
٢٤٣١  
٢٤٣٢  
٢٤٣٣  
٢٤٣٤  
٢٤٣٥  
٢٤٣٦  
٢٤٣٧  
٢٤٣٨  
٢٤٣٩  
٢٤٤٠  
٢٤٤١  
٢٤٤٢  
٢٤٤٣  
٢٤٤٤  
٢٤٤٥  
٢٤٤٦  
٢٤٤٧  
٢٤٤٨  
٢٤٤٩  
٢٤٥٠  
٢٤٥١  
٢٤٥٢  
٢٤٥٣  
٢٤٥٤  
٢٤٥٥  
٢٤٥٦  
٢٤٥٧  
٢٤٥٨  
٢٤٥٩  
٢٤٦٠  
٢٤٦١  
٢٤٦٢  
٢٤٦٣  
٢٤٦٤  
٢٤٦٥  
٢٤٦٦  
٢٤٦٧  
٢٤٦٨  
٢٤٦٩  
٢٤٧٠  
٢٤٧١  
٢٤٧٢  
٢٤٧٣  
٢٤٧٤  
٢٤٧٥  
٢٤٧٦  
٢٤٧٧  
٢٤٧٨  
٢٤٧٩  
٢٤٨٠  
٢٤٨١  
٢٤٨٢  
٢٤٨٣  
٢٤٨٤  
٢٤٨٥  
٢٤٨٦  
٢٤٨٧  
٢٤٨٨  
٢٤٨٩  
٢٤٩٠  
٢٤٩١  
٢٤٩٢  
٢٤٩٣  
٢٤٩٤  
٢٤٩٥  
٢٤٩٦  
٢٤٩٧  
٢٤٩٨  
٢٤٩٩  
٢٥٠٠  
٢٥٠١  
٢٥٠٢  
٢٥٠٣  
٢٥٠٤  
٢٥٠٥  
٢٥٠٦  
٢٥٠٧  
٢٥٠٨  
٢٥٠٩  
٢٥١٠  
٢٥١١  
٢٥١٢  
٢٥١٣  
٢٥١٤  
٢٥١٥  
٢٥١٦  
٢٥١٧  
٢٥١٨  
٢٥١٩  
٢٥٢٠  
٢٥٢١  
٢٥٢٢  
٢٥٢٣  
٢٥٢٤  
٢٥٢٥  
٢٥٢٦  
٢٥٢٧  
٢٥٢٨  
٢٥٢٩  
٢٥٣٠  
٢٥٣١  
٢٥٣٢  
٢٥٣٣  
٢٥٣٤  
٢٥٣٥  
٢٥٣٦  
٢٥٣٧  
٢٥٣٨  
٢٥٣٩  
٢٥٤٠  
٢٥٤١  
٢٥٤٢  
٢٥٤٣  
٢٥٤٤  
٢٥٤٥  
٢٥٤٦  
٢٥٤٧  
٢٥٤٨  
٢٥٤٩  
٢٥٥٠  
٢٥٥١  
٢٥٥٢  
٢٥٥٣  
٢٥٥٤  
٢٥٥٥  
٢٥٥٦  
٢٥٥٧  
٢٥٥٨  
٢٥٥٩  
٢٥٦٠  
٢٥٦١  
٢٥٦٢  
٢٥٦٣  
٢٥٦٤  
٢٥٦٥  
٢٥٦٦  
٢٥٦٧  
٢٥٦٨  
٢٥٦٩  
٢٥٧٠  
٢٥٧١  
٢٥٧٢  
٢٥٧٣  
٢٥٧٤  
٢٥٧٥  
٢٥٧٦  
٢٥٧٧  
٢٥٧٨  
٢٥٧٩  
٢٥٨٠  
٢٥٨١  
٢٥٨٢  
٢٥٨٣  
٢٥٨٤  
٢٥٨٥  
٢٥٨٦  
٢٥٨٧  
٢٥٨٨  
٢٥٨٩  
٢٥٩٠  
٢٥٩١  
٢٥٩٢  
٢٥٩٣  
٢٥٩٤  
٢٥٩٥  
٢٥٩٦  
٢٥٩٧  
٢٥٩٨  
٢٥٩٩  
٢٦٠٠  
٢٦٠١  
٢٦٠٢  
٢٦٠٣  
٢٦٠٤  
٢٦٠٥  
٢٦٠٦  
٢٦٠٧  
٢٦٠٨  
٢٦٠٩  
٢٦١٠  
٢٦١١  
٢٦١٢  
٢٦١٣  
٢٦١٤  
٢٦١٥  
٢٦١٦  
٢٦١٧  
٢٦١٨  
٢٦١٩  
٢٦٢٠  
٢٦٢١  
٢٦٢٢  
٢٦٢٣  
٢٦٢٤  
٢٦٢٥  
٢٦٢٦  
٢٦٢٧  
٢٦٢٨  
٢٦٢٩  
٢٦٣٠  
٢٦٣١  
٢٦٣٢  
٢٦٣٣  
٢٦٣٤  
٢٦٣٥  
٢٦٣٦  
٢٦٣٧  
٢٦٣٨  
٢٦٣٩  
٢٦٤٠  
٢٦٤١  
٢٦٤٢  
٢٦٤٣  
٢٦٤٤  
٢٦٤٥  
٢٦٤٦  
٢٦٤٧  
٢٦٤٨  
٢٦٤٩  
٢٦٥٠  
٢٦٥١  
٢٦٥٢  
٢٦٥٣  
٢٦٥٤  
٢٦٥٥  
٢٦٥٦  
٢٦٥٧  
٢٦٥٨  
٢٦٥٩  
٢٦٦٠  
٢٦٦١  
٢٦٦٢  
٢٦٦٣  
٢٦٦٤  
٢٦٦٥  
٢٦٦٦  
٢٦٦٧  
٢٦٦٨  
٢٦٦٩  
٢٦٧٠  
٢٦٧١  
٢٦٧٢  
٢٦٧٣  
٢٦٧٤  
٢٦٧٥  
٢٦٧٦  
٢٦٧٧  
٢٦٧٨  
٢٦٧٩  
٢٦٨٠  
٢٦٨١  
٢٦٨٢  
٢٦٨٣  
٢٦٨٤  
٢٦٨٥  
٢٦٨٦  
٢٦٨٧  
٢٦٨٨  
٢٦٨٩  
٢٦٩٠  
٢٦٩١  
٢٦٩٢  
٢٦٩٣  
٢٦٩٤  
٢٦٩٥  
٢٦٩٦  
٢٦٩٧  
٢٦٩٨  
٢٦٩٩  
٢٧٠٠  
٢٧٠١  
٢٧٠٢  
٢٧٠٣  
٢٧٠٤  
٢٧٠٥  
٢٧٠٦  
٢٧٠٧  
٢٧٠٨  
٢٧٠٩  
٢٧١٠  
٢٧١١  
٢٧١٢  
٢٧١٣  
٢٧١٤  
٢٧١٥  
٢٧١٦  
٢٧١٧  
٢٧١٨  
٢٧١٩  
٢٧٢٠  
٢٧٢١  
٢٧٢٢  
٢٧٢٣  
٢٧٢٤  
٢٧٢٥  
٢٧٢٦  
٢٧٢٧  
٢٧٢٨  
٢٧٢٩  
٢٧٣٠  
٢٧٣١  
٢٧٣٢  
٢٧٣٣  
٢٧٣٤  
٢٧٣٥  
٢٧٣٦  
٢٧٣٧  
٢٧٣٨  
٢٧٣٩  
٢٧٤٠  
٢٧٤١  
٢٧٤٢  
٢٧٤٣  
٢٧٤٤  
٢٧٤٥  
٢٧٤٦  
٢٧٤٧  
٢٧٤٨  
٢٧٤٩  
٢٧٥٠  
٢٧٥١  
٢٧٥٢  
٢٧٥٣  
٢٧٥٤  
٢٧٥٥  
٢٧٥٦  
٢٧٥٧  
٢٧٥٨  
٢٧٥٩  
٢٧٦٠  
٢٧٦١  
٢٧٦٢  
٢٧٦٣  
٢٧٦٤  
٢٧٦٥  
٢٧٦٦  
٢٧٦٧  
٢٧٦٨  
٢٧٦٩  
٢٧٧٠  
٢٧٧١  
٢٧٧٢  
٢٧٧٣  
٢٧٧٤  
٢٧٧٥  
٢٧٧٦  
٢٧٧٧  
٢٧٧٨  
٢٧٧٩  
٢٧٨٠  
٢٧٨١  
٢٧٨٢  
٢٧٨٣  
٢٧٨٤  
٢٧٨٥  
٢٧٨٦  
٢٧٨٧  
٢٧٨٨  
٢٧٨٩  
٢٧٩٠  
٢٧٩١  
٢٧٩٢  
٢٧٩٣  
٢٧٩٤  
٢٧٩٥  
٢٧٩٦  
٢٧٩٧  
٢٧٩٨  
٢٧٩٩  
٢٨٠٠  
٢٨٠١  
٢٨٠٢  
٢٨٠٣  
٢٨٠٤  
٢٨٠٥  
٢٨٠٦  
٢٨٠٧  
٢٨٠٨  
٢٨٠٩  
٢٨١٠  
٢٨١١  
٢٨١٢  
٢٨١٣  
٢٨١٤  
٢٨١٥  
٢٨١٦  
٢٨١٧  
٢٨١٨  
٢٨١٩  
٢٨٢٠  
٢٨٢١  
٢٨٢٢  
٢٨٢٣  
٢٨٢٤  
٢٨٢٥  
٢٨٢٦  
٢٨٢٧  
٢٨٢٨  
٢٨٢٩  
٢٨٣٠  
٢٨٣١  
٢٨٣٢  
٢٨٣٣  
٢٨٣٤  
٢٨٣٥  
٢٨٣٦  
٢٨٣٧  
٢٨٣٨  
٢٨٣٩  
٢٨٤٠  
٢٨٤١  
٢٨٤٢  
٢٨٤٣  
٢٨٤٤  
٢٨٤٥  
٢٨٤٦  
٢٨٤٧  
٢٨٤٨  
٢٨٤٩  
٢٨٥٠  
٢٨٥١  
٢٨٥٢  
٢٨٥٣  
٢٨٥٤  
٢٨٥٥  
٢٨٥٦  
٢٨٥٧  
٢٨٥٨  
٢٨٥٩  
٢٨٦٠  
٢٨٦١  
٢٨٦٢  
٢٨٦٣  
٢٨٦٤  
٢٨٦٥  
٢٨٦٦  
٢٨٦

عائشة والزبير وفلان وفلان  
فلما مسحنا البيت أحلنا  
ثم أهلنا من العشي بالحج  
\* (باب ما يقول إذا رجع  
من الحج أو العمرة أو الغزو) \*  
حدثنا عبد الله بن يوسف  
أخبرنا مالك عن نافع عن  
عبد الله بن عمر رضي الله  
عنهما أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان إذا قفل من  
غزو أو حج أو عمرة يكبر على  
كل شرف من الأرض ثلاث  
تكبيرات ثم يقول لا إله  
إلا الله وحده لا شريك له  
له الملك وله الحمد وهو على  
كل شيء قدير آيئون تائبون  
عابدون ساجدون كرابوا  
حامدون صدق الله وعده  
ونصر عبده وهزم الأحزاب  
وحده \* (باب استقبال  
الحاج القادمين والثلاثة  
على الدابة) \* حدثنا علي بن  
أسد حدثنا يزيد بن زريع  
حدثنا خالد عن عكرمة عن  
ابن عباس رضي الله عنهما  
قال لما قدم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مكة استقبله  
أعيلة بني عبد المطلب فحمل  
واحد ابن يديه وآخر خلفه

في باب الطواف على وضوء من طهر بقى محمد بن عبد الرحمن وهو أبو الاسود المذكور في هذا الاسناد  
قال سألت عروة بن الزبير فذكر حديثا في آخره وقد أخبرني أي أنها أهلت هي وأختها الزبير  
وفلان وفلان بعمرة فلما مسحوا الركن حلوا والقائل أخبرني عروة المذكور وأمه هي أسماء  
بنت أبي بكر وهذا موافق لرواية عبد الله مولى أسماء عنها وفيه اشكال آخر وهو ذكره عائشة  
فبين طاف والواقع أنها كانت حينئذ حائضا وكانت أولته هنالك على أن المراد أن تلك العمرة كانت  
في وقت آخر بعد النبي صلى الله عليه وسلم لكن سياق رواية هذا الباب تأباه فانه ظاهر في أن  
المقصود العمرة التي وقعت لهم في حجة الوداع والقول فيما وقع من ذلك في حق الزبير كالقول  
في حق عائشة سواء وقد قال عياض في الكلام عليه ليس هو على عمومه فان المراد من عدا  
عائشة لأن الطرق الصحيحة فيها أنها حاضت فلم تطف بالبيت ولا تحللت من عمرتها قال وقيل لعل  
عائشة أشارت إلى عمرتها التي فعلتها من التسعيم ثم حكى التأويل السابق وانها أرادت عمرة أخرى  
في غير التي في حجة الوداع وخطأ ولم يعرج على ما علق بالزبير من ذلك (قوله وفلان وفلان)  
كانها سميت بعض من عرفته عن لم يسبق الهدى ولم أقف على تعيينهم فقد تقدم من حديث عائشة  
أن أكثر الصحابة كانوا كذلك (قوله فلما مسحنا البيت) أي طفنا بالبيت فاستلمنا الركن وقد  
تقدم في باب الطواف على غير وضوء من حديث عائشة بلفظ مسحنا الركن وساغ هذا الجازلان  
كل من طاف بالبيت مسح الركن فصار يطلق على الطواف كما قال عمر بن أبي ربيعة

ولما قضينا من منى كل حاجة \* ومسح بالاركان من هو مسح

أي طاف من هو طائف قال عياض ويحتمل أن يكون معنى مسحوا طافوا وسعوا وحذف  
السعي اختصارا لما كان منوطا بالطواف قال ولا حجة في هذا الحديث لمن لم يوجب السعي لأن  
أسماء أخبرت أن ذلك كان في حجة الوداع وقد جاء تفسير من طرق أخرى صحيحة أنهم طافوا معه  
وسعوا فيحمل ما أجل على ما بين والله أعلم واستدل به على أن الحلق أو التقصير استباحة  
محظورة ولها أنهم أحلوا بعد الطواف ولم يذكروا الحلق وأجاب من قال بأنه نسك بأنها سكتت  
عنه ولا يلزم من ذلك ترك فعله فان القصص واحدة وقد ثبت الأمر بالتقصير في عدة أحاديث منها  
حديث جابر المصدر بذكره واختلفوا في جامع قبل أن يقصر بعد أن طاف وسعي فقال الأكثر  
عليه الهدى وقال عطاء لاشئ عليه وقال الشافعي تفسد عمرته وعليه المضى في فاسدها وقضاؤها  
واستدل به الطبري على أن من ترك التقصير حتى يخرج من الحرم لاشئ عليه بخلاف من قال  
عليه دم (قوله) ما يقول إذا رجع من الحج أو العمرة أو الغزو) أو رد المصنف  
هنا تراجم تتعلق بأدب الراجع من السفر تعلق ذلك بالحاج والمعتمر وهذا في حق المعتمر إلا قافي  
وقد ترجم حديث الباب حديث نافع عن ابن عمر في الدعوات ما يقول إذا أراد سفرا أو رجع  
ويأتى الكلام عليه مستوفى هنالك ان شاء الله تعالى (قوله) ما استقبال الحاج  
القادمين والثلاثة على الدابة) اشتملت هذه الترجمة على حكيم وأورد فيها حديث ابن عباس لما  
قدم النبي صلى الله عليه وسلم استقبله أعيلة بني عبد المطلب أي صبيانهم ودلالة حديث الباب  
على الثاني ظاهرة وقد أفرد بها بالذكري قيل كتاب الادب وأورد فيها هذا الحديث بعينه وبأبي  
الكلام عليه هنالك ان شاء الله تعالى وبيان أسماء من حمله من بني عبد المطلب وقوله أعيلة

\* (باب القدوم بالغداة) \*

حدثنا أحمد بن الحجاج حدثنا

أنس بن عياض عن عبيد الله

عن نافع عن ابن عمر رضي

الله عنهم ما أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم كان إذا

خرج إلى مكة يصلي في مسجد

الشجرة وإذا رجع صلى بذي

الحليفة بين الوادي وبات

حتى يصبح \* (باب الدخول

بالعشي) \* حدثنا موسى بن

إسماعيل حدثنا همام عن

اسحق بن عبد الله بن أبي

طلحة عن أنس رضي الله

عنه قال كان النبي صلى الله

عليه وسلم لا يطرق أهلها كان

لا يدخل الأغصان أو عشي

\* (باب لا يطرق أهلها إذا بلغ

المدينة) \* حدثنا مسلم بن

إبراهيم حدثنا شعبة عن

محارب عن جابر رضي الله

عنه قال نهى النبي صلى

الله عليه وسلم أن يطرق أهلها

ليلًا \* (باب من أسرع ناقته

إذا بلغ المدينة) \* حدثنا

سعيد بن أبي هريرة أخبرنا

محمد بن جعفر قال أخبرني

حميد أنه سمع أنس رضي الله

عنه يقول كان النبي

صلى الله عليه وسلم إذا قدم

من سفر فابصر درجات

المدينة أوضع ناقته وإن

فت دابة حركها قال أبو بكر

عبد الله زاد الحارث بن عمر

عن حميد حركها من حها

تصغير علمه بكسر الغين المجمة وجملة جمع غلام وأما الحكم الأول فآخذ من حديث الباب من طريق العموم لأن قدومه صلى الله عليه وسلم مكة أعم من أن يكون في حج أو عمرة أو غزو وقوله القادمين صفة الحاج لأنه يقال للمفرد وللجمع وكون الترجمة لتلقى القادم من الحج والحديث دال على تلقى القادم للحج ليس بينهما مخالف لا تفاهما من حيث المعنى والله أعلم (قوله) **باب** القدوم بالغداة) أو ردفه حديث ابن عمر في خروجه صلى الله عليه وسلم إلى مكة من طريق الشجرة وميمنية بذي الحليفة إذا رجع وفيه ما ترجم له وقد تقدم الكلام على هذا الحديث في أوائل الحج (قوله) **باب** الدخول بالعشي قال الجوهرى العشي من صلاة المغرب إلى العتمة وقبل هي من حين الزوال (قلت) والمراد هنا الأول وكانه عقب الترجمة الأولى بهذه ليسين أن الدخول في الغداة لا يتعين وإنما المنهى عنه الدخول ليلا وقد بين أنه ذلك في حديث جابر حيث قال لتتشط الشعنة الحديث وسبأ في الكلام عليه مستوفى في كتاب النكاح (قوله) **باب** لا يطرق أهلها) أي لا يدخل عليهم ليلا إذا قدم من سفر يقال طرق بطرق بضم الراء وأما قوله في حديث جابر في الباب الذي بعده أن يطرق أهلها ليلا فلما كيد لاجل رفع المجاز لاستعمال طرق في النهار وقد حكى ابن فارس طرق بالنهار وهو مجاز (قوله) إذا بلغ المدينة في رواية السرخسي إذا دخل والمراد بالمدينة البلد الذي يقصد دخولها والحكمة في هذا النهي مبينة في حديث جابر المذكور في الباب حيث أوردته مطو لا في أبواب عشرة النساء من كتاب النكاح ويأتي الكلام عليه مستوفى هناك إن شاء الله تعالى (قوله) **باب** من أسرع ناقته إذا بلغ المدينة) قال الاسماعيلي قوله أسرع ناقته ليس بصحيح والصواب أسرع بناقته يعني أنه لا يتعدى بنفسه وإنما يتعدى بالباء وفيما قاله نظره فقد حكى صاحب المحكم أن أسرع يتعدى بنفسه ويتعدى بحرف الجر وقال الكرماني قول البخاري أسرع ناقته أصله أسرع بناقته فنصب بنزع الخافض (قوله) محمد بن جعفر) أي ابن أبي كثير المدني أخو اسمعيل (قوله) فابصر درجات) بفتح المهملة والراء بعدها جيم جمع درجة كذا لاكثر والمراد طرقها المرتفعة والمستملى دوحات بفتح المهملة وسكون الواو بعدها مهملة جمع دوحه وهي الشجرة العظيمة وفي رواية اسمعيل بن جعفر عن حميد جدرات بضم الجيم والدال كالموقع في هذا الباب وهو جمع جدر بضمين جمع جدر وقد رواه الاسماعيلي من هذا الوجه بلفظ جدران يسكون الدال وآخره نون جمع جدار وله من رواية أبي حمزة عن حميد بلفظ جدر قال صاحب المطالع جدرات أربع من دوحات ومن درجات (قلت) وهي رواية الترمذي من طريق اسمعيل بن جعفر أيضا (قوله) أوضع أي أسرع السير (قوله) زاد الحارث بن عمر عن حميد يعني عن أنس (من حها) وهو يتعلق بقوله حركها أي حرك دابته بسبب حبه المدينة ثم قال المصنف حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن حميد عن أنس قال جدرات تابعة الحارث بن عمر يعني في قوله جدرات ورواية الحارث بن عمر هذه وصلها الإمام أحمد قال حدثنا إبراهيم ابن اسحق حدثنا الحارث بن عمر عن حميد الطويل عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قدم من سفر فنظر إلى جدرات المدينة أوضع ناقته وإن كان على دابة حركها من حها وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق خالد بن مخلد عن محمد بن جعفر بن أبي كثير والحارث عن حميد حركها من حها

١٠٨٢

١٠٨٢

١٠٨٢

١٠٨٢

١٠٨٢

١٠٨٢

١٠٨٢

١٠٨٢

١٠٨٢

١٠٨٢

١٠٨٢

١٠٨٢

١٨٠٢  
ت س  
تحفه  
٥٧٤

ابن عمير جميعا عن حميد وقد أورد المصنف طريق قتيبة المذكورة في فضائل المدينة بلفظ الحارث  
ابن عمير إلا أنه قال راحلته بدل ناقته ووقع في نسخة الصغاني وزاد الحارث بن عمير وغيره عن  
حميد وقد نهت على من رواه كذلك موافقا للحارث بن عمير في الزيادة المذكورة وفي الحديث  
دلالة على فضل المدينة وعلى مشروعية حب الوطن والحنين إليه **(قوله ما**  
**قول الله تعالى وأتوا البيوت من أبوابها)** أي بيان نزول هذه الآية **(قوله عن أبي اسحق)**  
**هو السبيعي (قوله كانت الانصار اذا حجوا خفاؤا)** هذا ظاهر في اختصاص ذلك بالانصار لكن  
سبأ في حديث جابر أن سائر العرب كانوا كذلك الاقريش ورواه عبد بن حميد عن مرسل  
قنادة كما قال البراء وكذلك أخرجه الطبري عن مرسل الربيع بن أنس ونحوه **(قوله اذا حجوا)**  
سبأ في تفسير البقرة من طريق اسرائيل عن أبي اسحق بلفظ اذا أحرموا في الجاهلية  
**(قوله خفاء رجل من الانصار)** هو قطبة بنظم القاف واسم كان المهمل بعد هاء وحذو ابن  
عامر بن حميد بهجمات وزن كبيرة الانصارى الخزرجي السلمي كما أخرجه ابن خزيمة والحاكم  
في صحيحهم ما من طريق عمار بن زريق عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر قال كانت قريش  
تدعي الحس وكانوا يدخلون من الابواب في الاحرام وكانت الانصار وسائر العرب لا يدخلون  
من الابواب فينبغي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بستان فخرج من بابه فخرج معه قطبة بن  
عامر الانصارى فقالوا يا رسول الله ان قطبة رجل فاجر فانه خرج منك من الباب فقال ما حالك  
على ذلك فقال رأيتك فعلته ففعلت كما فعلت قال اني أحسنى قال فان دينك فأنزل الله الآية  
وهذا الاسناد وان كان على شرط مسلم لكن اختلف في وصله على الاعمش عن أبي سفيان فرواه  
عبد بن حميد عنه فلم يذكر جابرا أخرجه نقي وأبو الشيخ في تفسيرهما من طريقه وكذلك اسماء  
الكوفي في تفسيره عن أبي صالح عن ابن عباس وكذا ذكر مقاتل بن سليمان في تفسيره وجرم  
البعوى وغيره من المفسرين بأن هذا الرجل يقال له رفاع بن ثابت وعامة ذلك على  
ما أخرجه عبد بن حميد وابن جرير من طريق داود بن أبي هند عن قيس بن خبير التميمي قال  
كانوا اذا أحرموا لم يأتوا بيتا من قبل بابه ولكن من قبل ظهره وكانت الحس تفعله فدخل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حائطا فاتبه رجل يقال له رفاع بن ثابت ولم يكن من الحس  
فذكر القصة وهذا مرسل والذي قبله أقوى اسنادا فيجوز أن يحمل على التعدد في القصة الا ان  
في هذا المرسل نظرا من وجه آخر لان رفاع بن ثابت معدود في المتأخرين وهو الذي هبت الريح  
العظيمة لموته كما وقع مبهما في صحيح مسلم ومفسرا في غيره من حديث جابر فان لم يحمل على انهما  
رجلان توافق اسمهما واسم أبيهم - ما والاف كونه قطبة بن عامر أولى ويؤيده أن في مرسل  
الزهري عند الطبري فدخل رجل من الانصار من بني سلمة وقطبة من بني سلمة بخلاف رفاع ويدل  
على التعدد اختلاف القول في الانكار على الداخل فان في حديث جابر فقالوا ان قطبة رجل  
فاجر وفي مرسل قيس بن خبير فقالوا يا رسول الله نأفق رفاعا لئلا يكون ليس بممنوع ان يتعد  
القائلون في القصة الواحدة وقد وقع في حديث ابن عباس عند ابن جرير ان القصة وقعت  
أول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وفي اسناده ضعف وفي مرسل الزهري ان ذلك وقع  
في عمرة الحديبية وفي مرسل السدي عند الطبري أيضا ان ذلك وقع في حجة الوداع وكأنه أخذ  
من قوله كانوا اذا حجوا لكن وقع في رواية الطبري كانوا اذا أحرموا فهذا تناول الحج والعمرة

والاقرب

\* حديث شافعية قال حدثنا  
اسماعيل عن حميد عن أنس  
قال جذرات \* تابعه الحارث  
ابن عمير \* (باب قول الله تعالى  
وأتوا البيوت من أبوابها) \*  
\* حدثنا أبو الوليد حدثنا  
شعبة عن أبي اسحق قال  
سمعت البراء رضي الله عنه  
يقول نزلت هذه الآية فينا  
كانت الانصار اذا  
حجوا خفاؤا لم يدخلوا من  
قبل أبواب بيوتهم ولكن  
من ظهورها خفاء رجل من  
الانصار فدخل من قبل  
بابه فكأنه غير ذلك فنزلت  
وليس البراء بأن تأتوا البيوت  
من ظهورها ولكن البراء من  
أتى وأتوا البيوت من أبوابها

١٨٠٢  
م س  
تحفه  
١٨٧٤

١٨٠٤  
مس ق  
تحفة  
١٢٥٧٢

\* (باب) \* السفر قطعة  
من العذاب \* حدثنا عبد  
الله بن مسلمة - حدثنا مالك  
عن سمي عن أبي صالح عن  
أبي هريرة رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم

(٣) قوله ضعيف في نسخة  
صحیح وقوله عن أحمد بن بشر  
في نسخة أحمد بن بشر اهـ

والاقرب ما قال الزهري وبين الزهري السبب في ضيقهم ذلك فقال كان ناس من الانصار اذا  
أهلوا بالعمرة لم يحل بينهم وبين السماء حتى يسكن الرجل اذا أهل فبذلك له حاجة في بيته لم يدخل  
من الباب من أجل السقف أن يحول بينه وبين السماء وانفذت الروايات على نزول الآية في  
سبب الاحرام الا ما أخرجه عبد بن عبد بن حماد باسناد صحيح عن الحسن قال كان الرجل من الجاهلية  
يقيم بالشئ يصنعه فيحبس عن ذلك فلا يأتي بيتا من قبل بابه حتى يأتي الذي كان هم به فجعل ذلك من  
باب الطيرة وغيره جعل ذلك بسبب الاحرام وخالفهم محمد بن كعب القرظي فقال كان الرجل اذا  
اعتكف لم يدخل منزله من باب البيت فنزلت أخرجه ابن أبي حاتم باسناد (٣) ضعيف وأخرج  
الزجاج في معانيه فجزم بأن سبب نزولها ما روى عن الحسن لكن ما في الصحيح أصح والله أعلم  
واقفقت الروايات على ان الحسن كانوا لا يفعلون ذلك بخلاف غيرهم وعكس ذلك مجاهد فقال  
كان المشركون اذا أحرم الرجل منهم ثقب كوة في ظهر بيته فدخل منها الجاهل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ذات يوم ومعه رجل من المشركين فدخل من الباب وذهب المشرك ليدخل من الكوة  
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شأنك قال انا أحسنى فقال وأنا أحسنى فنزلت أخرجه  
الطبري (قوله) بالسفر قطعة من العذاب قال ابن المنير أشار البخاري بإيراد  
هذه الترجمة في أواخر أبواب الحج والعمرة أن الإقامة في الأهل أفضل من المجاهدة انتهى وفيه  
انظر لا يخفى لكن يحتمل أن يكون المصنف أشار بإيراده في الحج الى حديث عائشة بلفظ اذا قضى  
احدكم حجه فليجئ الى أهله وسياق بيان من أخرجه (قوله عن سمي) كذا لاكثر الرواة عن مالك  
وكذا هو في الموطأ وصرح يحيى بن يحيى النيسابوري عن مالك بتحديث سمي له به وشذ خالد بن  
مخلد عن مالك فقال عن سهيل بن سفيان أخرجه ابن عدي وذكر الدارقطني ان ابن الماجشون  
رواه عن مالك عن سهيل أيضا فتابع خالد بن مخلد لكن قال الدارقطني ان أبا علقمة القروري تفرد  
به عن ابن الماجشون وانه وهم فيه ورواه الطبراني عن أحمد عن بشير الطيالسي عن محمد بن جعفر  
الوركاني عن مالك عن سهيل وخالفه موسى بن هرون فرواه عن الوركاني عن مالك عن سمي قال  
الدارقطني حديثه ضعيف عن موسى قال والوهم في هذا من الطبراني او من شيخه وسمي هو المحفوظ  
في رواية مالك قاله ابن عدي وأخرجه الدارقطني وغيرهما ولم يروه عن سمي غير مالك قاله ابن  
عبد البر ثم استند عن عبد الملك بن الماجشون قال قال مالك بالاهل العراق يسألوني عن  
حديث السفر قطعة من العذاب فقيل له لم يروه عن سمي احد غيرك فقال لو عرفت ما حدثت به  
وكان مالك رجا أرسله لذلك ورواه عتيق بن يعقوب عن مالك عن أبي النضر عن أبي صالح وهم  
فيه ايضا على مالك أخرجه الطبراني والدارقطني ورواه رواد بن الجراح عن مالك فزاد فيه اسنادا  
آخر فقال عن ربيعة عن القاسم عن عائشة وعن سمي باسناده فذكره قال الدارقطني اخطأ فيه  
رواد بن الجراح وأخرجه ابن عبد البر من طريق أبي مصعب عن عبد العزيز الدراوردي عن سهيل  
عن أبيه وهذا يدل على ان له في حديث سهيل أصلا وان سمي لم يتفرد به وقد أخرجه أحمد في  
مسنده من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة وأخرجه ابن عدي من طريق جهمان عن أبي  
هريرة أيضا فلم يتفرد به أبو صالح وأخرجه الدارقطني والحاكم من طريق هشام بن عروة عن أبيه  
عن عائشة باسناد جيد فلم يتفرد به أبو هريرة بل في الباب عن ابن عباس وابن عمرو وأبي سعيد



وجابر عند ابن عدى باسناد ضعيفة. (قوله السفر قطعة من العذاب) أي جزء منه والمراد بالعذاب الالم الناشئ عن المشقة لما يحصل في الركوب والمشى من ترك المألوف (قوله يمنع أحدكم) كانه فصله عما قبله بياناً لذلك بطريق الاستئناف كالجواب لمن قال لم كان كذلك فقال يمنع أحدكم نومه الخ أي وجه التشبيه الاشتغال على المشقة وقد ورد التعليل في رواية سعيد المقبري ولفظه السفر قطعة من العذاب لأن الرجل يشغل فيه عن صلاته وصيامه فذكر الحديث والمراد بالمنع في الأشياء المذكورة منع كمالها الأصلها وقد وقع عند الطبراني بلفظ لا يمنأ أحدكم بنومه ولا طعامه ولا شرابه وفي حديث ابن عمر عند ابن عدى وأنه ليس له دواء إلا سرعة السير (قوله نهيمته) بفتح النون وسكون الهاء أي حاجته من وجهه أي من مقصده وبيانه في حديث ابن عباس عند ابن عدى بالفظ فاذا قضى أحدكم وطره من سفره وفي رواية زوائد بن الجراح فاذا فرغ أحدكم من حاجته (قوله فليجمل إلى أهله) في رواية عتيق وسعيد المقبري فليجمل الرجوع إلى أهله وفي رواية أبي مصعب فليجمل الكرة إلى أهله وفي حديث عائشة فليجمل الرحلة إلى أهله فإنه أعظم لاجره قال ابن عبد البر زاد فيه بعض الضعفاء عن مالك وليتخذ لأهله هدية وإن لم يجد إلا جراباً يعني حجر الزناد قال وهي زيادة منكورة وفي الحديث كراهة التغرب عن الأهل لغير حاجة واستحباب استجمال الرجوع ولا سيما من يخشى عليهم الضيعة بالغيبة ولما في الإقامة في الأهل من الراحة المعينة على صلاح الدين والدنيا ولما في الإقامة من تحصيل الجماعات والقوة على العبادة قال ابن بطال ولا تعارض بين هذا الحديث وحديث ابن عمر فروعا سفر واتبعوا فإنه لا يلزم من الصحة بالسفر لما فيه من الرياضة أن لا يكون قطعة من العذاب لما فيه من المشقة فصار كاللواء المر المعقب للصحة وإن كان في تناوله الكراهة واستنبط منه الخطأ بتقريب الزاني لأنه قد أمر بتعذيبه والسفر من جملة العذاب ولا يخفى ما فيه \* (الطيفة) \* سئل امام الحرمين حين جلس موضع أبيه لم كان السفر قطعة من العذاب فأجاب على الفور لأن فيه فراق الأحباب (قوله) **باب** المسافر إذا جد به السير ويجمل إلى أهله أي ماذا يصنع كذا ثبتت الواو في رواية الكشميني وهي رواية النسفي أيضاً وأورد المصنف فيه قصة ابن عمر حين بلغه عن ضيفة شدة الوجع فأسرع السير وقد تقدم الكلام عليه في أبواب تقصير الصلاة وسألتني من هذا الوجه في أبواب الجهاد وبالله التوفيق \* (خاتمة) \* اشتملت أبواب العمرة وما في آخرها من آداب الرجوع من السفر من الأحاديث المرفوعة على أربعين حديثاً المعلق منها أربعة والبقية موصولة المكرر منها فيها وفيها مضي أحد وعشرون حديثاً وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث ابن عمر في الاعتقاد قبل الحج وحديث البراء فيه وحديث عائشة العمرة على قدر النصب وحديث ابن عباس في إرداف اثنين وفيه من الموقوفات خمسة آثار منها ثلاثة موصولة في ضمن حديث البراء والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

قال السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم طعامه وشرابه ونومه فاذا قضى نهيمته فليجمل إلى أهله \* (باب المسافر إذا جد به السير ويجمل إلى أهله) \* حديثنا سعيد بن أبي مسريم أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد بن أسلم عن أبيه قال كنت مع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بطريق مكة فبلغه عن صفيية بنت أبي عبيد شدة وجع فأسرع السير حتى إذا كان بعد غروب الشفق نزل فصرى المغرب والعمة جمع بينهما ثم قال اني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم إذا جد به السير آخر المغرب وجمع بينهما

\*(تم الجزء الثالث ويليها الجزء الرابع أوله أبواب المحصر وجزء الصيد)\*



فهرست الجزء الثالث من فتح الباری

## \* (فهرست الجزء الثالث من فتح الباري) \*

صفحة	صفحة
باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع	باب التهجد بالليل
باب الحديث بعد ركعتي الفجر	باب فضل قيام الليل
باب تعاهد ركعتي الفجر ومن سماهما	باب طول السجود في قيام الليل
باب ما يقرأ في ركعتي الفجر	باب ترك القيام للمريض
باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى	باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على قيام الليل الخ
* (أبواب التطوع) *	باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم الليل
باب التطوع بعد المكتوبة	باب من نام عند السحر
باب من لم يتطوع بعد المكتوبة	باب من تسحر فلم يتم حتى صلى الصبح
باب صلاة الضحى في السفر	باب طول القيام في صلاة الليل
باب من لم يصل الضحى وراه واسعا	باب كيف صلاة الليل وكما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل
باب صلاة الضحى	باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم من الليل من نومه وما نسخ من قيام الليل الخ
باب الركعتين قبل الظهر	باب عقد الشيطان على قافية الرأس إذا لم يصل بالليل
باب الصلاة قبل المغرب	باب إذا نام ولم يصل بال الشيطان في أذنه
باب صلاة النوافل جماعة	باب الدعاء والصلاة من آخر الليل
باب التطوع في البيت	باب من نام أول الليل وأحيا آخره
باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة	باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في رمضان وغيره
باب مسجد قباء	باب فضل الطهور بالليل والنهار وفضل الصلاة عند الطهور بالليل والنهار
باب من أتى مسجد قباء كل سبت	باب ما يكره من التشديد في العبادة
باب آتيان مسجد قباء ماشيا وراكبا	باب ما يكره من ترك قيام الليل لمن كان يقومه
باب فضل ما بين القبر والمنبر	باب
باب مسجد بيت المقدس	باب فضل من تعار من الليل فصلى
* (أبواب العمل في الصلاة) *	باب المداومة على ركعتي الفجر
باب استعانة اليد في الصلاة إذا كان من آخر الصلاة	باب الضجعة على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر
باب ما ينهى من الكلام في الصلاة	
باب ما يجوز من التسبيح والحمد في الصلاة للرجال	
باب من سمي قوما أو سلم في الصلاة على غيره وهو لا يعلم	
باب التصفيق للنساء	
باب من رجح القهقري في الصلاة أو تقدم بأخر ينزل به	

صفحة	باب	صفحة	باب
٩٤	باب فضل من مات له ولد فاحتسب	٦٣	باب اذا دعيت الام ولدها في الصلاة
١٠٠	باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصرى	٦٣	باب مسح الحصى في الصلاة
١٠١	باب غسل الميت بالماء ووضوئه والسدر	٦٤	باب بسط الثوب في الصلاة للسجود
١٠٥	باب ما يستحب أن يغسل وترا	٦٤	باب ما يجوز من العمل في الصلاة
١٠٥	باب يبدأ بجنازة الميت	٦٥	باب اذا انفلتت الدابة في الصلاة
١٠٥	باب مواضع الوضوء من الميت	٦٧	باب ما يجوز من البصاق والنفخ في الصلاة
١٠٦	باب هل تكفن المرأة في ازار الرجل	٦٨	باب من صفق جاهلا من الرجال في صلاته
١٠٦	باب يجعل الكافور في الاخرة		لم تفسد صلاته
١٠٦	باب نقض شعر المرأة	٦٩	باب اذا قيل للمصلي تقدم او انتظرفانتظر
١٠٦	باب كيف الاشعار للميت		فلا بأس
١٠٧	باب يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون	٦٩	باب لا يرد السلام في الصلاة
١٠٧	باب يلقى شعر المرأة خلفها	٧٠	باب رفع الايدي في الصلاة لا مرنزل به
١٠٨	باب الثياب البيض للكفن	٧٠	باب الخصر في الصلاة
١٠٨	باب الكفن في ثوبين	٧١	باب تفكر الرجل الشيء في الصلاة
١٠٩	باب الخنوط للميت	٧٣	باب ما جاء في السهو اذا قام من ركعتي
١٠٩	باب كيف يكفن المحرم		القرينة
١١٠	باب الكفن في القميص الذي يكف	٧٤	باب اذا صلى خسا
	أولا يكف	٧٧	باب اذا سلم في ركعتين أو في ثلاث سجد
١١١	باب الكفن بغير قميص		سجدتين مثل سجود الصلاة أو أطول
١١٢	باب الكفن بلا عمامة	٧٨	باب من لم يشهد في سجدتي السهو
١١٢	باب الكفن من جميع المال	٧٩	باب يكبر في سجدتي السهو
١١٣	باب اذا لم يوجد الا ثوب واحد	٨٣	باب اذا لم يدرك صلي ثلاثا أو أربع سجد
١١٣	باب اذا لم يجد كفنا الا ما يوارى رأسه		سجدتين وهو جالس
	أو قدميه	٨٤	باب السهو في الفرض والتطوع
١١٣	باب من استعد الكفن في زمن النبي	٨٤	باب اذا كلم وهو يصلي فاشار بيده واستمع
	صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه	٨٦	باب الاشارة في الصلاة
١١٥	باب اتباع النساء الجنازة	٨٧	* (كتاب الجنائز) *
١١٦	باب احداث المرأة على غير زوجها	٩٠	باب الامر باتباع الجنائز
١١٨	باب زيارة القبور	٩١	باب الدخول على الميت بعد الموت اذا
١٢٠	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم		أدرج في أكفانه
	يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه الخ	٩٢	باب الرجل ينعي الى أهل الميت بنفسه
١٢٩	باب ما يكره من النجاسة على الميت	٩٣	باب الاذن بالجنازة

صفحة	باب	صفحة	باب
١٥٨	باب من انتظر حتى تدفن	١٣١	باب ليس منا من شق الجيوب
١٦٠	باب صلاة الصبيان مع الناس على الجنائز	١٣٢	باب رثاء النبي صلى الله عليه وسلم سعد ابن خولة
١٦٠	باب الصلاة على الجنائز بالمصلى والمسجد	١٣٢	باب ما ينهى من الخلق عند المصيبة
١٦١	باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور	١٣٣	باب ليس منا من ضرب الخدود
١٦٢	باب الصلاة على النفساء اذا ماتت في نفاسها	١٣٣	باب ما ينهى من الويل ودعوى الجاهلية عند المصيبة
١٦٢	باب أين يقوم من المرأة والرجل	١٣٣	باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن
١٦٢	باب التكبير على الجنائز أربعة	١٣٥	باب من لم يظهر حزنه عند المصيبة
١٦٣	باب قراءة فاتحة الكتاب على الجنائز	١٣٧	باب الصبر عند الصدمة الاولى
١٦٤	باب الصلاة على القبر بعد ما يدفن	١٣٨	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انا بك محزونون
١٦٥	باب الميت يسمع خفق النعال	١٤٠	باب البكاء عند المريض
١٦٦	باب من أحب الدفن في الارض المقدسة أو فحوها	١٤١	باب ما ينهى من النوح والبكاء والزجر عن ذلك
١٦٦	باب الدفن بالليل	١٤٢	باب القيام للجنائز
١٦٧	باب بناء المسجد على القبر	١٤٢	باب متى يقعد اذا قام للجنائز
١٦٧	باب من يدخل قبر المرأة	١٤٢	باب من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع
١٦٧	باب الصلاة على الشهداء	١٤٢	باب من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع
١٦٩	باب دفن الرجلين والثلاثة في قبر	١٤٤	باب من قام لجنائز يهودى
١٦٩	باب من لم ير غسل الشهداء	١٤٥	باب جل الرجال الجنائز دون النساء
١٧٠	باب من يقدم في اللحد	١٤٦	باب السرعة بالجنائز
١٧١	باب الاذخر والحشيش في القبر	١٤٨	باب قول الميت وهو على الجنائز قدموني
١٧١	باب هل يخرج الميت من القبر واللحد لهله	١٤٩	باب من صف صفيان أو ثلاثة على الجنائز خلف الامام
١٧٤	باب اللحد والشق في القبر	١٤٩	باب الصفوف على الجنائز
١٧٤	باب اذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه وهل يعرض على الصبي الاسلام	١٥٢	باب صفوف الصبيان مع الرجال في الجنائز
١٧٦	باب اذا قال المشرى عند الموت لا اله الا الله	١٥٢	باب سنة الصلاة على الجنائز
١٧٧	باب الجريدة على القبر	١٥٤	باب فضل اتباع الجنائز

صحيحة	صحيحة
باب ما جاء في قاتل النفس	١٧٩ باب موعظة المحدث عند القبر ووقعود أصحابه حوله
١٨٠ باب ما جاء في قاتل النفس	١٨٠ باب ما يكره من الصلاة على المنافقين والاستغفار للمشركين
١٨١ باب ما يكره من الصلاة على المنافقين والاستغفار للمشركين	١٨١ باب ثناء الناس على الميت
١٨٣ باب ما جاء في عذاب القبر	١٨٣ باب ما جاء في عذاب القبر
١٩٢ باب التعمد من عذاب القبر	١٩٢ باب عذاب القبر من الغيبة والبول
١٩٢ باب عذاب القبر من الغيبة والبول	١٩٣ باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي
١٩٣ باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي	١٩٣ باب كلام الميت على الجنائزة
١٩٤ باب ما قيل في أولاد المسلمين	١٩٤ باب ما قيل في أولاد المسلمين
١٩٥ باب ما قيل في أولاد المشركين	١٩٥ باب ما قيل في أولاد المشركين
٢٠٠ باب	٢٠٠ باب
٢٠١ باب موت يوم الاثنين	٢٠١ باب موت يوم الاثنين
٢٠٢ باب موت الفجأة بغتة	٢٠٢ باب موت الفجأة بغتة
٢٠٣ باب ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر	٢٠٣ باب ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر
٢٠٥ باب ما ينهي من سب الاموات	٢٠٥ باب ما ينهي من سب الاموات
٢٠٦ باب ذكر شرار الموتى	٢٠٦ باب ذكر شرار الموتى
٢٠٧ * (كتاب الزكاة وقول الله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة)	٢٠٧ * (كتاب الزكاة وقول الله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة)
٢١٢ باب البيعة على إتياء الزكاة	٢١٢ باب البيعة على إتياء الزكاة
٢١٢ باب ما منع الزكاة	٢١٢ باب ما منع الزكاة
٢١٥ باب ما أدى زكاته فليس بكفر	٢١٥ باب ما أدى زكاته فليس بكفر
٢١٩ باب اتفاق المال في حقه	٢١٩ باب اتفاق المال في حقه
٢١٩ باب الرأف في الصدقة	٢١٩ باب الرأف في الصدقة
٢٢٠ باب لا تقبل صدقة من غلول ولا يقبل الا من كسب طيب	٢٢٠ باب لا تقبل صدقة من غلول ولا يقبل الا من كسب طيب
٢٢٠ باب الصدقة من كسب طيب	٢٢٠ باب الصدقة من كسب طيب
٢٢٣ باب فضل الصدقة من كسب	٢٢٣ باب فضل الصدقة من كسب
٢٢٣ باب الصدقة قبل الرد	٢٢٣ باب الصدقة قبل الرد
٢٢٤ باب اتقوا النار ولو بشق تمرة الخ	٢٢٤ باب اتقوا النار ولو بشق تمرة الخ
٢٢٥ باب فضل صدقة الشحيح الصحيح	٢٢٥ باب فضل صدقة الشحيح الصحيح
٢٢٦ باب	٢٢٦ باب
٢٢٩ باب صدقة العلانية الخ	٢٢٩ باب صدقة العلانية الخ
٢٢٩ باب صدقة السر	٢٢٩ باب صدقة السر
٢٣٠ باب اذا تصدق على غني وهو لا يعلم	٢٣٠ باب اذا تصدق على غني وهو لا يعلم
٢٣١ باب اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر	٢٣١ باب اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر
٢٣٢ باب الصدقة باليمين	٢٣٢ باب الصدقة باليمين
٢٣٣ باب من أمر خادمه بالصدقة ولم يتناول نفسه	٢٣٣ باب من أمر خادمه بالصدقة ولم يتناول نفسه
٢٣٣ باب لا صدقة الا عن ظهر غنى الخ	٢٣٣ باب لا صدقة الا عن ظهر غنى الخ
٢٣٧ باب المنان بما أعطى	٢٣٧ باب المنان بما أعطى
٢٣٧ باب من أحب تعجيل الصدقة من يومها	٢٣٧ باب من أحب تعجيل الصدقة من يومها
٢٣٨ باب التحريض على الصدقة والشفاعة فيها	٢٣٨ باب التحريض على الصدقة والشفاعة فيها
٢٣٨ باب الصدقة فيما استطاع	٢٣٨ باب الصدقة فيما استطاع
٢٣٩ باب الصدقة تكفر الخطيئة	٢٣٩ باب الصدقة تكفر الخطيئة
٢٣٩ باب من تصدق في الشرك ثم أسلم	٢٣٩ باب من تصدق في الشرك ثم أسلم
٢٣٩ باب أجر الخادم اذا تصدق بأمر صاحبه غير مفسد	٢٣٩ باب أجر الخادم اذا تصدق بأمر صاحبه غير مفسد
٢٤٠ باب أجر المرأة اذا تصدقت أو أطعمت من بيت زوجها غير مفسدة	٢٤٠ باب أجر المرأة اذا تصدقت أو أطعمت من بيت زوجها غير مفسدة
٢٤٠ باب قول الله تعالى فاما من أعطى واتقى الآية	٢٤٠ باب قول الله تعالى فاما من أعطى واتقى الآية
٢٤١ باب مثل البخيل والمتصدق	٢٤١ باب مثل البخيل والمتصدق
٢٤٣ باب صدقة الكسب والتجارة	٢٤٣ باب صدقة الكسب والتجارة
٢٤٣ باب على كل مسلم صدقة فمن لم يجد فليعمل بالمعروف	٢٤٣ باب على كل مسلم صدقة فمن لم يجد فليعمل بالمعروف
٢٤٥ باب قدر كم يعطى من الزكاة والصدقة ومن أعطى شاة	٢٤٥ باب قدر كم يعطى من الزكاة والصدقة ومن أعطى شاة
٢٤٥ باب زكاة الورق	٢٤٥ باب زكاة الورق
٢٤٦ باب العرض في الزكاة	٢٤٦ باب العرض في الزكاة

८९९



صحيفة	صحيفة
٣٢١ باب الركوب والارتداد في الحج	٢٩٩* (كتاب الحج)*
٣٢٢ باب ما يلبس المحرم من الثياب والارضية والازر	٢٩٩ باب وجوب الحج وفضله وقول الله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين
٣٢٣ باب من بات بذى الخليفة حتى أصبح	٣٠٠ باب قول الله تعالى يا تولد رجالا وعلى كل ضامر ياتين من كل فج عبق يشهدوا منافع لهم
٣٢٤ باب رفع الصوت بالاهلال	٣٠١ باب الحج على الرجل
٣٢٤ باب التلبية	٣٠٢ باب فضل الحج المبرور
٣٢٧ باب التحييد والتسبيح والتكبير قبل الاهلال عند الركوب على الدابة	٣٠٣ باب فرض مواقيت الحج والعمرة
٣٢٨ باب من أهل حين استوت به راحلته فاعة	٣٠٣ باب قول الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى
٣٢٨ باب الاهلال مستقبيل القبلة	٣٠٤ باب مهل أهل مكة للحج والعمرة
٣٢٩ باب التلبية اذا انحدر في الوادي	٣٠٧ باب ميقات أهل المدينة ولا يهلون قبل ذى الخليفة
٣٣٠ باب كيف تهمل الحائض والنفساء	٣٠٧ باب مهل أهل الشام
٣٣٠ باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم	٣٠٧ باب مهل أهل نجد
٣٣٣ باب قول الله تعالى الحج أشهر معلومات الى قوله في الحج وقوله يسألونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس والحج	٣٠٧ باب مهل من كان دون المواقيت
٣٣٤ باب التمتع والقران والافراد بالحج وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدى	٣٠٧ باب مهل أهل اليمن
٣٤٤ باب من لبى بالحج وسماه	٣٠٧ باب ذات عرق لاهل العراق
٣٤٤ باب التمتع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم	٣٠٩ باب
٣٤٥ باب قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام	٣١٠ باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة
٣٤٦ باب الاغتسال عند دخول مكة	٣١٠ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العقيق واد مبارك
٣٤٧ باب دخول مكة نهرا أو ليلا	٣١١ باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثياب
٣٤٧ باب من أين يدخل مكة	٣١٣ باب الطيب عند الاحرام الخ
٣٤٧ باب من أين يخرج من مكة	٣١٧ باب من أهل ملبدا
٣٤٨ باب فضل مكة وبنائها الخ	٣١٧ باب الاهلال عند مسجد ذى الخليفة
٣٥٨ باب فضل الحرم	٣١٨ باب ما يلبس المحرم من الثياب

صحيفة	صحيفة
باب توريث دور مكة وتبعها وشراؤها الخ ٣٥٩	باب توريث دور مكة وتبعها وشراؤها الخ ٣٥٩
باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة ٣٦١	باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة ٣٦١
باب قول الله عز وجل واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني الى قوله لعالمهم يشكرون ٣٦٢	باب قول الله عز وجل واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني الى قوله لعالمهم يشكرون ٣٦٢
باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس الى قوله عليهم ٣٦٣	باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس الى قوله عليهم ٣٦٣
باب كسوة الكعبة ٣٦٦	باب كسوة الكعبة ٣٦٦
فصل في معرفة بدء كسوة البيت ٣٦٨	فصل في معرفة بدء كسوة البيت ٣٦٨
باب هدم الكعبة ٣٦٩	باب هدم الكعبة ٣٦٩
باب ما ذكر في الحجر الاسود ٣٧٠	باب ما ذكر في الحجر الاسود ٣٧٠
باب اغلاق البيت ويصلى في أى نواحي البيت شاء ٣٧٤	باب اغلاق البيت ويصلى في أى نواحي البيت شاء ٣٧٤
باب الصلاة في الكعبة ٣٧٤	باب الصلاة في الكعبة ٣٧٤
باب من لم يدخل الكعبة ٣٧٥	باب من لم يدخل الكعبة ٣٧٥
باب من كبر في نواحي الكعبة ٣٧٦	باب من كبر في نواحي الكعبة ٣٧٦
باب كيف كان بدء الرمل ٣٧٦	باب كيف كان بدء الرمل ٣٧٦
باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة أو لم يطوف الخ ٣٧٧	باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة أو لم يطوف الخ ٣٧٧
باب الرمل في الحج والعمرة ٣٧٨	باب الرمل في الحج والعمرة ٣٧٨
باب استلام الركن بالحج ٣٧٩	باب استلام الركن بالحج ٣٧٩
باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين ٣٨٠	باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين ٣٨٠
باب تقبيل الحجر ٣٨١	باب تقبيل الحجر ٣٨١
باب من أشار الى الركن اذا أتى عليه ٣٨١	باب من أشار الى الركن اذا أتى عليه ٣٨١
باب التكبير عند الركن ٣٨١	باب التكبير عند الركن ٣٨١
باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل أن يرجع الى بيته الخ ٣٨٤	باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل أن يرجع الى بيته الخ ٣٨٤
باب طواف النساء مع الرجال ٣٨٦	باب طواف النساء مع الرجال ٣٨٦
باب الكلام في الطواف ٣٨٧	باب الكلام في الطواف ٣٨٧
باب اذا رأى سيرا أو شاء يكره في الطواف قطعه ٣٨٧	باب اذا رأى سيرا أو شاء يكره في الطواف قطعه ٣٨٧
باب لا يطوف بالبيت عريان ٣٨٧	باب لا يطوف بالبيت عريان ٣٨٧
باب اذا وقف في الطواف ٣٨٧	باب اذا وقف في الطواف ٣٨٧
باب صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبوعه ركعتين ٣٨٨	باب صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبوعه ركعتين ٣٨٨
باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج الى عرفة ٣٨٩	باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج الى عرفة ٣٨٩
باب من صلى ركعتي الطواف خارجا من المسجد ٣٩٠	باب من صلى ركعتي الطواف خارجا من المسجد ٣٩٠
باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام ٣٩٠	باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام ٣٩٠
باب الطواف بعد الصبح والعصر ٣٩٢	باب الطواف بعد الصبح والعصر ٣٩٢
باب المريض يطوف راكبا ٣٩٢	باب المريض يطوف راكبا ٣٩٢
باب سقاية الحاج ٣٩٤	باب سقاية الحاج ٣٩٤
باب ما جاء في زمزم ٣٩٥	باب ما جاء في زمزم ٣٩٥
باب طواف القارن ٣٩٧	باب طواف القارن ٣٩٧
باب الطواف على وضوء ٣٩٧	باب الطواف على وضوء ٣٩٧
باب وجوب الصفا والمروة وجعل من شعائر الله ٤٠١	باب وجوب الصفا والمروة وجعل من شعائر الله ٤٠١
باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة ٤٠٢	باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة ٤٠٢
باب تقتضى الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت واذا سعى على غير وضوء بين الصفا والمروة ٤٠٤	باب تقتضى الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت واذا سعى على غير وضوء بين الصفا والمروة ٤٠٤
باب الاهلال من البطحاء وغيرها للمكئ والحاج اذا خرج من منى ٤٠٥	باب الاهلال من البطحاء وغيرها للمكئ والحاج اذا خرج من منى ٤٠٥
باب أين يصلى الظهر يوم التروية ٤٠٧	باب أين يصلى الظهر يوم التروية ٤٠٧
باب الصلاة بمنى ٤٠٧	باب الصلاة بمنى ٤٠٧
باب صوم يوم عرفة ٤٠٧	باب صوم يوم عرفة ٤٠٧
باب التلبية والتكبير اذا غدا من منى الى عرفة ٤٠٨	باب التلبية والتكبير اذا غدا من منى الى عرفة ٤٠٨
باب التهجير بالراح يوم عرفة ٤٠٩	باب التهجير بالراح يوم عرفة ٤٠٩
باب الوقوف على الدابة بعرفة ٤١٠	باب الوقوف على الدابة بعرفة ٤١٠
باب الجمع بين الصلاتين بعرفة ٤١١	باب الجمع بين الصلاتين بعرفة ٤١١
باب قصر الخطبة بعرفة ٤١١	باب قصر الخطبة بعرفة ٤١١

صحيحة	صحيحة
باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير أمرهن ٤٣٩	باب التعجيل الى الموقف ٤١١
باب النحر في منحر النبي صلى الله عليه وسلم ٤٤٠	باب الوقوف بعرفة ٤١١
باب من نحره يديه بيده ٤٤١	باب السير اذا دفع من عرفة ٤١٣
باب نحر الابل مقعدة ٤٤١	باب النزول بين عرفة وجمع ٤١٥
باب نحر البدن قائمة ٤٤٢	باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالسكنة عند الافاضة ٤١٧
باب لا يعطى الجزاء من الهدى شيئا ٤٤٢	باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة ٤١٧
باب يتصدق بمجلود الهدى ٤٤٣	باب من جمع بينهما ولم يتطوع ٤١٨
باب يتصدق بمجلال البدن ٤٤٤	باب من أذن وأقام لكل واحدة منهما ٤١٨
باب واذا بوا نالا ابراهيم مكان البيت ألا تشرك بي شيئا وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود واذا ن في الناس بالحج ياتوك رجالا الى قوله فهو خير له عند ربه ٤٤٤	باب من قدم ضعفة أهله الخ ٤٢٠
باب الذبح قبل الخلق ٤٤٥	باب متى يصلي الفجر يجمع ٤٢٣
باب من لبدرأسه عند الاحرام وخلق ٤٤٦	باب متى يدفع من جمع ٤٢٤
باب الخلق والتقصير عند الاحلال ٤٤٦	باب التلبية والتكبير غداة النحر حتى يرمى الخ ٤٢٥
باب تقصير المقتع بعد العمرة ٤٥٢	باب فمن تمتع بالعمرة الى الحج فاستيسر من الهدى الى قوله تعالى حاضري المسجد الحرام ٤٢٦
باب الزيارة يوم النحر ٤٥٢	باب ركوب البدن ٤٢٨
باب اذا رمى بعدما أسسى أو خلق قبل أن يذبح ناسيا أو جاهلا ٤٥٣	باب من ساق البدن معه ٤٣١
باب الفسياء على الدابة عند الجرة ٤٥٣	باب من اشترى الهدى من الطريق ٤٣٣
باب الخطبة أيام منى ٤٥٧	باب من أشعر وقلد بذى الخليفة ثم أحرم ٤٣٣
باب هل يبيت أصحاب السقاية أو غيرهم بمكة ليالي منى ٤٦١	باب قتل القلائد للبدن والبقر ٤٣٤
باب رمي الجمار ٤٦٢	باب اشعار البدن ٤٣٤
باب رمي الجمار من بطن الوادي ٤٦٣	باب من قلد القلائد بيده ٤٣٥
باب رمي الجمار بسبع حصيات ٤٦٣	باب تقليد الغنم ٤٣٧
باب من رمى جرة العقبة فجعل البيت عن يساره ٤٦٣	باب القلائد من العهن ٤٣٨
باب يكبر مع كل حصاة ٤٦٣	باب تقليد النعل ٤٣٨
	باب الجلال للبدن ٤٣٨
	باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها ٤٣٩

صفحة	صفحة
باب من رمى جرة العقبة ولم يقف ٤٦٤	باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم ٤٧٧
باب اذا رمى الجرتين يقوم مستقبل ٤٦٤	باب عمرة في رمضان ٤٨٠
القبلة ويسهل ٤٦٥	باب العمرة ليلة الحصة وغيرها ٤٨٢
باب رفع اليدين عند الجرة الدنيا ٤٦٥	باب عمرة التمتع ٤٨٢
والوسطى ٤٦٥	باب الاعتكاف بعد الحج بغير هدي ٤٨٥
باب الدعاء عند الجرتين ٤٦٥	باب أجر العمرة على قدر النصب ٤٨٦
باب الطيب بعد رمى الجمار والحلق ٤٦٦	باب المعتمر اذا طاف طواف العمرة ثم ٤٨٧
قبل الافاضة ٤٦٦	خرج هل يجزئه عن طواف الوداع ٤٨٩
باب طواف الوداع ٤٦٦	باب يفعل بالعمرة ما يفعل بالحج ٤٩٠
باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت ٤٦٧	باب متى يحل المعتمر ٤٩٠
باب من صلى العصر يوم النفر لا يطعم ٤٧٠	باب ما يقول اذا رجع من الحج او العمرة ٤٩٢
باب المحصب ٤٧١	او الغزو ٤٩٢
باب النزول بنى طوى قبل ان يدخل ٤٧١	باب استقبال الحاج القادمين والثلاثة ٤٩٢
مكة والنزول بالبطحاء التي بنى الخليفة ٤٧١	على الدابة ٤٩٣
اذا رجع من مكة ٤٧٢	باب القدوم بالغداة ٤٩٣
باب من نزل بنى طوى اذا رجع من مكة ٤٧٢	باب الدخول بالعشي ٤٩٣
باب التجارة أيام الموسم والبيع في اسواق ٤٧٢	باب لا يطرق اهله الخ ٤٩٣
الجاهلية ٤٧٤	باب من اسرع ناقته اذا بلغ المدينة ٤٩٤
باب الادلاج من المحصب ٤٧٤	باب قول الله تعالى وأتوا البيوت من ٤٩٤
باب (ابواب العمرة) * ٤٧٥	ابوابها ٤٩٥
باب وجوب العمرة بفضلها ٤٧٥	باب السفر قطعة من العذاب ٤٩٥
باب من اعتمر قبل الحج ٤٧٧	باب المسافر اذا اجتبه السير ويجل ٤٩٦
	الى اهله ٤٩٦